

﴿ ما شاء الله كان ﴾

الجزء الثاني

من

فاشية العالم العلامة العارف بالله

تعالى الشيخ احمد الصاوي

المالكي على تفسير

الجلالين نعمنا الله

بهم أجمعين

آمين

طابع بالمطبعة الانكليزية بمصر

﴿ بشارع رقعة القمح بجوار الازهر الشريف ﴾

﴿ على نفقة ﴾

(مصطفى البابی الحلي واولاده)

قد قوبلت هذه الطبعة على نسخة أميرية

مطبوعة سنة ١٢٩٥ هـ ونسخ أخرى موثوق بها

(الطبعة الاولى سنة ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٦ م)

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ
مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سورة الانعام﴾

سميت بذلك لذكر الانعام فيه من باب تسمية الكل باسم الجزء وهذه السورة نزلت جملة واحدة ما عدا
الست آيات ونزل معها سبعون الف ملك ولهم زجل بالتسبيح ونزلت ليلا فامر صلى الله عليه وسلم
بكتابتها حينئذ وحين نزولها صار صلى الله عليه وسلم يسبح ويسجد حينئذ وكل ذلك تعظيما لشأنه لان
ما اشتملت عليه من التوحيد وعدة جملة من الرسل وتبين الحلال من الحرام في الانعام لم يوجد في غيرها
وورد أنها فاتحة النوراة وخاتمة اقل آخر هود وقيل آخر الاسراء وفيها آية نزلت ومعها اربعون الف
ملك وهي وعنده مفاتيح الغيب الآية * وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ ثلاث
آيات من أول سورة الانعام الى واعلم ما تكسبون وكل الله له أربعين ألف ملك يكتبون له مثل عبادتهم
الى يوم القيامة وينزل ملك من السماء السابعة ومعه مرزبة من حديد فاذا أراد الشيطان أن يوسوس له أو
يوحى في قلبه شيئا ضربه ضربة فيكون بينه وبينه سبعون حجبا فاذا كان يوم القيامة قال الله امش
في ظلي يوم لا ظل الا ظلي وكل من مار جنتي واشرب من الكوثر واغتسل من السلسيل
فانت عسدي وأنا ربك (قوله الآيات الثلاث) أى الى قوله تستكبرون (قوله والاقل
تعالوا) أى الى قوله لعلكم تتقون هكذا مشي المفسر (قوله وهو) أى الحمد بالمعنى اللغوى
وأما بالمعنى الاصطلاحي فهو فعل بني عن تعظيم النعم بسبب كونه منعماعلى الخادم أو غيره (قوله
الوصف بالجميل) زاد بعضهم على جهة التعظيم والتبجيل لخراج التكم كقوله تعالى ذق انك أنت العزيز
الكريم (قوله ثابت) قدره اشارة الى أن الله جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر المبتدا الذى
هو الحمد (قوله وهل المراد به الاعلام بذلك) أى فتكون الجملة خبرية لفظا ومعنى وقوله او
الثناء به أى فهم خبرية لفظا اشائية معنى (قوله أوهما) أى فهم مستعملة في حقيقة تها وبجازها فالقصد
اعلام العبيد للايمان به وانشاء الثناء به وهذا هو حمد القديم للقديم وأل في الحمد يصح أن تكون

﴿سورة الانعام﴾
مكية الا وما قدروا الله
الآيات الثلاث والاقل
تعالوا الآيات الثلاث وهي
مائة وخمسة وستون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الحمد) وهو الوصف بالجميل
ثابت (لله) وهل المراد
الاعلام بذلك للايمان به
أو الثناء به أوهما احتمالات
أفيدها الثالث

للاستغراق أو الجنس أو العهد واللام في الله للاستحقاق (قوله قاله الشيخ) أي الجلال المحلى (قوله الذي خلق) صفة لله وتعليق الحكم بالمشق يؤذن بالعلية كأنه قيل الوصف بالجميل : ثبت له لأنه اختلق السموات والأرض والمراد بالسموات ما علا فيشمل العرش والمراد بالأرض ما سفل فيشمل ما تحته وأقدم السموات لأنها أشرف من الأرض أكونها مسكن المطهرين لا غير والأرض وإن كان فيها الأنبياء لكنها احتوت على الأشرار والمفسدين ولأنها سابقة على الأرض كما في سورة البازعات قال تعالى أنتم تشد خلقاً أم السماء بها ما إلى أن قال والأرض بعد ذلك دحاها ولا منافاة بين آية فصلت وبين آية البازعات فإن الأرض خلقت أولاً ككرة ثم خلقت السموات من دخان كادت عليه آية فصلت ثم بنى السماء ورفعها وأغطش ليها وأخرج ضحها والأرض بعد ذلك دحاها وانه اجمع السموات لاختلاف اجناسها فإن الأولى من موج مكثوف والثانية من مرمرة بيضاء والثالثة من حديد والرابعة من نحاس والخامسة من فضة والسادسة من ذهب والسابعة من ياقوتة حمراء * وأما الأرض وإن كانت سبعة أيضاً إلا أنها من جنس واحد * واختلف هل الأرض مداد وهو الصحيح فالتمد باعتبار أقطارها وقيل طباق كالسما وأما السماء فهي طباق باتفاق (قوله خلق) أشار بذلك إلى أن جعل بمعنى خلق فتصعب مفعولاً واحداً (قوله أي كل ظلمة) أي حسية كظلمة الليل والأجرام الكثيفة أو معنوية كالشرك والمعاصي (قوله ونور) أي حسي كالشمس والقمر والنجوم ومعنوي كالأسلام (قوله لكثرة أسبابها) أي الظلمة وأما النور فسببه واحد لا يتعدى لأنه إما معنوي وسببه الأسلام أو حسي وسببه البار (قوله ثم الذين كفروا) ثم للترتيب الرتبى أي فبعد أن عرفوا الحق سوا به غيره فهو استبعاد لما وقع منهم (قوله برهم) يحتمل أنه متعلق بكفروا وقوله يعدلون مفعوله محذوف قدره المفسر بقوله غيره ومعناه التسوية كما قاله المفسر ويحتمل أن برهم متعلق يعدلون والباء بمعنى عن والتقدير يعلمون عن ربهم لغيره من المدول وهو المليل عن طريق الهدى (قوله هو الذي خلقكم) هذا من جملة الأدلة على كونه مستحقاً للحمد كأنه قيل الوصف بالجميل لله لا لغيره لأنه خلق السموات والأرض والظلمات والنور ولأنه خلقكم الخ (قوله من طين) من لا ابتداء الفاية أي مبتدئاً نشأتكم من طين (قوله يخلق أيبكم آدم منه) دفع بذلك ما يقال أنهم مخلوقون من النطفة لا من الطين فاجاب بأن الكلام على حذف مضاف وذلك الطين الذي خلق منه آدم فيه من كل لون وعجن بكل ماء فخلق الله أولاده مختمة الألوان والأخلاق باختلاف الألوان من اختلاف ألوان طينة أيبهم واختلاف الأخلاق من اختلاف المياه التي عجن بها تلك الطينة فمن أحد الأوله جزء سرى له من أيبه فالطبايع والأخلاق أصلها من آدم فنسبة الطين لأولاده باعتبار نشأتها منه وسريانها فيهم وقيل لا حذف في الآية بل كل إنسان مخلوق من الطين لأنه ورد ما من مولود إلا ويذرع على نطفته شيء * من تراب تربته فالنطفة عجنّت بذلك التراب فصديق على كل إنسان أنه مخلوق من الطين وقيل أنه من الطين باعتبار أن النطفة ناشئة عن الغذاء وهو ناشئ عن الطين (قوله ثم قضى) يصح أن يكون بمعنى أظهرتم للترتيب الزماني أي فبعد تمام خلقه يظهر أحله للملك الموكل بالرحم أو بمعنى قدرتم للترتيب الدكرى لأن التقدير هو الإرادة المتعلقة بالأجل أزل أو لا فهي متقدمة على وجوده فالترتيب في الذكر فقط واعلم أن كل إنسان له أجلان أجل ينتضى بموته وأجل ينتضى ببعثه فابتداء أجل الموت من حين وجوده وابتداء أجل البعث من حين موته ومجموع الأجلين محتمل لا يزيد ولا ينقص وما ورد من زيادة العمر للبار وأصل للرحم ونقصه للعاصي القاطع للرحم قيل محمول على البركة وعدمها وقيل بتدخل أحدهما في الآخر والطائع يزداد في أجل الدنيا وينقص من أجل البرزخ وبالعكس للعاصي وبه فسر قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب وبؤيد ذلك ما حكى أن داود عليه السلام كان له صديق قد دنا أجله فاخبره جبريل بأنه لم يبق من أجله

قاله الشيخ في سورة الكهف
(الذي خلق السموات
والأرض) خصهما بالذكر
لأنهما أعظم المخلوقات
للساظرين (وجعل)
خلق (الظلمات والنور)
أي كل ظلمة ونور وجمعها
دونه لكثرة أسبابها وهذا
من دلائل وحدانيته (ثم
الذين كفروا) مع قيام هذا
الدليل (برهم يعدلون)
يسوون غيره في العباد
(هو الذي خلقكم من
طين) يخلق أيبكم آدم
منه (ثم قضى أجلا)
لكم تموتون عند أقداره

الاخمسون يوما فاخبر داود صديقه بذلك فتاهب حتى اذا جاء اليوم المتعمم للخمسين اخذ غذاءه وذهب
لداود ليودعه فمر بفقر فاعطاه غذاءه فنزل جبريل على داود واخبره ان الله زاد في عمره خمسين سنة بسبب
صدقته في ذلك اليوم فلما ذهب اليه وجدته مسرورا فاخبره بذلك (قوله واجل مسمى عنده) اجل مبتدأ
ومسمى صفة وعنده خبره واصيف له سبحانه لانه لا يعلم انتهاء احد غيره واما اجل الدنيا فهو في علم
المالك وباقضا له يظهر للمخلوقات ايضا (قوله لبعثكم) اى ينتهى اليه وما وراء ذلك لانها ية له (قوله ثم اتم
تمترون) اى ثم بعد ظهور تلك الآيات العظيمة تشكون في البعث وتنكرونه وافاد المفسران هذه الآية ترد
لما انكروه من البعث وما قبلها رد للشرك الواقع من الكفار (قوله فهو على الاعادة أقدر) هذا بحسب
المادة الجارية بان القادر على الابتداء قادر على الاعادة بالاولى والا فالكل في قبضة قدرته سواء لا مزبة
للاعادة على الابتداء لانه اذا راد شيئا قال له كن فيكون (قوله وهو الله) مبتدأ وخبر والضمير عائدا على
المتنصف بالاوصاف المتقدمة وفي السموات وفي الارض متعلق بوصف تضمنه ذلك العلم لان الله
موضوع للذات الواجبة الوجود المستحقة لجميع المحامد فيكون المعنى وهو الله المستحق للعبادة في
السموات والارض وهذا مدرج عليه المفسر وبذلك يجاب عن آية وهو الذى فى السماء والارض والارض اله
وقيل متعلق ببعث عذوف تقديره وهو الله المعبود فى السموات الخ على حد قول ابن مالك
* واما من المنعوت والمنت عقل * يجوز حذفه وقيل متعلق بعلم والتقدير بعلم سرهم وجهرهم فى
السموات والارض وقيل متعلق بسرهم وجهرهم ولكن يلزم عليه تقديم معمول المصدر عليه الا ان يقال
يفتقر فى الظروف والمجرورات ما لا يفترق فى غيرها (قوله ويعلم ما تكسبون) ان قلت ان الكسب لا يخرج
عن السر والجهر والمطف يقتضى المغايرة اجيب بان المراد بالكسب ما يترتب عليه من الثواب والعقاب
والمعنى يعلم افعل لكم واقوالكم السرية والجهرية ولم جزاءها من ثواب وعقاب (قوله وما نأتيهم من آية
كلام مستأنف بيان لزيادة قبهم وكفرهم بعد ظهور الآيات اليينات (قوله من آيات ربهم) من تبعضية
والآيات يحتمل ان يكون المراد بها القرآن فأتيناها نزلها على رسول الله وعليه اقتصر المفسر والكونية
كالمجزات فالمراد بآياتها ظهورها والاحسن ان يراد ما هو اعم (قوله الا كانوا عنها معرضين) الجملة
حالية من الضمير فى آياتهم وقوله معرضين ضمنه معنى غافلين ففداه بن والا فالاعراض بمعنى الترك
لا يتعدى بن (قوله فقد كذبوا) تفرع على ما قبله وتفصيل لبعضه (قوله بالقرآن) اى وغيره من رقية
المعجزات (قوله لما جاءهم) ظرف لقوله كذبوا (قوله فسوف يأتينهم) وعيد عظيم مرتب على تكذيبهم
وهو لا يتخلف لان وعيد الكفار وعيد حسن للمؤمنين فهو وعد باعتبار ووعد باعتبار آخر فقدم تخلفه
باعتبار كونه وعدا قال تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين (قوله أنباء) جمع نبا وهو اخطر العظيم
المزعج وجمعه اشارة الى تكرار الجزاء لهم فى الدنيا ويوم القيامة (قوله ما كانوا به يستهزئون) ما سم
موصول وكانوا صلته والمعنى فسوف يأتينهم جزاء الذى كانوا يستهزئون به فى العاجل بالقتل والاسر
والآجل بالعذاب الدائم فى النار (قوله المبروا) هذا اخبار من الله ببذل النصح لهم ومع
ذلك فلم يهتدوا والهمزة داخلية على عذوف تقديره اعموا ورأى اما بصرة وعليه درج
المفسر حيث قال فى اسفارهم الى الشام وغيرها وعليه فقوله كاهلكناسدت مسد مفعولها او علمية فتكون
الجملة سدت مسد مفعولها والاحسن الاول (قوله وغيرها) اى كاليمن فانه كان لهم رحلتان
رحلة فى الصيف للشام ورحلة فى الشتاء لليمن كما يأتى فى سورة قريش (قوله خبرية) اى وهى
مفعول مقدم لاهلكننا (قوله من قبلهم) اى قبل وجودهم وقبل زمانهم فالكلام على حذف مضاف
(قوله من قرن) بيان لكم والقرن يطلق على الامة وعليه درج المفسر ويطلق على الزمان واختلف
فى حده فقيل مائة سنة وهو الاشهر وقيل مائة وعشرون وقيل ثمانون وقيل ستون وقيل اربعون

(واجل مسمى) مضروب
(عنده) لبعثكم (ثم اتم) ايها
الكفار (تمترون) تشكون
فى البعث بعد علمكم انه
ابتداء خلقكم ومن قدر على
الابتداء فهو على الاعادة
أقدر (وهو الله) مستحق
للعادة (فى السموات
وفى الارض يعلم سرهم
وجهرهم) ماتسرون وما
تجهرون به بينكم (ويعلم
ما تكسبون) تعملون من
خبر وشر (وما نأتيهم
اى اهل مكة (من)
زائدة (آية من آيات
ربهم) من القرآن (الا
كانوا عنها معرضين فقد
كذبوا بالحق) بالقرآن (لما
جاءهم فسوف يأتينهم أنباء)
عواقب (ما كانوا به
يستهزئون المبروا) فى
أسفارهم الى الشام وغيرها
(كم) خبرية بمعنى كثيرا
(اهلكننا من قبلهم من
قرن) امة من الامم الماضية

(مكانهم) أعطيتهم مكاناً (في الأرض) بالقوة والسعة (ما لم تكن) نعط (لكم) فيه الثغرات عن الغيبة (٥) (وأرسلنا السماء المطر عليهم

وقيل غير ذلك (قوله مكانهم) وصف للقرن وجمعه باعتبار معناه لأن القرن اسم جمع كرهط وقوم لفظه مفرد ومعناه جمع (قوله بالقوة والسعة) أي في الدنيا حتى صاروا ذرى شامة وغنى عظيم ومع ذلك فلم تكن عنهم أموالهم ولا أنفسهم من الله شياً (قوله فيه الثغرات عن الغيبة) أي ونكتته الاعتناء بشأن المخاطبين حيث خاطبهم مشافهة (قوله وأرسلنا السماء عليهم مدرارا) وصف أن للقرن وقوله وجعلنا الأنهار وصف ثالث له والمعنى أن من مضى من قبلكم من الأمم أعطيتهم القوة الشديدة في الجسم والسعة في الأموال والأولاد ومع ذلك فلم ينفعهم من ذلك شيء فلا تأمنوا سطوفاً بالأولى منهم قال الشاعر
لا يامن الدهر ذو بني ولوملكا * جنوده ضاق عنها السهل والجبل

(قوله وأرسلنا من بعدهم قرنا) كلام مستأنف دفع به ما يقال حيث هلك من هلك فقد خرب الكون فاجاب بأنه كماله أهلك جماعة أتى بغيرهم فانه قادر على ذلك والقادر لا يجزئه شيء (قوله قرنا) هنا بالافراد وفي بعض الآيات بالجمع والمعنى واحدان المراد به الجنس وجمع آخرين باعتبار معنى القرن (قوله ولونزلنا) شروع في بيان زيادة كفرهم وتسليته صلى الله عليه وسلم على عدم إيمانهم به وهو رد لقول النضر بن الحرث وعبد الله بن أبي أمية ونوفل بن خويلد لنؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه ومعه أربعة من الملائكة يشهدون بانك صادق (قوله مكتوبا) إشارة إلى أنه اطلق المصدر وأراد اسم المفعول (قوله قرطاس) القراءة بكسر القاف لا غير ويجوز في غير القرآن فتح القاف وضمها ويقال قرطس كجعفر ودرهم ما يكتب فيه مطلقا ورقا وغيره فتفسيره له بالرق بفتح الراء على الافصح تفسيره بالاختص (قوله كما اقترحوه) أي اخترعوه من الآيات (قوله ان هذا الاسحرميين) ان نافية بمعنى ما وهذا مبتدأ وسحر خبره ومبين صفة والجملة مقول القول (قوله وقالوا لولا انزل عليه ملك) هذا من جملة عنادهم وكفرهم (قوله فلم يؤمنوا) مرتب على قوله ولولا أنزلناهم من تمام الشرط والمعنى ان الله لو أجابهم بانزال ملك ولم يؤمنوا لا هلكهم كمن قبلهم مع انه قال وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم فعدم اجابتهم رحمة بهم (قوله ولوجعلناه ملكا) رد لقولهم هلا كان رسولنا من الملائكة لا من البشر (قوله أي على صورته) أشار بذلك إلى ان الكلام على حذف مضاف أي صورة رجل قال شبه في الصورة فقط (قوله اذ لا قوة للبشر على رؤية ذلك) أي ولذلك كان يأتي الانبياء على صورة رجل ولم ير الملك على صورته الاصلية احد من البشر الا رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الأرض عند غار حراء ومرة في السماء عند سدرة المنتهى لیسلة الاسراء (قوله وللبسنا) جعله المفسر جواب شرط محذوف والواو داخلة على فعل الشرط المحذوف قدره بقوله ولوجعلناه رجلا والمناسب للمفسر الاقتصار على ذلك ويحذف قوله ولولا أنزلناه وليس بفتح الباء بليس بكسر هاء خلط يخلط والتبس اختلط واشتبه وأما ليس بكسر الباء بليس فتحتها سلك الثوب في العنق (قوله ولقد استهزى برسلك من قبلك) أي فلا تحزن واصبر على أذاهم فان الله كافيك شرهم (قوله فكذا يحيق بمن استهزأ بك) أي لكن لا على الوجه الذي حاق بهم من عموم العذاب بل ياخذ المتمرد بخصوصه وقد فعل الله ذلك قال تعالى انا كفيناك المستهزين (قوله قل سيروا في الأرض) هذا استشهاد على ما تقدم كأنه قيل ان لم تصدقوا خبر ربكم بانه حاق بالذين سيخروا وكذبوا أنبياءهم العذاب فسيروا وعينوا آثارهم (قوله ثم انظروا) أي ثم لانه لا يحسن التفكير والاستدلال ولا يتم الا بعد تمام السير ومعاينة الآثار (قوله كيف) اسم استفهام خبر كان وعاقبة اسمها وانما تقدم الخبر عليها وعلى اسمها لان اسم الاستفهام له الصدارة (قوله ليعتبروا) أي يعظوا فبالسير والتفكير يحصل الاستدلال والتور التام ومن هنا اخذت

مدرارا) متتابعا (وجعلنا
الانهار تجري من تحتهم)
تحت مساكنهم (قوله مكانهم)
بذنوبهم (بشكذبتهم
الانبياء) وانشأنا من بعدهم
قرنا آخرين ولو نزلنا
عليك كتابا) مكتوبا (في
قرطاس) رق كما اقترحوه
(فلمسوه بأيديهم) أبلغ من
عابونه لانه أفضى للشك
(لقال الذين كفروا ان) ما
(هذا الا سحرميين) تمتنا
وعنادا (وقالوا لولا) هلا
(أنزل عليه) على محمد صلى
الله عليه وسلم (ملك)
يصدق (ولو انزلنا ملكا)
كما اقترحوا فلم يؤمنوا
(اقضى الامر) بهلاكهم
(ثم لا ينظرون) يمسكون
لنوبة ومعدرة كدادة الله
فيمن قبلهم من اهلاكم
عند وجود مقترحهم اذ لم
يؤمنوا (ولو جعلناه)
المنزل اليهم (ملكاً لجعلناه)
أي الملك (رجلا) أي على
صورته ليمسكوا من
رؤيته اذ لا قوة للبشر على
رؤية الملك (و) لو انزلناه
وجعلناه رجلا (للبسنا)
شبهنا (عليهم ما يلبسون)
على انفسهم بان يقولوا
ما هذا الا بشر مثلكم (ولقد
استهزى برسلك من قبلك)
فيه تسلية للنبي صلى الله
عليه وسلم (فحاق) نزل
(بالذين سيخروا منهم)
ما كانوا به يستهزون (وهو

العذاب فكذا يحيق بمن استهزأ بك (قل) لهم (سيروا في الأرض) ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين (الرسول من هلكهم بالذاب ليعتبروا

الصوفية السياحة لان من جملة ما يعين على الوصول الى الله والتقى الى المعارف النظر والتفكير في مصنوعات
قال تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق (قوله قل لمن مافي السموات والارض)
الجار والمجرور خبر مقدم وما اسم موصول مبتدأ مؤخر وفي السموات والارض صلة الموصول والاصل
قل مافي السموات والارض لمن وانما تقدم الخبر لان اسم الاستفهام له الصدارة وهذه حجة قاطعة لا يمكن
ردها أبدا (قوله قل لله) اي تقرير لهم وتنبيه على انه المتعين للجواب بالاتفاق لقوله تعالى ولئن سألتهم
من خلق السموات والارض ليقولن الله (قوله لا جواب غيره) في معنى التقرير او التعليل فالمناسب
ان يقول فلا ولا له لا جواب غيره (قوله كتب) بكم على نفسه الرحمة اي ألزم نفسه الرحمة لانه وعدها
و وعده لا يتخلف فهي واجبة شرعا عقلا والرحمة هي النعمة وهي عامة لكل مخلوق في الدنيا قال
تعالى ورحمتي وسعت كل شيء فمن رحمته امهال العصاة والكفار وترادف الرزق عليهم واما بعد استقرار
الخلق في الدارين فتختص الرحمة باهل الجنة ويختص غضب الله باهل النار (قوله فضلا منه) رد
بذلك على المعتزلة القائلين بان الرحمة واجبة عقلا على الله يستحيل تحلقها اذ هو نقص والنقص عليه محال
(قوله وفيه تطف في دعائهم الى الايمان) اي في ذكر الرحمة بهذا العنوان فلا تقنطوا بل اذا تبين قبلكم
(قوله ليجمعنكم) اللام موطئة لقسم محذوف وهو كلام مستأنف مؤكدا بالنون اشارة الى أن
ذلك الامر لا بد منه (قوله الى يوم القيامة) يحتمل ان الى على بابها متعلقة بمحذوف تقديره ليجمعنكم
في القبور ويحشرنكم الى يوم القيامة ويحتمل انها بمعنى اللام او في أو زائدة (قوله لا ريب فيه) اي في
الجمع يوم القيامة او في يوم القيامة الذي يحصل فيه الجمع (قوله الذين خسروا أنفسهم) الذين مبتدأ وخسروا
صلته وأفسسهم مفعول لخسروا وقوله فهم لا يؤمنون مبتدأ وخبر والجملة خبر المبتدأ ان قلت ان ظاهر
الآية ان عدم الايمان مسبب عن الخسران مع ان الخسران مسبب عن عدم الايمان أجيب بان المعنى
الذين خسروا أنفسهم في علم الله اي قضى عليهم بالخسران ازل ففهم لا يؤمنون فيما لا يزال فالآية باعتبار
ما في علم الله وما تسبب الخسران عن عدم الايمان فيحسب ما يطهر للعباد (قوله وله ما سكن) هذا ايضا من
جملة أدلة التوحيد زيادة في التشنيع على من كفر (قوله حل) أشار بذلك الى انه لا حذف في الآية وعليه
جمهور المفسرين فمعنى حل وجد فيشمل الساكن والمتحرك وقيل ان سكن من السكون ضد الحركة
وعليه ففي الآية حذف تقديره وما تحرك (قوله قل اغير الله) رد لقولهم له كيف ترك دين آبائك وغير
مفعول اول لا تحذوقه اعتناء بنفي الغيرة ووليا مفعول ثان (قوله اعبده) تفسير لا تحذوقه فالمراد بالولي هنا
المعبود و يطلق باشتراك على معان منها المعبود ولا يكون الا الله وهو معنى قوله تعالى فانه هو الولي الله
ولي الذين آمنوا و يطلق على القريب والصاحب وعلى المنهمك في طاعة الله (قوله فاطر) بدل من لفظ
الجلالة او نمت ان قلت ان فاطر اسم فاعل واضافته لفظية لا تقيد التعريف ولفظ الجلالة اعرف
المعارف وشرط البعث موافقته لمنعوتة في التعريف أجيب بان محل كون اضافته لفظية ان كان معناه
التجدد والحدوث واما هنا فهو من قبيل الصفة المشبهة فيكون وصفا ثابته وهذه الجملة كالدليل لما قبلها (قوله
مبدعها) اي موجد لها على غير مثال سبق فاطر من الفطرة وهي الخلقة وفطر خلق وأنشأ قال ابن عباس
ما كنت أدري ما معنى فطر و فاطر حتى اختصم الى أعرا بيان في بثر فقال أحدهما ان افطرتها اي أنشأتها
واجدتها (قوله اي يرزق) تفسير بالاعم لان المعنى يرزق مطعوما وغيره فليس المراد من الآية قصره على
المطعوم (قوله ولا يطعم) اي لان المرزوق محتاج لمن يرزقه وتنزه الله عن الاحتياج (قوله اول من أسلم)
يحتمل ان من سكرة موصوفة بجملة أسلم صفة والمعنى ان أكون أول فريق أسلم او اسم موصول وما بعدها
صلة والتقدير اول الفريق الذي أسلم وقوله أمرت ان أكون الخ اي أمرني ربي ان أكون أول المسلمين لانه

(قل لمن مافي السموات
والارض قل لله) ان لم
يقولوه لا جواب غيره
(كتب) قضى (على نفسه
الرحمة) فضلا منه وفيه
تلطف في دعائهم الى
الايمان (ليجمعنكم الى
يوم القيامة) ليجازيكم
بأعمالكم (لا ريب) شك
(فيه الذين خسروا أنفسهم)
بعر يضها للعذاب مبتدأ
خبره (فهم لا يؤمنون وله)
تعالى (ما سكن) حل (في
الليل والنهار) أي كل شيء
فهور به وخالقه ومالكه
(وهو السميع) لما يقال
(العايم) بما يفعل (قل)
لهم (اغير الله أتخذوليا)
اعبده (فاطر السموات
والارض) مبدعها
(وهو يطعم) يرزق (ولا
يطعم) يرزق لا (قل اني
أمرت ان أكون أول من
أسلم) لله من هذه الامة

(و) قيل لي (لا تكونن من

المشركين) به (قل انى اخاف ان عصيت ربى) بعبادة غيره (عذاب يوم عظيم) هو يوم القيامة (من يصرف) بالبناء للمفعول اى العذاب والمفاعل اى الله والعا ئد محذوف (عنه) يومئذ فقد رحمه تعالى اى اراد له الخير (وذلك اليوم المبين) الجاة الطاهرة (وان يمسك الله بضر) بلاء كمرض وفقر (فلا كاشف) رافع (له الا هو) وان يمسك بخير) كصحة وغنى (فهو على كل شيء قدير) ومنه مسكه ولا يقدر على رده عنك غيره (وهو القاهر) القادر الذى لا يعجزه شيء مستعليا فوق عباده وهو الحكيم فى خلقه (الخبير) بواطنهم كطواهرهم * ونزل لما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم اتنا بن يشهدك بالنبوة فان اهل الكتاب اكروك (قل) لهم (اى شيء أكبر شهادة) يميز حول عن المبتدا (قل الله) ان لم يقولوه لا جواب غيره هو (شهيدينى وينكم) على صدقنى (واوحى الى هذا القرآن لا نذكركم) يا اهل مكة (به ومن بلغ) عطف على ضمير انذركم اى بلغه القرآن من الانس والجن

يجب عليه الايمان بانه رسول و بما جاء به من الشرع والاحكام فهو اول المسلمين على الاطلاق (قوله وقيل لي الخ) اشار بذلك الى ان قوله ولا تكونن معمول لقول محذوف والجملة معطوفة على جملة امرت والمعنى امرنى ربى بان اكون اول من اسلم ونهاى بقوله ولا تكونن من المشركين وهذه الجملة لازمة لما قبلها (قوله عذاب يوم عظيم) معمول لاخاف وجملة ان عصيت ربى شرطية وجوابها محذوف دل عليه قوله اخاف وهى معترضة بين الفعل وهو اخاف ومعموله وهو عذاب (قوله من يصرف عنه) من اسم شرط و يصرف فعل الشرط و نائب الفاعل مستتر يعود على المذاب على القراءة الاولى والفاعل الله على القراءة الثانية وعنه جار ومجرور متعلق بيصرف وقوله فقد رحمه جواب الشرط وهو معنى قوله تعالى فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز (قوله وللفاعل) اى والمفعول محذوف تقديره العذاب والمعنى من يصرف الله العذاب عنه يوم القيامة فقد رحمه وفى ذلك تعرض بان الكفار لا يرجون له ان لا يصرف عنهم العذاب (قوله والعا ئد محذوف) الاوضح ان يقول والمفعول محذوف وهو ضمير يعود على العذاب لان الضمير العا ئد على من ذكره بقوله عنه وايضا لا يحتاج للعا ئد الا الموصول ومن هنا شرطية لا موصولة (قوله وذلك) اى النجاة يوم القيامة (قوله وان يمسك الله بضر) هذان ايمان من الله رسوله قاله لى لا تخش لومهم بل بلغ ما نزل اليك من ربك فان الله متولى امرك يسده الضر والنفع والمنع والاعطاء فهم عاجزون لا يقدرون على ابطال ضر ولا جلب نفع (قوله كمرض وفقر) أى وغلبة واحتياج (قوله فلا كاشف له) جواب الشرط وفعله قوله يمسك ولا نافية للجنس وكاشف اسمها مبنى بها على الفتح فى محل نصب وخبرها محذوف تقديره احد وقوله الا هو الاداة حصر وهو بدل من الضمير المستتر فى الخبر (قوله وان يمسك بخير) جواب الشرط محذوف تقديره فلا راد لقضيه كما فى آية يونس وان يردك بخير فلا راد لقضيه (قوله فهو على كل شيء قدير) دليل اكل من الجملتين (قوله ومنه ماسك به) اى من النبوة وغيرها (قوله مستعليا) اشار بذلك الى ان قوله فوق عباده ظرف متعلق بمحذوف حال من القاهر (قوله فوق عباده) اى فوقية مكانة لا مكان والمعنى ان صفاته فوق صفات غيره لان اوصافه كالية وأوصاف غيره ناقصة فوصفه العز والعلم والاقتدار ووصف غيره الذل والجهل والعجز فكل وصف شريف كامل فهو لله وكل وصف خسيس ناقص فهو لغيره (قوله وهو الحكيم فى خلقه) اى يضع الشيء فى محله (قوله الخبير) اى فيما مل كل شخص بما يليق به (قوله ونزل لما قالوا) اى اهل مكة فقالوا يا محمد اننا من يشهدك بالرسالة فاناسا لنا اليهود والنصارى عنك فزعموا انه ليس لك عندهم ذكر (قوله اثنتا) بقلب الهمزة الثانية يا قال ابن مالك

ومدا ابدل ثانى الهمز ين من * كلمة ان يسكن كائن واثنان

(قوله يميز محول عن المبتدا) اى والاصل شهادة اى شيء أكبر فحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه وجعل مبتدا وجعل المضاف تمييزا (قوله قل الله) مبتدأ خبره محذوف اى أكبر شهادة وقوله شهيد خبر المحذوف قدره المفسر الكلام جملتان ويحتمل ان الله مبتدأ خبره شهيدا الكلام جملة واحدة (قوله شهيد بنى وينكم) المراد بشهادة الله اظهار المعجزات على يده فان المعجزات منزلة من قول الله صدق عبدى فى كل ما يبلغ عنى (قوله واوحى الى هذا القرآن) هذا دليل لشهادة الله والمعنى ان الله شهيد لان هذا القرآن ناطق بالحجج القاطعة وهو من عنده فلا يرد كيف اكتفى منه عليه الصلاة والسلام بقوله الله شهيد مع ان ذلك لا يكتفى من غيره والاقتصار على الانذار لان الكلام مع الكفار ونهى اوحى للمجهول للعلم بفاعله (قوله عطف على ضمير انذركم) أى ومن موصولة وبان صلتها والعا ئد محذوف والتقدير وانذار الذى بلغه القرآن (قوله من الانس والجن) اى الى يوم القيامة وفيه دلالة على عموم رسالته واستمرارها من غير ناسخ

الى يوم القيامة (قوله انكم لتشهدون) اللام لام الابداء زحلق للخبير (قوله استفهام انكارى) اى والمعنى لا يصح منكم هذه الشهادة لان المعبود واحد (قوله قل انما هو اله واحد) انما اداة حصر وما كافة وهو مبتدأ واله خبره وواحد صفة وهو زيادة في الرد عليهم وهو من حصر المبتدأ في الخبر (قوله الذين آتيناكم الكتاب) اى اليهود والنصارى فالمراد بالكتاب التوراة والانجيل (قوله اى عباد) تفسير للضمير في يعرفونه ويصح ان يرجع الضمير للقرآن او لجميع ما جاء به رسول الله من التوحيد وغيره (قوله كما يعرفون ابناءهم) اى معرفة كمعرفتهم لا بناءهم وهذا من التزلات الربانية والافهم يعرفونه اشد من معرفتهم لا بناءهم لما روى ان عمر ابن الخطاب سأل عبد الله بن سلام بعد اسلامه عن هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما اعرف ابني ولا انا اشد معرفة بمحمد منى بابني فقال عمر كيف ذلك فقال اشهد انه رسول الله حقاً ولا ادري ما تصنع النساء (قوله الذين خسروا أنفسهم) مبتدأ والجملة نعت للذين آتيناكم الكتاب ويؤيده قول المفسر منهم (قوله فهم لا يؤمنون) خبر المبتدأ وقرن بالفاء لما في المبتدأ من معنى الشرط وهو العموم والمعنى ان من سبق في علم الله خسرا انه فلا يتقن له الايمان في الدنيا وذلك ان الله جعل لكل انسان منزلاً في الجنة ومنزلاً في النار فاذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل اهل الجنة ولاهل النار منازل اهل الجنة في النار وقد علمت مما تقدم ان المؤمن واحد من الف فتكون منازل الكفار التي ترثها المؤمنون في الجنة لكل واحد تسعمائة منزل وتسعة وتسعون تضم لمنزله ومنازل المؤمنين التي تركت لاهل النار منزل من الف يزداد لهم فيؤخذ منه ان الجنة واسعة جدا وان النار ضيقة جدا لا يسامع عظم جسم الكافر فيها حيث يكون ضرره كاحد قال تعالى وجنة عرضها السموات والارض وقال تعالى واذا القوا منها مكانا ضيقا مقرنين (قوله به) اى بمحمد او بالله او بالقرآن او بما جاء به محمد (قوله اى لا احد) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي والمعنى ليس احد اعظم من فمل واحد من الامرين الافتراء والتكذيب فبالك بمن جمع بينهما كالمشركين واهل الكتاب فان كلا منهما وقع منه الامر ان (قوله انه لا يفلح الظالمون) اى لا يفوزون بطولبيهم وقوله بذلك اى بسبب ما ذكر وهو الافتراء او التكذيب (قوله ويوم نحشرهم) ظرف متعلق بمحذوف قدره المفسر والضمير في نحشرهم عائده على الخلق مسلمهم وكافرهم ويصح عوده على المشركين فقوله بعد ذلك ثم نقول للذين اشرركوا اظهار في محل الاضمار زيادة في التشنيع عليهم (قوله جميعا) حال من ضمير نحشرهم (قوله ثم نقول) اى ثم اشارة الى ان السؤال بعد الحشر والحشر يطول على الكفار قدر خمسين الف سنة والقصد من ذلك ردعهم وزجرهم لهم يؤمنون في الدنيا فتؤمنون من ذلك اليوم وهو له والقول ان كان على السنة الملائكة فظاهر وان كان من الله مباشرة ورد علينا قوله تعالى ولا يكلمهم الله يوم القيامة وقد يجاب بان المعنى لا يكلمهم كلام رضا ورحمة (قوله أين شركاءكم) ان قلت مقتضى هذه الآية ان الشركاء ليسوا حاضرين معهم ومقتضى قوله تعالى احشروا الذين ظلموا وازواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله انهم حاضرون معهم فكيف الجمع بينهما اجيب بان السؤال واقع بعد التبري السكائن من الجانبين وانقطاع ما بينهم من الاسباب والعلائق واضيفوا لهم لان شركتها بتسميتهم ونقولهم قال تعالى ما تعبدون من دونه الا اسماء سميتوها انتم وآباؤكم الآية (قوله انهم شركاء الله) قدره اشارة الى ان مفعولى تزعمون محذوفان وهذه الجملة سدت مسدما (قوله بالتاء والياء) فعلى قراءة التاء يصح رفع فتنتهم اسم تكن والا ان قالوا خبرها ونصبها خبر تكن مقدم والا ان قالوا اسمها مؤخر ويتعين جر ربنا وعلى قراءة الياء فليس الانصب فتنتهم خبر يكن مقدم والا ان قالوا اسمها مؤخر ويتعين نصب ربنا قال قرأت ثلاث وكلها سبعة خلافا لما توهمه المفسر (قوله اى معذرتهم) اى جوابهم وسماء فتنة لانه كذب

(انكم لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى) استفهام انكارى (قل لهم) لا اشهد بذلك (قل انما هو اله واحد) واننى برى مما تشركون معه من الاصنام (الذين آتيناكم الكتاب يعرفونه) اى عبادا بنعتهم في كتابهم (كما يعرفون ابناءهم الذين خسروا أنفسهم) منهم (فهم لا يؤمنون) به (ومن) اى لا احد (اعظم ممن افترى على الله كذبا) بنسبة الشريك اليه (او كذب باياته) القرآن (انه) اى الشأن (لا يفلح الظالمون) بذلك (و) اذكر (يوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين اشرركوا) توبيخا (اين شركاءكم الذين كنتم تزعمون) انهم شركاء الله (ثم لم تكن) بالتاء والياء (فتنتهم) بالنصب والرفع اى معذرتهم (الا أن قالوا) اى قولهم (والله ربنا) بالجر نص والنصب نداء

محض لا نفع به بل به المضائق (قوله ما كنا مشركين) ان قلت كيف الجمع بين ما هنا وبين قوله ولا يكتُمون الله حديثا قلت أولا ينكرون الاشرار ويحلفون على عدم وقوعه منهم ثم يستشهد الله الاعضاء فتنتطق الجوارح فحينئذ يودون لو تسوى بهم الارض ولا يكتُمون الله حديثا فهم أولا يظنون ان انكارهم نافع فحين تشهد أعضاؤهم بتمنؤن ان لو كانوا ترابا ولم يكتُموا شيئا (قوله على انفسهم) انما نسبته لهم وان كان في الحقيقة كذبا على الله لان ضرره عاد اليهم (قوله من الشركاء) بيان لما (قوله ومنهم من يستمع اليك) سبب نزيها انه اجتمع ابوسفيان وابوجهل والوليد بن المغيرة والنضر بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأميرة بن خلف والحارث بن عامر يستمعون القرآن فقالوا للنضر يا أبا قتيبة ما يقول عند قال ما درى ما يقول غير اني اراه يحرك لسانه ويقول اساطير الاولين مثل ما كنت احدثكم عن القرون الماضية وكان النضر كثير الحديث عن القرون الماضية وأخبارها فقال ابوسفيان اني ارى بعض ما يقول حقا فقال ابوجهل كلالا تقر بشي من هذا وفي رواية الموت اهون علينا من هذا وا فرد يستمع مراعاة للفظ من وسياقي في يونس مراعاة معناها والحكمة في مراعاة لفظها هنا ان ما هنا في قزم قليلين وفيما ياتي في الكفار جميعا (قوله أكنة) جمع كنان وهو الوعاء الجامع الذي يحفظ فيه الشيء ويجمع على اكنان والمراد بها هنا الفطاء الساتر (قوله فلا يسمعون) اي القرآن (قوله حتى اذا جاؤك) حتى ابتدائية وقوله يجادلونك حال من الواو في جاؤك وقوله يقول الذين كفروا جواب اذا (قوله كالا ضاحيك) جمع اضحوك بالضم وكذا الاعاجيب اي فالشهور ان اساطير في جمه ومفردة كالا ضاحيك والاعاجيب (قوله وهم ينهون) اي ان الكفار ينهون عن اتباع النبي وعن سماع القرآن (قوله اي عن اتباع النبي) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله وقيل نزلت في ابني طالب) اي وعليه فجمع الضمير باعتبار اتباعه (قوله كان ينهى عن اذاه) أي وكان يخاطب النبي عليه الصلاة والسلام بقوله

ولقد علمت بان دين محمد * من خير اديان البرية دينا

لولا الملامة او حذاري سبة * لوجدتني سمحا بذلك مينا

فاصدع بامر لك ما عليك عضاضة * حتى اوسد في التراب رهينا

وهذا القول لابن عباس وعمر بن دينار وسعيد بن جبير والقول بانها نزلت في المشركين لجماعة منهم الكلبي والحسن والاقرب لسياق ما قبلها وما بعدها المعنى الاول فامل (قوله بذلك) أي باهلاكم انفسهم (قوله ولو ترى) المقصود من ذلك حكاية ما سيقع من الكفار يوم القيامة وتسلية للنبي واصحابه والمعنى لو تبصر بعينك يا محمد ما يقع هؤلاء في الآخرة رأيت امر اعظما تنسلي به عن الدنيا فالخطاب لسيدنا محمد كما قال المفسران قلت هذا يقتضي ان رسول الله لم يطلع على ذلك مع انه لم يخرج من الدنيا حتى احاط بوقائع الدنيا والآخرة * واجيب بان هذا قبل اعلام الله بالآخرة واجيب ايضا بان الخطاب له والمراد غيره ورأى اما بصرية وهو الاقرب او قلبية والمعنى لو صرفت فكرك الصحيح في تدبير حالهم لا زددت يقينا ولو يحتمل انها حرف امتناع فيكون قوله ترى بمعنى رأيت واذا على بابها من المعنى فيكون عبر بالماضي لتحقيق الحصول ويحتمل انها بمعنى ان الشرطية واذا بمعنى اذا فيكون مستقبلا والاقرب الاول (قوله للتنبيه) أي لدخولها على الحرف (قوله ليتنا نرد) ليت حرف تمن ونا اسمها وجملة نرد خبرها (قوله برفع الفعلين استئناف) اي واقع في جواب سؤال مقدر تقديره ماذا تفعلون لو رددتم قوله ولا تكذب خبر لخذوف تقديره ونحن لا تكذب وكذا قوله ونكون (قوله و بنصبهما في جواب التمني) اي بان مضمرة بعد واو المعية وان وما دخلت عليه في تاو بل مصدر معطوف على مصدر مصيد من الكلام السابق وتقدير الكلام فقالوا تمنى على الله ردنا مع عدم تكذيب

(ما كنا مشركين) قال تعالى
(انظر) يا محمد (كيف كذبوا
على انفسهم) بنفى الشرك
عنهم (وضلل) غاب (عنهم
ما كانوا يفترون) على الله من
الشركاء (ومنهم من يستمع
اليك) اذا قرأت (وجعلنا
على قلوبهم اكنة) اغطية
(ان) لا (يفقهوه) يفهموا
القرآن (وفي آذانهم وقرا)
صمما فلا يسمعون سمع
قبول (وان يريا كل آية
لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك
يجادلونك يقول الذين
كفروا ان) ما (هذا) القرآن
(الاساطير) اكاذيب
(الاولين) كالا ضاحيك
والاعاجيب جمع اسطورة
بالضم (وهم ينهون) الناس
(عنه) عن اتباع النبي صلى
الله عليه وسلم (و ينهون)
يتباعدون (عنه) فلا
يؤمنون به وقيل نزلت
في ابني طالب كان ينهى عن
اذاه ولا يؤمن به (وان) ما
(يهلكون) بالنأي عنه
(الا انفسهم) لان ضرره
عليهم (وما يشعرون) بذلك
(ولو ترى) يا محمد (اذوقوا)
عرضوا (على النار) فقالوا
يا للتنبيه (ليتنا نرد) الى
الدنيا (ولا نكذب)
بآيات ربنا ونكون من
المؤمنين) برفع الفعلين استئنافا
ونصبهما في جواب التمني

ورفع الاول ونصب الثاني وجواب لورايت امر اعظيما قال تعالى (بل) للاضراب عن ارادة الايمان المفهوم من التثني (بدا) ظهر لهم ما كانوا يخفون من قبل) يكتمون بقولهم (١٠) والله ربنا ما كنا مشركين بشهادة جوارحهم فتمنوا ذلك (ولوردوا) الى الدنيا

فرضا (لما دوا الماتوه عنه)
 بن الشرك (وانهم لكاذبون)
 في وعدمهم بالايمان (وقالوا)
 اى منكرو البعث (ان) ما
 (هى) اى الحياة (الاحياء تن)
 الدنيا وما نحن بمبعوثين ولو
 ترى اذ وقفوا) عرضوا
 (على ربهم) لرايت امرا
 عظيما (قال) لهم على لسان
 الملائكة توبيخا (البس
 هذا) البعث والحساب
 (بالحق قالوا بلى وربنا)
 انه لحق (قال فذوقوا
 العذاب بما كنتم تكفرون)
 به في الدنيا (قد خسر الذين
 كذبوا بقاء الله) بالبعث
 (حتى) غاية للتكذيب
 (اذا جاءتهم الساعة)
 القيامة (بغتة) فجاءة (قالوا)
 يا حسرتنا) هى شدة التلم
 وندأها مجاز اى هذا
 اواك فاحضرى (على ما
 فرطنا) قصرنا (فيها) اى
 الدنيا (وهم يحملون اوزارهم
 على ظهورهم) بان تاتيهم
 عند البعث فى اقبح شىء
 صورة وانتنريحافتركبهم
 (الاساء) ئس (ما يزررون)
 يحملون حملهم ذلك (وما
 الحياة الدنيا) اى الاشتغال
 بها (الالب وهو) واما
 الطاعات وما يعين عليها

منا وحصول ايمان (قوله ورفع الاول) اى على الاستئناف وقوله ونصب الثاني اى بان مضمرة وجوبا
 بدوا والمعية في جواب التثني وأن وما دخلت عليه في تاويل مصدر معطوف على مصدر مصيده من الكلام
 السابق تقديره نعمنى على الله ردنا مع كوننا من المؤمنين وجملة ولا نكذب معترضة بين المعطوف
 والمعطوف عليه فهذه قراآت ثلاث وكلها سبعة وقرى شذوذا بنصب الاول ورفع الثاني وتوجيهه كما
 علمت (قوله للاضراب) اى الا بطلانى والمعنى ليس الامر كما قالوا من أنهم لوردوا لا منوا بل انما حملهم
 على ذلك فضيحتهم بشهادة أعضائهم (قوله ما كانوا يخفون) اى وهو الشرك (قوله بقولهم) الباء سببية
 (قوله بشهادة جوارحهم) متعلق بيدا (قوله فتمنوا ذلك) اى فرارامن العذاب لاجبة في الايمان (قوله
 لمدادوا) جواب لو (قوله في وعدمهم بالايمان) اى الذى وقع منهم بالاعتنى (قوله وقالوا ان هى الاحياء تن)
 الدنيا) يحتمل أنه معطوف على لمدادوا ومن جملة جواب لو ويحتمل أنه كلام مستأنف في خصوص
 منكرو البعث وهذا هو المتبادر من المفسر وان نافية بمعنى ما هو مبتدأ وحياتنا خبره والمعنى انهم قالوا
 ليس لنا حياة غير هذه الحياة التى نحن فيها وما نحن بمبعوثين بعد الموت (قوله على ربهم) اى على حساب
 وسؤاله فالكلام على حذف مضاف (قوله قال لهم) اى لمنكرى البعث الذين قالوا ان هى الاحياء تن الدنيا
 (قوله على اسان الملائكة) دفع بذلك ما يقال ان الله لا ينظر اليهم ولا يكلمهم (قوله قالوا بلى وربنا) جواب
 مؤكدا باليمين (قوله بما كنتم تكفرون) اى بسبب الذى كنتم تكفرون به او بسبب كفركم (قوله غاية
 للتكذيب) اى لا للخسران فانه لا غاية له (قوله الساعة) المراد بها مقدمات الموت فالمراد ان حزنهم
 الدائم يحصل لهم عند خروج ارواحهم (قوله بغتة) حال من فاعل جاءتهم والتقدير جاءتهم مباغتة او
 من مفعوله والتقدير جاءتهم حال كونهم مبعوثين (قوله يا حسرتنا) يا حزن نداء وحسرتنا منادى
 منصوب بفتحة ظاهرة لانه مضاف لنا (قوله هى شدة التلم) اى التلطف والتحسر على ما فات (قوله
 وندأها مجاز) اى تنزيلا لها منزلة العاقل لانه لا ينادى حقيقة الا العاقل والمقصود التنبيه على ان هذا
 الكافر من شدة هول لم يفرق بين خطاب العاقل وغيره ومثله يا يائنا فتأمل (قوله على ما فرطنا) اى من
 الاعمال الصالحة في الدنيا (قوله وهم يحملون اوزارهم) الجملة حالية من الواو في قالوا (قوله بان تاتيهم الخ)
 وردان المؤمن اذا خرج من قبره واستقبله احسن شىء صورة واطيب ريحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا
 فيقول انا عمالك الصالح فاركنى فقد طال ما ركبك في الدنيا فذلك قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا
 يعنى ركبنا واما الكافر فيستقبله اقبح شىء صورة وانتنريحافتركبهم فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عمالك
 الخبيث طالما ركبتي في الدنيا فان اراك فذلك قوله تعالى وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم (قوله اى
 الاشتغال فيها) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف والمعنى ان الاشتغال في الحياة الدنيا عن
 خدمة الله وطاعته لم يلب وهو وليس المراد ان مطلق الحياة الدنيا لعب وهو بل ما قرب منها الى الله فهو
 مزرعة للآخرة وما بعد منها عنه فهو حصرة وندامة (قوله خير للذين يتقون) اى لان منافعا خالصة من
 الكدورات وعزها دائم (قوله افلا يعقلون) الهمة داخلة على محذوف والتاء عاطفة على ذلك المحذوف
 والتقدير الا يتفكرون فلا يعقلون (قوله بالياء والتاء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله قد نعلم) المقصود
 من هذه الآية وما بعدها تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم على ما وقع من الكفار من التكذيب وغيره وتهديد
 لهم لعلمهم يرجعون وقد للتحقيق نظير قوله تعالى قد يعلم الله المعوقين (قوله انه ليحزنك) بكسر الهمزة لدخول

فمن امور الآخرة (ولادار الآخرة) وفي قراءة ولادار الآخرة اى الجنة (خير للذين يتقون)
 الشرك (افلا يعقلون) بالياء والتاء ذلك فيؤمنون (قد) للتحقيق (نلم انه) اى الشأن (ليحزنك الذى يقولون) لك من التكذيب

اللام المتعلقة لنعلم عن العمل في حيزها قال ابن مالك

وكسروا من بعد فعل علقا * باللام كاعلم انه لذوقتي

وان حرف توكيد والهاء اسمها واللام لام الابداء زحمة لتلخیر لئلا يتوالى حرفا توكيد ويجزئك
خبرها والذي فاعل يحزن ويقولون صلتها والما تذكروا تحذوف تقديره يقولونه والجملة من ان واسمها وخبرها
في محل نصب سدّت مسددة مولى نعلم فان التليق ابطال العمل لفظا لاجل كما هو مقرر (قوله فانهم لا
يكذبونك) الفاء للتعليل والمعنى لا تحزن من تكذيبهم لك واصبر ولا تكن في ضيق بما يمكرون فانهم لا
يكذبونك في الباطن بل يعتقدون صدقك وانما تكذيبهم عناد وجحود (قوله في السر) دفع بذلك ما
يقال ان بين ما هنا وبين قوله ولكن الظالمين آيات الله يحدون تنافيا وحاصل الجواب ان المعنى
التكذيب في السر والمثبت التكذيب في العلانية (قوله وفي قراءة بالتخفيف) اي مع ضم الياء وسكون
الكاف وهي سبعة ايضا (قوله اي لا يذنبونك الى الكذب) هذا يناسب كلاما من الفراءين والمعنى لا
يمتقدون تكذيبك باطنا ولذا قال ابو جهم للنبي صلى الله عليه وسلم ان لا نكذبك ولكن نكذب الذي
جئت به (قوله وضعه موضع المضممر) اي زيادة في التقييد والتشنيع عليهم (قوله يحدون) الجحد
الانكار مع العلم والمعنى انهم انكروا آيات الله مع علمهم بان ما جاء به صدق (قوله يكذبونك) اي في
العلانية (قوله فيه تسليية) اي زيادة تسليية وذلك لان البلوى اذا عمت هانت (قوله فصبروا) الفاء سببية
وصبروا معطوف على كذبت وقوله على ما كذبوا متعلق بصبروا والمعنى صبروا على تكذيبهم (قوله
واؤذوا) يصح عطفه على كذبت والمعنى كذبت واؤذوا فصبروا ويصح عطفه على صبروا والمعنى
كذبت رسل فصبروا واؤذوا مع حصول الصبر منهم ويصح عطفه على قوله ما كذبوا والمعنى صبروا على
تكذيبهم وايدانهم (قوله حتى اتاهم نصرنا) غاية في الصبر والمعنى غاية صبرهم نصر الله لهم (قوله مواعيده)
اي مواعيد الله بالصبر قال تعالى ولقد سبقتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وقال تعالى
كتب الله لا غلبنا وارسلنا (قوله ولقد جاءك) اللام موطئة لقسم محذوف وجاء فعل ماض والفاعل
محذوف يعلم من السياق قدره المفسر بقوله ما يسكن به قلبك وقوله من نبا المرسلين بيان للمحذوف
ويحتمل ان من زائدة على مذهب الاخفش ونبا المرسلين فاعل ويحتمل ان من اسم بمعنى بعض هي
الفاعل والمعنى ولقد جاءك بعض اخبار المرسلين الذين كذبوا واؤذوا فصبروا وقتلوا فان الله
ناصرهم كما نصرهم (قوله وان كان كبير عليك اعراضهم) سبب نزولها ان الحرث بن عامر بن نوفل
ابن عبد مناف جاء لرسل الله صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقالوا يا محمد اتينا باية من عند الله كما
كانت الانبياء تفعل فاننا نصدق ما في الله ان ياتيهم باية مما اقترحوا فاعرضوا عنه فشق ذلك عليه لما انه
شديد الحرص على ايمان قومه فكان اذا سألوه آية يود ان ينزلها الله طمعا في ايمانهم فزلت وان حرف شرط
وكان فعل ماض فعل الشرط واسمها ضمير الشأن وكبر فعل ماض واعراضهم فاعله والجملة خبر كان
والاقرب ان اعراضهم اسم كان مؤخر وجملة كبر خبرها مقدم وفاعل كبر ضمير يعود على اعراضهم وهو
وان كان مؤخر لفظا لانه مقدم رتبة (قوله فان استطعت) هذه الجملة شرطية وجوابها محذوف تقديره
فاعلم والشرط وجوابه جواب الشرط الاول والمعنى ان عظم عليك اعراضهم ولم تكف بالمعجزات
التي ظهرت على يدك فان استطعت ان تاتيهم باية فافعل (قوله سررا) بفتحات شق في الارض والنفق
السرب الدافق في الارض ومنه النافقاء احدا بواب حجرة البر بوع وذلك ان البر بوع يحفر في الارض
سررا ويجعل له بابا بين او ثلاثة النافقاء والفاصعاء والرامياء ثم يدق بالحفر ما يقارب وجه الارض فاذا
نا به امر دفع تلك القشرة الدقيقة وخرج والمعنى ان شئت ان تحيل على ان ياتي آية لقومك على طبق

(فانهم لا يكذبونك) في
السر لعلمهم انك صادق
وفي قراءة بالتخفيف اي
لا يذنبونك الى الكذب
(ولكن الظالمين) وضعه
موضع المضممر (با آيات
الله) القرآن (يحدون)
يكذبون (ولقد كذبت
رسل من قبلك) فيه تسليية
لنبي صلى الله عليه وسلم
(فصبروا على ما كذبوا
واؤذوا حتى اتاهم نصرنا)
باهلاك قومهم قاصبر
حتى ياتيكم النصر باهلاك
قومك (ولا مبدل لكلمات
الله) مواعيده (ولقد
جاءك من نبا المرسلين)
ما يسكن به قلبك (وان كان
كبر) عظم (عليك
اعراضهم) عن الاسلام
لحرصك عليهم (فان
استطعت ان تاتيهم نقفا)
سررا (في الارض او
ساررا) مصعدا (في السماء

ما اقترحوا فاعمل وهذا عتاب لرسول الله على التعلق بآيائهم وترقي له الى المقام الاكمل الذي هو التسليم
(قوله فتاتيهم بآية) أى من تحت الارض ومن فوق السماء (قوله هدايتهم) أى جمعهم على الهدى (قوله
ولكن لم يشاذك) هذا استثناء نقيض المتقدم فينتج نقيض التالى ان كان بينهم ما تساويها نظير لو كانت
الشمس ظالمة كان النهار موجودا وقد أشار ليعنى النتيجة بقوله فلم يؤمنوا والا فالنتيجة فلم يجمعهم على
الهدى (قوله فلا تكونون من الجاهلين) أى الذين لا تسلم لهم فلا تنصب نفسك في تطلب ما اقترحوه فانهم
لا يؤمنون (قوله) انما يستجيب الذين يسمعون) هذا من جملة التسلية لرسول الله والمعنى لا تحزن على عدم
ايمانهم فانما يستجيب لك ويمثل أمرك ويقبل المواعظ الذين يسمعون سماع قبول والذين لا يسمعون
يعتصم الله فيجازيهم على ما صدر منهم بالنار أهل وللجنة أهل فمن خلق الله فيه الهدى انتفع بالمواعظ
وآمن ومن خلق فيه الضلال فلا تزيده المواعظ والآيات الا ضلالا وهذه الآية في الحقيقة استدرأه
على قوله ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فالمنى لم يشأ جمعهم على الهدى بل قسم الخلق قسمين قسم للجنة
وقسم للنار (قوله دعاءك الى الايمان) هذا هو مفعول يستجيب والسين والتاء لتأكيد الجواب والمراد
بالذين يسمعون من سبقت لهم السعادة في الازل فما يظهر منهم من الايمان هو على طبق ماسبق (قوله أى
الكفار) أشار بذلك الى ان قوله والموتى مقابله قوله الذين يسمعون (قوله يهتفهم الله) أى يحيبهم وقوله
في الآخرة اشارة للحشر وان المراد بالبعث الاحياء بعد الموت وهذا هو الاقرب وقيل معنى يهتفهم يحى
قلوبهم بالايمان فهو بشاره لرسول الله بان أعداءه يؤمنون ولكن برده الحصر المتقدم وأيضا من آمن فهو
داخل في قوله الذين يسمعون (قوله باعمالهم) الباء إمساكية أو بمعنى على والمراد بالاعمال الكفر
والعاصي وقوله ثم اليه يرجعون أى يوقفون للحساب والجزاء وأما البعث فهو الاحياء بعد الموت فتغايا
(قوله وقالوا) هذا انكار منهم لما جاء به من المعجزات الباهرة حيث جعلوا ما جاء به سحرا وكهانة وطلبوا
غيره (قوله كالدابة والعصا) أى والنار لا يراهم إلا نة الحسد يدلداد وغير ذلك من معجزات الانبياء
الظاهرة فنزلوا معجزاته صلى الله عليه وسلم منزلة العدم حتى طلبوا معجزة على صدقه ولكنهم من عمى
قلوبهم لم يفرقوا بين معجزاته ومعجزات غيره فان معجزاته أعلى واجل قال العارف البرعى

وان قابلت لقطة لن ترانى * بما كذب الفؤاد فهمت معنى

وقال أيضا وان بك خاطب الاموات عيسى * فان الجذع حن له وأنى

الى آخر ما قال (قوله بالتشديد والتخفيف) أى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله ان نزولها الخ) هذه الجملة في
محل نصب مفعول به المومنون (قوله بلاء عليهم) أى لعدم ايمانهم وانتفاعهم بها (قوله لوجوب هلاكهم) أى
بحسب جرى عادة الله بان من اقترح آية وجاءته ولم يؤمن بها اهلكه الله فعند اجاباتهم لما اقترحوا رحمة
بالامة المحمدية جميعا لان الله من على نبيه يبقاؤها الى يوم القيامة ولو أجاب المتمتعين بعين ما طلبوا
لا تقرضت الامة كما تقرض من نعت قبلهم (قوله وما من دابة) كلام مستأنف مسوق لبيان كمال قدرته
تعالى وسعة علمه وتدبيره (قوله تمشي) قدره خاصا لدلالة مقابله وهو قوله يطير عليه قال العلماء جميع
ما خلقه الله عز وجل لا يخرج عن المشي والطيران وألحقوا حيوان البحر بالطير لانه يسبح في الماء كما ان
الطير يسبح في الهواء (قوله في الارض) خصها بالذكر لان المشاهد أقطع لحجة الخصم والافسكان السماء
كذلك (قوله بجناحيه) صفة كاشفة نظير قوله نظرت بعينى وسمعت بأذنى (قوله الاأم) أى طوائف
وجاعات أمثالكم أى كل نوع على صفة وطريقة وشكل كما انكم كذلك فمن الدواب العزيز والدليل
والمرزوق بسهولة وتبسم والقوى والضعيف والكبير والصغير والمتحبل في الرزق وغير المتحبل كفى آدم

فتاتيهم بآية) مما اقترحوا
فاعمل المعنى انك لا تستطيع
ذلك فاصبر حتى يحكم الله
(ولو شاء الله) هدايتهم
(لجمعهم على الهدى) ولكن
لم يشاذك فلم يؤمنوا (فلا
تكونون من الجاهلين)
بذلك (انما يستجيب)
دعاءك الى الايمان (الذين
يسمعون) سماع تفهم
واعتبار (والموتى) أى
الكفار شبههم بهم في عدم
السماع (يهتفهم الله) في
الآخرة (ثم اليه يرجعون)
يردون فيجازيهم باعمالهم
(وقالوا) أى كفار مكة
(لولا) هلا (نزل عليه آية
من ربك) كالناقة والعصا
والمائدة (قل) لهم (ان الله
قادر على ان ينزل)
بالتشديد والتخفيف
(آية) مما اقترحوا (ولكن
أكثرهم لا يعلمون) ان
نزولها بلاء عليهم لوجوب
هلاكهم ان جحدوها
(وما من) زائدة (دابة)
تمشي (في الارض ولا
طائر يطير) في الهواء
(بجناحيه) الاأم أمثالكم

(قوله في تدبير خلقها) أي وتصرّفه فيها في كل لحظة بجلت المانع لها ودفع المضار عنها ولطفها بها فلا يشغله شأن عن شأن قال تعالى ما خلقكم ولا بشكم الأكناف واحدة (قوله واحوالها) أي من أحوالها وأمايتها وأعزازها وأذلها ونحو ذلك وكذلك تعرف ربها وتوحده كما أنتم تعرفون ربكم وتوحدونه ولم يوجد كافر إلا من الجن والادميين والأفج جميع المخلوقات عقلاء وغيرهم مجبولون على التوحيد قال تعالى وإن من شيء إلا يسبح بحمده وإنما كفر من كفر من الجن والانس عنادا (قوله اللوح المحفوظ) أي من الشيطان ومن التغيير والتبديل وهو من درة بيضاء فوق السماء السابعة طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق والمغرب فحيث أريد بالكتاب اللوح المحفوظ فالعموم ظاهر فإن فيه تبيان كل شيء ما كان وما يكون وما هو كائن وقيل المراد بالكتاب القرآن وعليه فالمراد بقوله ما فرطنا في الكتاب من شيء أي يحتاج إليه الخلق في أمورهم (قوله ثم إلى ربهم يحشرون) أي يجمعون وهذا بيان لأحوالهم في الآخرة أن يرى أحوالهم في الدنيا (قوله فية قضى بينهم) أي الأهم عقلاء وغيرهم (قوله للجماة) أي وهي معدومة القرون وهذا كله لاظهار العدل فحيث لم يترك غير العقلاء فكيف بالعلماء فلا بد من الحشر والحساب والجزاء أما بالعدل وأما بالفضل (قوله والذين كذبوا بآياتنا) أي أعرضوا عنها ولم يؤمنوا بها (قوله في الظلمات) هو معنى قوله في الآية الأخرى عسى فهم صم القلوب عسيها بكما فلا يأتى منهم انتفاع ولا اعتبار ولا يصل إليهم نور أبدا (قوله الكفر) أي فهو ظلمات معنوية ففعل الكافر كمثّل رجل أعمى أصم أبكم في ظلمات فلا يهتدى إلى مقصوده كما أن الكافر كذلك (قوله من يشاء الله يضلله) هذا دليل لما قبله ومفعول يشاء في كل محذوف قدره المفسر بقوله اضلاله وبقوله هدايته والمعنى أن الاضلال والاهتداء بتقدير الله فمن أراد الله هدايته سهل له أسبابها وجعله منهم كما في طاعته وإن وقعت منه معصية وفق للتوبة منها ومن أراد الله اضلاله حجب عنه نوره وتعمرت عليه أسباب الطاعة حتى لو وقعت منه طاعة تكون معلولة غير مقبولة وما في هذه الآية هو معنى قوله تعالى في الآية الأخرى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام الآية (قل يا محمد) أي على سبيل التخييف والتوبيخ على الكفر بالله (قوله أخبروني) هكذا فسرت الرؤية في هذه الآية ونظائرها بالأخبار والأصل في الرؤية العلم أو البصائر فاطلق العلم أو البصائر وازد لزمه وهو الأخبار لأن الإنسان لا يخبر إلا بما علمه أو أبصره واستعمات الهمزة التي هي في الأصل لطلب العلم أو البصائر في طلب الأخبار فقيه مجاز أن ورأى فعل ماض والتاء فاعل والكاف مفعول أول على حذف مضاف والجملة الاستفهامية في محل المفعول الثاني والتقدير أرأيتم عبادكم غير الله هل تنفعكم والمنى أخبروني يا أهل مكة أن أنا كم عذاب الله أوتكم الساعة بسرعة تدعون لها غير الله يكشف عنكم ما نزل بكم وجواب الاستفهام لا يدعون غير الله فإذا كان كذلك فهو أحق بأن يفرد بالعبادة (قوله أن أنا كم) جواب الشرط محذوف تقديره فمن تدعون (قوله في الدنيا) أي كالصاعقة والصيحة (قوله المشتملة عليه) أي على العذاب لأن الكافر لا يشاهد من حين هويته إلا العذاب الدائم واسهله خروج الروح (قوله بفتنة) أي سرعة (قوله أغير الله تدعون) الهمزة للاستفهام لا نكارى وغير معمول لتدعون وهو صفة لموصوف محذوف والتقدير أغير الله تدعون أغير الله (قوله فادعوها) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف (قوله بل آياه) أضراب انتفاء إلى عن التثني الذي علم من الاستفهام (قوله في الشدائد) أي كالمرض والفقر وغير ذلك (قوله أن شاء) جوابه محذوف لفهم المعنى ودلالة ما قبله عليه أي أن شاء أن يكشفه كشفه وأن لم يشاء كشفه فلا يكشفه فليست أجابة الدعاء وعد الا تخلف وهذا مخصوص بدعاء الكفار وأما دعاء المؤمنين فهو مجاب بالوعد الذي

في تدبير خلقها ورزقها واحوالها (ما فرطنا) تركنا (في الكتاب) اللوح المحفوظ (من) زائدة (شيء) فلم نكتبه (ثم إلى ربهم يحشرون) فيقضى بينهم ويقتص للجماة من القرناء ثم يقول لهم كونوا ترابا (والذين كذبوا بآياتنا) القرآن (صم) عن سمعها سماع قبول (وبكم) عن النطق بالحق (في الظلمات) الكفر (من يشاء الله) اضلاله (يضلله) ومن يشاء هدايته (يجمله على صراط) طريق (مستقيم) دين الاسلام (قل) يا محمد لأهل مكة (أرأيتمكم) أخبروني (أن أنا كم عذاب الله) في الدنيا (أو أوتكم الساعة) القيامة المشتملة عليه (بفتنة) أغير الله تدعون (لا) أن كنتم صادقين (في أن الاصنام تنفعكم فادعوها) بل آياه لا غيره (تدعون) في الشدائد (فيكشف ما) الله تدعون إليه أن يكشف عنكم من الضر ونحوه (أن شاء) كشفه

(وتنسون) تتركون (ماتشركون) معه من الاصنام فلا تدعونه (ولقد ارسلنا الى امم من زائدة قبلك) فكذبوهم (فاخذناهم بالياساء) شد الفقر (والضراء) المرض (لهم) (٦٤) يتضرعون) يذللون فيؤمنون (فلولا) نهلا (اذ جاءهم باسنا) عذابة (تضرعوا) اى

لا يخلف لكن على ما يريد الله اما بعين المطلوب او غيره فلا منافاة بين ما هنا وبين قوله تعالى ادعوني استجب لكم (قوله وتنسون ماتشركون) اى حين نزول الشدايد بهم لا يلتفتون الى اصنامهم بل لا يدعون الا الله (قوله ولقد ارسلنا) هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فكذبوهم) قدره اشارة الى ان قوله فاخذناهم مرتب على محذوف (قوله يتضرعون) من التضرع وهو التذلل والخضوع (قوله فهلا) اشار بذلك الى ان لولا التحضيض (قوله اى لم يفعلوا ذلك) اى التضرع و اشار بذلك الى ان التحضيض بمعنى النسي (قوله مع قيام المقتضى له) اى وهو الباساء والضراء (قوله ولكن قست قلوبهم) اى لم يقع منهم تضرع ولا خضوع بل ظهر منهم خلاف ذلك بسبب قسوة قلوبهم (قوله فلم تلن للايمن) اشا بذلك الى ان القسوة نشأ عنها الكفر كما ان التضرع ينشأ عنه الايمان (قوله وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) اى الذى كانوا يعملونه او عملهم (قوله قاصر واعليها) اى على الهصى ولم يعطوا بما نزل بهم من الباساء والضراء (قوله بالتخفيف والتشديد) اى فيها فراء فان سبعيتان (قوله حتى اذا فرحوا) غاية للفتح والمعنى ان من خالف امر الله وطغى يستدرجه الله بالنعم ويغده بالاعطاياء الدنيوية فاذا فرح بذلك كان عاقبة أمره أخذه اخذ عز يز مقتدر (قوله فاذا هم مبلسون) اذا افجائية اى فاجهم الا بلاس بمعنى الياس من كل خير (قوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا) الدابر التابع من خلف يقال دبر الولد والده ودبر فلان القوم تبعهم فربى دابرهم آخرهم وهو كناية عن الاستئصال فاذلك قال بان استؤصلوا اى فلم يبق منهم احد (قوله والحمد لله رب العالمين) هذا حمد من الله لنفسه على هلاك الكفار ونصر الرسل وفيه تلميح للمؤمنين انهم يشكرون الله على ذلك اذ هو نعمة عظيمة (قوله قل ارايتم) هذا انزل من الله سبحانه وتعالى لكفار مكة لا قامة الحجة عليهم قبل اخذهم (قوله اخبروني) تقدم ان استعمال رأى فى الاخبار مجاز واصل استعمالها فى العلم اوفى الابصار وتقدم انها تطلب مفعولين الاول محذوف لدلالة مفعول اخذوهو سمعكم وابصاركم عليه فهو من باب التنازع اعلم الثانى واضمر فى الاول وحذف لانه فضلة والمفعول الثانى هو قوله من الاغير الله الخ (قوله سمعكم) افردوه وجمع ما بعده لان السمع مصدر لا يثنى ولا يجمع كما تقدم فى البقرة (قوله وختم على قلوبكم) المراد بالقلوب العقول اى اذهب عقولكم وصيركم كالبهائم فلا تعقلون شيئا (قوله بما اخذه) اشار بذلك الى انه افرد باعتبار ما ذكر والمعنى من الاغير الله بزعمكم ياتيكم باى واحد مما اخذ منكم (قوله بزعمكم) متعلق بقوله من الاغير الله فالما سبب تقديمه (قوله انظر كيف نصرف الآيات) هذا تعجب لرسول الله من عدم اعتبارهم بتلك الآيات الباهرة وكيف منصوب على التشبيه بالحال والمعنى انظر يا محمد تصرفنا الآيات على اى كيفية (قوله ارايتكم) اى اخبروني والمفعول الاول الكاف على حذف مضاف اى أقمسكم والمفعول الثانى جملة الاستفهام (قوله عذاب الله) اى كالصيحة والصواعق (قوله ليسلاونهم ارا) لف ونشر مرتب وهذا التفسير لابن عباس وقيل البتة الذى ياتى من غير سبق علامة والجهر الذى ياتى مع سبق علامة كان كل بالليل او باهرا (قوله الكافرون) اشار بذلك الى ان المراد هلاك الكفار سخط وغضب فاندفع ما يقال ان المصيبة اذا أنت فلا تلخص الكافر بل تم الطائع فالجواب ان هلاك الكفار سخط وغضب وهلاك المؤمن اناثة ورفع درجات والاستثناء مفرغ والاستفهام انكارى بمعنى النفي كما اشار له المفسر (قوله وما نرسل المرسلين) هذا بيان لوظائف المرسلين والمعنى ان المرسلين منصبهم بالشارة ان آمن والندارة لمن كفر وليسوا قادين على ايجاد قع او ضرر وانما جعلهم الله سببا لذلك (قوله فى الآخرة) احتراز لبيان ان عدم الخوف

لم يفعلوا ذلك مع قيام المقتضى له (ولكن قست قلوبهم) فلم تلن للايمن (وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) من المعاصى قاصروا عليها (فلما نسوا) تركوا (ما ذكروا) وعظوا وخوفوا (به) من الباساء والضراء فلم يعطوا (فتحننا) بالتخفيف والتشديد (عليهم ابواب كل شيء) من النعم استدرجا لهم (حتى اذا فرحوا بما اوتوا) فرح بطر (اخذناهم) بالعذاب (بتة) فجاة (فاذا هم مبلسون) آيسون من كل خير (فقطع دابر القوم الذين ظلموا) اى آخرهم بان استؤصلوا (والحمد لله رب العالمين) على نصر الرسل واهلاك الكافرين (قل) لاهل مكة (ارأيتم) اخبروني (ان اخذ الله سمعكم) اصمكم (وابصاركم) اعماكم (وختم) طبع (على قلوبكم) فلا تعرفون شيئا (من الاغير الله يا نبيكم) بما اخذه منكم بزعمكم (انظر كيف نصرف) نبين (الآيات) الدلالات على وحدانيتنا (ثم هم بصدفون) يعرضون عنها فلا يؤمنون (قل) لهم (ارأيتكم ان اتاكم عذاب الله بفتة او جهرة) ليلا او

نهارا (هل يهلك الا القوم الظالمون) الكافرون اى ما يهلك الامم (وما نرسل المرسلين الا مبشرين) من آمن بالجنة (ومندرين) من كفر بالنار (فمن آمن) بهم (واصلح) عمله (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فى الآخرة

(والذين كذبوا بآياتنا
 يحسم العذاب بما كانوا
 يفسقون) يخرجون عن
 الطاعة (قل لهم) (لا أقول
 لكم عندي خزائن الله)
 التي منها يرزق (ولا أعلم
 الغيب) ما غاب عني ولم
 يوح الي (ولا أقول لكم
 اني ملك) من الملائكة
 (ان) ما (أتبع الامايوحى
 الى قل هل يستوى الاعمى
 الكافر (والبصير)
 المؤمن لا (أفلا تفكرون)
 في ذلك فتؤمنون (وأذرك
 خوف (به) اى بالقرآن
 (الذين يخافون ان يحشروا
 الى ربهم ليس لهم من
 دونه) اى غيره (ولى)
 ينصرهم (ولا شفيع) يشفع
 لهم وجملة النفي حال من
 ضمير يحشروا وهى محل
 الخوف والمراد بهم المؤمنون
 الماصون (لعلمهم يتقون)
 الله باقلاعهم عما هم فيه
 وعمل الطاعات (ولا تطرد
 الذين يدعون ربهم بالغداة
 والعشي يريدون) بعبادتهم
 (وجهه) تعالى لاشيا من
 اعراض الدنيا وهم الفقراء
 وكان المشركون طعنوا فيهم
 وطلبوا أن يطردهم
 ليجالسوه وأراد النبي صلى
 الله عليه وسلم ذلك طمعا
 في اسلامهم (ه اعليك من
 حسابهم من) زائدة (شىء)
 ان كان باطنهم غير مرضى

والحزن هو في الآخرة فقط واما الدنيا فهي محل الخوف والحزن لانها سجن المؤمن (قوله والذين كذبوا)
 مقابل قوله فمن آمن كانه قال فالذين آمنوا وأصلحوا الخ وهذا يؤيد أن من موصولة (قوله) بما كانوا
 يفسقون) الباء سببية واما مصدرية اى بسبب فسقهم والفسق الخروج عن الطاعة كالا أو بعضا
 فالكافر فاسق لخروجه عن طاعة الله بالكلية (قوله قل لا أقول لكم) هذا مرتب على قوله وما نرسل
 المرسلين الا مبشرين ومنذرين كانه قال ليس على الرسول الا البشارة والندارة وليس من وظيفته
 اجابتهم عما سألوه عنه ولا فعل ما طلبوه منه لانه ليس عنده خزائن الله الخ (قوله خزائن الله) اى لا ادعى
 ان مقدرات الله من ارزاق وغيره موضوعة الى حتى تطلبوا منى قلب الجبال ذهبا وغير ذلك (قوله ولا
 أعلم الغيب) اى ما غاب عني من أعمال الله حتى تسألوني عن وقت الساعة او وقت نزول العذاب (قوله
 ولا أقول لكم اني ملك) اى حتى تكلفوني بصفات الملائكة كالصعود والسماء وعدم المشي في الاسواق
 وعدم الاكل والشرب وهذه الآية نزلت حين قالوا له ان كنت رسولا فاطلب منه ان يوسع علينا ويغنى
 فقرنا فاجاب ان ذلك بيد الله لا بيده بقوله قل لا أقول لكم عندي خزائن الله وقالوا له أيضا أخبرنا
 بمصالحنا ومضارنا في المستقبل حتى نتمها لذلك فتحصل المصالح وتدفع المضار فقال لهم ولا أعلم الغيب
 فاجابكم بما تريدون وقالوا له ما لهذا الرسول يا كل الطعام ويمشى في الاسواق ويتزوج النساء فقال لهم
 ولا أقول لكم اني ملك (قوله أفلا تفكرون) الهمة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف
 والتقدير ألا تسمعون الحق فلا تفكرون (قوله فتؤمنون) معطوف على تفكرون وليس جوا للنفى
 والالتصاف (قوله وأذرك به الذين يخافون) محط الامر قوله لعلمهم يتقون والمعنى ان اذارك لا ينفع الا
 المؤمن العاصي الخائف واما الكافر المعاند فلا ينفع فيه الا الاذار فلا ينافى انه مأمور بانذار كل مخاف
 أقاد الاذار اولاً وانما ذلك بيان للذين ينفع فيهم الاذار (قوله والمراد بهم) اى بالذين يخافون (قوله
 ولا تطرد الذين يدعون) اى لا تبعدهم عن مجلسك ولا عن القرب منك (قوله يدعون) اى يعبدون
 (قوله بالغداة والعشي) خص هذين الوقتين لان في الاول صلاة الصبح وفي الثاني صلاة العصر وقد قيل
 ان كلاهما الصلاة الوسطى (قوله لاشيا) مفعول محذوف تقديره لا يريدون شيا (قوله من اعراض
 الدنيا) يصح ضبطه بالعين المبهمة وبانئين المعجمة والثاني اولى لشموله للاموال وغيرها (قوله وهم
 الفقراء) اى كعمار بن ياسر وبلال وصهيب (قوله وكان المشركون طعنوا فيهم) هذا اشارة لسبب
 نزولها وحاصله كما قال الخازن انه جاء الاقرع بن حابس التيمي وعتبة بن حصن الفزاري وعباس بن
 مرداس وهم من المؤلفة قلوبهم فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم جاسما مع ناس من ضعفاء المؤمنين
 كعمار بن ياسر وصهيب وبلال فلما رأوه حوله حقروهم وقالوا يا رسول الله لو جلست في صدر المسجد
 وابتدت عنا هؤلاء ورائحة جبابهم وكانت عليهم جيب من صوف وطارائحة كريهة لمدومة لبسها
 لعدم غيرها الجالسا لك وأخذ ناعتك فقال النبي ما انا بطارد المؤمنين قالوا فاننا نحب ان تجعل لنا مجلسا
 تعرف به العرب فضلنا فان وفود العرب تاتيكم فنستحي ان ترائنا مع هؤلاء الاعبد فاذا نحن جئناك
 فقمهم عنا فاذا نحن فرغنا فاقدمهم ان شئت قال نعم قالوا فكتب لنا عليك بذلك كتابا فأتى بالصحيفة
 ودعا عليا ليكتب فبزل جبريل بقوله ولا تطرد الذين الآية فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيفة
 ثم دعا ناهو يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نقعد معه واذا أراد ان يقوم قام
 وتركنا فانزل الله واصبر نفسك الآية فكان يقعد معنا بعد ذلك وندنومته حتى كادت ركبنا محس
 ركبته فاذا بلغ الساعة التي يريد ان يقوم فيها تركناه حتى يقوم اه (قوله ما عليك من حسابهم من
 شئ) هذا كالتعليق لما قبله والمعنى لا تؤاخذ بنوهم ولا بما في قلوبهم ان أرادوا بصحبك غير وجه الله
 وهذا على فرض تسليم ما قاله المشركون والا فقد شهد الله اولاهم بالاخلاص وما نافية

شيء فتطردم) جواب
التنفي (فتكون من الظالمين)
ان فعلت ذلك (وكذلك
فتنسا) ابتلينا (بعضهم
ببعض) اى الشريف
بالوضع والغنى بالفقر بان
قدمناه بالسبق الى الايمان
(ليقولوا) اى الشرفاء
والاغنياء منكرين
(أهؤلاء) الفقراء (من الله
عليهم من بيننا) بالهداية
اى لو كان مأم عليه هدى
ماسبقونا اليه قال تعالى
(ليس الله باعلم
بالشاكرين) له فيهم
بلى (واذا جاءك الذين
يؤمنون بآياتنا قل لهم
(سلام عليكم كتب) قضي
(ربكم على نفسه الرحمة انه)
اى الشارف وفي قراءة
بالفتح بدل من الرحمة
(من عمل منكم سوا بحالة)
منه حيث ارتكبه (ثم
تاب) رجع (من بعده) بعد
عمله عنه (واصلح) عمله
(فانه) اى الله (غفور) له
(رحيم) به وفي قراءة
بالفتح اى الفخفرة له
(وكذلك) كما بينا ما ذكر
(نفس) نبيين (الآيات)
القرآن ليظهر الحق فيعمل
به (ولتستبين) تظهر
(سبيل) طريق (المجرمين)
فتجتنب وفي قراءة
بالاحتيازية وفي أخرى
بالفوقانية ونصب سبيل
خطاب للنبي صلى الله عليه

مهمة وعليك جار ومجرور خير مقدم وشيء مبتدأ مؤخر ومن صلة ومن حسابهم متعلق بمحذوف حال
وهذا نظير قوله في الآية الاخرى ولا تزوروا زورا اخرى (قوله وما من حسابك عليهم من شيء) يقال
في اعرابها ما قيل فيما قبلها الا ان قوله من حسابك بيان لقوله من شيء وليس حالا وفي هاتين الجملتين من
أنواع البديع رد المصدر على المعجز كقولهم عادات السادات سادات العادات والتتميم والا فاصل
التعليل قد حصل بالجملة الاولى (قوله جواب التنفي) اى المرتب على النهى وقوله فتكون معطوفا على قوله
فتطردم (قوله ان فعلت ذلك) اى طردم (قوله وكذلك) الكاف في محل نصب نعت لمصدر محذوف
والتقدير ومثل ذلك الفتون المتقدم من أخبار الامم الماضية فتنا بعض هذه الامة ببعض (قوله والغنى
بالفقر) اى فقنته الغنى بالفقر لسبق الفقير الى الايمان وفتنة الفقير بالغنى زينة الدنيا التى يجمع فيها مع
كفره (قوله بان قدمناه بالسبق الى الايمان) بيان لفتنة الاغنياء بالفقراء (قوله ليقولوا) اللام يصح ان
تكون لام كي اولام الصيرورة والعاقبة (قوله منكرين) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى
التنفي على سبيل الحكم (قوله قال تعالى) اى ردا عليهم (قوله بلى) جواب الاستفهام التقريرى (قوله واذا
جاءك) هذا من تمة ما نزل في الفقراء (قوله الذين يؤمنون) وصفهم أولا بالعبادة وثانيا بالايان اظهارا
لزيادهم (قوله فقل سلام عليكم الخ) اى اذكر لهم هذه الآية الى قوله غفور رحيم في وقت مجيئهم اليك وهذا
السلام يحتمل انه سلام التحية أمر ان يبدأ بهم به اذا قدموا عليه خصوصية لهم والافسنة السلام ان تكون
اولا من القادم وعليه فتكون الجملة ناشئة ويحتمل انه سلام الله عليهم اكرام لهم امر بتبليغه لهم وعليه
فتكون الجملة خبرية لفظا ومعنى وسلام مبتدأ وعليكم خبره وسوغ الابتداء بالنكرة كونه دعاء والدعاء
من المسوغات (قوله كتب ربكم) اى الزم نفسه تفضلا منه واحسانا (قوله وفي قراءة بالفتح) اى
وهى سبعة ايضا والحاصل ان القرأت ثلاث فتحهما وكسرها وفتح الاولى وكسر الثانية وكلها سبعة
فاما الفتح فيهما فالاولى بدل من الرحمة والثانية في محل رفع مبتدأ والخبر محذوف اى ففرا انه ورحمته
حاصلان له واما الكسر فيهما فالاولى مستانفة تجى بها كالتفسير لما قبلها والثانية مستانفة ايضا بمعنى انها
في صدر جملة وقعت خبر المن الموصولة واما على فتح الاولى وكسر الثانية فالاولى بدل والثانية استئناف
فتأمل فانه زبدة احتمالات كثيرة (قوله بدل من الرحمة) اى بدل شيء من شيء (قوله بجمالة) الجار والمجرور
متعلق بمحذوف حال من قاعل عمل والتقدير عمل سوء حال كونه جاهلا بما يترتب على معاصيه من العقاب
فانفلا عن جلال الله وفيه اشارة الى ان المؤمن لا يقع منه الذنب الا في حال جهله وغفله وهذه الآية لا
تخص الفقراء الذين كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم بل هى عامة لكل من تاب الى يوم القيامة ولم يعم
بشارتها افتتح بها ابوالحسن الشاذلى حزه (قوله ولتستبين) معطوف على محذوف قدره المنقوس بقوله
ليظهر الحق فطريق الهدى واضحة وطريق الضلال واضحة لما في الحديث تركتكم على المحجة البيضاء
ليها كنهارها ونهارها كليها لا يضل عنها الا هالك (قوله وفي قراءة بالاحتيازية) اى ورفع سبيل قال القرأت
ثلاث وكلها سبعة ففى الفوقانية الرفع والنصب وفي الاحتيازية الرفع لا غير (قوله خطاب للنبي) اى والمعنى
لتعلم سبيلهم فتعالمهم بما يليق بهم (قوله قل انى نهيت) هذا امر من الله لنبيه ان يخاطب الكفار الذين
طمعوا في دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دينهم ويرد عليهم بذلك (قوله نهيت) اى نهيت ربى
بواسطة الدليل العقلى والسمعى لدلالة كل منهما على ان الله واحد لا شريك له متصف بكل كمال مستحيل
عليه كل نقص (قوله تعبدون) هذا احد اطلاقات الدعا وبه فسر في غالب القرآن لانه يشمل الطاب وغيره
(قوله قل لا اتبع أهواءكم) جمع هوى سمي بذلك لانه يهوى بصاحبه الى المهلك وهذه الجملة تأكيد لما قبلها

(قوله اذا) حرف جواب وجزاء ولا عمل لها لعدم وجود فعل تعمل فيه (قوله ان اتبعها) اى الاهواء وهو بيان لعنى اذا (قوله وما انا من المهتدين) تا كيد لما قبلها (قوله قل انى على بينة) هذا زيادة فى قطع طمعهم الفاسد والمعنى لا تطعموا فى دخول ديتكم لاني على بينة من ربى ومن كان كذلك كيف ينجح ويتبع الضلال وهذا نظير قوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه (قوله بيان) اى دليل واضح (قوله وكذبتم به) اى بوحدانيتهم والجملة حالية ويشير لذلك تقدير المفسر قد (قوله ما عندى ما تستعجلون به) ما الاولى نافية والثانية موصولة وقوله من العذاب بيان لما الثانية * وسبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزل العذاب عليهم وكانوا يستعجلون به استهزاء كما فى آية الانفال واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية (قوله يقضى الحق) قدر المفسر القضاء اشارة الى انه منصوب على انه صفة لمصدر محذوف ويحتمل انه ضم منه معنى بنفذ فعاده الى المفعول به ويحتمل انه منصوب بنزع الخافض اى بالحق (قوله وفى قراءة بقص الحق) من قص الاثر تتبعه وقص الحديث قاله (قوله لو أن عندى) اى لو كان الامر مفضا الى (قوله ما تستعجلون به) اى من العذاب (قوله بان اعجله) بيان لقوله لقضى الامر والضمير عائد على ما تستعجلون (قوله متى يعاقبهم) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضامين والتقدير والله اعلم بوقت عقوبة الظالمين فلا يستعجلوا ذلك فانه لاحق بهم ان لم يتوبوا وانما ناخيره من حلم الله عليهم فلولا حلمه ما بقى احد قال تعالى ولواتبع الحق اهواءهم لفسد السموات والارض ومن فيهن فن القبيح قول بعض العامة حلم الله يفتت الكبود * ان قلت مقتضى هذه الآية انه لو كان الامر مفوضا الى تعذيبهم لعجله واستراح ومقتضى ما ورد من اتيان ملك الجبال يستشيرهم في انه يطبق عليهم الاخشين انه لم يرض وقال ارجو أن يخرج من ذربتهم من يؤمن بالله فحصل التناهي * اجيب بان ما فى الآية بالنظر لاصل البشرية لان البشرية تتربا لضر والنفع وما فى الحديث انما هو رحمة من الله القاها عليه فرحمهم بها قال تعالى فما رحمة من الله لنت لهم فرجع الامر لله فتدبر (قوله وعنده مفاتيح الغيب) لما بين سبحانه وتعالى أولا انه منفرد بما يجاد كل شي خيرا كان او شرا بقوله ان الحكم الا لله الآية بين ثانيا انه منفرد بعلم الغيب بقوله وعنده مفاتيح الغيب فهو كالدليل لما قبله كانه قال العذاب والرحمة بقدرة الله ولا يعلم وقت مجي ذلك الا الله لان عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو وعنده خير مقدم ومفاتيح الغيب هبتدأ مؤخر وتقدم الظرف يؤذن بالحصر وهو منصب على الجميع فلا يتنافى ان بعض الانبياء والاولياء يطلمعه الله على بعض المنعيات الحادثة قال تعالى عالم الغيب فلا يظهر عن غيبه احدا الا من ارتضى من من رسول وامان قال ان نبينا او غيره احاط بالمنعيات علما كما احاط علم الله بها فقد كفر (قوله خزائنه) اشار بذلك الى ان مفاتيح جمع مفتاح فمكسر كمخزن وزنا وه معنى العلوم المخزونة وقوله والطرق اى فهو جمع مفتاح بكسر ففتح بمعنى الطرق التى توصل الى تلك العلوم المخزونة الغيبية (قوله لا يعلمها) اى الخزانة والطرق تفصيلا الا هو وما علمنا فيها فهو على سبيل الاجمال وهو تا كيد لما علم من تقديم الظرف (قوله علم الساعة) اى وقت مجيها وتفصيل ما يحصل فيها (قوله الآية) اى وهى وينزل الغيث اى المطر اى لا يعلم وقت مجيئه وعدد قطراته ونفع الناس به الا الله ويعلم ما فى الارحام اى من كونه ذكرا أو أنثى شقيا أو سعيدا يعيش او يموت وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا اى لا تعلم نفس ما يعرض لها فى المستقبل من خير أو شر وغير ذلك من الاحوال التى تطرأ على النفس قال الشاعر

وأعلم علم اليوم والامس قبله * ولكننى عن علم ما فى غد عمى

وما تدرى نفس باى ارض تموت اى باى محل يكون قبض روحها فيه اودفنها فيه ان الله علم خبير بيوطن الاشياء كظواهرها وهذا التفسير لابن عباس وقال الضمك ومقاتل مفاتيح الغيب خزائنه الخفية

اذا ان اتبعها (وما انا من المهتدين قل انى على بينة) بيان (من ربى و) قد كذبتم به (ربى حيث اشر كنتم ما عندى ما تستعجلون به) من العذاب (ان) ما (الحكم) فى ذلك وغيره (الان الله يقضى القضاء) الحق وهو خير القاصين (الحاكمين وفى قراءة بقص اى يقول قل) لهم (لو أن عندى ما تستعجلون به لقضى الامر بينى وبينكم) بان أعجله لكم واستريح ولكم عند الله (والله أعلم بالظالمين) متى يعاقبهم (وعنده) تعالى (مفاتيح الغيب) خزائنه أو الطرق الموصلة الى علمه (لا يعلمها) الا هو (وهى الخمسة التى فى قوله ان الله عنده علم الساعة الآية كما رواه البخارى) (و يعلم

في الارض والا قرب والاتم ان المراد بمفاتح الغيب الامور المغيبة الخفية جميعها كانت الخمسة او غيرها (قوله ما يحدث في البر) اي من خير او شر (قوله القرى التي على الانهار) اي فيعلم رزق اهلها وعددهم وغير ذلك وقال جمهور المفسرين المراد البر والبحر المعروفان لان جميع الارض اما بر أو بحر وفي كل عوالم وعجائب وسما علمه وقدرته (قوله وما تسقط من ورقة) اي من الشجر الا يعلمها اي يعلم وقت سقوطها والارض التي تسقط عليها (قوله ولا حبة في ظلمات الارض) اي هي والتي يضمها الزارع للنبات فيعلم موضعها وهل تنبت او لا وقيل المراد بالحبة التي في الصخرة التي في الارض التي قال فيها الله يابني انها ان تلك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة او في السموات او في الارض يات بها الله وكل صحيح (قوله ولا رطب ولا يابس) عطف عام لان جميع الاشياء اما رطبة او يابسة فان قلت ان جميع هذه الاشياء داخل تحت قوله وعنده مفاتيح الغيب فلم افرد بها بالذكري اجيب بانها من التفصيل بعد الاجمال وقدم ذكر البر والبحر لما فيهما من جنس العجائب ثم الورقة لا نه راها كل أحد لكن لا يعلم عندها الا الله ثم ما هو اضعف من الورقة وهو الحبة ثم ذكر مثالا يجمع الكل وهو الرطب واليابس (قوله عطف على ورقة) اي الثلاثة مطوفا على ورقة لسكن لا يناسب تسليط السقوط عليها فيضمن السقوط بالنسبة للحبة والرطب واليابس معنى الثبوت (قوله بدل اشتمال من الاستثناء قبله) اي وهو قوله الا يعلمها وذلك لان دائرة العلم اوسع من دائرة اللوح فذات الله وصفاته احاط بها العلم لا اللوح والكائنات وما يتعلق بها احاط بها اللوح والعلم وهذا على ان المراد بالكتاب اللوح كما افاده المفسرون اريد بالكتاب علم الله يكون بدل كل من كل لزيادة التأكيد والايضاح (قوله يقبض ارواحكم) ما ذكره المفسر بناء على ان الانسان له روحان روح يقبض بالنوم وتبقى روح الحياة فاذا اراد الله موته قبضهما جميعا وعليه جملة من المفسرين ويشهد له آية الزمر قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها الآية ويقرب هذا احوال الاولياء لان لهم حالة تسرح فيها ارواحهم وترى العجائب كالتائم والمشهور انها روح واحدة ويكون معنى توفى كما يذهب شعورك لانهم عرفوا النوم بان فترة طبيعية تمجم على الشخص قهرا عليه تمنع حواسه الحركة وعقله الادراك (قوله ويعلم ماجرحتم بالنهار) اي لانه الخالق للافعال والحركات والسكنات فهو المغير للاشياء ولا يتغير قال العارف

ولي في خيال الظل أكبر عبرة * لمن كان في بحر الحقيقة راق

شخص وأشكال تمر وتنتقض * فتفتي جميعا والحرك باقى

(قوله ثم بعثكم) ثم في كل للترتيب الرتبى لان بعد النوم البعث بالابقا الى انقضاء الاجل ثم بعده البعث بالاحياء من القبور ثم الاخبار بما وقع من العباد (قوله ليعضى أجل) الجمهور على بناء يقضى للمجهول واجل نائب فاعل والفاعل محذوف اما عائد على الله او على الشخص ومعنى قضاء الشخص أجله استيفاء اياه وقرى بالبناء للفاعل وأجلا مفعوله والفاعل مستعاضة عن الله (قوله فيجاز بكم به) اي ان خير اخير وان شر افشر (قوله وهو القاهر) اي المستعمل النائب على أمره الحاكم فلا معقب لحكمه يعطى ويمنع ويصل ويقطع ويضرب وينفع فلا راد لما قضى ولا ملجأ منه الا اليه فهو المتصرف في خلقه بجميع أنواع التصرفات من ايجاد واعداد واعزاز واذلال وغير ذلك (قوله فوق عباده) اي فوقية مكانة أى شرف ورفعة وعلو وقدر تليق به لا فوقية مكان لا استحالة انصافه به (قوله ويرسل) معطوف على صلة أل كانه قال وهو الذى يقهر ويرسل وهذا من جملة قهره سبحانه وتعالى (قوله ملائكة تحصى أعمالكم) اي من خير وشر لما ورد ان كل انسان له ملكان ملك عن يمينه وملك عن شماله فاذا عمل حسنة كتبها صاحب المئين حالا واذا عمل سيئة قال

ما يحدث (في البر) القفار
(والبحر) القرى التي على
الانهار (وما تسقط من)
زائدة (ورقة الا يعلمها ولا)
حبة في ظلمات الارض
ولا رطب ولا يابس)
عطف على ورقة (الافى)
كتاب مبين) هو اللوح
الحفوظ والاستثناء بدل
اشتمال من الاستثناء قبله
(وهو الذى توفىكم بالليل)
يقبض ارواحكم عند النوم
(ويعلم ماجرحتم) كسبتم
(بالنهار ثم بعثكم فيه) اي
النهار برء ارواحكم (ليقضى)
أجل مسمى) هو أجل
الحياة (ثم اليه مرجعكم)
بالبعث (ثم يندبكم بما
كنتم تعملون) فيجاز بكم
به (وهو القاهر) مستعليا
(فوق عباده) ويرسل
عليكم حفظة)
ملائكة تحصى أعمالكم

صاحب اليمين لصاحب الشمال اصبر لعله يتوب منها فان لم يتب منها كتبها صاحب الشمال قال العلماء
 يؤخرست ساعات فلحكمة فان تاب فيها لم تكتب هكذا قال المفسر وقبل المراد بالحفظ الملائكة
 الموكلون بحفظ ذوات العبيد من الحوادث والافات وهم عشرة بالليل وعشرة بالنهار وقيل المراد ما هو
 اعم وهو الاتم ان قلت ان الله هو الحافظ فلم وكل الملائكة بحفظ الشخص اجيب بان ذلك تكريمة لبني
 آدم واطهار لفضيلهم والحكمة في كون الملائكة تكتب على الشخص ما صدر منه انه اذا علم ذلك ربما كان
 ذلك داعيا للخوف والا تزجارج عن فعل القبايح والمعاصي (قوله حتى اذا جاء) حتى ابتداء المعنى ينتهي
 حفظ الملائكة للشخاص عند فراغ الاجل فالملائكة مأمورون بحفظ ابن آدم مادام حيا فاذا فرغ
 اجله فقد انتهى حفظهم له (قوله الموت) اي اسبابه (قوله وفي قراءة توفاه) اي بالامالة المحضة وهي ما
 كانت للكسر اقرب وهو اما ماض وحذفت التاء لانه مجازي التانيث او مضارع ويكون فيه حذف
 احدى التاءين (قوله رسلنا) اي اعوان ملك الموت بحفظ الملائكة قبض الارواح ان قلت قال تعالى الله
 يتوفى الانفس حين موتها وقال في الآية الاخرى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم فكيف الجمع
 بين هاتين الايتين وهذه الآية اجيب بان الله هو المتوفى حقيقة فاذا حضر اجل العبد اشتغلت اعوان
 ملك الموت بانزعاعها من الجسد فاذا بلغت الحلقوم قبضها ملك الموت بيده فوالقباض لجميع الارواح ان
 قلت ورد في بعض الاحاديث وتول قبض ارواحنا عند الاجل بيده اجيب بان معناه شهود الرب
 واستيلاء محبته على قلبه حتى يثيب عن احساسه فلا يشاهد ملك الموت حين قبض الروح وان كان هو
 القابض لها وذلك في اهل محبة الله ومن يموت شهيد حرب او غريقا او حريقا ونحوهم (قوله وهم
 لا يفرطون) هذه الجملة حاوية من رسلنا اي والحال انهم لا يقصرون في ذلك فقد ورد ما من اهل بيت
 شعر ولا مدر الا وملك الموت يطوف بهم مرتين وورد ان الدنيا كلها بين ركبتي ملك الموت وجميع الخلائق
 بين عينيه وبداه بيلغان المشرق والمغرب وكل من تقد اجله يعرفه بسقوط صحيفته من تحت العرش عليها
 اسمه فمن ذلك يبعث اعوانه من الملائكة ويصرفون بحسب ذلك وورد ان ملك الموت يقبض الروح
 من الجسد ويسلمها الى ملائكة الرحمة ان كان مؤمنا او الى ملائكة العذاب ان كان كافرا ويقال معه سبعة
 من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب فاذا قبضت نفسا كافرة دفعا الى ملائكة العذاب فيبشرونها
 بالثواب ويصعدون بها الى السماء واذا قبضت نفسا كافرة دفعا الى ملائكة العذاب فيبشرونها
 بالعذاب ويفزعونها ثم يرفعونها الى السماء ثم ترد الى سجين وروح المؤمن الى عليين (قوله ثم ردوا)
 معطوف على توفته واfrاد اول لان التوفى يكون لكل شخص على حدة وجمع ثانيا لان الرديكون للجميع
 (قوله مالكم) دفع بذلك ما يقال ان بين هذه الآية وآية وأن الكافرين لا مولى لهم تنافيا فاجاب بان
 المراد بالمولى هنا المالك وبه هناك الناصر (قوله آله الحكم) اي لاغيره (قوله لحديث بذلك) وفي رواية
 انه تعالى بحاسب الكل في مقدار حلب شاة (قوله قل يا محمد) اي توبيخا لهم وردعا (قوله أهوالها) اي
 فالظلمات كناية عن الاهوال والشدائد التي تحصل في البر والبحر وما شي عليه المفسراتم لشموها
 للحقيقة وغيرها وقيل المراد بالظلمات حقيقة ظلمات البر هي ما اجتمع من ظلمة الليل
 وظلمة السحاب وظلمة البحر ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الريح العاصفة
 والامواج الهائلة (قوله وخفية) الجمهور على ضم الخاء وقرأ أبو بكر بكسرها وقرأ الاعمش خيفة
 كالاعراف (قوله لن انجيئنا من هذه) الجملة في محل نصب مقول القول كما قدره المفسر (قوله
 والشدائد) عطف تفسير (قوله بالتخفيف والتشديد) اي وكل منهما مع قراءة انجيئنا بالتاء وامان
 قرأنا فاقرا بالتشديد هذا لا غير فالقرآت ثلاث وكلها سبعة (قوله قل هو القادر) هذا

حتى اذا جاء احدكم الموت
 توفته) وفي قراءة توفاه
 (رسلنا) الملائكة الموكلون
 بقبض الارواح (وهم لا
 يفرطون) يقصرون فيما
 يؤمرون (ثم ردوا) اي
 الخلق (الى الله مولاهم)
 مالكم (الحق) الثابت
 العدل ليجازيهم (آله
 الحكم) القضاء النافذ فيهم
 (وهو اسرع الحاسبين)
 يحاسب الخلق كلهم في قدر
 نصف نهار من ايام الدنيا
 لحديث بذلك (قل) يا محمد
 لا هل مكة (من يتجكم
 من ظلمات البر والبحر)
 أهوالها في اسفاركم حين
 (تدعونه تضرعا) علانية
 (وخفية) سرائق قولون (لن)
 لام قسم (انجيئنا) وفي
 قراءة انجائنا اي الله (من
 هذه) الظلمات والشدائد
 (لنكون من الشاكرين)
 المؤمنين (قل) لها (الله
 ينجيكم) بالتخفيف
 والتشديد (منها ومن كل
 كرب) غم سواها (ثم اتم
 تشركون) به (قل هو القادر
 على ان يبعث عليكم عذابا
 من فوقكم) من السماء

كالجارية والصبيحة (او
من تحت ارجلكم)
كالخسف (او بليسمكم)
يخلطكم (شيما) فرقا مختلفة
الاهواء (ويذيق بعضكم
باس بعض) بالقتال قال
صلى الله عليه وسلم لما نزل
هذا اهون وايسر ولما نزل
ما قبله اعوذ بوجهك رواه
البخارى وروى مسلم
حديث سالت ربي ان لا
يجعل باس امتي بينهم
فمنعنيها وفي حديث لما
نزلت قال اما انها كائنة
ولم يات تاويلها بعد (انظر
كيف نصرف) نبين لهم
(الآيات) الدلالات على
قدرتنا (لهم يفقهون)
يعلمون ان ما هم عليه باطل
(وكذب به) بالقرآن
(قومك وهو الحق) الصدق
(قل) لهم (لست عليكم
بوكيل) فاجاز بكم انما انا
منذروا مكرم الى الله وهذا
قبل الامر بالقتال (لكل
نبا) خبر (مستقر) وقت
يقع فيه ويستقر ومنه
عذابكم (وسوف تعلمون)
تهديد لهم (واذا رايت
الذين يخوضون في آياتنا)
القرآن بالاستهزاء
(فاعرض عنهم) ولا تجالسهم
(حتى يخوضوا في حديث
غيره واما) فيه ادغام ان
الشرطية في ما الزيدة
(ينسينك) بسكون النون
والتخفيف وفتحها
والتشديد (الشيطان) فقدمت معهم

بيان لكونه قادر على الاهلاك اثر بيان انه المنجي من الممالك (قوله كالجارية) اى التى نزلت على
اصحاب الفيل وقوله والصبيحة اى صرخة جبريل التى صرخا على ثمود قوم صالح (قوله كالخسف) اى
الذى وقع لقارون (قوله شيما) منصوب على الحال جمع شيعة وهى من يتقوى بهم الانسان ويجمع على
اشباع (قوله فرقا) جمع فرقة وهى الجماعة (قوله لما نزلت) اى آية او بليسمكم شيما ويذيق بعضكم باس
بعض (قوله اهون وايسر) اى مما قبله وهو رضى بقضاء الله والا فقد استعاذ منه اولا فلم يفد (قوله ولما
نزل ما قبله) اى قوله على ان يبعث عليكم اخ (قوله اعوذ بوجهك) اى فقال مرتين مرة عند نزول قوله
عذابا من فوقكم ومرة عند نزول قوله او من تحت ارجلكم (قوله فمنعنيها) اى منعتى هذه المسئلة بمعنى انه
لم يجبني في هذه الدعوة لما سبق في علمه من حصولها فكان اول ابتداء اذاعة البعض باس البعض بعدموته
صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة في واقعة على ومعاوية ومازالت الفتنة تزيد الى يوم القيامة
(قوله لما نزلت) اى هذه الآية (قوله قال اما انها) اما اداة استفتاح وانها بكسر الهمزة والضمير عائد
على الامور الاربعة عذابا من فوقكم وعذابا من تحت ارجلكم وتقر يقم شيما ونصب القتال بينكم فهذه
الاربعة كائنة قبل يوم القيامة لكن الاخير ان قد وقعا من منذ عصر الصحابة والاولان تفضل الله
بتأخير وقوعهما الى قرب قيام الساعة هكذا ورد ولكن قال العلماء وان كان الاخير ان بقعا قرب قيام
الساعة لكن العذاب بهما ليس عاما كما وقع في الامم الماضية (قوله ولم يات تاويلها) الضمير يعود على
الآية والامور الاربعة اى صرفها عن ظاهرها بل هى باقية على ظاهرها لكن بالوجه الذى علمته (قوله
وكذب به قومك) اى انكره حيث قالوا انه سحرا وشعرا وكهانة او غير ذلك وما ذكره المفسر من ان
الضمير عائد على القرآن هو احدى اقوال وهو اقربها وقيل الضمير عائد على العذاب وقيل على الحق وقيل
على النبي وهو بعيد (قوله الصدق) اى لا نه منزل من عند الله وما كان من عند الله فهو صدق لا محالة
(قوله وهذا قبل الامر بالقتال) اشار بذلك الى انه منسوخ بايات القتال ولكن المناسب للمفسران
يقول فاقا تلکم بدل قوله فاجاز بكم والحاصل ان فى الآية تفسيرين الاول ان الآية محكمة والمعنى لست
مجازيا على اعمالك فى الآخرة والثانية انها منسوخة والمعنى لست مقانلا لکم ان حصلت منكم المخالفة
اذا علمت ذلك فالمفسر لفق بين التفسيرين (قوله لكل نبا مستقر) نزلت رد الاستعجال لهم العذاب
الذى كان يهدم به والمعنى لكل خبر من الاخبار رحمة وعذابا من يقع فيه اما فى الدنيا او الآخرة او
اوفيهما لا يعلمه الا الله (قوله وقت يقع فيه) اشار بذلك الى ان مستقر اسم زمان ويصح ان يكون
مصدرا واسم مكان (قوله واذا رايت) راى بصرية والذين مفعولها ويعد كونها علمية لانه يقتضي ان
المفعول الثانى محذوف وحذفه اما شاذ ومنوع (قوله يخوضون) الخوض فى الاصل الدخول فى الماء
فيستعار للشروع والدخول فى الكلام فشبه آيات الله بالبحر وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من
لوازمه وهو الخوض فانما ته تحبيل والجامع بينهما التعرض للهلاك فى كل فان الخافض للبحر العريق
متعرض للهلاك فكذلك المتعرض للاباطيل فى كلام الله (قوله فاعرض عنهم) الخطاب له ولا صحابه
فالنهي عام وهو منسوخ بآية القتال (قوله فى حديث غيره) الضمير عائد على الآيات وذكر باعتبار
كونها احديثا (قوله واما ينسينك) الخطاب له والمراد غيره لان انساء الشيطان له مستحيل عليه
(قوله بسكون النون والتخفيف) اى للسكين من انساء اوقعه فى النسيان وقوله وفتحها اى
النون وقوله والتشديد اى للسكين من نساء فيتعدى بالهمزة والتضعيف وهما قراءتان سبعيتان ومفعول
ينسينك محذوف تقديره النهى او ما أمر الله به (قوله فيه وضع الظاهر) اى زيادة فى التشنيع

والتشديد (الشيطان) فقدمت معهم (فلا تقدم بعد الذكري) اى تذكره (مع القوم الظالمين) فيه وضع الظاهر موضع المضمرة عليهم

وقال المسلمون ان قنا كلها خاضوا لم نستطع ان نجلس في المسجد وان تطوف ثمرل (وما على (٣١) الذين يتقون) الله (من حسابهم)

اي الخائضين (من) زائدة
(شيء) اذا جالسوا (ولكن)
عليهم (ذكرى) تذكرة لهم
وموعظة (لعلهم يتقون)
الطوض (وذر) اترك
(الذين اتخذوا دينهم)
الذي كلفوه (لعبا ولها)
باستزائهم به (وغيرهم
الحياة الدنيا) فلا تعرض
لهم وهذا قبل الامر بالقتال
(وذكر) عظ (به) بالقرآن
الناس (ان) لا تبسل
نفس (تسلم الى الهلاك) بما
كسبت (عملت) ليس لها
من دون الله (اي غيره
(ولي) ناصر) ولا شفيع
يمنع عنها العذاب (وان
تعدل كل عدل) تعد كل
فداء (لا يؤخذ منها) ما
تقدي به (اولئك الذين
ابسلوا بما كسبوا لهم
شراب من حميم) ماء بال
نهاية الحرارة (وعذاب
الهم) مؤلم (بما كانوا
يكفرون) بكفرهم (قل
اندعوا) انبذوا (من دون
الله ما لا ينفعنا) بعبادته
(ولا يضربنا) بتركها وهو
الاصنام (ونرد على اعقابنا)
نرجع مشركين (بعد اذ
هدانا الله) الى الاسلام
(كالذي استهوت به) اضلته
(الشياطين في الارض
حيران) متحيرا لا يدري
ابن يذهب حال من الهاء
(له اصحاب) رفقته (يدعونه
الى الهدى) اي ليهده
الطريق يقولونه (اكتنا)

عليهم رأيت في جانب الرؤية باذ المقيدة للتحقيق وفي جانب الانساء بان المقيدة للشك اشارة الى أن
خوضهم في الآيات محقق وانساء الشيطان غير محقق بل قد يقع وقد لا يقع (قوله وقال المسلمون اطع) بيان
لسبب نزول الآية (قوله وما على الذين يتقون) الجار والجرور خبر مقدم ومن شيء مبتدأ مؤخر
(قوله اذا جالسوا) أي فالجلوس مع الخائضين غير ممنوع لكن بشرط عدم مسايرتهم لما هم عليه وبشرط
وعظهم ونهيهم عن المنكر فهو تخصيص للنهي المتقدم (قوله ولكن عليهم ذكرى) أشار بذلك الى ان ذكرى
مبتدأ خبره محذوف ويصح أن يكون مفعولا محذوف تقديره ولكن بذكروهم ذكرى (قوله الذي
كلفوه) أي وهو دين الاسلام ودفع بذلك ما يقال المشركون لا دين لهم من الاديان المشروعة فكيف
اضيف اليهم دين واخبر عنه انهم اتخذوه لعبا ولها (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أي فهو مذسوخ بآياته
وبدخل في عموم هذه الآية من اتخذوا دين الاسلام لعبا ولها واحدث فيه ما ليس منه كالخوارج وبعض
من يدعي الانساب الى الصالحين حيث جعلوا الطريقة الموصلة الى الله طيلا وزمرا واحدثوا امورا لا
تحل في دين الله (قوله ان تبسل) علة لقوله وذكر به على حذف لام العلة قدرها المفسر ولا مقدرة
والابسال هو تسليم النفس في الحرب للقتال والباسل الشجاع الذي يلقي بنفسه للهلاك (قوله ليس لها) اما
استئناف او حال من نفس اوصفتها (قوله ولي) اسم ليس ولها خبر مقدم ومن دون الله حال من ولي
(قوله تعد كل فداء) أي تقتد بكل فداء (قوله ما تقدي به) اشار بذلك الى ان الضمير في لا يؤخذ عائد
على الفداء بمعنى المقدي به فهو مصدر اريد به اسم المفعول (قوله اولئك الذين) اسم الاشارة مبتدأ خبره
الاسم الموصول ولهم شراب مبتدأ وخبر والجملة اما خبر ثان او حال من الضمير في ابسلوا ومستأنف
بيان للابسال (قوله ماء بالغ نهاية الحرارة) أي يقطع الامعاء كما قال في الآية الاخرى وسقوا ماء حميا
فقطع امعاءهم (قوله بكفرهم) اشار بذلك الى ان ما مصدرية والفعل في تاويل مصدر مجرور بالباء (قوله
قل اندعوا) قيل سبب نزولها ان عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق قبل اسلامه دعا والداه الى عبادة
الاصنام فنزلت الآية امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يرد على عبد الرحمن ومن يقول بقوله وفيه اعتناء
بشان الصديق واظهار له ضلله حيث وجه الامر الى الرسول وفي الواقع الامر لا يترك والمعنى لا يليق منا
عبادة ما لا ينفعنا اذا عبدناه ولا يضربنا اذا تركناه (قوله ونرد على اعقابنا) معطوف على ندعوا فهو داخل
في حيز الاستفهام (قوله بعد اذ هدانا الله) أي بعد وقت هداية الله لنا (قوله كالذي) صفة لموصوف
محذوف أي نرد دما مثل رد الذي استهوته والاستهواء من الهوى وهو السقوط من علوا الى سفلى سمي
الاضلال بذلك لان من سقط من علوا الى سفلى ولم يجد محلا يستند عليه هلك فكذلك من ترك الدين
القوم ولم يتبعه هلك ولا يجد ناصرا وقد صرح بالمراد من هذا التشبيه في قوله تعالى ومن يشرك بالله فكأنما
خر من السماء فتخطفه الطير وتهوى به الريح في مكان سحيق والحاصل ان المشرك بالله مع وجود من بدله
على التوحيد مثله مثل من اختطفته الشياطين وسارت به في المفاوز والممالك مع سماعه مناداة من ياخذ
بيده ويخلصه منهم وهو غرط وراض لنفسه بذلك والمراد بالشياطين ما يشمل شياطين الانس (قوله في
الارض) متعلق باستهوته (قوله حال من الهاء) أي في استهوته (قوله اصحاب) جملة في محل نصب صفة
لحيران (قوله والاستفهام اطع) أي وهو قوله اندعوا والمعنى لا ينبغي ان نعبد غير الله بعد هدايته لنا لان من
عبد غير الله بعد ايمانه بالله كان كمثل من اخذته الشياطين فصار حيران لا يدري اين توجه مع كون اصحابه
يدعونه الى الطريق المستقيم فلا يجيبهم (قوله هو الهدى) أي التوفيق والاستقامة والجملة المعرفة الطرفين

فلا يجيبهم فيها والاستفهام لانكار وجملة التشبيه حال من ضمير نرد (قل ان هدى الله) الذي هو الاسلام (هو الهدى) وما عداه ضلال

تفيد الحصر فهو بمعنى ان الدين عند الله الاسلام (قوله وأمرنا) اى امرنا الله بان نسلم بمعنى نوحده وننقاد
 لرَب العالمين (قوله وان اقيموا الصلوة) قدر المفسر الباء اشارة الى انه معطوف على ان نسلم فهو داخل
 تحت الامر ايضا وفيه التفات من التكلم للخطاب وعطف التقوى عليه من عطف العام وخص الصلاة
 بعد الاسلام لانهم اعظم اركانها (قوله وهو الذى اليه تحشرون) هذا دليل للامر المتقدم وموجب
 لامتناله والمعنى امتثلوا وامرهم واجتنبوا نواهيهم لانكم تجمعون اليه ويحاسبكم (قوله اى محقا) اشار
 بذلك الى ان الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال اى حال كونه محقا اى موصوفا بالحقية وهو وجوب
 الوجود الذى لا يقبل الزوال ويحتمل ان يكون المعنى محقا لا هازلا ولا عابثا بل خلقهم بالحكم ومصالح
 لعباده ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عيين (قوله ويوم) معمول
 لمحذوف قدره المفسر بقوله اذ كروا والاول للاستئناف (قوله يقول كن) هذا كما يعنى سرعة الابدان وهو
 تقرب لله قول والا فلا كاف ولا نون قال تعالى وما امر الساعة الا كلمح البصر او هو اقرب (قوله
 فيكون) كل من كن ويكون تام يكتفى بالمرفوع وهو ضمير يعود على جميع ما خلقه الله (قوله يقول
 للخلق) اى جميعهم من مبداء الدنيا الى منتهاها من العالم العلوى والسفلى (قوله قوله الحق) يصح ان يكون
 مبتدأ وخبر او مبتدأ والحق نعت وخبره قوله يوم يقول (قوله لا محالة) اى لا بد من وقوعه وهو بفتح
 الميم مصدر ميمي واما بضم الميم فعناه الباطل وليس مرادها هنا (قوله يوم ينفخ) اما ظرف لقوله وله الملك
 وخص بذلك وان كان الملك لله مطلقا لانه في ذلك الوقت لا يملك احد شيئا كان يملكه في الدنيا قال
 تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة او خبر عن الملك والتقدير والملك يوم ينفخ في الصور
 او بدل من يوم يقول (قوله في الصور) هو نائب الفاعل (قوله القرن) اى المستطيل قال مجاهد الصور
 قرن كهيئة البوق وفيه جميع الارواح وفيه ثقب بسددها فاذا نفخ خرجت كل روح من ثقبه ووصلت
 لجسدها فتتحلها الحياة فالاحياء يحصل بايجاد الله عند النفخ لا بالنفخ فهو سبب عادى (قوله النفخة الثانية)
 اى واما الاولى فتعدها يموت كل ذى روح قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من فى السموات ومن فى
 الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون (قوله ما غاب وما شوه) اى بالنسبة
 للخلق والا فالكل عند الله شهادة ولا ينبغي عليه شئ بل ما فى تخوم الارضين والسموات بالنسبة له كما
 على ظهرها سواء بسواء (قوله وهو الحكيم الخبير) كالدليل لما قبله (قوله واذا قال ابراهيم) الطرف
 معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذ كروا الجملة معطوفة على جملة قل اندعو من دون الله والمعنى قل يا محمد
 لكفار مكة اندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا واحتج عليهم بما وقع لابراهيم مع قومه حيث شنع
 على عبادة الاصنام (قوله واسمه تارخ) يقر بألحاح المعجزة والحاء المهملة وقيل ان آزر اسمه وتارخ
 لقبه وهو جمع بين قولين وتارخ بدل او عطف بيان وآزر من الازر وهو العيب لانه قام به العيب حيث
 عبد الاصنام او العوج ولا شك انه قام به الامر ان العيب والعوج (قوله أصناما) المراد بها ما صور على هيئة
 الانسان وعبد من دون الله كانت من خشب او حجر او ذهب او فضة او غير ذلك واصناما مفعول اول
 لتتخذوا آلهة فمفعول ثان (قوله تعبدوا) اى انت وقومك الذين هم الكفاريون (قوله استفهام تو يبيخ)
 اى على سبيل الانكار (قوله انى أراك) اى أعلمك فالكاف مفعول اول وفي ضلال مبين مفعول ثان
 ومقتضى هذه الآية وآية مريم ان آزر ابا ابراهيم كان كافرا وهو يشكل على ما قاله المحققون ان نسب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم محفوظ من الشرك فلم يسجد احد من آباءه من عبد الله الى آدم لصنم قط
 وبذلك قال المفسرون فى قوله تعالى وتقلبك فى الساجدين وقال البوصيرى فى الهمزة

(وأمرنا لنسلم) اى بان
 نسلم (لرب العالمين وان)
 اى بان (اقيموا الصلوة
 واتقوه) تعالى (وهو الذى
 اليه تحشرون) تجمعون يوم
 القيامة للحساب (وهو
 الذى خلق السموات
 والارض بالحق) اى محقا
 (و) اذ كسر (يوم يقول)
 للشئ (كن فيكون) هو
 يوم القيامة يقول للخلق
 قوما فيقوموا (قوله الحق)
 الصديق الواقع لا محالة (وله
 الملك يوم ينفخ في الصور)
 القرن النفخة الثانية من
 اسرايل لا ملك فيه لغيره
 لمن الملك اليوم لله (عالم
 الغيب والشهادة) ما غاب
 وما شوه (وهو الحكيم)
 فى خلقه (الخبير) بياطن
 الاشياء كظاها (و)
 اذ كسر (اذا قال ابراهيم لايه
 آزر) هو لقبه واسمه تارخ
 (اتخذ اصناما آلهة)
 تعبدوا استفهام تو يبيخ
 (انى اراك وقومك) بانخاذها
 (فى ضلال) عن الحق (مبين)

وبدالوجود منك كرىم * من كرىم آناؤه كرماء
 عن ذلك بان حفظهم من الاشرار مادام النور الحميدى فى ظهريهم فاذا اهلقت جازان يكفروا به بذلك

كذا قال المفسرون هنا وهذا على تسليم أن آزر أبوه وأجاب بعضهم أيضا بمنع أن آزر أبوه بل كان عمه
 وكان كافرا وتاريخ أبوه مات في الفترة ولم يثبت سجوده لصنم وانما سماء ابا على عادة العرب من تسمية
 العم أبا وفي التوراة اسم أبي ابراهيم تاريخ (قوله بين) أي ظاهرا لا شك فيه (قوله كما رينا اضلال قومهم)
 أي بسبب تعليمه التوحيد وكونه محبوبا عليه لما ورد انه حين نزل من بطن أمه قام على قدميه وقال لا اله
 الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت الحمد لله الذي هذا نالهذا (قوله ملك) اشار بذلك
 الى ان المراد بالملكوت الملك والتناء فيه للمبالغة كالرغبوت والرهوت والرحوت من الرغبة والرغبة
 والرحمة وعلى هذا بالملكوت فالملك واحد وللصوفية فرق بين الملك والملكوت فالملك مظهر لما
 والملكوت ما خفي عنا كالسموات وما فيها اذا علمت ذلك فالاولى ابقاؤه على ظاهره لما ورد انه أقيم على
 صخره وكشف له عن السموات حتى رأى العرش والكرسي وما في السموات من العجائب وحتى رأى
 مكانه في الجنة فذلك قوله تعالى وآيناه أجره في الدنيا وكشف له عن الارض حتى نظر الى اسفل
 الارضين ورأى ما فيها من العجائب وهذا يفيد ان الرؤى بصيرة لا علمية (قوله ليستدل به على
 وحدا نبتنا) أي يعلم قومهم كيفية الاستدلال على ذلك لا لتوحيد نفسه فان توحيدهم بالمشاهدة لا بالدليل
 (قوله وليكون من الموقنين) معطوف على محذوف قدره المفسر بقوله ليستدل اطع (قوله اعتراض) أي
 بين قوله واذ قال ابراهيم وبين الاستدلال عليهم (قوله فلما جن) من الجنة وهي الستة وهي الستة
 نمرود بن كنعان كان يدعو الناس الى عبادته وكان له كمان ومنجمون فقالوا له انه يولد في بلدك هذه الستة
 غلام يقردين اهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه فامر بذبح كل غلام يولد في تلك
 الستة وأمر بعزل النساء عن الرجال وجعل على كل عشرة رجال يحفظهم فاذا حضت المرأة خلوا بينها وبين
 زوجها لانهم كانوا لا يجامعون في الحيض فاذا طهرت من الحيض حالوا بينهما فخرج نمرود بالرجال في
 البرية وعزهم عن النساء تخوفا من ذلك المولود فكث بذلك ماشاء الله ثم بدت له حاجة الى المدينة فلم يامن
 عليها احدا من قومهم الا آزر فبعث اليه فاحضره عنده وقال له ان لي اليك حاجة احب أن أوصيك بها ولم
 أبعثك فيها الا لتقتي بك فاقسمت عليك ان لا تدنومن أهلك فقال آزر أنا اشع على ديني من ذلك فأوصاه
 بحاجته فدخل المدينة وقضى حاجة الملك ثم دخل على اهله فلم تمالك نفسه حتى واقع زوجته فحملت من
 ساعته ابراهيم فلما دنت ولادتها خرجت هاربة مخافة ان يطلع عليها فيقتل ولدها فلما وضعت جعلته في
 نهر يابس ثم لفته في خرقة وتركنه قبل أخبرت أباه به وقيل لا وكانت تختلف اليه لتنظر ما فعل فتجده حيا
 وهو مص من اصبع ماء ومن اصبع لبنا ومن اصبع سمن ومن اصبع عسلا ومن اصبع تمرا وكان ابراهيم
 يشب في اليوم كالشهر وفي الشهر كالسنة فسكت خمسة عشر شهرا قالوا فلما شب ابراهيم وهو في السرب
 قال لأمه من ربي قالت انا قال فمن ربك قالت ابوك قال فمن رب ابى قالت اسكت ثم رجعت الى زوجها
 فقالت أرايت الغلام الذي كنا نحدث انه يغير دين أهل الارض ثم أخبرته بما قال فاناه أبوه آزر فقال
 ابراهيم يا ابتاه من ربي قال امك قال فمن رب أمي قال انا قال فمن ربك قال نمرود قال فمن رب نمرود فقلطه
 لطمة وقال له اسكت فلما جن عليه الليل رأى كوكبا الآية واختلف في وقت هذا القول هل كان قبل البلوغ
 والرسالة او بعدهما والصحيح أنه بعد البلوغ واثاء الرسالة ومواقع من ابراهيم انما هو مجازاة لقومه
 واستدراج لهم لاجل ان يعرفهم جهلهم وخطاهم في عبادة غير الله وليس اثباته الروية لهذه الاجرام
 على حقيقته حاشاه من ذلك لان الانبياء معصومون من الجهل قبل النبوة وبعدها لان توحيدهم
 بالشهود على طبق ما جبلت عليه ارواحهم من يوم الست بربكم (قوله قيل هو الزهرة) خصها لانها أضوأ
 الكواكب وهي في السماء اثنا ثلثة (قوله وكانوا نجما من) أي عالمين بالنجوم او عابدين لها (قوله في زعمكم)

بين (وكذلك) كما رينا
 اضلال ابيه وقومه (نرى)
 ابراهيم ملكوت (ملك)
 (السموات والارض)
 ليستدل به على وحدا نبتنا
 (وليكون من الموقنين) بها
 وجهة وكذلك وما بعدها
 اعتراض وعطف على قال
 (فلما جن) اظلم (عليه)
 الليل رأى كوكبا (قيل هو)
 الزهرة (قال) لقومه
 وكانوا نجما من (هذاري)
 في زعمكم (فلما افل)

غاب (قال لا احب الاقربين) ان اتخذهم (٢٤) ار يا بالان الرب لا يجوز عليه التغير والانتقال لانهما من شان الحوادث فلم ينجع فيهم

اي فالجملة خبرية على حسب زعمهم لا على حسب الواقع واعتقاد ابراهيم (قوله غاب) يقال اقل الشيء اقول غاب (قوله التغير والانتقال) اي لان الاقول حركة والحركة تقتضي حدوث المتحرك وامكانه فيمتنع ان يكون الها (قوله فلم ينجع) اي لم يؤثر وبقدره ومن باب خضع يقال نجع نجوعا ظهر اثره (قوله بازغا) حال من القمر والبزوغ الطلوع (قوله قال هذاربي) اي يزعمكم كما تقدم (قوله يثبتني على الهدى) انما قال ذلك لان اصل الهدى حاصل للانبياء بحسب القطرة والخلقة فلا يتصور نقيه (قوله تمر يض لقومه) انما عرض بضلالهم في امر القبل لانه ايس منهم في امر الكواكب ولو قاله في الاول لما انصفوه ولهذا صرح في الثالثة بابراءه منهم وانهم على شرك اي فالتمر يض هنا لاستدراج الخصم الى الاذعان والتسليم (قوله فلم ينجع فيهم ذلك) اي الدليل المذكور (قوله لتذكركه) اي وهو ربي وهذا كالتعمين لان المبتدأ والخبر عبارة عن شيء واحد والرب سبحانه وتعالى مصان عن شبهة التانيث ألا تراهم قالوا في صفة علام ولم يقولوا علامة وان كان علامة بالغ تباعد عن علامة التانيث (قوله هذا اكبر) اي جرم ما وضوا وسعة جرم الشمس مائة وعشرون سنة كما قاله الفزاري وفي رواية انها قدر الارض مائة وستين مرة والقمر قدرها مائة وعشرين مرة (قوله مما تشركون) ما مصدرية اي يرى من اشراككم او موصولة اي من الذي تشركونه مع الله فحذف المائدة (قوله والا جرام) عطف عام لانها تشمل الاصنام والنجوم (قوله قصدت بعبادتي) اي فليس المراد بالوجه الجسم المعروف بل المراد به القلب وانما عبر المفسر بالقصد لان القصد والنية عملهما القلب وانما اتفنى الوجه الحسي لاستحالة الجهة على الله (قوله خلق السموات والارض) اي وما فيهما ومن جملة معبوداتكم العلوية والسفلية فقد ابطال السفلية بقوله اني اراك وقومك في ضلال مبين والعلوية بقوله فلما جن عليه الليل اغ (قوله حنيفا) حال من التاء في وجهته (قوله وحاجه قومه) روي انه لما شب ابراهيم وكبر جعل آزر يصنع الاصنام ويعطيها له ليبيعها فيذهب بها وينادي يا من يشتري ما بضره ولا ينفعه فلا يشتريها أحد فاذا بارت عليه ذهب بها الى نهر وضرب فيه رؤسها وقال لها اشربي استنزاه بقومه حتى اذا فاش فيهم استنزاه جادولوه فذلك قوله تعالى وحاجه قومه اغ (قوله وهددوه) عطف تفسير على جادولوه اي فحاجتهم كانت با تهديدا لا بالبرهان لعدمه عندهم وحاجه ابراهيم كانت بالبرهان ففرق بين المقامين (قوله ان تصيبه بسوء) اي كخبل وجنون (قوله قال اتحاجوني اغ) استئناف وقع جوابا لسؤال نشأ من حكاية حاجتهم كانه قيل لماذا قال حين حاجوه (قوله بتشديد النون) اي لا دغام نون الرفع في نون الوقاية وقوله وتخفيفها اي تخلفا من اجتماع مشددين في كلمة واحدة وهما الجيم والنون (قوله عند النحاة) اي كسيبويه وغيره من البصريين مستدلين بانها نائبة عن الضمة وهي قد تحذف تخفيفا كما في قراءة ابى عمرو وينصرمكم يا مكرمك بالسكان فكذا ما ناب عنها (قوله عند القراء) اي مستدلين بان الثقل انما حصل بها (قوله وقد هذان) يرسم بلاياه لانها من يأت الزوائد وفي النطق يجب حذفها في الوقف ويجوز اثباتها وحذفها في الوصل وجملة وقد هذان في محل نصب على الحال من الياء في اتحاجوني والمعنى اتجادلونني في الله حال كوني مهديا من عنده وسميتم لتجدي شيئا لانها اذا حضة (قوله ما تشركون به) اشار الى ان ما موصولة فالحاء في به تعود على ما والمعنى ولا أخاف الذي تشركون الله به او تعود على الله والحذف هو العائد على ما (قوله لكن) اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع لان المشبهة ليست بما تشركون به (قوله تصيبني) صفة لبشاء وهو اشارة الى تقدير مضاف اي الا ان يشاء ربي اصابه شيء لي وقوله فيكون بالنصب عطف على مدخول ان او بالرفع استئناف اي فهو يكون (قوله علما) تمييز محول عن الفاعل كما يفيد المفسر نحو اشتعل الرأس شيئا والجملة

ذلك (لما رأى القمر بازغا) طاما (قال لهم) هذاربي فلما اقل قال لئن لم يهدني ربي يثبتني على الهدى (لا كمين من القوم الضالين) تعرض لقومه بانهم على ضلال فلم ينجع فيهم ذلك (فلما رأى الشمس بازغة قال هذا) ذكره لتذكركه (هذا اكبر من الكوكب والقمر) فلما اقلت وقويت عليهم الحججة ولم يرجعوا (قال يا قوم اني يرى مما تشركون) بالله من الاصنام والا جرام المحدث المحتاجة الى محدث فقالوا له ما تعبد قال (اني وجهت وجهي) قصدت بعبادتي (للذي فطر) خلق (السموات والارض) اي الله (حنيفا) ماثلا الى الدين القيم (وما انا من المشركين) به (وحاجه قومه) جادولوه في دينه وهددوه بالاصنام ان تصيبه بسوء ان تركها (قال اتحاجوني) بتشديد النون وتخفيفها بحذف احدي النونين وهي نون الرفع عند النحاة ونون الوقاية عند القراء اتجادلونني (في) وحدانية (الله وقد هذان) تعالى اليها (ولا أخاف ما تشركونه) (به) من الاصنام ان تصيبني بسوء لادم قدرتها على شيء (الا)

(افلا تتذكرون) هذا فتؤمنون ا (وكيف اخاف ما اشركتكم) بالله وهي لا تضر ولا تنفع (ولا تخافون) اتم من الله (انكم اشركتكم بالله) في العبادة (ما لم ينزل به) بعبادته (عليكم سلطانا) حجة وبرها نا وهو القادر على كل شئ (فأي الفريقين احق بالامن) انحن ام اتم (ان كنتم تعلمون) من الاحق به اى وهونحن فانبعوه قال تعالى (الذين آمنوا ولم يلبسوا) يخلطوا (ايمانهم) اى شرك كما فسر بذلك فى حديث الصحيحين (أولئك لهم الامن) من العذاب (وهم مهتدون وتلك) مبتدأ ويبدل منه (حجتنا) التي احنج بها ابراهيم على وحدانية الله من افول الكواكب وما بصدده والخبر (آتيناها ابراهيم) ارشداً لها حجة (على) قومه نرفع درجات من نشاء (بالاضافة والتنوين فى العلم والحكمة) (ان ربك حكيم) فى صنعه (عليم) بخلقه (وهبنا له اسحق ويعقوب) (ابنه) (كلا) منهما (هدينا ونوحا هدينا من قبل) اى قبل ابراهيم

كالعليل للاستثناء (قوله افلا تتذكرون) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه اى تعرضون عن التامل فى ان آلهتكم جمادات لا تضر ولا تنفع فلا تتذكرون بطايتها (قوله وكيف اخاف ما اشركتكم) اسئداف مسوق لنفى الخوف عنه بالطريق الازمى بعد نفيه عنه بحسب الواقع فى قوله سا بقا ولا اخاف ما تشركون به والاستفهام للتعجب (قوله ما لم ينزل به) مفعول لا شركتكم (قوله فأي الفريقين) اى من الموحدين والمشركون (قوله ان كنتم تعلمون) ان شرطية وجوابها محذوف قدره المفسر بقوله فانبعوه (قوله) الذين آمنوا (اطع) يحتمل أن يكون من كلام ابراهيم أو من كلام الله تعالى اقوال للعلماء فان قلنا انها من كلام ابراهيم كان جوابا عن السؤال فى قوله فأي الفريقين اطع وكذا ان قلنا انها من كلام قومه ويكونون أجاوبا عما هو حجة عليهم وعلى هذين الاحتمالين فهو خبر لمحذوف وان كان من كلام الله تعالى لجرد الاخبار كان الموصول مبتدأ أو أولئك مبتدأ ثان والامن مبتدأ ثالث ولهم خبره والجملة خبر أولئك وأولئك وخبره خبر الاول (قوله فى حديث الصحيحين) اى فقيهم ما عن ابن مسعود قال لما نزلت الذين آمنوا الخ شق ذلك على المسلمين وقالوا أينا لم يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك انما هو الشرك ألم تسمعون اقول لقمان لا بنه يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم وهذا ما ذهب اليه اهل السنة وذهب المذلة الى ان المراد بالظلم فى الآية المعصية لا الشرك بناء على ان خاطأ أحد الشيعيين بالآخر يقتضى اجتماعهما ولا يتصور خلط الايمان بالشرك لانهم ما ضدان لا يجتمعان واجاب اهل السنة بان الايمان قد يجامع الشرك ويراد بالايمان مطلق التصديق سواء كان باللسان او بغيره وكذا ان اريد به تصديق القلب لجواز أن يصدق المشرک بوجود الصانع دون وحدانيته كما قال تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون افاده زاده على البيضاوى (قوله وتلك حجتنا) اعرب المفسر اسم الاشارة بمبتدأ وحجتنا بدل منه وجملة آتيناها خبر المبتدأ وقوله على قومه متعلق بمحذوف حال من الهاء فى آتيناها وهو أحسن الاعراب وقيل ان تلك حجتنا بمبتدأ وخبر وآتيناها خبر ثان وعلى قومه متعلق بحجتنا واسم الاشارة عائد على قوله فلما جن عليه الليل الى هنا ومن قوله وكذلك نرى ابراهيم الى هنا (قوله من افول الكواكب) اى التى هى الزهرة والقمر والشمس (قوله وما بصدده) اى وهو قوله وحاجه قومه الخ (قوله آتيناها ابراهيم) اى بوحى أو الهام (قوله حجة على قومه) قدره المفسر اشارة الى ان الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الهاء فى آتيناها (قوله نرفع درجات من نشاء) مفعول نشاء محذوف تقديره رفعها (قوله بالاضافة والتنوين) اى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الاضافة المفعول به هو درجات وعلى التنوين هو من نشاء ودرجات ظرف لرفع والتقدير نرفع من نشاء فى درجات (قوله فى العلم والحكمة) قيل هى النبوة فامطلف مغاير وقيل العلم النافع فالعطف خاص على عام اعتناء بشرف نفع العلم واطهار الفضله (قوله ان ربك حكيم) اى يضع الشئ فى محله وهو كالدليل لما قبله والمعنى ان الله يحكم لا معقب لحكمه فيرفع من يشاء ويضع من يشاء لا اعتراض عليه فانه حكيم يضع الشئ فى محله عليم لا يخفى عليه شئ (قوله وهبنا له اسحق الخ) لما أنعم الله على ابراهيم عليه السلام بالنبوة والعلم ورفع درجاته حيث جاهد فى الله حق جهاده اتم الله عليه النعمة بان وهب له اسحق ويعقوب واسماعيل وجمال فى ذريته النبوة الى يوم القيامة واسحق هو من سارة وجملة وهبنا معطوفة على قوله وتلك حجتنا عطفت فعلية على اسمية والمقصود من تلاوة هذه النعم على محمد تشر يفه لان شرف الوالد يسرى للولد (قوله كلا هدينا) اى للشرع الذى اوتيه (قوله ونوحا هدينا من قبل) نوح هو ابن لك بفتح اللام وسكون الميم وبالكاف وقيل ملكان بفتح الميم وسكون اللام وبالتون بعد الكاف ابن معوشاخ بضم الميم وفتح التاء الفوقية والواو وسكون الشين المعجمة وكسر اللام

(ومن ذريته) أي نوح (داود) (٢٦) وسليمان) ابنة (وأيوب ويوسف) ابن يعقوب (وموسى وهرون وكذلك) كما جزي نام (لنجزي

وبالحاء المعجمة ابن ادريس (قوله ومن ذريته) يحتمل ان الضمير عائدة على نوح لانه اقرب مذكور واختاره المفسر ويحتمل انه عائدة على ابراهيم لانه المحدث عنه ويعدده ذكروا في الذرية مع انه ليس من ذرية ابراهيم بل هو ابن هاران وهو أخو ابراهيم (قوله وأيوب) هو ابن أموص بن رازح بن عيص بن اسحق (قوله وموسى) هو ابن عمران بن بصهر بن لاوى بن يعقوب وقوله وهرون اى وهو أخو موسى وكان اسن منه بسنة (قوله نجزي المحسنين) اى المؤمنين اى فن اتبعهم في الايمان الحق بهم ورفع الله درجاته (قوله بفيدان الذرية اى) لان عيسى لا أب له (قوله والياس ابن أخى هرون) وقيل هو ادريس فله اسمان وهو خلاف الصحيح لان ادريس اجداد نوح وليس من الذرية والياس هم مزاولة وتركه وهو بن ياسين بن فتاح بن عيزار بن هرون بن عمران وهذا هو الصحيح فالصواب للمفسر حذف لفظة أخى (قوله والبسح) الجمهور على انه بلام واحدة ساكنة وفتح الياء وقرئ بلام شديدة وياء ساكنة وهو ابن اخطوب ابن الجوز (قوله ويونس) هو ابن متى وهى امه (قوله وكلا فضلا على العالمين) اى على سائر الاولين والآخرين (قوله عطف على كلا) اى والعامل فيه فضلا ونحو اى والعامل فيه هديا والاقرب الاول (قوله ومن للتبعيض) هذا ظاهري الآباء والابناء لا الاخوان فانهم كلهم مهيون (قوله لان بعضهم لم يكن له ولد اى) هذا تعليل لكون من للتبعيض وقد خصه المفسر بالذرية ويقال مثله في الآباء والحاصل انه ذكر في هذه الآيات من الانبياء الذين يجب الايمان بهم تفصيلا ثمانية عشر وبقى سبعة وهم محمد صلى الله عليه وسلم وادريس وشعيب وصالح وهود وذوالكفل وآدم فتكون الجملة خمسة وعشرين مذكورين في القرآن يجب الايمان بهم تفصيلا وبقى ثلاثة مذكورون في القرآن واختلف في نبوتهم لقمان وذو القرنين والزمير من انكر وجودهم كفروا من انكروا نبوتهم لا يكفر (قوله الذى هدوا اليه) اى وهو التوحيد (قوله ولو اشر كوا فرضا) اشار بذلك الى ان الشرك مستحيل عليهم فلو غير مقتضية للوقوع او هو خطاب لهم والمراد غيرهم (قوله أولئك) اى الانبياء المتقدمون وهم اثمانية عشر (قوله الحكمة) اى العلم النافع او المراد بالحكم الفصل بين الناس والقضاء بينهم (قوله فقد وكلنا) اى وفقنا واعدنا للقيام بمقربها وهذا تعليل لجواب الشرط المحذوف تقديره فلا ضرر عليك لا نأخذ وكلنا اى وفي هذه وعد من الله بنصره واظهار دينه (قوله ليسوا بها بكافرين) اى بل هم مستمرون على الايمان بها والمعنى لا تحزن يا محمد على كفر أهل مكة فان من كفر منهم وبالله على نفسه وأما آيات الله فقد جعل لها اهلا يؤمنون بها ويعملون بها الى يوم القيامة (قوله من التوحيد اى) دفع بذلك ما يقال ان هذه الآية تقتضى ان رسول الله تابع لغيره من الانبياء مع ان شرعه ناسخ لجميع الشرائع وان كلهم ملتزمون منه فاجاب بان الاقنداء في التوحيد والصبر على الاذى لا في فروع الدين (قوله وقفا وصلوا) اما الوقف فظاهر واما الوصل فاجراء له مجرى الوقف قال ابن مالك

وربما اعطى لفظ الوصل ما * للوقف نزا وفسا منتظما

(قوله الانس والجن) اى في الآية دليل على عموم رسالته للمؤمنين الى يوم القيامة وقد احتج العلماء بهذه على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويانه ان جميع خصال الكمال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال اذى على قومه و ابراهيم صاحب كرم و بذل وبجادة في سبيل الله عز وجل واسحق ويعقوب وايوب اصحاب صبر على البلاء والحن وداد وسليمان اصحاب شكر على النعم ويوسف جمع بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة والمعجزات الباهرة وذكرى يحيى وعيسى والياس من اصحاب الزهد في الدنيا واسماعيل صاحب صدق الوعدو يونس صاحب تضرع واخبات ثم ان الله امر نبيه ان يقتدى بهم في

المحسنين وزكريا ويحيى ابنه (وعيسى) ابن مريم يقيدان الذرية تتناول اولاد البنت (والياس) ابن أخى هرون أخى موسى (كل) منهم (من) الصالحين واسماعيل بن ابراهيم (واليسع) اللام زائدة (ويونس ولوطا) بن هاران أخى ابراهيم (وكلا) منهم (فضلنا على العالمين) بالنبوة (ومن آياتهم وذرياتهم واخوانهم) عطف على كلا او نوحا ومن للتبعيض لان بعضهم لم يكن له ولد وبعضهم كان في ولده كافر (واجتبناهم) اختارناهم (وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك) الدين الذى هدوا اليه (هدى الله يهدى به من يشاء من عباده ولو اشر كوا) فرضا (لحبط عنهم ما كانوا يعملون أولئك الذين آتيناهم الكتاب) بمعنى الكتب (والحكم) الحكمة (والنبوة) فان يكفروا بها (أى بهذه الثلاثة هؤلاء) اى اهل مكة (فقد وكأبها) ارصدناها (قوما ليسوا بها بكافرين) هم المهاجرون والانصار (أولئك الذين هدا) هم (الله فبهديهم) طريقهم (من التوحيد والصبر) اقتضاه (بهاء السكت وقفا وصلوا) وفي قراءة يحذفها وصلوا

(قل) لا اهل مكة (لا أسألكم عليه) اى القرآن (جرا) تعطونه (ان هو) ما القرآن (الاذكرى) عظة (للعالمين) الانس والجن جميع

جميع تلك الخصال المحمودة المتفرقة فيهم فثبت بهذا انه أفضل الانبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال
والله أعلم اه من الخازن لكن قد يقال ان المزية لا تقتضي الافضية ولذا قال اشياخنا الحققون انه وان
كان جامعا لجميع ما تفرق في غيره فتفضيله من الله لا بتلك المزايا فقد فاقهم فضلا ومزايا (تمة) بين
آدم ونوح الف ومائة سنة وعاش آدم تسعة وستين سنة وكان بين ادريس ونوح الف سنة وست نوح
لاربعين سنة ومكث في قومه الف سنة الا خمسين وعاش بعد الطوفان ستين سنة وقيل بعث نوح وهو ابن
ثلاثة وخمسين وابراهيم ولد على رأس الف سنة من آدم وبينه وبين نوح عشرة قرون وعاش
ابراهيم مائة وخمسا وسبعين سنة وولده اسما عيل عاش مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات أبوه تسع
وثمانون سنة وأخوه اسحق ولد بعده بربع عشرة سنة وعاش مائة وثلاثين سنة ويعقوب بن اسحق عاش
مائة وسبعا وأربعين وبوسف بن يعقوب بن اسحق عاش مائة وعشرين سنة وبينه وبين موسى اربعمائة
سنة وبين موسى وابراهيم خمسمائة وخمسين وستون سنة وعاش موسى مائة وعشرين سنة وبين موسى وداود
خمسمائة وتسع وتسعون سنة وعاش مائة سنة وولده سليمان عاش نيفا وخمسين سنة وبينه وبين مولد النبي
صلى الله عليه وسلم نحو الف وسبعمائة سنة وأيوب عاش ثلاثا وستين سنة وكانت مدة بلائه سبع سنين
انتهى من التجبير في علم التفسير للسيوطي (قوله وما قدروا الله حق قدره) استئناف مسوق لبيان
أوصاف اليهود وقدر من باب نصر يقال قدر الشيء اذا سبره وحزره ليعرف مقداره والمعنى لم يعترفوا
بقدر الله وهذا الكلام انما هو تنزل مع اليهود والا فالخلائق لم يعظموا الله حق تعظيمه ولم يعرفوه حق
معرفة واعلم ان هنامعنيين الاول ان معنى وما قدروا الله حق قدره أى ما عرفوه المعرفة التي تليق به وهذه
لا يصل اليها أحد أبدا ففى الحديث سبحانه ما عرفتك يا معروف لا أحصى ثناء عليك
أنت كما أثنيت على نفسك وهذا منتف في حق كل مخلوق فلا خصوصية لليهود الثانى أن معنى وما قدروا
الله حق قدره انهم لم يعظموه ولم يعرفوه على حسب ما أمروا به وهذا لم يقع من اليهود وانما هو واقع من
المؤمنين وهذا هو المراد هنا (قوله اذا قالوا) اما ظرف لقدروا أو تامل له (قوله) وقد خاصموه في القرآن
أى كفخصا بن عاز وراء وما لك بن الصيف فقد جاء بخاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي
أنشدك الله الذى أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله تعالى يفيض الخبر السمين أى العالم الجسم
وكان مالك المذكور كذلك وكان فيها ما ذكر فقال نعم وكان يحب اخفاء ذلك لكن أقر لا قسام النبي عليه
السلام فقال له النبي أنت خبر سمين فغضب وقال ما أنزل الله على بشر من شيء فقال اصحبا به الذين معه
ويحك ولا على موسى فقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء فلما سمعت اليهود تلك المقالة غضبوا عليه
وقالوا اليس الله انزل التوراة على موسى فلم قلت هذا قال أغضبني مجد فقلته فقالوا وأنت اذا غضبت
تقول على الله غير الحق فعزلوه من الخبرة وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف (قوله نورا) حال اما من به
والعالم فيها جاء ومن الكتاب والعامل فيه انزل ومعنى نورا بينا في نفسه وهدى ميثاقه وللناس
متعلق بهدى (قوله يجعلونه) حال ثانية وجعل بمعنى صير فاهاء مفعول اول وقرطيس مفعول ثان على
حذف مضاف اى ذا قرطيس اوفى قرطيس اوبولغ فيه (قوله بالياء والتاء) فعلى التاء يكون خطا باليهود
وعلى الياء التفات من الخطاب للنبيه (قوله في المواضع الثلاثة) اى يجعلون ويبدون ويخفون (قوله
مقطعة) اى مفصلا بعضها من بعض لئلا يمكنوا من اخفاء ما ارادوا اخفائه (قوله ويخفون كثيرا)
اى لم يظهروه بمعنى لم يكتبوه اصلا او كتبوه واخفوه عن ملوكهم وسناتهم وجعلوا ذلك سرا بينهم
(قوله كنعيت مجد) اى وكابة الرجم وآية ان الله يفيض الخبر السمين (قوله وعلمتم) يحتمل ان الخطاب
لليهود كما قال المفسر وتكون الجملة حالية والمعنى تبدونها وتخفون كثيرا والحال ان محمدا اعلمكم

(وما قدروا) اى اليهود
(الله حق قدره) اى ما
عظموه حق عظمتهم او ما
عرفوه حق معرفته (اذ قالوا)
لنبي صلى الله عليه وسلم
وقد خاصموه في القرآن
(ما انزل الله على بشر من
شيء قل) لهم (من انزل
الكتاب الذى جاء به
موسى نورا وهدى للناس
يجعلونه) بالياء والتاء في
المواضع الثلاثة (قرطيس)
اى يكتبونه في دفاتر مقطعة
(يبدونها) اى ما يخفون
ابداه منها (ويخفون كثيرا)
مما فيها كنعيت مجد صلى الله
عليه وسلم (وعلمتم) ايها
اليهود في القرآن (ما لم تعلموا
اتم ولا آباؤكم)
من التوراة ببيان ما التبس
عليكم واختلفتم فيه

في القرآن بأشياء في التوراة ما لم تكونوا تعلموها انتم ولا آباؤكم و يحتمل ان الخطاب لقريش وتكون
الجملة مستأنفة معترضة بين السؤال والجواب (قوله قل الله) يحتمل انه مبتدأ خبره محذوف تقديره
انزله وعليه درج المفسر وهو الاولى لان السؤال جملة اسمية فيكون الجواب كذلك و يحتمل انه فاعل
بفعل محذوف تقديره انزله الله وقد صرح بالفعل في قوله تعالى ليقولن خلقهن العزى بالعلم (قوله في
خوضهم) امامة بلقي بذرهم او يلعبون ومعنى يلعبون يستهزؤون ويستخرون (قوله وهذا كتاب
مبتدأ وخبر وانزلناه صفة اولى ومبارك صفة ثانية ومصدق الذى بين يديه صفة ثالثة (قوله القرآن)
لغة من القرء وهو الجمع واصطلاحا اللفظ المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم للاستيعاز باقصر
سورة منه المتعبد بتلاوته وهذا رد عليهم حيث قالوا ما انزل الله على بشر من شيء (قوله مبارك) اى كله
خير لمن آمن به وشر على من كفر به ومن بر كته بقاء الدنيا وانباء الارض وامطار السماء ولذا اذا رفع
القرآن تأتى ريح لينة فيموت بها كل مؤمن ويبقى الكفار فبقاء الخير في الارض مدة بقاء القرآن فيها
(قوله مصدق الذى بين يديه) اى موافق للكتب التى قبله في التوحيد والتنزيه والمعنى انه دال على صدقها
وانها من عند الله (قوله بالتاء والياء) اى فهم اقراء تان سبعيتان فعلى التاء يكون خطابا للنبي وعلى الياء
يكون الضمير عائدا على القرآن (قوله اى انزلناه للبركة) هذه العلة مأخوذة من الوصف بالمشتق لان تعليق
الحكم به يؤذن بالعلمية (قوله اى اهل مكة) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف اى اهل ام
القرى وهى مكة (قوله وسائر الناس) اشار بذلك الى انه ليس المراد بمن حولها ما قاربها من البلاد بل
المراد جميع البلاد لان مكة وسط الدنيا واقتصر على الانذار لانه هو الموجود في صدر الاسلام اذ ليس ثم
مؤمن ببشر (قوله والذين) مبتدأ ويؤمنون صلته وبالآخرة متعلق يؤمنون وقوله يؤمنون به خبره ولم يتحدد
المبتدأ والخبر لتغاير متعلقيهما والمعنى والذين يؤمنون بالآخرة اى ما يعتد به محصورون في الذى يؤمن
بالقرآن فخرجت اليهود فلا يعتد بايمانهم بالآخرة لعدم ايمانهم بالقرآن (قوله وهم على صلاتهم
يحافظون) جملة حالية من فاعل يؤمنون وخص الصلاة بالذكر لانها اشرف العبادات (قوله خوفا من
عقابها) اى الآخرة (قوله ومن اعظم) من اسم استفهام مبتدأ واعظم خبره وكذا بتميز واشار بقوله اى لا
احد الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله او قال اوحى الى) او للتنويع والعطف مغاير وليس من
عطف الخاص على العام ولا من عطف التفسير لان ذلك لا يكون باو (قوله ولم يوح اليه شيء) اى من قبل
الله بل استهوته الشياطين وسلب الله عقله وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة حيث قال لما
نزلت سورة الكوثر انزلت على سورة مثلها انا اعطيتك العقيق فصل لربك وازعق ان شانك هو الا بلق
وغير ذلك من الخرافات التى قالها مسيئة الكذاب فان الآية نزلت فيه كما قال المفسر وقد ورد انه ارسل
لرسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا مع رسولين بذكر فيه من عند مسيئة رسول الله الى محمد رسول الله
اما بعد فان الارض بيننا نصفين فلما وصله الكتاب قال للرسولين اتشهدان له بالرسالة فقالا نعم فقال
رسول الله لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكم اذ كتب له من عند محمد رسول الله الى مسيئة الكذاب
اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والماقية للمؤمنين (قوله ومن من قال) قدره المفسر
اشارة الى انه معطوف على المجزوء بمن (قوله وهم المستهزؤون) اى كعبه بن أبى معيط وابى جهل
واضر ابهما وما ذكره المفسر هو المشهور وقيل نزلت في عبد الله بن ابي سرح كان من كتبة الوحي ثم ارتد
وقال سأنزل مثل ما انزل الله ثم رجع للاسلام فاسلم قبل فتح مكة والنبي صلى الله عليه وسلم نازل ببر
الظهران وقد دخل في حكم هذه الآية كل من افترى على الله كذبا في اى زمان الى يوم القيامة (قوله ولو
ترى) لو حرف شرط وجوابها محذوف قدره المفسر فيما ياتي بقوله لرأيت امرا قظيعا وترى

(قل الله) انزله ان لم يقوله
لا جواب غيره (ثم ذكرهم في
خوضهم) باطلهم (يلعبون
وهذا) القرآن (كتاب
انزلناه مبارك مصدق
الذى بين يديه) قبله من
الكتب (ولتتذرن) بالتاء
والياء عطف على معنى ما
قبله اى انزلناه للبركة
والتصديق ولتتذرن به (ام
القرى ومن حولها) اى
اهل مكة وسائر الناس
(والذين يؤمنون بالآخرة
يؤمنون به وهم على
صلاتهم يحافظون) خوفا
من عقابها (ومن) اى لا
أحد (اعظم من افترى على
الله كذبا) بادعاء النبوة ولم
ينبأ (او قال اوحى الى)
ولم يوح اليه شيء (نزلت
في مسيئة) (و) (من قال
سأنزل مثل ما انزل الله)
وهم المستهزؤون قالوا لنشاء
لقننا مثل هذا (ولو ترى)
يا محمد (اذ الظالمون)

بصريه ومفعولها محذوف تقديره الظالمين واذا ظرف لثري والتقدير يروى لثري الظالمين وقت كونهم في غمرات الموت اطلع (قوله المذكورون) أي مسيله الكذاب والمستهزؤون والاحسن ان يراد ما هو أعم (قوله في غمرات) جمع غمرة من الغمر وهو الستر يقال غمره الماء اذا ستره سميت السكرة بذلك لانها تستر العقل وتدهشه (قوله والملائكة باسطوا أيديهم) تقدم ان الكافر موكل به سبع من الملائكة يعذونه عند خروج روحه لان الكافر يكره لقاء الله فتأني روحه الخروج فيخرجونها كرها ان قلت ان المؤمن يكره الموت أيضا اجيب بان المؤمن وان احب الحياة وكره الموت لكن ذلك قبل احتضاره ومعاينته ما اعد الله له من النعيم الدائم وأما اذا شاهد ذلك هانت عليه الدنيا واحب الموت ولقاء الله واما الكافر فعند خروج روحه حين يشاهد ما اعد له من العذاب الدائم يزداد كراهة في الموت وعلى ذلك يحمل ما ورد من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله (قوله يقولون لهم تعنيفا) أي لان الانسان لا يقدر على اخراج روحه وانما ذلك لاجل تعنيفهم ويحتمل ان معنى اخرجوا أنفسكم نحوها من العذاب الذي حل بكم تهكم بهم (قوله اليوم) ظرف لقوله تجزون فالوقف ثم على قوله أنفسكم وأل في اليوم للمهدي اليوم المعهود وهو يوم خروج أرواحهم ويحتمل ان المراد باليوم يوم القيامة والاحسن ان يراد ما هو أعم (قوله الهوان) أي الذل والصغار لا عذاب التطهير كما يقع لبعض عصاة المؤمنين لان كل عذاب يعقبه عفو فلا يقال له هوان وانما يقال لعذاب الكافر (قوله بما كنتم) الباء سببية وما مصدرية أي بسبب كونكم تقولون اطلع (قوله بدعوى النبوة اطلع) هذا راجع لقوله ومن أنظم من افتري على الله كذبا وقال اوحى الى ولم يوح اليه شيء (قوله وكنتم عن آياته تستكبرون) أي وبسبب كونكم تستكبرون عن آياته فالجار والمجرور متعلق بتستكبرون وهو راجع لقوله ومن قال سائر مثل ما انزل الله ففيه لف ونشر مرتب وهذا باعتبار سبب النزول والافكل كافر يقال له ذلك عند الموت (قوله ويقال لهم) اختلف في تعيين القائل فقيل الله سبحانه وقيل الملائكة ترجحا عن الله وهذا مرتب على الخلاف هل الله يكلمهم أولا (قوله فرادى) جمع فردا وفردا بمعنى منفردين خالين عن الدنيا ومتاعها (قوله حفاة عراة) أي وذلك عند الحساب فلا ينافي انهم يخرجون من القبور بالا كفان فاذا حشر واودنت الشمس من الرأس تطايرت الا كفان (قوله غرلا) بضم الغين المعجمة وسكون الراء المهملة جمع أغرل كحمر جمع احمر أي غير مقطوع عين القنفة (قوله وتركتم ما خولناكم) الجملة حالية من فاعل جئتمونا وقوله وراء ظهوركم متعلق بتركتم (قوله أي في استحقاق عبادتكم) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضافين (قوله بينكم) على قراءة الرفع هو فاعل تقطع والبين بمعنى الوصل وهو المراد هنا ويطلق ويراد منه البعد من باب تسمية الاضداد (قوله وفي قراءة بالنصب) أي وهي سبعة أيضا والفاعل على هذه القراءة ضمير يعود على الوصل المفهوم من قوله شفعاكم وشركاء لان بين الشفيع والشفوع له اتصال وبينكم ظرف له والتقدير تقطع الوصل فيما بينكم فقول المفسر أي وصلكم تفسير للضمير المستتر (قوله ما كنتم تزعمون) ما اسم موصول فاعل ضل وكنتم تزعمون صلته والهاء محذوف تقديره وصل عنكم الذي كنتم تزعمونه شفعوا وانما (قوله ان الله فائق الحب) لما تقدم ذكر التوحيد وما يتغلق به اتبعه بذلك ما يدل على ذلك والمراد بالحب ما لا نوى له يرمى كالقمح والشعير والبول والنوى ضد الحب كالرطب والشمش والبق فانحصر ما يخرج من الارض في هذين النوعين واضافة فائق للحب يحتمل انها محضة فائق بمعنى فلق فهو بمعنى الصفة المشبهة وهو الاقرب ويحتمل انها لفظية والمراد فائق في الحال والاستقبال (قوله شاق) فسر الفلق بالشق لانه المشهور في اللغة ولانه اقرب عبرة واكثر فائدة وقال ابن عباس ان فائق بمعنى خالق النبات (والنوى)

سكرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم اليهم بالضرب والتعذيب يقولون لهم تعنيفا (أخرجوا أنفسكم) الينا لنقبضها (اليوم تجزون عذاب الهون) الهوان (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) بدعوى النبوة والايحاء كذبا (وكنتم عن آياته تستكبرون) تستكبرون عن الايمان بها وجواب لو رايت امرأ فظيما (و) يقال لهم اذا بعثوا (لقد جئتمونا فرادى) منفردين عن الال والمال والولد (كما خلقناكم اول مرة) أي حفاة عراة غرلا (وتركتم ما خولناكم) اعطيناكم من الاموال (وراء ظهوركم) في الدنيا بغير اختياركم (و) يقال لهم تو ييخا (ما نرى معكم شفعاكم) الاصنام (الذين زعمتم انهم فيكم) أي في استحقاق عبادتكم (شركاء) الله (لقد تقطع بينكم) وصلكم أي تشئت جمعكم وفي قراءة بالنصب ظرف أي وصلكم بينكم (وضل) ذهب (عنكم) ما كنتم تزعمون في الدنيا من شفعاكم (ان الله فائق) شاق (الحب) عن النبات (والنوى)

من النخل (يخرج الحى من الميت) كالانسان والطائر من النطفة والبيضة (ويخرج الميت) النطفة والبيضة (من الحى ذلكم) الفالق المخرج (الله فاني تؤفكون) فكيف تصرفون عن الايمان مع قيام البرهان (فاق الاصباح) مصدر بمعنى الصبح اى شاق عمود الصبح وهو اول ما يبدو من نور النهار عن ظلمة الليل (وجاعل الليل سكنا) تسكن فيه الخلق من التعب (والشمس والقمر) بالنصب عطف على محل الليل (حسابا) حسابا للاوقات والالباء محذوفة وهو حال من مقدر اى يجريان بحسبان كما فى آية الرحمن (ذلك) المذكور (تقدير العز) فى ملكه (العالم) بخلفه (وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر) فى الاسفار (قد فصلنا) بينا (الآيات) الدلالات على قدرتنا (لقوم يعلمون) يتدبرون (وهو الذى انشاكم) خلفكم (من نفس واحدة) هى آدم (فستقر) منكم فى الرحم (ومستودع) منكم فى الصلب وفى قراءة بفتح القاف اى مكان قراركم (قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) ما يقال لهم

(قوله عن النخل) مراده به كل ماله نوى (قوله يخرج الحى من الميت) يحتمل انه خبر ثان لان ويحتمل انه كلام مستأنف كالمعلمة قبله والمراد بالحي كل ما ينمو كان ذاروحا ولا كالحوان والنبات وبالميت مالا ينمو كان اصله ذاروحا أم لا كالنطفة والحبة فتسمية النبات حيا مجاز بجامع قبول الزيادة فى كل (قوله من النطفة والبيضة) لف ونشر مرتب وادخلت الكاف جميع ما يخرج من النطفة والبيضة فجميع الحيوانات لا تخلو عن هذين الشئين فجميع الطيور من البيض وما عداها من النطفة (قوله ويخرج الميت من الحى) انما عبر باسم الفاعل مع العطف اشارة الى انه كلام آخر معطوف على فالق وليس بيا ناله والا لاقى بالفعل (قوله من الحى) اى كالانسان والطائر ويشمل عموم هذه الآية المسلم والكافر فيخرج الحى كالمسلم من الميت كالكافر وبالعكس (قوله ذاك الله) انى بذلك وان علم من قوله ان الله فالق لاجل الرد على من كفر بقوله فاني تؤفكون (قوله فكيف تصرفون عن الايمان) اى لا وجه لصر فكم عن الايمان بالله مع اعترافكم بانه الخالق لجميع الاشياء فهو استهزاء منكاري بمعنى النفي (قوله مصدر) اى لا صبح بمعنى الدخول فى الصبح وليس مراد ابل المراد الصبح نفسه فلذا فسر به حيث اطلق المصدر وهو الاصبح واراد اثره وهو الصبح والا صبح بكسر الهمزة وقرئ شدوذا بفتحها وعليه يكون جمع صبح نحو قفل واقفال وبردوا براد وظاهر الآية مشكل لان الاتفلاق يكون للظلمة لا للصبح واجيب بان الكلام على حذف مضاف والاصل فالق ظلمة الاصبح بمعنى الصبح او براد فاق الاصبح بمعنى عمود الصبح وهو الفجر الكاذب عن ظلمة الليل ثم عقبه الفجر الصادق فهو فالق الاصبح الاول عن ظلمة آخر الليل وعن بياض النهار ايضا وبقيدها هذا المفسر او يفسر فالق بخالق وساء فلقامشا كلمة لما قبله وكل صحيح (قوله وهو اول ما يبدو من النهار) اى وهو الفجر الكاذب (قوله عن ظلمة الليل) متعلق بشاق (قوله سكنا) اى محل سكون واستراحة (قوله يسكن فيه الخلق) اى جميعها حتى الهوام والمياه (قوله عطف على محل الليل) اى وهو النصب وحسبا ما معطوف على سكنا فقيه العطف على معمولى عامل واحد وهو جاعل والتقدير وجاعل الشمس والقمر حسبا تاوذلك جائز باتفاق (قوله حسبا) مصدر حسب وكذا الحسبان بكسر الحاء والحساب فله ثلاثة مصادر (قوله حسبا بالافات) اى ضبطها اى علامة ضبط لكن الشمس يتم دورانها فى سنة والقمر فى شهر وذلك لانفع العباد دنيا ودنيا قال تعالى هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب (قوله والالباء محذوفة) اى فهو منصوب بنزع الخافض (قوله وهو حال من مقدر) لوقال متعلق بمقدر لكان احسن لانك اذا تأملت تجد المحذوف هو الحال على ان جاعل بمعنى خالق وامان جعل بمعنى مصير فهو ممول ثان وهو اشارة لتقدير ثان فى الآية (قوله العز) اى الغالب على امره (قوله العلم) اى ذوالعلم التام (قوله وهو الذى جعل) اى خلق ولكم متعلق بجعل ولتهتدوا بادل من لكم بدل اشتغال فلم يلزم عليه تعلق حرف جر متحدى اللفظ والمعنى بما مل واحد ونظيره قوله تعالى لعلما لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفة من فضة فليبيتهم بدل من لمن يكفر باعادة العامل (قوله انشاكم) انما عبر به لما افقه ما ياتى فى قوله وانشا ثامن بعدهم وقوله وهو الذى انشا جنات (قوله هى آدم) اى لكل افراد النوع الانسانى منه (قوله فستقر) بالكسر اسم فاعل وصف والمعنى منكم من استقر فى الرحم وعبر فى جانبه بالاستقرار لان زمن بقاء النطفة فى الرحم اكثر من زمن بقائها فى الصلب (قوله وفى قراءة بفتح القاف) اى وامام مستودع فليس فيه الافتح الدال لكن على قراءة الكسر يكون معنى مستودع شئ مودوع وهو النطفة وعلى الفتح مكان استيداع وهو الصلب (قوله يفقهون) اى يفهمون الاسرار والدقائق وعبر هنا يفقهون اشارة الى ان اطوار الانسان وما احتوى

(وهو الذي انزل من السماء

ماء فاخرجنا) فيه التفات
عن العمية (به) بالاء (نبات
كل شيء) يثبت (فاخرجنا
منه) اى النبات شيئا
(خضرا) بمعنى اخضر
(نخرج منه) من الخضر
(حبا متراكبا) يركب
بعضه بعضا كسنايل
الحنطة ونحوها (ومن
النخل) خير ويدل منه
(من طلعها) اول ما يخرج
منها والمبتدا (قنوان)
عراجين (دانية) قرب
بعضها من بعض (و)
اخرجنا به (جنات)
بساتين (من اعصاب
والزيتون والرمان مشتها)
ورقمها حال (وغير متشابهة)
ثمرها (انظروا) يا مخاطبين
نظرا اعتبارا (الى ثمره) بفتح
الثاء والميم وضمهما وهو
جمع ثمرة كشجرة وشجر
وخشبة وخشب (اذا اثمر)
اول ما يسدو كيف هو
(و) الى (يشمه) نضجه اذا
ادرك كيف يعود (ان فى
ذلكم لايات) دلالات
على قدرته تعالى على البعث
وغيره (لقوم يؤمنون)
خصوصا بالذكر لانهم
المتفوعون بها فى الايمان
بخلاف الكافرين (وجعلوا
لله) مفعول ثان (شركاء)
مفعول اول ويدل منا
(الجن) حيث اطاعوه فى

عليه الانسان امر خفى تحجب فيه الابواب بخلاف النجوم فامرها ظاهر مشاهد فغير فيها يعلمون
(قوله وهو الذي انزل من السماء ماء) لما اتم سبجانه وتعالى على عباده اولا بالايجاد حيث قال وهو الذي
أنشأكم من نفس واحدة اتم ثانيا بانزال الماء الذي به حياة كل شيء ونفعه وهو الرزق المشار اليه بقوله
تعالى وفى السماء رزقكم (قوله فيه التفات) اى ونكتته الاعتناء بشأن ذلك المخرج اشارة الى ان نعمه
عظيمة (قوله به) الباء للسببية (قوله فاخرجنا) بيان لما اجل اولا (قوله خضرا) يقال خضر الشيء فهو
خضر واخضر كمور فهو عور وعور وقد رفسر شيئا اشارة الى ان خضرا صفة لموصوف محذوف
(قوله ومن النخل) شروع فى تفصيل حال الشجر بعد ذكر عموم النبات لما يد الرغبة فيه (قوله ويدل
منه) اى يدل بعض من كل (قوله اول ما يخرج منها) اى قبل ان تلاق الكيزان عنه فاذا انفلقت عنه سمي
عذقا (قوله قنوان) جمع قنوكصنو وصنوان وهذا الجمع يلتبس بالمتنى حالة الوقف ويتميز بالمتنى بكسر
نونه والجمع بتوارد حركات الاعراب عليه وبلاضافة فتحذف نون المتنى دون الجمع فتقول هذان
قواك وفى الجمع هذه قنواك وبالنسب فاذا نسبت الى المتنى رددته الى المفرد فقلت قنوى واذا نسبت
الى الجمع ابقيته على حاله فقلت قنواى (قوله عراجين) جمع عرجون قيل هى الشماريح وقيل هى السباط
ولاشك ان الشماريح قريب بعضها من بعض والسباط كذلك واعلم ان اطوار النخل سبع كالانسان
يجمعها قولك طاب زيرت فاؤها الطلع ثم الاغريض ثم البلج ثم الزهون ثم البسر ثم الرطب ثم التمرونى
الحديث اكرموا عمتكم النخلة ولهذا الامور قدم على ما بعده (قوله وجنات) معطوف على نبات من
عطف الخاص على العام والنكتة مز بد الشرف لكونها من اعظم النعم وكذا قوله الزيتون والرمان
معطوفان على النبات ويكون قوله ومن النخل اطلع معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه اعتناء بشأن
النخل اعظم منه ويصح عطف جنات على خضر او هذا على قراءة الجمهور وقرئ شدوذا برفع جنات
والزيتون والرمان وخرج على انه مبتدأ والخبر محذوف تقديره ومن الكرم جنات (قوله مشتها) يقال
مشته ومشابهة بمعنى (قوله نظرا اعتبارا) اى تفكر فى مصنوعاته لتعلموا ان ريم هو القادر المريد لما
يشاء فتفردوه بالعبادة ولا تشركوا به شيئا (قوله وهو جمع ثمرة) اى المفتوح والمضموم وقوله كشجرة
وشجر راجع المفتوح وقوله وخشبة وخشب راجع المضموم فهو افون ثم مرتب (قوله وينعه)
مصدر ينع بكسر النون ينع بفتحها كتمب يتمب ويصح العكس وقرئ بضم الياء والمعنى تفكروا وتاملوا
ابتداء الثمر حيث يكون بعضها مر او بعضها ملحالا ينفع شيء منه وانتهاء اذا نضج فانه يعود حلا
تسقى بماء واحد وتفضل بعضها على بعض فى الاكل (قوله ان فى ذلكم) الاشارة الى جميع ما تقدم من قوله
ان الله قاق الحب والنوى الى هنا (قوله لانهم المتفوعون بها) اشار بذلك الى ان ظهور الادلة لا تقيد ولا
تنفع الا اذا كان العبد مؤمنا وامن سبق له الكفر فلا تنفعه الايات ولا يهتدى بها (قوله وجعلوا) الضمير
لعبدة الاصنام وهذا اشارة الى انهم قابلوا نعم الله العظيمة بالاشراك (قوله مفعول ثان) هذه طريقة فى
الاعراب وهناك طريقة اخرى وهى ان الله متعاقب محذوف حال والجن مفعول اول ومؤخر وشركاء
مفعول ثان مقدم (قوله الجن) قيل المراد بهم الشياطين والى هذا يشير المفسر بقوله حيث اطاعوهم اطلع
وقيل المراد بهم نوع من الملائكة كانوا يعبدونهم لا يعتقدونهم بنات الله (قوله وخلقهم) الضمير يصح
ان يكون عائد على الجن وعليه المفسر ويصح ان يعود على الجميع والجملة حال من الجن ولذا قدر المفسر
قد (قوله وخرقوا) الضمير عائد على اليهود والنصارى ومشركى العرب فاليهود والنصارى نسبوا له
البنين ومشركو العرب نسبوا البنات فالكلام على التوزيع (قوله اختلقوا) يقال اختلقوا وخلقوا

عبادة الاوثان (و) قد (خلقهم) فكيف يكونون شركاءه (وخرقوا) بالتخفيف والتشديد اى اختلقوا (له بنين وبنات بغير علم

وخرق وافترى وافعل وخرص بمعنى كذب وقرى شذوذاً بالحاء المهملة والفاء من التحريف وهو التزوير لان الحرف مزور ومغير للحق بالباطل (قوله حيث قالوا عزير ابن الله) كان عليه ان يقول المسيح ابن الله ليكون قد جمع مقالة الفرق الثلاثة فاليهود قالوا عزير ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله والمشركون قالوا الملائكة بنات الله (قوله بديع السموات) خبر لمخدوف قدره المفسر بقوله هو (قوله) أنى يكون له ولد) أنى منصوبة على التشبيه بالحال وله خبر يكون مقدم ولداً اسمها مؤخر ويصح ان تكون تامة وولد فاعلموا المعنى كيف يوجد له ولد والحال انه لم تكن له صاحبة مع كونه الخالق لكل شيء (قوله من شأنه ان يخلق) دفع بذلك ما يقال ان من جملة الشيء ذاته وصفاته فيقتضى أنها مخلوقة مع ان ذلك مستحيل فاجاب المفسر بان ذلك عام مخصوص بما من شأنه ان يخلق وهو ما عدا ذاته وصفاته (قوله ذاك) مبتدأ والله خبر أول ور بك خبر ثان ولا اله الا هو خبر ثالث وخالق كل شيء خبر رابع وقوله فاعبدوه مفرع على ما ذكر من هذه الاوصاف فالمعنى ان المتصف بالالوهية الخالق لكل شيء هو أحق بالعبادة وحده فقله خالق كل شيء توطئة لقوله فاعبدوه واما قوله وخلق كل شيء فهو رد لما زعموه من الولد سبحانه وتعالى (قوله وهو على كل شيء وكيل) أى متصرف فى خلقه ومتولى أمورهم فالواجب قصر العبادة عليه وتقويض الامور اليه (قوله لا تدركه الابصار) جمع بصر وهو حاسة النظر اى القوة الباصرة ويطلق على العين نفسها من اطلاق الحال وارادة المحل (قوله وهذا مخصوص) اى نفي الرؤية عام مخصوص برؤية المؤمنين بهم فى الآخرة لان الفعل اذا دخل عليه النفي يكون من قبيل العام (قوله لرؤية المؤمنين) علة لقوله مخصوص وقوله لقوله تعالى علة للعلمة (قوله ناضرة) أى قامت بها النضارة وهى البهجة والحسن وقوله ناظرة أى باصرة للذات المقدس (قوله ليلة البدر) اى ليلة أربعة عشر (قوله وقيل المراد الخ) أى وعلى هذا فالنفي باق على عمومته فلا يحيط به بصر أحد أبداً فى الدنيا ولا فى الآخرة فلا ينافى ان المؤمنين يرونه فى الآخرة لكن بلا كيف ولا انحصار لوجود أدلة عقلية وتقليدية أمال عقلية فالكتاب والسنة والاجماع والعقلية منها ان الله علق رؤيته على استقرار الجبل وهو جائز والمعلق على الجائز جائز ومنها لو كانت الرؤية بمنتهى ما سألها موسى عليه السلام اذ لا يجوز على النبي سؤال الاحال اذ هو جهل ويستحيل على النبي الجهل ومنها ان يقال الله موجود فكل موجود يصح ان يرى فانه يصح ان يرى خلافاً للمعتزلة والمرجئة والخوارج حيث أحالوا الرؤية مستثنين بظاهر هذه الآية وقولهم ان الرؤية تستلزم المقابلة واتصال أشعة بصر الرائي بالمرئي فيلزم ان يكون المرئي جسماً تعالى الله عن الجسمية ورد كلامهم بما علمت وبان هذا التلازم عادى لا عقلى ويجوز تخلف العادة (قوله لا تحيط به) اى لا تبلغ كنه حقيقة ذاته وصفاته أبصار ولا بصائر (قوله وهو يدرك الابصار) فيه تفسيران أيضاً الأول يراها الثانى يحيط بها على أسلوب ما تقدم (قوله ولا يجوز فى غيره الخ) اى لان رؤية كل منهما لصاحبه غير مستحيلة وما جاز على احد المثلين يجوز على الآخر (قوله او يحيط بها علماً) هذا هو التفسير الثانى (قوله وهو اللطيف) من لطف بمعنى احتجب فلا يحيط به بصر ولا بصيرة فهو راجع لقوله لا تدركه الابصار وقوله الخبير راجع لقوله وهو يدرك الابصار فهو لطف ونشر مرتب وهذا هو المناسب هنا فقول المفسر باولياته يقتضى ان معنى اللطيف الرؤف المحسن وهو وان كان مناسباً فى نفسه الا انه غير ملائم هنا فتحصل مما تقدم ان الرؤية بالبصر فى الآخرة للمؤمنين وقع فيها خلاف بين المعتزلة واهل السنة وتقدم ان الحق مذهب اهل السنة واما رؤية قلوب العارفين فى الدنيا بمعنى شهود القلب له فى كل شيء فهو جائز بل هو مطلبهم وغاية مقصودهم ومنها

قال العارف

حيث قالوا عزير ابن الله والملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيهاً له (وتعالى عما يصفون) بان له ولداً هو (بديع السموات والارض) مبدعهما من غير مثال سبق (أنى) كيف (يكون له ولد ولم تكن له صاحبة) زوجه (وخلق كل شيء) من شأنه ان يخلق (وهو بكل شيء عليم) ذاك الله بكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه (وحدوه) وهو على كل شيء وكيل (حفيظ) لا تدركه (الابصار) أى لا تراه وهذا مخصوص لرؤية المؤمنين له فى الآخرة لقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وحديث الشيخين انكم سترون بكم كاترون القمر ليلة البدر وقيل المراد لا تحيط به (وهو يدرك الابصار) اى يراها ولا تراه ولا يجوز فى غيره أن يدرك البصر وهو لا يدركه او يحيط به علماً (وهو اللطيف) باولياته (الخبير) بهم قل يا محمد لهم (قد جاءكم

أنا مع الاحباب رؤيتك التي * اليها قلوب الاولياء تسارع

وكذا رؤياه في المنام (قوله بصائر) جمع بصيرة وهي النور الباطني الذي ينشأ عنه العلوم والمعارف (قوله حجج) جمع حجة وهي الادلة وسميت الحجج بصائر لانها تنشأ عنها من باب تسمية المسبب باسم السبب (قوله فمن ابصرها) قدر المفسر الضمير إشارة الى أن المقول محذوف (قوله فلنفسه أبصر) قدر المفسر متعلق الجار والمجرور فعلا ماضيا مؤخرًا وهو غير مناسب للزوم زيادة الفاء بل المناسب تقديره اسما مبتدأ والجار والمجرور خبره والتقدير قابصاره لنفسه وكذا يقال في قوله ومن عمى فليها (قوله لان ثواب ابصاره) أي ثقله فلا يعود على الله من الطاعة نفع ولا يصل له من المعصية ضرر (قوله ومن عمى عنها) أي عن البصائر بمعنى الحجج (قوله وكذلك نصرف الآيات) الكاف في محل نصب نعت لمصدر محذوف تقديره نصرف الآيات في غير هذه السورة تصرفا مثل التصريف في هذه السورة (قوله كما بينا ما ذكر) أي الاحكام المذكورة (قوله نبين الآيات) هذا وعد من الله بآكال الدين واظهاره فلذا كان نزول قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم من مبشرات الوفاة لرسول الله (قوله ليعتبروا) أي لتقوم بهم العبرة أي الاتعاظ فيميزوا الحق من الباطل وقدره المفسر لعطف قوله وليقولوا عليه (قوله في عاقبة الامر) أشار بذلك الى أن اللام في وليقولوا لام العاقبة والصيرورة نظير قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقيل ان اللام للعلّة حقيقة والمعنى نصرف الآيات ليعتبر الذين آمنوا ويزدادوا بها إيمانا وليقول الذين كفروا درست ليزدادوا كفرا ونظيره قوله تعالى فاما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم (قوله درست) كقالت من المدرسة والمعنى نذا كرت مع أهل الكتاب فتعلمت منهم تلك القصص (قوله وفي قراءة درست) أي قرأت الكتب وبقراءة ثلاثة سبعة أيضا وهي درست بفتح الدال والراء والسين أي عفت وبلبت وتكررت على الاسماع (قوله وجئت بهذا منها) راجع لكل من القراءتين (قوله ولنبيته) أي الآيات وذكري باعتبار معناها وهو القرآن (قوله اتبع ما أوحى إليك) لما ذكر الله سبحانه وتعالى قبائح المشركين وتكذيبهم لرسول الله أخذ يسلي رسوله بقوله اتبع أي دم على ذلك ولا تيال بكفرهم ولا تلتفت لقولهم وما اسم موصول والمائد محذوف ونائب فاعل أوحى ضمير مستتر عائد على ما أليك متعلق بأوحى ومن ربك متعلق بمحذوف حال ومن لا ابتداء الغاية والتقدير اتبع الذي أوحى إليك هو أي القرآن حال كونه ناشئا وصادرا من ربك ويصح ان تكون مصدرية ونائب الفاعل هو الجار والمجرور والتقدير اتبع الأيحاء الجمالي إليك من ربك (قوله لا اله الا هو) جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه لتأكيد التوحيد (قوله واعرض عن المشركين) أي لا تعرض لهم ولا تقا تلهم وهذا على انها منسوخة كما يأتي للمفسر وقيل ان الآية محكمة والمعنى لا تلتفت الى رأيهم ولا تنقظ من أقوالهم وأشار بهم لان ذلك بمشيئة الله ومثل ذلك يقال اذا أجمع خلق على ضلالة لا يستطيع دها في الحديث اذا رأيتم الامر لا تستطيعون رده فاصبر واحتمل يكون الله هو الذي يغيره (قوله ولو شاء الله) مفعول شاء محذوف تقديره عدم اشرا بهم (قوله وما أنت عليهم بوكيل) تا كيد لما قبله أي لست حفيظا مراقبا لهم فتجبرهم على الايمان (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أشار بذلك الى ان الآية منسوخة واسم الإشارة عائد على قوله واعرض عن المشركين الخ (قوله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله) سبب نزولها انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم كثر سب المسلمين للاصنام فتحزب المشركون على كونهم يسبون الله نظير سب المسلمين لاصنامهم فنزلت الآية وقيل ان أبا طالب حضرته الوفاة فقالت قریش انطلقوا بنا لندخل على

بصائر) حجج (مزر بكم
فمن ابصر) ها ق آمن
(فلنفسه) ابصر لان ثواب
ابصاره له (ومن عمى) عنها
فضل (فليها) وبال اضلاله
(وما انا عليكم بحفيظ)
رقيب لاعمالكم انما انا
نذير (وكذلك) كما بينا
ما ذكر (نصرف) نبين
(الآيات) ليعتبروا
(وليقولوا) أي الكفار
في عاقبة الامر (دارست)
ذا كرت اهل الكتاب
وفي قراءة درست أي
كتب الماضين وجئت بها
منها (ولنبيته) ليقوم بملامون
اتبع ما أوحى إليك من
ربك (أي القرآن) لا اله
الا هو وأعرض عن
المشركين ولو شاء الله
ما أشركوا وما جعلناك عليهم
حفيظا) رقبيا فتجاز بهم
باعمالهم (وما أنت
عليهم بوكيل) فتجبرهم
على الايمان وهذا قبل
الامر بالقتال (ولا تسبوا

هذا الرجل فلما مره ان ينهي عنا ابن اخيه فانا نستحي ان نقتله بعد موته فتقول العرب كان عمه يمنعه فلما مات قتلوه فانطلق ابوسفيان وابوجهل والنضر بن الحرث وأميرة وابنا خالف وعقبة بن ابي معيط وعمر بن العاص والاسود بن ابى البختري الى ابى طالب فقالوا يا ابا طالب انت كبيرنا وسيدنا وان جدنا قد آذانا وآذى آلهتنا فنحسب ان تدعوه فتنهائ عن ذكر آلهتنا وندعه والله فدعاه فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ابوطالب ان هؤلاء قومك وبنو عمك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وماير يدون قالوا نريد ان تدعنا وآلهتنا وندعك والهك فقال له ابوطالب قد انصفك قومي فاقبل منهم فقال النبي ارأيت ان اعطيتكم هذا فهل اتم معطي كلمة ان تكلمتم بها ام لكتم العرب ودانت لكم العجم وادت لكم لكم الخراج قال ابوجهل نعم ورايك لمنطينكها وعشرة أدية لها فما هي فقال قولوا لا اله الا الله فابوا ونفروا فقال ابوطالب قل غيرها يا ابن اخي فقال يا عم ما نأ بالذي اقول غيرها ولوا توني بالشمس فوضموها في يدي ما قلت غيرها فقالوا لتكفن عن شتمك آلهتنا ولنسب من يامر بك فنزلت (قوله الذين يدعون) اى يعبدون وقد رفس المفسر الضمير اشارة الى ان مفعول تدعون محذوف (قوله فيسبوا الله) اى فيترتب على ذلك سب الله فسب الاصنام وان كان جائزا الا انه عرض له النهى بسبب ما ترتب عليه من سب الله ففى الحقيقة النهى عن سب الله (قوله اعتداء) اشار بذلك الى ان عدوا مصدر و يصح ان يكون حالا مؤكدة لان السب لا يكون الا عدوا (قوله اى جهلا منهم بالله) اى بما يجب فى حقه (قوله كذلك زيننا) نعت لمصدر محذوف اى زيننا هؤلاء أعمالهم تزيينا مثل تزيينا لكل امة عملهم (قوله من الخير والشر) اشار بذلك الى ان الآية رد على المعتزلة الزاعمين ان الله لا يريد الشرور ولا القبايح (قوله ثم الى ربهم مرجعهم) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله فانوه (قوله واقسموا) اى حلفوا (قوله غاية اجتهادهم) اى لانهم كانوا يحلفون بايمانهم وآلهتهم فاذا ارادوا تغليظ الدين حلفوا بالله (قوله ان جاءهم آية) حكاية عنهم والافلفظهم لئن جاءتنا آية (قوله مما اقترحوا) اى طلبوا وذلك ان قرىشا قالوا يا محمد انك تخبرنا ان موسى كان له عصا يضرب بها الحجر فتدفجر منه اثنتا عشرة عينا وتخبرنا ان عيسى كان يحيى الموتى فائتنا بآية حتى نصدقك ونؤمن بك فقال رسول الله اى شي تحبون قالوا نحمل لنا الصفا ذهبنا وابست لنا بعض موتانا نساله عنك احق ما تقول ام باطل وارنا الملائكة يشهدون لك فقال رسول الله ان فعلت ما تقولون تصدقوني قالوا نعم والله لئن فعلت لتبنيك اجمعين وسال المسلمون رسول الله ان ينزلها عليهم حتى يرضوا فقام رسول الله يدعوهم يحمل الصفا ذهبها فجاء جبريل وقال لك ماشئت ان شئت يصبح ذهبها ولكن ان لم يصدقك لنعد بنهم وان شئت تركتهم حتى يتوب تأييمهم فقال رسول الله بل يتوب تأييمهم فنزلت الآية (قوله ليؤمن بها) جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه (قوله قل انما الايات عند الله) اى لا عندى فالقادر على انزالها هو الله وينزلها على حسب ما يريد (قوله وما يشعركم) ما اسم استفهام مبتدأ وجملة يشعركم خبرها والكاف مفعول اول والثاني محذوف قدره المفسر بقوله يايمانهم والخطاب للمؤمنين اى وما يعلمكم ايها المؤمنون يايمانهم وقوله انها اذا جاءت بالكسر استئناف مسوق لقطع طمع المؤمنين من ايمان المشركين وتكذيب المشركين فى حلفهم (قوله اى اتم لا تدرون) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله وفى قراءة بالتاء) ظاهره ان هذه القراءة مع كسر ان وليس كذلك بل هى مع الفتح فالمناسب تاخيرها عن قوله وفى اخرى بفتح ان فالقراآت ثلاث الكسر مع الياء لا غير والفتح امامع الياء والتاء (قوله بمعنى لعل) اى وبجى ان بمعنى لعل كثير شائع فى كلام العرب والترجى فى كلام الله مثل التحقيق فهى مساوية لقراءة الكسر (قوله او معمولة لما قبلها) اى على انها المفعول الثانى ولا اما صلة او داخلة على محذوف والتقدير اذا جاءت لا تلمون انهم يؤمنون أو

الذين يدعونهم (من دون الله) اى الاصنام (فيسبوا الله عدوا) اعتداء وظلما (بغير علم) اى جهلا منهم بالله (كذلك) كما زيننا هؤلاء ما هم عليه (زيننا لكل امة عملهم) من الخير والشر فانوه (ثم الى ربهم مرجعهم) فى الآخرة (فيذبثهم بما كانوا يعملون) فيجاز بهم به (واقسموا) اى كفار مكة (بالله جهد ايمانهم) اى غاية اجتهادهم فيها (لئن جاءهم آية) مما اقترحوا (ليؤمن بها قل) لهم (انما الايات عند الله) ينزلها كما يشاء وانما انا نذير (وما يشعركم) يدريكم يايمانهم اذا جاءت اى اتم لا تدرون ذلك (انها اذا جاءت لا يؤمنون) لما سبق فى علمى وفى قراءة بالتاء خطا بالكسار وفى اخرى بفتح ان بمعنى لعل او معمولة لما قبلها

المقابل محذوف والتقدير اذا جاءت لا يؤمنون او يؤمنون وهو اخبار عن الكفار على قراءة الباء
 وخطاب لهم على قراءة التاء (قوله ونقلب أفئدتهم) استئناف مسوق لبيان ان خالق الهدى والضلال
 هو الله لا غيره فمن أراد الله الهدى حول قلبه ومن أراد الله شقاوته حول قلبه لها (قوله كالم يؤمنوا به)
 مرتبط بمحذوف قدره المفسر بقوله فلا يؤمنون والمعنى نحول قلوبهم عن الايمان ثانيا كما حولناها أولا
 عند نزول الآيات لو نزلت أى قسم لا يؤمنون على كل حال (قوله ونذرهم) عطف على لا يؤمنون (قوله
 يعمهون) اما حال او مفعول ثان لان الترك بمعنى التصيير وعمه من باب تعب اذا ترددت متحيرا ماخوذة من
 قولهم ارض عمها اذا لم يكن فيها امارات تدل على النجاة (قوله ولولنا نزلنا) هذه زيادة في الرد عليهم
 وتفصيل لما أجهل في قوله وما يشعر كما انها اذا جاءت لا يؤمنون (قوله كما اقترحوا) اى طلبوا بقولهم لولا
 أنزل علينا الملائكة وقولهم فأتوا بآياتنا (قوله كل شئ) اى من اصناف المخلوقات كالوحوش والطيور
 (قوله بضممتين جمع قبيل) أى كنصيب ونصيب وقضيب وقضب (قوله اى فوجا فوجا) تفسير لقبيل
 وأما قبلا فعناه أفوجا فوجا وعلى هذه القراءة فنصب قبلا على الحال (قوله وبكسر القاف وفتح الباء)
 اى وهى سبعة ايضا (قوله اى معاينة) اى فيقال فلان قبل فلان أى مواجهه وما يذنه وهو مصدر
 منصوب على الحال أى معاينتين ومشافهين لكل شئ وصاحب الحال الهاء فى عليهم (قوله ما كانوا
 ليؤمنوا) جواب لو واللام فى ليؤمنوا لام الجحود وؤمنوا منصوب بان مضمره وجوبا بعد لام الجحود
 وخبر كان محذوف تقديره ما كانوا اهلا للايمان (قوله الا ان يشاء الله) - ر المفسر لكن اشارة الى ان
 الاستثناء منقطع كما هو عادته وذلك لان المشيئة ليست من جنس ارادتهم وقال بعضهم ان الاستثناء
 متصل والمعنى ما كانوا ليؤمنوا فى حال من الاحوال الا فى حال مشيئة الله لهم بالايمان (قوله يجهلون
 ذلك) أى يجهلون ان ظهور الآيات يوجب الايمان ولو لم تصحبه مشيئة الله وهو توبيخ لهم حيث اقساموا
 بالله جهدا يمانهم انه اذا جاءتهم - م الآيات يؤمنون مع انه سبق فى علم الله شقاؤهم ومن هنا لا ينبغي ترك
 المشيئة والاعتماد على الاسباب فقد يوجد السبب ولا يوجد المسبب (قوله وكذلك جعلنا) هذا تسليية
 لرسول الله على ما وقع منهم من العداوة والكاف داخل على المشبه وهى بمعنى مثل والمعنى مثل ما جعلنا لك
 أعداء من قومك جعلنا لكل نبي عدوا اظقتسل ولا تحزن وجعل بمعنى صير فتعصب مفعولين الاول
 عدوا مؤخر والثانى لكل نبي مقدم شياطين الانس والجن بدل وهذا ما درج عليه المفسر وقيل ان
 عدوا مفعول ثان وشياطين مفعول اول ولكل نبي متعلق بمحذوف حال من عدوا (قوله لكل نبي) أى
 وان لم يكن رسولا ولذا ورد ان الكفار قتلوا فى يوم واحد سبعين نبيا (قوله مردة) جمع مارد وهو المتمرد
 المستعد للشر وقدم شياطين الانس لانها أقوى فى الابداء قال مالك بن دينار ان شيطان الانس اشد على من
 شيطان الجن وذلك اذا تعوذت بالله ذهب عنى شيطان الجن وشيطان الانس يجئنى فيجرنى الى المعاصي
 وقال الغزالي كن من شياطين الجن فى امان واحذر من شياطين الانس فان شياطين الانس اراحو
 شياطين الجن من التعب وهذا على ان المراد شياطين من الانس وشياطين من الجن وقيل ان الشياطين
 كلهم من ابليس وذلك انه فرق اولاده فرقتين ففرقة توسوس للانس وتسمى شياطين الانس وفرقة
 توسوس لصلحاء الجن وتسمى شياطين الجن وكل صحيح (قوله يوحى بعضهم) أى وهو شيطان الجن
 وقوله الى بعض اى وهو شيطان الانس قال تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال
 انى برى منك (قوله من الباطل) بيان لزخرف القول واثار به الى ان المراد بالزخرف المموه الظاهر
 القاسد الباطن (قوله اى ليغروهم) أشار بذلك الى ان قوله غرور مفعول لاجله (قوله ولو شاهر بك)
 مفعول شاء محذوف تقديره عدم فعلهم (قوله وما يفترون) ما اسم موصول انكرة موصوفة وجملة يفترون

(ونقلب أفئدتهم) نحول
 قلوبهم عن الحق فلا يفهمونه
 (وابصارهم) عنه فلا
 يبصرونه فلا يؤمنون (كما
 لم يؤمنوا به) اى بما نزل
 من الآيات (اول مرة
 ونذرهم) نتركهم (فى
 طغيانهم) ضلالهم (يعمهون)
 يترددون متحيرين (ولولنا
 نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم
 الموتى) كما اقترحوا (وحشرنا)
 جمعنا (عليهم كل شئ قبلا)
 بضممتين جمع قبيل اى
 فوجا فوجا وبكسر القاف
 وفتح الباء اى معاينة
 فشهدوا بصدقك (ما كانوا
 ليؤمنوا) لما سبق فى علم الله
 (الا) لكن (ان يشاء الله)
 ايمانهم فيؤمنون (ولكن
 اكثرهم يجهلون) ذلك
 (وكذلك جعلنا لكل نبي
 عدوا) كما جعلنا هؤلاء
 أعداءك ويبدل منه
 (شياطين) مردة (الانس
 والجن يوحى) يوسوس
 (بعضهم الى بعض زخرف
 القول) مموه من الباطل
 (غرورا) اى ليغروهم (ولو
 شاء ربك ما فعلوه) اى
 الايحاء المذكور (فذرهم)
 دع الكفار (وما يفترون)
 من الكفر وغيره مما زين لهم

وهذا قبل الامر بالقتال
(ولتصني) عطف على
غرورا اى تميل (اليه) اى
الزخرف (افئدة) قلوب
(الذين لا يؤمنون
بالآخرة وليرضوه
وليقتروا) يكسبوا (مام
مقتسرون) من الذنوب
فيما قوا عليه * ونزل لما
طلبوا من النبي صلى الله عليه
وسلم ان يحمل بينه وبينهم
حكما (قل افغير الله اجنى)
اطلب (حكما) قاضيا
بينى وبينكم (وهو الذى
انزل اليكم الكتاب)
القرآن (مفصلا) مبينا
فيه الحق من الباطل
(والذين آتيناكم الكتاب)
التوراة كعباد الله بن سلام
واصحابه (يعلمون انه منزل)
بالتخفيف والتشديد (من
ربك بالحق فلا تكونن من
الممتزئين) الشاكين فيه
والمراد بذلك التقرير
للكفار انه حق (وتمت
كلمات ربك) بالاحكام
والمواعيد (صدقا وعدلا)
تميز (لا مبدل لكلماته)
بتقضى او خلف (وهو
السميع) لما يقال (العام)
بما يفعل (وان تطع اكثر
من فى الارض) اى
الكفار (يضلوك عن
سبيل الله) دينه (ان) ما
(يتبعون الا الظن) فى
مجادلتهم لك فى امر الميتة اذ
قالوا ما قتل الله احق ان
ان تاكلوه مما قتلتم (وان) ما

صلة او صفة والمائد محذوف تقديره فذرهم والذي يفترونه او مصدريه والتقدير فذرهم واقتراءهم
(قوله وهذا قبل الامر بالقتال) اى فى منسوخة (قوله عطف على غرورا) اى فالام للتلميل وما بين
الجمتين اعتراض والتقدير يوحى بعضهم الى بعض للغرور ولتصني (قوله وليرضوه) اى يحسوه
لا نفسهم (قوله من الذنوب) بيان لما وقوله فيما قوا اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف والتقدير
وليقتروا عقاب مام مقترون (قوله لما طلوا) اى قريش (قوله ان يحمل بينه وبينهم حكما) اى من
احبار اليهود اومن اساقفة البصارى ليخبرهم بما فى كتابهم من اوصاف النبي وامره (قوله افغير الله)
الهمزة داخل على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اأميل لى خالفكم الذى فيها
الشیطان فغير الله ابتغى حكما وغير مفعول لا بتنى وحكما حال او يميزا وحكما مفعول وغير حال والحكم
ابلق من الحاك لان الحكم من تكرره منه الحكم واما الحاك فمصدق ولو مرة اولان الحكم لا يجوز اصلا
والحاكم قد يجوز (قوله وهو الذى انزل) الجملة حالية كانه قال افغير الله اطلب حكما والحال ان الله هو
الذى انزل اليكم الكتاب مفصلا فالذى يشهدلى هو القرآن واما الكتب القديمة فانها وان كانت تشهد
له ايضا لكن لما غيروا وبدلوا صارت غير معول عليها (قوله واصحابه) اى ممن اسلم من علماء اليهود
(قوله يعلمون انه) اى الكتاب (قوله بالتخفيف والتشديد) اى فيما قراءتان سبعيتان (قوله بالحق)
متعلق بمحذوف حال والتقدير انه منزل من ربك حال كونه ملتبسا بالحق (قوله والمراد بذلك التقرير
الغ) دفع بذلك ما يقال ان الشك مستحيل على النبي فكيف ينهى عما يستحيل وصفه به فاجاب بما ذكر
واجيب ايضا بانه من باب التعريض للكنهاى بانهم هم الممتزون فالخطاب له والمراد غيره (قوله وتمت
كلمات ربك) اى القرآن وفيها قراءتان الجمع والافراد فالجمع ظاهر والافراد على ارادة الجنس
والماهية وترسم بالتاء المجزورة على كل من القراءتين وهكذا كل ما قرئ بالجمع والافراد الاموضعين
احدهما فى يونس فى قوله تعالى ان الذين حققت عليهم كلمة ربك وثانيهما فى غافر فى قوله تعالى وكذلك
حققت كلمة ربك فاختلف فيها المصاحف فبعضهم بالتاء المجزورة وبعضهم بالتاء المربوطة (قوله
بالاحكام والمواعيد) راجع لقوله صدقا وعدلا على سبيل اللف والنشر المشوش ولو اخره لكان احسن
والمنى تمت كلمات ربك من جهة الصدق كالاخبار والمواعيد والعدل كالاحكام فلاجور فيها وهذا
اخبار من الله بحفظ القرآن من التغيير والتبديل كما وقع فى الكتب المتقدمة وذلك سر قوله تعالى انا نحن
نزلنا الذكر وانا له لحافظون وقوله تعالى وقرآنا فرقاه لتقرأه على الناس على مكث (قوله تميز) اى على
التوزيع اى صدق فى مواعيده وعدلا فى احكامه ويصح ان يكون حالا من ربك ويؤول المصدر باسم
الفاعل اى حال كونه صادقا وعدلا (قوله لا مبدل لكلماته) هذا كالتوكيد لقوله وتمت كلمات ربك
وقوله بتقضى او خلف راجع لقوله صدقا وعدلا على سبيل اللف والنشر المرتب (قوله اى الكدار)
تفسير للاكثر (قوله ان يتبعون) قدر المفسر ما اشارة الى ان نافية بمعنى ما (قوله اذ قالوا الخ) اشارة
لسبب نزول هذه الآية وما بعدها وذلك ان المشركين قالوا للنبي اخبرنا عن الشاة اذ ماتت من قتلها فقال
الله قتلها قالوا انت تزعم ان ما قتلت انت واصحابك حلال وما قتلها الكلب والصقر حلال وما قتل الله
حرام فكيف تدعون انكم تعبدون الله ولا تاكلون مما قتلهم بكم فما قتل الله احق ان تاكلوه مما قتلتم انتم
(قوله الا يخرجون) الخرص فى الاصل الخرز والنيخمين ومنه خرص النخلة وقوله يكذبون سمي
الخرص كذبا لان فيه منع الظنون الكاذبة (قوله فى ذلك) اى فى قولهم ما قتل الله احق ان تاكلوه
مما قتلتم (قوله اى عالم) دفع بذلك ما يقال ان افعال التفضيل بعض ما يضاف اليه فاجاب بان اسم التفضيل
مؤول باسم الفاعل واجيب ايضا بان قوله من يضل مفعول المحذوف تقديره يعلم من يضل او منصوب

(م الا يخرجون) يكذبون فى ذلك (ان ربك هو عالم) اى عالم (من يضل عن سبيله وهو عالم بالمهديين) فيجازى كلامهم بنزع

بزع الخافض والتقدير بمن يفضل بدل عليه قوله بعد وهو أعلم بالمهتدين (قوله فكروا عما ذكر اسم الله عليه)
 هذا رد لقولهم المتقدم فان الميتة لم يذكر عليها اسم الله واختلف في طلب ذكر اسم الله فعند مالك الوجوب
 مع الذكر وعند الشافعي السنة والمراد بذكر اسم الله هنا عدم ذكر اسم غيره كالاصنام ليدخل ما اذا نسي
 التسمية فانها تؤكل وسياتي ايضا ح ذلك (قوله وما لكم ان لا تأكلوا) هذا تاكيد لا باحة ما ذبح على اسم الله
 وما استفهام مبتدأ ولكم خبره والتقدير أي شيء ثبت لكم في عدم اكلكم الخ (قوله وقد فصل) أي بين
 وميز والاول للتحال (قوله بالبناء للمفعول وللفاعل) أي فهم اقراء فان سبعين وبقى ثلثة وهي بناء الاول
 للفاعل والثاني للمفعول (قوله في الفعلين) أي فصل وحرم (قوله في آية حرمت عليكم الميتة) أي التي
 ذكرت في المائدة وفي المقام اشكال أورده غير الدين الرازي وهو ان سورة الانعام مكية وسورة المائدة
 مدنية من آخر القرآن نزولا بالمدينة وأجيب بان الله علم ان سورة المائدة متقدمة على سورة الانعام في
 الترتيب لافي النزول فهذا الاعتبار حسن الحوالة عليها لسبقية علم الله بذلك وقال بعضهم الاولى ان
 يقال وقد فصل لكم الخ أي في قوله قل لا أجد فيها أوحى الى محر ما الآية وهذه وان كانت مذكورة بعد
 الا أنه لا يمنع الاستدلال بها للاتحاد في وقت النزول (قوله الا ما اضطررتم اليه) استثناء منقطع لان ما
 اضطر اليه ليس داخلا في المحرم (قوله فهو أيضا حلال لكم) أي وهل يشع وينزود منها ويقصر على ما
 يسد الرق خلاف بين الدماء (قوله المعنى لا مانع الخ) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى (قوله وهذا
 ليس منه) أي من المحرم وامامنا لم ينص على حرمته ولا حله فهو من قبيل الحل لا نه ذكر أشياء واستثنى
 الحرام منها فالحرام معدوم معروف فمثل القهوة والدخان غير محرم الا ان يطرأ له ما يحرمه كالاسراف
 وتغيب العقل وحاصل ذلك ان يقال ان اعتاد ذلك وصار دواء فهو جائز لكن بقدر الضرورة وان كان
 يضر جسمه او يسرف فيه فهو حرام وان اشتغل به عن عبادة مندوبة فهو مكروه فكثيره اما حرام او
 مكروه (قوله بفتح الياء) أي من ضل اللازم بمعنى قام به الضلال في نفسه وقوله وضمها أي من أضل
 الراعي بمعنى اوقع غيره في الضلال (قوله باهوائهم) الباء سببية وفي قوله بغير علم متعلق بمحذوف حال
 والمعنى يضلون في انفسهم أو يوقعون غيرهم في الضلال بسبب اتباعهم أهواءهم ملتبسين بغير علم (قوله
 وغيرها) أي كالدلم والحكم الخنزير الى آخر ما ذكر في آية المائدة (قوله ان ربك هو اعلم بالمعتدين) أي
 فيجازيهم على اعتدائهم (قوله وذروا) الامر للمكلفين من الانس والجن وهو الوجوب (قوله علانيته
 وسره) لف ونشر مرتب (قوله قيل الزنا) أي وكان العرب يحبونه وكان الشريف منهم يستحي من اظهاره
 في فعله سرا وغير الشريف لا يستحي من ذلك فيظهره فانزل الله نحر به ظاهرا وباطنا (قوله وقيل كل
 معصية) أي فالظاهر منها كالزنا والسرقة وبقية معاصي الجوارح الظاهرة والباطن منها كالكبر والحقد
 والحسد والعجب والرياء وحب الرياسة وغير ذلك من الما صي القلبية وهذا التفسير هو الاقرب وان كان
 الاول موافقا لسبب النزول لان العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله سيجزون في الآخرة)
 أي بالعذاب الدائم ان كان مستحلا او بالعذاب مدة ويخرج ان لم يكن مستحلا ومات من غير توبة ولم
 يغفر الله عنه فان تاب الكافر قبل قطعا وان تاب المسلم فقبل كذلك وقيل تقبل ظنا ان قلت لاي شيء
 اختلف في توبة المسلم دون الكافر اجيب بان رحمة الله سبقت غضبه فلو لم جاز عدم القبول لتوبة الكافر
 لكان محلا في النار مع ان رحمة غلبت غضبه وأما المؤمن فهو مقطوع له بالجنة فلو لم يقبل توبته وعذبه فلا
 بدله من الرحمة انتهاء غاية ما هناك عذابه تطهير له (قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) اختلف في تفسير
 هذه الآية فقال بعض المجتهدين غير الاربعة الآية عامة في كل شيء فأي شيء لم يذكر اسم الله عليه لا يجوز

(فكروا عما ذكر اسم الله
 عليه) أي ذبح على اسمه
 (ان كنتم بآياته مؤمنين
 وما لكم ان لا تأكلوا مما
 ذكر اسم الله عليه) من
 الذبائح (وقد فصل) بالبناء
 للمفعول وللفاعل في الفعلين
 (لكم ما حرم عليكم) في آية
 حرمت عليكم الميتة (الا ما
 اضطررتم اليه) منه فهو
 أيضا حلال لكم المعنى لا
 مانع لكم من أكل ما ذكر
 وقد بين لكم المحرم اكله
 وهذا ليس منه (وان كثيرا
 ليضلون) بفتح الياء وضمها
 (باهوائهم) بما تنهوا
 أنفسهم من تحليل الميتة
 وغيرها (بغير علم) يعتمدونه
 في ذلك (ان ربك هو اعلم
 بالمعتدين) المتجاوزين
 الحلال الى الحرام (وذروا)
 اتركوا (ظاهرا والاثم
 وباطنه) علانيته وسره
 والاثم قيل الزنا وقبل كل
 معصية (ان الذين يكسبون
 الاثم سيجزون) في الآخرة
 (بما كانوا يفترون)
 يكسبون (ولا تأكلوا مما
 لم يذكر اسم الله عليه) بان مات

كله وقال بعضهم الآية مخصوصة بالذبيحة فتي ترك التسمية عمدا أو نسيا لا تؤكل ذبيحته وقال بعضهم
 ان تركها عمدا لا تؤكل وان تركها نسيا أو عجزا كخرس اكلت وبه قال مالك وأبو حنيفة وقال بعضهم
 التسمية سنة فان تركها عمدا أو نسيا نأكلت وبه قال الامام الشافعي وعن الامام أحمد روايتان الاولى
 يوافق فيها مالكا والثانية يوافق فيها الشافعي اذا علمت ذلك فحمل الآية ما أهل به لغير الله فقط لانه
 المفسر به الفسق فيما ياتي في قوله تعالى أو فسقا أهل لغير الله به وأما حكم الميتة فمعلوم من غير هذا الموضع
 وحمل المفسر عليهما ما وهما طريقتان (قوله أو ذبح على اسم غيره) أي وان لم يذكر اسم غير الله وأما
 الكتابي اذا لم يذكر اسم الله ولم يهل به لغيره فانها تؤكل فان جمع الكتابي بين اسم الله واسم غيره اكلت
 ذبيحته عند مالك لان اسم الله يعلو ولا يعل عليه وأما المسلم ان جمع بينهما على وجه التشريك في العبودية فهو
 مرتد لا تؤكل ذبيحته (قوله وعليه الشافعي) أي قال تسمية عنده سنة (قوله أي الاكل منه) أي المفهوم
 من لا تأكلوا على حد اعداؤه هو اقرب للتقوى أي العدل المفهوم من اعداؤه (قوله وان الشياطين) أي
 ابليس وجنوده من الجن (قوله الكفار) أي وهم شياطين الانس (قوله ليجادلوكم) تعليل ليوحون وذلك
 ان المشركين قالوا يا محمد اخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا نزع من ما قتلت انت
 واصحابك حلال وما قتله الله حرام فنزلت (قوله انكم مشركون) أي لان من احل شيئا محرم الله واحرم
 شيئا محل الله فهو مشرك لانه اثبت حاكما غير الله ولا شك انه اشراك (قوله وغيره) أي كعمر بن
 الخطاب او حمزة او عمار بن ياسر والنبي صلى الله عليه وسلم ولكن العبرة بعموم اللفظ فهذا المثل للكافر
 والمسلم وسبب نزولها على القول بانها في ابا جهل وحمزة ان ابي جهل رمى النبي صلى الله عليه وسلم بفرت
 فاخبره حمزة بما فعل ابا جهل وكان حمزة قد رجع من صيد ويده قوس وحمزة لم يكن مؤمنا اذ ذاك فاقبل
 حمزة غضبان حتى علا ابا جهل وجعل يضرب بالقوس وجعل ابا جهل يتصرع الى حمزة ويقول يا ابا يعلى
 الاترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا فقال حمزة ومن اسفه منكم عقولا تعبدون
 الحجارة من دون الله اشهدان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فاسلم حمزة يومئذ فنزلت الآية (قوله
 او من كان ميتا) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف تقديره يستويان ومن كان
 ميتا الخ ومن اسم شرط مبتدأ وكان فعل الشرط واسمها مستتر وميتا خبرها وقوله فاحييناه جواب الشرط
 وقوله كن مثله خبر المبتدأ (قوله بالهدى) أي الايمان (قوله مثل زائدة) أي لان المثل هو الصفة والمستقر
 في الظلمات ذواتهم لا صفاتهم (قوله ليس بخارج منها) هذا اخبار عن الله بعدم ايمان ابي جهل راسا
 ولكن تقدم ان العبرة بعموم اللفظ (قوله لا) أي لا يستويان وشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى
 (قوله كما زين للمؤمنين الايمان) أي لقوله تعالى ولكن الله يحب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم (قوله
 زين للكافرين ما كانوا يعملون) أي والمزين لهم حقيقة هو الله ويصح نسبة التزين الى الشياطين من
 حيث الاغواء والسوسة (قوله وكذلك) الكاف اسم بمعنى مثل والمعنى ومثل ما جعلنا في مكة كبراءها
 وعظماؤها المجرمين جعلنا في كل قرية كبراءها وعظماؤها مجرميها فذلك سنة الله انه جعل اول من يقتدى
 بالرسول الضمفاء والمعارضين المنكرين الكبراء ليكون عز الرسل برههم ظاهرا وباطنا وكل آية وردت في ذم
 الكفار تجر بذيلها على عصاة الامة فان المباش للظلم والعجورا كابر كل قرية ومدينة كما هو مشاهد (قوله
 فساق مكة) هو معنى مجرميها وحل المفسر بفيدان مجرميها مفعول اول مؤخر واكابر مفعول ثان مقدم
 وفي كل قرية ظرف لغو متعلق بجعلنا وهو احد ارباب اربعة الثاني ان قوله في كل قرية مفعول ثان مقدم
 واكابر مفعول اول مؤخر وهو مضاف لمجرميها واخر المفعول الاول لان فيه ضمير يعود على المفعول

او ذبح على اسم غيره والا فها
 ذبحه المسلم ولم يسم فيه عمدا
 او نسيا فهو حلال قاله ابن
 عباس وعليه الشافعي (وانه)
 أي الاكل منه (لفسق)
 خروج عما يحل (وان
 الشياطين ليوحون)
 يوسوسون (الى اوليائهم)
 الكفار (ليجادلوكم) في
 تحليل الميتة (وان اطمعهم)
 فيه (انكم مشركون) ونزل
 في ابي جهل وغيره (او من
 كان ميتا) بالكفر
 (فاحييناه) بالهدى (وجعلنا
 له نورا يمشي به في الناس)
 يتبصر به الحق من غيره
 وهو الايمان (كن مثله)
 مثل زائدة أي كن هو (في
 الظلمات ليس بخارج منها)
 وهو الكافر لا (كذلك) كما
 زين للمؤمنين الايمان (زين
 للكافرين ما كانوا يعملون)
 من الكفر والمصاحي
 (وكذلك) كما جعلنا فساق
 مكة اكابرها (جعلنا في
 كل قرية اكابر مجرميها)

الثاني فلو قدم لعاد الضمير على متأخر لفظا ورتبة وقد اشار ابن مالك لذلك بقوله
كذا اذا عاد عليه مضممر * مما به عنه مبينا يخبر

فيصير المعنى وكذلك جعلنا عظامه الجرمين كائنين في كل قرية الثالث ان في كل قرية مفعول ثان وأكابر
مفعول اول ومجرمها بدل من أكابر ولم يصف للأكابر عليه اضافة الصفة للموصوف وهو لا يجوز
عند البصريين الرابع ان أكابر مفعول اول مضاف لمجرمها وفي كل قرية ظرف لغو متعلق بجعلنا والمفعول
الثاني محذوف تقديره فسا قاور دبان هذا التقدير لا فائدة فيه ولا محوج له فلا حسن الثلاثة الاول (قوله
ليمكروا فيها) اللام امالام العاقبة والصيرورة نظير فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا اولام العلة
بمعنى الحكمة واما قولهم تنزه الله عن العلة فمعناه العلة الباعثة على الفعل ليتكلم به واما الحكم فلا تخلوا أفعال الله
عنها سبحانه ما خلقت هذا عبثا والمكر الخديعة والحيلة والغدر والفجور وترويع الباطل وهذه الاشياء
لا تقبل عادة الامن الكراء (قوله بالصعد عن الايمان) اى لما ورد ان كل طريق من طرق مكة كان يجلس
عليه مائة بصر فون الناس عن الايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم ويقولون هو كذاب ساحر كاهن (قوله
لان وباله عليهم) اى وبال مكرم لاحق بهم قال تعالى ولا يحقيق المكر السيئ الا باهله وقال ايضا سيصيب
الذين أجمعوا صغار عند الله الآية (قوله وما يشعرون بذلك) اى لم يعلموا بان وباله عليهم (قوله واذا
جاءتهم آية) نزلت في الوليد بن المغيرة حيث قال للنبي لو كانت النبوة حقًا لكنت انا ولى بهامتك لاني
أكبر منك سنا وأكثر منك مالا وقيل في أني جهل حيث قال زاحنا بنو عبد مناف في الشرف حتى اذا
صرنا كمرسى رهان قالوا ما نبي يوحى اليه والله لا يؤمن به ولا تتبعه ابد الا ان يا نبينا وحى كما ياتيه (قوله
آية) اى معجزة كاشقة القمرو حنين الجنح ونبع الماء (قوله لن تؤمن) اى نصديق برسائله (قوله مثل
ما أوتى رسل الله) قال بعضهم يسن الوقف عليه ما يستجاب الدعاء بين هاتين الجملتين وذكر بعضهم
له دعاء مخصوص وهو اللهم من الذى دعاك فلم تجبه ومن الذى استجارك فلم تجره ومن الذى سالك فلم
تعطه ومن الذى استعان بك فلم تنصه ومن الذى توكل عليك فلم تكفه يا غوثنا يا غوثنا بك استغثت
أغثنى يا منيت واهدنى هداية من عندك واقض حوائجنا واشف مرضانا واقض ديوننا واغفر لنا
ولا تأبأنا ولا منها نأحق القرآن العظيم والرسول الكريم برحمتك بأرحم الراحمين اه (قوله قال تعالى)
اى ردا عليهم (قوله لفعل دال عليه أعلم) دفع بذلك ما يقال من ان حيث مفعول به وليس ظرفا لانها
كناية عن الذات التى قامت بها الرسالة واسم التفضيل لا ينصب للمفعول به فاجاب بما ذكرنا وجيب ايضا
بان اسم التفضيل ليس على ما به بل هو مؤول باسم الفاعل وهذا اولى لان ما لا تقدر فيه خير مما فيه تقدير
وايضاً يدفع توهم المشاركة بين علم القديم والحادث والحاصل ان اسم التفضيل فى اسماء الله وصفاته
كاكرم واعلم وأعظم وأجل ليس على ما به (قوله والموضع الصالح لوضعها فيه) اى الذات التى تستحق
الرسالة وهو محمد صلى الله عليه وسلم (قوله الذين أجمعوا) اى وماتوا على الكفر (قوله صغار)
كسحاب مصدر صغر كعصب معناه الذل والهوان واما الصغر ضد الكبير فيقال فيه صغر بالضم
كعظم فهو صغير (قوله عند الله) اما ظرف ليصيب او لصغار والعندية مجازية كناية عن الحشر
والوقوف بين يديه والحساب والجزاء (قوله اى بسبب مكرم) اشار بذلك الى ان الباء سببية
وما مصدرية (قوله فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره) اعلم ان الله سبحانه وتعالى جعل خلقه
فى الازل قسمين شقي وسعيد وجعل لكل علامة تدل عليه فعلامة السعادة شرح الصدر
للاسلام وقبوله لما يرد عليه من النور والاحكام وعلامة الشقاوة ضيق الصدر وعدم قبوله
لذلك وجعل لكل قسم فى الآخرة دارا يسكنونها فلاهل السعادة الجنة ونعيمها ولاهل الشقاوة
النار وعذابها لما فى الحديث ان الله خلق خلقا وقال هؤلاء للجنة ولا ابلى وخلق خلقا وقال هؤلاء للنار

ليمكروا فيها) بالصعد عن
الايمان (وما يمكرون الا
بانفسهم) لان وباله عليهم
(وما يشعرون) بذلك
(واذا جاءتهم) اى اهل
مكة (آية) على صدق النبي
صلى الله عليه وسلم (قالوا
لن تؤمن) به (حتى تؤتى
مثل ما أوتى رسل الله) من
الرسالة والوحى البينا لا نا
أكثر مالا وأكبر سنا قال
تعالى (الله أعلم حيث
يجعل رسالته) بالجمع
والافراد وحيث مفعول
به لفعل دل عليه أعلم اى
يعلم الموضع الصالح لوضعها
فيه فيضعها وهؤلاء ليسوا
أهلا لها (سيصيب الذين
أجمعوا) بقولهم ذلك
(صغار) ذل (عند الله
وعذاب شديد بما كانوا
يمكرون) اى بسبب
مكرم (فمن يرد الله ان

ولا بالي فذكر في هذه الآية علامة كل قسم فاذا رزق الله العبد شرح الصدر واسكنه حلاوة الايمان فليعلم ان الله اعظم عليه النعمة * وبضدها تتميز الاشياء * ومن اسم شرط ويرد فعل الشرط ويشرح جوابه (قوله يهديه) اي يوصله للمقصود وليس المراد الدلالة لانها هي شرح الصدر (قوله يشرح صدره) الشرح في الاصل التوسيع والمراد هنا لازمه وهو ان يقذف الله في قلب الشخص النور حتى تكون احواله مرضية لله لانه يلزم من الوسع قبول ما يحل فيه (قوله كما ورد في حديث) اي وهو انه لما نزلت هذه الآية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال هو نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له ويفتح قيل قبل لذلك امارة قال نعم الا نابة الى دار الحلود والنجاة في عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت وفي رواية قبل لقي الموت (قوله ومن يرد ان يضله) اي يمنعه عن الوصول ويسكنه دار العقاب ويطرده عن رحمته ومن اسم شرط ويرد فعل الشرط ويجمل جوابه وجعل بمعنى صير فصدره مفعول أول وضيقة مفعول ثان وحرجا صفة والمعنى ان من أراد الله شقاوته وطرده عن رحمته ضيق قلبه فلا يقبل شيئا من اصول الاسلام ولا من فروعه ولو قطع اربابا وعلامة ذلك اذا ذكر التوحيد نفر قلبه واشماز وان نطق بلسانه كاهل النفاق قال تعالى واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة الآية (قوله بالتخفيف والتشديد) اي كميته وميت قراءتان سبعيتان (قوله شديد الضيق) اي زائده فلا يقبل شيئا من الهدى أصلا (قوله بكسر الراء صفة) اي اسم فاعل كفرح فهو فرح (قوله وصف به مبالغة) اي أو على حذف مضاف اي ذاحرج على حذف بدعدل (قوله كأنما يصعد) اي يتكلف الصعود فلا يستطيعه (قوله وفيهما ادغام في الاصل) اي بعد قلبها صادافا فاصل الأولى يتصعد واصل الثانية يتصاعد وهاتان القراءتان مع تشديد ضيقا وكسرا حرجا او فتحها واما قوله وفي اخرى سكونا فهي قراءة من خفف ضيقا ويفتح حرجا فالتخفيف للمخفف والمشدد للمشدد قوله لشدة عليه) اي لتسمر الايمان عليه فان القلب بيد الله يسكن فيه اي الامر ين شاء وليس مملوكا لصاحبه وحينئذ فلا ينبغي له ان يامن لما هو في قلبه من الايمان ومحبة الله ورسوله ومن هنا علمنا الله طلب الهداية على سبيل الدوام مع كونها حاصلة بقوله اهدنا الصراط المستقيم بقوله ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم يا مقلب القلوب والا بصار ثبت قلبي على دينك ولذا اخاف العارفين ولم يسكنوا الى علم ولا عمل لما علموا ان القلوب بيد الله يقلبها كيف يشاء ولا يامنون حتى تقبض ارواحهم على الايمان ولكن شان الكريم ان من تم له لا نعوذ منه وهو لا يخلف (قوله اي يسلطه) اي الشيطان وهو تفسير للجمل على التفسير الثاني واما تفسيره على الاول فعناه بلقي ويعيب (قوله الذي انت عليه) اي وهو الاسلام (قوله صراطك) شبه دين الاسلام بالصراط المستقيم الذي لا اعوجاج فيه واستمرار اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية (قوله ونصبه على الحال المؤكدة للجمل) المناسب ان يقول المؤكدة لصراط لان الحال المؤكدة للجمل عاملا مضمرا قال ابن مالك

وان تؤكد جملة فمضمرة * عاملها ولفظها يؤخر

فينا فيه قوله والعامل فيها معنى الاشارة (قوله معنى الاشارة) المناسب ان يقول والعامل فيها اسم الاشارة باعتبار ما فيه من معنى الفعل وهو اشير (قوله فيه ادغام التاء في الاصل) اي بعد قلبها ذالا (قوله وخصصوا بالذكر لانهم المنتفعون) اي المؤمنون بامرهم المنتهون بنبيه وهم الصالحون المنتقون فبقاء القرآن دليل على بقاء جماعة على قدم النبي بدليل هذه الآية وآية الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها ولا عبرة بمن يقول عدمت الصالحون وربما قال أنا لم أر احدا منهم فقد قال ابن عطاء الله اولياء الله عرائس مخدرة ولا يرى

يهديه يشرح صدره
للاسلام) بان يقذف في
قلبه نورا فيفسح له ويقبله
كما ورد في حديث (ومن
يرد) الله ان يضله يجعل
صدره ضيقا بالتخفيف
والتشديد عن قبوله (حرجا)
شديد الضيق بكسر الراء
صفة وفتحها مصدر وصف
به بالغة (كأنما يصعد)
وفي قراءة يصاعد وفيها
ادغام التاء في الاصل في
الصاعد وفي اخرى بسكونها
(في السماء) اذا كلف
الايمان لشدة عليه
(كذلك) الجمل (يجعل الله
الرجس) العذاب او
الشيطان اي يسلطه على
الذين لا يؤمنون وهذا
الذي انت عليه يا محمد
(صراط) طريق (ربك)
مستقيما لا اعوج فيه ونصبه
على الحال المؤكدة للجمل
والعامل فيها معنى الاشارة
(قد فصلنا) بينا (الآيات
لقوم يذكرون) فيه ادغام
التاء في الاصل في الذال
اي يعمدون وخصصوا
بالذكر لانهم المنتفعون

العرائس المجرمون (قوله لهم دار السلام) الجار والمجرور خبر مقدم ودار السلام مبتدأ مؤخر والجملة
يحتمل أن تكون مسوقة واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره وما جزاءه من ينتفع بالذكرى فاجاب بقوله
لهم دار السلام ويحتمل أن يكون حالا من القوم أو صفة لهم والتقدير قد فصلنا الآيات لقوم يذكر حال
كونهم لهم دار السلام أو موصوفين بكونهم لهم دار السلام (قوله أى السلامة) أى من جميع المخاوف
والمكاره لأن بدخولها يحصل الأمن التام من جميع المكاره حتى الموت ويصح أن المراد بالسلام التحية
الواقعة من الله والملائكة قال تعالى تحيتهم فيها سلام وقال والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم
وقال لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما الا قليلا سلاسلهم (قوله وهى الجنة) أشار بذلك الى ان المراد بدار
السلام ما يسم باقى الجنان وليس المراد خصوص الدار المسماة بدار السلام (قوله عند ربهم) العندية عندية
شرف بمعنى انها منسوبة لله خاصة وليس لاحد فيها امنة او المعنى ان من دخلها كان فى حضرة به لا يشهد
شيئا سواه ولا يحجب بنعيمها عن مولاه بل كله ازداد من الجنة نعيم ازداد قريبا من الله وزالت الحجب عن
قلبه بخلاف الدنيا اذا اشتغل بشئ من زينتها بعد عن الله فكما ازداد فيها اشغلا ازداد بعدا عن الله فلا يخلص
منها الا من جاهد نفسه وخرج عن هواه (قوله وهو وليهم) الجملة حالية والمعنى ناصرهم ومتولى امورهم
وقوله بما كانوا يعملون الباء سببية وما مصدرية والتقدير بسبب عملهم السابق تولاهم وادخلهم حضرة
قربه (قوله ويوم نحشرهم) يوم ظرف معمول محذوف قدره المفسر بقوله اذ كر (قوله بالنون والياء) أى
فهما قراءتان سبعيتان (قوله أى الله) تفسير للضمير على قراءة الياء والنون على القراءة الاخرى (قوله
الخلق) أى جميع الحيوانات عقلاء وغيرهم (قوله جميعا) تؤكد للضمير احوال منه (قوله يا معشر الجن)
معمول محذوف قدره المفسر بقوله ويقال لهم وليس معمولا لنحشرهم بل هما جملتان وهذا الخطاب بعد
جمع الخلائق فى الموقف وتصيير غير العاقل تروا بقوله يا معشر الجن المعشر الجماعة والجمع معاشر والمراد
بالجن الشياطين (قوله قد استكثرتم) السين والتاء لتأكيد الكثرة (قوله باغوائكم) اشار بذلك الى ان
الكلام على حذف مضاف والتقدير قد استكثرتم من اغواء الانس (قوله وقال اولياؤهم من الانس) لمل
وجه الاقتصار على كلام الانس الاشارة الى ان الجن يتوافم برؤوا جوابا بقوله من الانس فى محل نصب
على الحال (قوله ربنا) منادى حذف منه حرف النداء (قوله انتفع الانس بتريين الجن لهم الشهوات) أى
التي تنوعت فيها الانس من سحر وكهانة ودعوى الوهية ودعوى نبوة وسائر الاديان والمقائد الباطلة
ومن ذلك كان الرجل فى الجاهلية اذا سافر فزل بارض قفراء خاف على نفسه من الجن فقال اعوذ بسيد
هذا الوادى من شرسفها قومه فبييت فى جوارهم (قوله بطاعة الانس لهم) أى فى هذه الامور المازنة
فاستمتع الجن بالانس بالسلطنة التى تولوها عليهم حيث اامتثلوا او امرهم وكانوا من حزبهم ودخلوا فى
جاههم (قوله الذى اجلت لنا) أى الذى قدرته لنا (قوله وهذا تحسر منهم) أى ما وقع منهم من تلك المقالة
تحسروا وتحزن على ما سلف منهم من طاعة الشيطان واتباع الهوى (قوله على لسان الملائكة) مرور على
القول بان الله لا يكلمهم يوم القيامة اصلا (قوله خالدين فيها) حال من الكاف فى مثواكم (قوله من
الاقوات التى يخرجون فيها) تبع المفسر فى ذلك شيخه الجلال الحلى فى تفسير سورة الصافات وهو مخالف
لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها والاحسن ان يقال الا ماشاء الله من
الاقوات التى يتقنون فيها من النار الى الزمهرير فيقتلون من عذاب النار ويدخلون واديا فيه من الزمهرير
وهو شدة البرد ما يقطع بعضهم من بعض فيطلبون الردى الى الجحيم كما ذكر فى حواشى البيضاوى (قوله
لشرب الحميم) أى وهو ماء شديد الحرارة يقطع الامعاء وذلك حين يستغيثون من شدة حر النار

(لهم دار السلام)
السلامة وهى الجنة (عند
ربهم وهو وليهم بما كانوا
يعملون و) اذ كر (يوم
نحشرهم) بالنون والياء أى
الله الخلاق (جميعا) ويقال
لهم (يا معشر الجن قد
استكثرتم من الانس)
باغوائكم (وقال اولياؤهم)
الذين اطاعوهم (من الانس
ربنا استمتع بعضنا ببعض)
انتفع الانس بتريين الجن
لهم الشهوات والجن
بطاعة الانس لهم (وبلغنا
اجلنا الذى اجلت لنا)
وهو يوم القيامة وهذا
تحسر منهم (قال) تعالى لهم
على لسان الملائكة (النار
مثواكم) ماواكم (خالدين
فيها الا ماشاء الله) من
الاقوات التى يخرجون
فيها لشرب الحميم فانه
خارجها كما قال ثم ان
مرجعهم لا الى الجحيم

يطلبون الماء ليرد عنهم تلك الحرارة قال تعالى وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالملح يشوي الوجوه (قوله وعند ابن عباس اطع) أى فيحمل على من مات مؤمنا وهو مصر على المعاصي وتنفذ فيه الوعيد ويكون المراد من النار دار العذاب وان لم تكن دار خلود كجهنم لمصاة المؤمنين (قوله حكيم في صنعه) أى يضع الشيء في محله (قوله علم بخلقه) أى فيجازى كلا على عمله (قوله نولى) أى نسلط وتؤمر (قوله بما كانوا يكسبون) الباء سببية وما مصدرية والمعنى كما معنا الانس والجن بعضهم ببعض نسلط بعض الظالمين على بعض بسبب كسبهم من المعاصي فيؤخذ الظالم بالظالم لما في الحديث ينتقم الله من الظالم بالظالم ثم ينتقم من كليهما ولما في الحديث أيضا كما تكونوا يولى عليكم ومن هذا المعنى قول الشاعر
وما من يد الا يد الله فوقها * وما ظالم الا سيلى بظالم

(قوله يامعشر الجن والانس) هذا زيادة في التوبيخ عليهم لان الله سبحانه وتعالى اولواخ الفريقين بتوجيه الخطاب للجن وثانيا خاطبهم جميعا وبخبرهم (قوله اى من مجموعكم) دفع بذلك ما يقال ان ذامر الآية يقتضي ان من الجن رسلا مع ان الرسالة مختصة بالانس فليس من الجن بل ولا من الملائكة رسل فاجاب بان المراد من مجموعكم الصادق بالانس ونظير ذلك قوله تعالى يخرج منها الملائكة والمرجان اى من أحدهما وهو الملح وقوله تعالى وجعل القمر فيهن نورا اى في احداهن وهى سماء الدنيا (قوله اورسل الجن نذرهم) اشار بذلك الى جواب آخر وهو تسليم ان هناك رسلا من الجن لكنهم رسل الرسل الذين يسمعون من النبي المواعظ والاحكام ويبلغون قومهم ذلك قال تعالى واذا صرنا اليك نورا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين الآية وقال تعالى قل أوحى الى انه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرأنا عجبا يهدى الى الرشدا الآيات فيكون المعنى على ذلك ألم ياتكم رسل منكم أى من الانس يبلغونكم عن الله ومن الجن يبلغونكم عن الرسل والمراد جنس الرسل الصادق بالواحد وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لانه لم يرسل لهم غيره وأما حكم سليمان فيهم فحكم سلطنة وملك لا حكم رسالة وأما قوله تعالى حكاية عن الجن يا قومنا انا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى فلا يلزم من علمهم بموسى وسماعهم لكتابه ان يكونوا مكلفين به (قوله يقصون عليكم آياتي) القص معناه الحديث أى يحدثونكم بآياتي على وجه البيان (قوله وينذرونكم لقاء يومكم هذا) أى يخوفونكم يوم القيامة والمعنى يحذرونكم من مخالفة الله التى توجب الخوف يوم القيامة (قوله ان قد بلغنا) يصح بناؤه للفاعل والمفعول (قوله وغرثهم الحياة الدنيا) عطف سبب على مسبب أو علة على معلول (قوله وشهدوا على انفسهم) كرر شهادتهم على انفسهم لاختلاف المشهود به فالواشهادوا بتبليغ الرسل لهم وثانيا شهدوا بكفرهم زيادة في التوبيخ عليهم والمقصود من ذكر ذلك الاتعاظ به والتحذير من فعل مثل ذلك ان قلت ان شهادتهم بكفرهم تدل على انهم أقرؤا به وهو مناف لقوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين أجب بان مواقف القيامة مختلفة فالواحين يرون المؤمنين توزن أعمالهم ويمشون على الصراط لدخول الجنة ينكرون الاشراك طمعا في دخولهم في زمرة المؤمنين فحينئذ ينجم على افواههم وتنطق أعضاؤهم قهر اعليهم وتقر بالكفر (قوله ذلك ان لم يكن) اسم الإشارة مبتدأ وان لم يكن خيره واللام محذوفة وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن كما قال المفسر والتقدير ذلك ثابت لانه لم يكن الخ (قوله لم يكن ربك مهلك القرى) اى لغلبة رحمة لا ينزل العذاب على من خالف وعصى حتى يعكروا عليهم الانذار والتحذير (قوله يظلم منها) الباء سببية وقد رانفسر قوله منها إشارة الى ان الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من القرى والمعنى لم يكن مهلك اهل القرى بسبب وقوع

وعند ابن عباس انه فيمن علم الله انهم يؤمنون فسا بمعنى من (ان ربك حكيم) في صنعه (علم) بخلقه (وكذلك) كما معنا عصاة الانس والجن بعضهم ببعض (نولى) من الولاية (بعض الظالمين بعضا) اى على بعض (بما كانوا يكسبون) من المعاصي (يامعشر الجن والانس ألم ياتكم رسل منكم) اى من مجموعكم اى بعضكم الصادق بالانس اورسل الجن نذرهم الذين يسمعون كلام الرسل فيبلغون قومهم (يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على انفسنا) ان قد بلغنا قال تعالى (وغرثهم الحياة الدنيا) فلم يؤمنوا (وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين ذلك) اى ارسال الرسل (أن) اللام مقدره وهى مخففة اى لانه لم يكن ربك مهلك القرى بظلم منها (واهلها غافلون) لم يرسل اليهم رسول يبين لهم (ولكل)

من العاملين (درجات)
جزاء (مما عملوا) من خير
وشر (ومار بك بغافل عما
يعملون) بالياء والتاء
(وربك الغني) عن خلقه
وعبادتهم (ذوالرحمة ان
يشا يذهبكم) يا اهل مكة
بالاهلاك (ويستخلف
من بعدكم ما يشاء) من
الخلق (كما انشأكم من
ذرية قوم آخرين) اذهبها
ولكنه ابقاكم رحمة لكم
(انما توعدون) من
الساعة والعذاب (لا ت)
لا محالة (وما اتمم به جزي
فائتين عذابنا (قل) لهم
(يا قوم اعملوا على مكانتكم)
حالتكم (اني عامل) على
حالي (فسوف تعلمون من)
موصولة مفعول المسم
(تكون له عاقبة الدار) أي
العاقبة المحمودة في الدار
الاخرة نحن ام اتمم (انه
لا يفلح) بسعد (الظالمون)
الكافرون (وجعلوا) أي
كفار مكة (لله ما ذرا)
خلق (من الحرب) الزرع
(والا نام نصيبا) يصرفونه
الى الضيقان والمساكين
ولشركائهم نصيبا يصرفونه
الى سدنتها (فقالوا هذا الله
بزعمهم) بالفتح والضم
(وهذا لشركائنا) فكأنوا
اذا سقط في نصيب الله شيء
من نصيبها التقطوه او في
نصيبها شيء من نصيبه

ظلم منها والحال ان اهلها لم يرسل لهم رسول (قوله من العاملين) أي طائعين أو عاصين (قوله جزاء) دفع
بذلك ما يقال ان الدرجات بالجيم للطائعين فينا في العموم المتقدم فاجاب بان المراد بالدرجات الجزاء وهو
صادق بالدرجات والدرجات وأجيب أيضا بان في الكلام اكتفاء أي ودرجات على حدسرايل تقيكم
الحرأي والبرد (قوله بالياء والتاء) أي فهم اقراء نان سبعيتان (قوله وربك الغني) هذا مرتب على ما قبله
جواب عما يقال حيث كان لكل من الطائعين والعاصين جزاء لا مفر لهم منه فواجه امها لهم وعدم تعجيل
ذلك لهم فاجاب بانه الغني فلا ينتفع بطاعة الطائع ولا تضره معصية العاصي وربك مبتدأ والغني خبره وذو
الرحمة خبر نان ويصح ان يكون الغني وذو الرحمة صفتين له وجملة ان يشا يذهبكم خبره (قوله ذوالرحمة)
أي ومن أجل ذلك بقاء الخلق من غير استئصال الهلاك لهم (قوله بالاهلاك) أي جملة واحدة بحيث لم
يبق منهم احد كعاد وحمود (قوله ويستخلف من بعدكم ما يشاء) أي ينشي ويوجد بعد اذهابكم ما يشاء
(قوله من ذرية قوم آخرين) أي وهم اهل سفينة نوح وذريتهم من بعدهم من القرون الى زمنكم (قوله)
ولكنه ابقاكم رحمة لكم) أي لوجود نبيكم لانه بعث رحمة لا عذابا (قوله من الساعة) بيان لما (قوله لا ت)
خبر ان مرفوع بضمة مقدرة على الياء الحذوفة لا لتقاء الساكنين كفاض (قوله وما اتمم به جزي) أي
فارتين من عذابنا بل هو مدر ككم لا محالة (قوله اعملوا على مكانتكم) هذا امر تهديد وجر نظير قوله تعالى
اعملوا ما شئتم وقوله عليه الصلاة والسلام اذالم تستع فاصنع ما شئت والمكانة امان التمكن وهو
الاستطاعة فتكون الميم أصلية او من الكون بمعنى الحالة فتكون زائدة والمفسر جعلها بمعنى الحالة (قوله)
من موصولة مفعول العلم) أي وتكون صلتها وعاقبة الدار اسمها وله خبرها وعلم عرفانية متعددة لواحد
ويصح ان تكون من استفهامية مبتدأ وجملة تكون مع اسمها وخبرها خبر المبتدأ والمبتدأ والخبر في محل
نصب سدت مسد مفعول تلمون (قوله أي العاقبة المحمودة في الدار) اشار بذلك الى ان الاضافة على
معنى في والمراد بالعاقبة المحمودة الراحة التامة والسرور الكامل (قوله نحن ام اتمم) هذا يناسب كون من
استفهامية لا موصولة والاول جعلها موصولة لقال فسوف تعلمون الفر بق الذي له عاقبة الدار (قوله انه
لا يفلح الظالمون) استئناف كانه واقع في جواب سؤال مقدر تقديره ما عاقبتهم فقال انه لا يفلح الظالمون
(قوله وجعلوا لله) هذا من جملة قبا نهم وخسران عقولهم وجعل فعل ماض والواو فاعل والله جار ومجرور
متعلق بمحذوف مفعول ثان مقدم ونصبها مفعول اول مؤخر وما ذرا متعلق بمجملوا (قوله من الحرب)
متعلق بمحذوف حال من ما ذرا (قوله الزرع) أي ما يزرع كان حيا او غيره (قوله والا نام) أي الابل
والبقرو والغنم (قوله ولشركائهم) متعلق بمحذوف تقديره وجعلوا لشركائهم وأشار المفسر بذلك الى ان في
الاية اكتفاء بدليل التفصيل بعد ذلك بقوله وهذا شركائنا (قوله الى سدنتها) أي خدمتها (قوله)
فقالوا) هذا تفريع على الشق المذكور والشق المطوي (قوله بزعمهم) الزعم الكذب ومصيبة قوله بعد وهذا
لشركائنا فحط الكذب التنصيف حيث جعلوا نصف ما خلق الله وأنشأه من الحرب والا نام له ونصفه
لشركائهم وحق الجميع ان يكون لله ويحتمل ان الزعم من حيث ادعائهم الملك وانشاء الجعل من عندهم
والملك في الحقيقة لله (قوله بالفتح والضم) أي فهما قراء نان سبعيتان الاولى لغة أهل الحجاز
والثانية لغة بني اسد وفي لغة بالاسكسر اسكن لم يقرأ بها والكل بمعنى واحد (قوله)
فكانوا اذا سقط في نصيب الله شيء من نصيبها التقطوه) أي وكانوا اذا رأوا ما عينوه لله
ازكي بدلوه بما لا تهتمهم وان رأوا مالا تهتمهم ازكي تركوه حيا لها واذا هلك ما جعلوه لها اخذوا بدله مما
جعلوه لله ولا يفعلون ذلك فيما جعلوه لله (قوله أي لجهته) أي لجهة مرضيه والا فيستحيل على
تركوه وقالوا ان الله غني عن هذا كما قال تعالى (فما كان لشركائهم) فلا يصل الى الله (أي لجهته) وما كان لله فهو يصل الى شركائهم

سأه) بئس (ما يحكون) ساء فعل ماض وما اسم موصول فاعل ويحكون صلته
 بحكمهم هذا (وكذلك) كما
 زين لهم ما ذكر (زين لكثير
 من المشركين قتل اولادهم)
 بالواد (شركاؤهم) من
 الجن بالرفع فاعل زين وفي
 قراءة ببنائه للمفعول ورفع
 قتل ونصب الاولاد به
 وجرح شركائهم باضافته
 وفيه الفصل بين المضاف
 والمضاف اليه بالمفعول ولا
 يضروا ضافة القتل الى
 الشركاء لا مرهم به (ليردوهم)
 يهلكوهم (ويلبسوا)
 يخلطوا (عليهم دينهم ولو
 شاء الله ما فعلوه فذرهم وما
 يفترون وقالوا هذه انا
 وحرت حجر) حرام (لا
 يطعمها الا من نشاء) من
 خدمة الاوثان وغيرهم
 (بزعمهم) اى لا حجة لهم
 فيه (وانعام حرمت
 ظهورها) فلا تركب
 كالسوائب والحوامى
 (وانعام لا يذكرون اسم
 الله عليها) عند ذبحها بل
 يذكرون اسم اصنامهم
 ونسبوا ذلك الى الله (افتراء
 عليه سيجزيهم بما كانوا
 يفترون) عليه (وقالوا ما فى
 بطون هذه الانعام)
 المحرمة وهى السوائب
 والبحائر (خالصة) حلال
 (لذكورنا ومحرم على
 ازواجنا) اى النساء (وان
 يكن ميتة) بالرفع والنصب

الله الوصول والجهة (قوله ساء ما يحكون) ساء فعل ماض وما اسم موصول فاعل ويحكون صلته
 والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله حكمهم وقوله هذا بدل من حكمهم لان حكمهم مبتدأ والجملة
 قبله خبره (قوله وكذلك) الجملة معطوفة على الجملة قبلها والكاف بمعنى مثل (قوله زين لكثير من المشركين)
 زين بالبناء للفاعل ولكثير متعلق بزين ومن المشركين صفة لكثير وقيل بالنصب مفعول لزين وهو
 مضاف لاولادهم وشركاؤهم بالرفع فاعل زين وقرأ ابن عامر من السبعة زين بالبناء للمفعول وقتل بالرفع
 نائب فاعل زين واولادهم بالنصب مفعول المصدر الذى هو قتل وقتل مضاف وشركائهم مضاف اليه
 ولا يضر الفصل بين المضاف والمضاف اليه بمفعول المضاف لانه ليس اجنبيا والمضمر الفصل بالاجنبى
 وهذه القراءة متواترة صحيحة موافقة للنحو خلافا لما شذوعاب على من قرأ بها كيف وهو اعلى القراءة
 سندوا قدمهم هجرة وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي زين مبنيا للمفعول وقتل نائب الفاعل واولادهم بالجر
 مضاف لقتل وشركاؤهم بالرفع فاعل قتل قال ابن مالك

وبعد جره الذى أضيف له * كل ينصب او يرفع عمله

وقرأ أهل الشام كقراءة ابن عامر الا انهم خفضوا الاولاد ايضا على ان شركاءهم صفة لهم بمعنى انهم
 يشركونهم فى المال والنسب وقرأ فرقة من أهل الشام زين بكسر الزاى بعدها ياء ساكنة مبنى للمفعول
 كقيل ويبيع وقتل نائب الفاعل واولادهم بالنصب وشركائهم بالجر وتوجيهها معلوم مما تقدم فجملة
 القراءات خمس اثنتان سبعتان وهما اللتان مشي عليهما المفسر وثلاثة شواذ (قوله بالواد) هو دفن
 الاناث بالحياة مخافة الفقر والعار قال تعالى واذا الموءودة سئلت باى ذنب قتلت (قوله من الجن) اى
 الملا بسين للاصنام (قوله ولا يضر) رد على من منع ذلك وعاب على ابن عامر (قوله واطاعة القتل) مبتدأ
 وقوله لا مرهم به خبره ومباشر القتل هو كثير من المشركين (قوله ليردوهم) علة للترتيب وقوله ويلبسوا
 معطوف على ليردوهم وهو من لبس بفتح الباء يلبس بكسر ها لبسا بمعنى خلط (قوله ولو شاء الله ما فعلوه)
 مفعول شاء محذوف تقديره عدم فعلهم والمعنى لو اراد الله عدم الترتيب والقتل ما فعلوه لان الله هو الموجد
 للخير والشر وانما الخلق اسباب ظاهرة فى الخير والشر والافرجع الكل الى الله ومن هنا قول سيدى
 ابراهيم الدسوقي من نظر للخلق بعين الشريعة مقتهم ومن نظر اليهم بعين الحقيقة عذرهم وقال بعض
 العارفين الكل تقدير مولانا وتأسيسه * فاشكر لمن قد وجب حمده وتقديره

وقل لقلبك اذا زادت وساويته * ابليس لما طغى من كان ابليس

(قوله فذرهم وما يفترون) اى اتركهم وافتراءهم (قوله وقالوا) هذا نوع آخر من انواع قبايحهم وقوله هذه
 انعام الخ الاشارة الى ما جعلوه لا تهتمهم (قوله حجر) بمعنى محجور كذبح معنى مذبح اى ممنوعة (قوله
 لا يطعمها) اى لا ياكلها والضمير عائد على الانعام والحرت (قوله وغيرهم) اى من الرجال دون النساء
 (قوله بزعمهم) حال من فاعل قالوا (قوله كالسوائب والحوامى) اى والبحائر (قوله ونسبوا ذلك) اى
 التقسيم الى الاقسام الثلاثة بان قالوا قسم حجر اى ممنوع منه بالكلية وقسم لا يركب وان كان يجوز اخذ
 لبنه واولاده وقسم لا يذكرون اسم الله عليه عند الذبح وانما يذكرون اسم الصنم وقوله افتراء معمول لمحذوف
 قدره المفسر بقوله ونسبوا ذلك (قوله بما كانوا يفترون) اى بسبب افتراءهم (قوله وقالوا) هذا اشارة
 لنوع آخر من انواع قبايحهم (قوله ما فى بطون هذه الانعام) اى نتاج الانعام السوائب والبحائر فما
 ولد منها حيا فم حلال للذكور خاصة وما ولد منها ميتا فهو حلال للذكور والاناث (قوله خالصة) خبر

عن ما باعتبار معناها وقوله ومحرم خبر عنها باعتبار لفظها (قوله مع تانيث الفعل) اى باعتبار معنى ما هو
الاجنة وهذا على النصب وأما على الرفع فباعتبار تانيث الميثة وقوله وتذ كيره اى باعتبار لفظ ما على
قراءة النصب و باعتبار ان تانيث الميثة مجازى على قراءة الرفع فافترأ آت أربع وكلها سبعة وكان
ناقصة في النصب واسمها ضمير يعود على ما وتامة في الرفع فاعلم اميثة (قوله فهم فيه) اى ذكورهم
وانا بهم ياكلون منه جميعا (قوله وصفهم) اى جزاء وصفهم والمراد بوصفهم التحليل والتجريم الذى
اخترعوه فالباء في قوله بالتحليل والتجريم لتصوير الوصف (قوله انه حكيم) تليل لجازاته اياهم اى
فن اجل حكمته وعلمه لا يتركه جزاءهم (قوله قد خسر الذين قتلوا) اى في الدنيا باعتبار السعي في نقص
عددهم وازالة ما انعم الله به عليهم وفي الآخرة باستحقاق العذاب الاليم (قوله بالتخفيف والتشديد) اى
فهما قراءتان سبعيتان (قوله جهلا) روى البخارى عن ابن عباس قال اذا سرك ان تعلم جهل العرب
فاقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من الانعام قد خسر الذين الى قوله وما كانوا مهتدين (قوله وحرماوا)
معطوف على قتلوا فهو صلة ثانية (قوله افتراء) معمول لحرماوا (قوله قد ضلوا) اى عن الطريق
المستقيم وقوله وما كانوا مهتدين فيه اعلام بان هؤلاء الذين فعلوا هذا الفعل يموتون على الضلال كان الله
يقول لنبينه لا تعلق آمالك بهداهم (قوله وهو الذى انشا جنات) هذا امتنان من الله على عباده و بيان
ان كل نعمة منه (قوله جنات) المراد بها جميع ما ينبت اعم من ان يكون بساتين او لا بدليل ما بعده من
باب تسمية الكل باسم جزئه الاشرف او اطلق الخاص واراد العام فلا مفهوم لقول المفسر بساتين
(قوله كالبطيخ) اى والغنم اذا لم يوضع على عريش (قوله كالنخل) اى وغيره مما له ساق يرتفع به
به كالجزير والنبق والغنم اذا وضع على عريش والحبوب وقيل المعروشات المرتفعات على ساق وغير
المعروشات ما لا ساق له عكس ما ذكر المفسر (قوله والنخل والزروع) قدر المفسر انشا اشارة الى انه
معطوف على جنات عطف خاص على عام والنكتة عموم النفع بالنخل والزروع لا قناتها بنية الآدمي
فهما يغنيان عن غيرها وغيرهما لا يبنى عنهما والمراد بالزروع جميع الحبوب التى يقتات بها (قوله مختلفا
أكله) فالمنى انشاء مقدر اى علمه سبحانه ان اكله مختلف والاكل بالضم اما كؤل اى ما كؤل كل
منهما مختلف في الصفة والطعم واللون والرائحة (قوله ثمره وحبه) لف ونشر مرتب (قوله والزيتون
والرمان) معطوف ايضا على جنات وخصهما لانهم ما اشرف الثمار بمثل النخل (قوله متشابها) هو بمعنى
مشتبها المتقدم الا ان القراءة سنة متبعة (قوله طعمهما) اى ولونهما وورعهما وجرهما (قوله كلوا من
ثمره) هذا امر اباحة (قوله قبل النضج) اى استوائه وجوب الزكاة فيه فلا توقف اباحة الاكل على
الوصول الى حد وجوب الزكاة فيه وهو النضج والتهيؤ له ولا بحسب عليه شئ للفقراء اما بعد النضج
فكل ما أكله حسبت عليه زكاته (قوله زكاته) هذا تفسير ابن عباس وانس بن مالك واستشكل بان
السورة مكية وفرض الزكاة كان بالمدينة في السنة الثانية من الهجرة * واجيب بان الآية مدنية وقيل
المراد بالحق اطعام من حضر وترك ما سقط من الزرع والتمر للفقراء وهو قول الحسن وعطاء ومجاهد
وعلى هذا القول فقيل الامر للوجوب ويكون منسوخا بآية الزكاة وقيل للتدب ويكون محكما (قوله
يوم حصاده) اى زمن تيسر الاخراج منه وهو ظاهر فيما لا يتوقف على تصفية كالغنم والزيتون
والنخل واما ما يحتاج الى تصفية كالحبوب فيقال ان يوم ظرف متسع فيشمل مدة الحصاد والدراس
او يقال ان يوم متعلق بمحذوف تقديره وآتوا حقه الذى وجب يوم حصاده وهو لا ينافي ان اخراج
الحق بعد التصفية ان توقف عليها (قوله بالفتح والكسر) اى فهما قراءتان سبعيتان بمعنى واحد (قوله
من العشر) اى فيما سقى بالسيح وقوله او نصفه اى فيما سقى بالآلة (قوله ولا تسرفوا) اى تتجاوزوا
الحده باخراجه كله للفقراء او بعدم الاخراج من اصله او بانفاقه في المعاصي والا قرب

مع تانيث الفعل وتذ كيره
(فهم فيه شركاء سبع جزهم)
الله (وصفهم) ذلك
بالتحليل والتجريم اى
جزاءه (انه حكيم) في
صنعه (علم) بخلقه (قد
خسر الذين قتلوا)
بالتخفيف والتشديد
(اولادهم) بالواد (سفها)
جهلا (بغير علم وحرماوا)
رزقهم الله (مما ذكر) افتراء
على الله قد ضلوا وما كانوا
مهتدين (وهو الذى انشا)
خلق (جنات) بساتين
(معروشات) مبسوطات
على الارض كالبطيخ
(وغير معروشات) بان
ارتفعت على ساق كالنخل
(و) انشا (النخل والزروع)
مختلفا (أكله) ثمره وحبه في
الهيئة والطعم (والزيتون
والرمان متشابها) ورقهما
حال (وغير متشابها)
طعمهما (كلوا من ثمره
اذا ثمر) قبل النضج
(وآتوا حقه) زكاته (يوم
حصاده) بالفتح والكسر
من العشر او نصفه
(ولا تسرفوا) باعطاء كله
فلا يبقى لعلكم شئ

(انه لا يحب المسرفين) (٤٦) انهجاوز بن ما حد لهم (و) انشا (من الانام حولة) صالحة للحمل عليها كالابل الكبار (وفرشا)

الاول الذي اقتصر عليه المفسر لان سبب نزولها ان ثابت بن قيس صرم خمسمائة نخلة يوم أحد فقرقها ولم يترك لاهله شيئا (قوله) انه لا يحب المسرفين (أى بما قبهم) (قوله) ومن الانعام) معطوف على جنات واليه يشير المفسر حيث قدرا نشا وفي الحقيقة قوله من الانعام متعلق بمحذوف حال من حولة لانه نعت نكرة تقدم عليها وحولة هو المعطوف على جنات (قوله) صالحة للحمل عليها) مشي المفسر على ان المراد بالحوالة الصالح للحمل والفرش ما عداه والاحسن تفسير الحولة بالكبار أعم من أن تكون ابل أو بقرا أو غنما والفرش بالصغار منها و بدل عليه قوله ثمانية أزواج وقيل الحولة كل ما حمل عليه من ابل وغيرها والفرش ما اتخذ من الصوف والوبر والشعر (قوله سميت) اى الابل الصغار والنعم (قوله) كلوا مما رزقكم الله) اى من جميع الثمار والانعام والحريث (قوله) في التحريم والتحليل (اى في الحريث والانعام بان تحلوا شيئا وتحرموا آخر كما يقول المشركون) (قوله) انه لكم عدو (تعليلا لما قبله) (قوله) بين العداوة) اى ظاهرها لوجود عداوته لا بينا آدم من قبل واتصالها بابنائهم من بعده ولذلك قيل ان المولود في حال ولادته ينحسه الشيطان فيصربخ عند ذلك من شدة عداوته له (قوله) ثمانية أزواج) يطلق الزوج على الشيطان المتلازمين اللذين يحصل بينهما التناسل وعلى احدهما وهو المراد هنا (قوله) بدل من حولة وفرشا) اى بدل مفصل من مجمل (قوله) من الضان) بدل من ثمانية أزواج علي جواز الابدال من البديل (قوله) اثنان) اى وهما الكبش والنعجة وقوله ومن المزاثنين اى القيس والمعر (قوله) بالفتح والسكون) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله) لمن حرم ذكورا لانعام) اى بعض ذكورها وقوله وانما اى بعض انماها (قوله) آذ كر بن) بمد الهمزة الثانية مد الازمة قدر ثلاث ألفات وتسبيلها وهو منصوب بالعامل الذى بعده وهو حرم قدم لان مدخول الاستفهام له الصدارة (قوله) أم الاثنين) أم عاطفة على الذكرين وكذلك أم الثانية عاطفة على ما الموصولة على ما قبلها ومحلها نصب ايضا تقديره أم الذى اشتملت عليه وأم في كل منهما متصلة مقابلة لهمزة الاستفهام (قوله) نبؤنى بعلم) اى أخبرنى خبرا ملتبساً بعلم ناشئ عن اخبار من الله بانه حرم ما ذكره من جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه قصد بها الزام الحجة لهم (قوله) عن كيفية تحريم ذلك) اى جهته وسببه (قوله) فان كان من قبل الذكورة (الخ) اى فان كان سبب التحريم الذكورة لم يكن تحريم جميع الذكور وان كانت الا فونة لم يكن تحريم جميع الاناث وان كان ما اشتملت عليه الارحام لم يكن تحريم الجميع فلا يشي خصصتم التحريم ببعض الذكور والاناث فمن أين التخصيص اى تخصيص تحريم البيحاث والسوايل بالابل دون بقية النعم من البقر والنعم (قوله) والاستفهام لانكار) اى في المواضع الثلاثة (قوله) أم كنتم) ام منقطعة فلذا افسرها بابل والهمزة قد دخلها جملة مستقلة والمقصود بها التهمك بهم حيث نسبهم الى الحضور في وقت الايباء (قوله) حضورا) اى حاضرين ومشاهدين تحريم البعض وتحليل البعض (قوله) لا) اى لم تكونوا حاضرين ولم يدل دليل على تحريم البعض وتحليل البعض (قوله) اى لا أحد) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله) ليضل الناس) متعلق بافتري وقوله بغير علم متعلق بمحذوف حال من فاعل افترى اى افترى حال كونه ملتبساً بغير علم بل جاهلا (قوله) ان الله لا يهدي القوم الظالمين) تعليلا لما قبله والمعنى لا يرشد الذين تعدوا حدود الله بالتحليل والتحريم الى الصراط المستقيم لسابق الشقاوة لهم (قوله) قل لا أجد) لما ألزمهم الله الحجة بان التحريم من عند أنفسهم لا من عند الله أخبرهم بما ثبت تحريمه عن الله فهو نتيجة ما قبله وثمرته والمعنى قل يا محمد لكفار مكة لا أجد فيما أوحى الى الخ (قوله) فيما أوحى الى) ما سمع موصول وأوحى صلته والعائد محذوف والتقدير فى الذى أوحاه الله الى وهو القرآن (قوله) شيئا محرما) قدره المفسر إشارة الى ان محرما صفة لموصوف محذوف

لا تصلح كالأبل الصغار والنعم سميت فرشا لأنها كالفرش للأرض لدنوها منها (كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان) طرائقه في التحريم والتحليل (انه لكم عدو مبين) بين العداوة (ثمانية أزواج) أصناف بدل من حولة وفرشا (من الضان) زوجين (اثنين) ذكر وأنثى (ومن المعز) بالفتح والسكون (اثنين) قل يا محمد لمن حرم ذكورا لانعام تارة وانما أخرى ونسب ذلك الى الله (آذ كر بن) من الضان والمعر (حرم) الله عليكم (ام الاثنين) منهما (اما) اشتملت عليه أرحام الاثنين (ذكر) كان أو انثى (نبؤنى بعلم) عن كيفية تحريم ذلك (ان كنتم صادقين) فيه المعنى من أين جاء التحريم فان كان من قبل الذكورة فجميع الذكور حرام والانوثة فجميع الاناث واشتال الرحم فالزوجان فمن أين التخصيص والاستفهام لانكار (ومن الابل اثنين) ومن البقر اثنين قل آذ كر بن حرم أم الاثنين أما اشتملت عليه رحام الاثنين ام

بل (كنتم شهداء) حضورا (اذوصا كم الله بهذا) التحريم فاعتمدتم ذلك لابل انتم كاذبون فيه (فمن) اى قوله لا أحد (اظلم ممن افترى على الله كذبا) بذلك (ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا اجد فيما أوحى الى) شيئا (محرما

(قوله على طاعم) متعلق بمحرم وقوله يطعمه من باب فهم ومعنى طاعم آكل ويطعمه يأكله (قوله الا ان يكون) اسمها ضمير مستتر عائد على الشيء المحرم وميتة بالنصب خبرها فذكر باعتبار ما عاد عليه الضمير وهذا على قراءة الياء او ما على التاء فالتأنيث باعتبار خبر يكون وهو ميتة وهاتان قراءتان على نصب ميتة واما رفعها ففيه قراءة واحدة بالفوقانية فتكون تامة وميتة فاعل اذا علمت ذلك فقول المفسر وفي قراءة بالرفع مع التحتانية سبق قلم والصواب الفوقانية وهذا الاستثناء يصح ان يكون متصلا باعتبار عموم الاحوال او منقطعاً لانه مستثنى من محرم وهو ذات والمستثنى كونه ميتة وهو معنى فليس من جنس المستثنى منه والا قرب كونه متصلاً (قوله او دما) بالنصب عطف على ميتة في قراءة النصب وعلى المستثنى في قراءة الرفع (قوله مسفوحا) من السفوح هو السيلان والصب والدم المسفوح نجس من سائر الحيوانات ولو من سمك وذباب وعنداني حذيفة لادم للسمك اصلاً بدليل انه اذا شفي صار ابيض (قوله كالكبدة والطحال) اي فانهما طاهران لما في الحديث احلت لنا ميتتان ودمان السمك والجراد والكبد والطحال (قوله فانه) اي لحم الخنزير وخص اللحم بالذكروان كان باقيه كذلك لا اعتناء بهم بها اكثر من باقيه (قوله حرام) الاوضح ان يقول نجس لان التحريم علم من الاستثناء (قوله او فسقا) عطف على ميتة وهو على حذف مضاف اي ذابسق او جعل نفس الفسق مبالغة على حد ز يدعدل وقوله لغير الله به صفة لفسقا (قوله اي ذبح على اسم غيره) اي قر باناً كما يتقرب الى الله كان ذلك الغير صنماً او غيره (قوله فن اضطر) اي اصابته الضرورة (قوله مما ذكر) اي من الميتة وما بعدها (قوله غير باغ) تقدم في سورة البقرة انه مفسر الباغي بالخارج على المسلمين والمادى بقاطع الطريق لان مع كل مندوحة وهي التوبة فاذا تاب كل جازله الاكل وتقدم الخلاف في المضطر هل له ان يشبع وينزود وهو مشهور مذهب مالك او يقتصر على سدا الرق وهو مشهور مذهب الشافعي (قوله فان بك غفور) تعليل لجواب الشرط المحذوف تقديره فلا اثم عليه (قوله ويلحق بما ذكر) كان المناسب تقديره على قوله فن اضطر (قوله كل ذي ناب) اي كالسبع والضبع والثعلب والهرة والذئب وقوله ومخلب من الطير كالصقر والنسر والوطواط وهذا مذهب الامام الشافعي واما عند مالك فجميع الطيور يجوز اكلها ما عدا الوطواط فيكراه كاله وجميع السباع مكروهة ما عدا الكلب الانسي والقرود فقيهما قولان بالحرمة والكرهية واما الخيل والبغال والحمير الانسية فمشهور مذهب مالك انها محرمة ومشهور مذهب الشافعي اباحة الخيل دون البغال والحمير (قوله وعلى الذين هادوا) الجار والجرور متعلق بجرمنها وهاواصلة الذين سمو بذلك لانهم هادوا بمعنى رجعوا عن عبادة العجل (قوله كل ذي ظفر) القراء السبعة على ضم الظاء والفاء وقرئ شذوذاً بسكون الفاء وبكسر الظاء والفاء وبسكون الفاء وبقي في الظفر لغة خامسة لم يقرأ بها اظفروا وجمع الاولى اظفار والاخيرة اظافر قياساً واظفار سماعاً (قوله كالابل) ادخلت الكاف الاوز والبط (قوله ومن البقر والغنم) متعلق بجرمنها (قوله الثروب) جمع ثرب كفلس شحم رقيق يغشى الكرش والامعاء ولكن المراد بها هنا الشحم الذي على الكرش فقط والا ناقض ما بعده (قوله وشحم الكلى) جمع كلوة وكلية (قوله الا ما حلت لظهورهما) ما اسم موصول في محل نصب على الاستثناء او نكرة موصوفة وجملة حلت لظهورهما صلة والعائد محذوف (قوله او الحوايا) معطوف على ظهورهما وسميت بذلك لانها محتوية على الفضلات لانها تنحل في الكرش ثم اذا صفت استقرت في الامعاء او لانها محتوية بمعنى ملتفة كالحلقة (قوله الا هاء) اي المصارين والمعنى ان الشحم الذي تعلق بالظهور او احتوت عليه المصارين او اختلط بعظم كل لحم الالية جائز لهم (قوله جمع حاويا) اي كفاصعاء وقواصع وقوله او حاوية اي كراوية وزوايا وقيل جمع حاوية كهدية (قوله وهو شحم الالية) بفتح الهمزة (قوله بما سبق

على طاعم يطعمه الا ان
يكون) بالياء والتاء (ميتة)
بالنصب وفي قراءة بالرفع
مع التحتانية (او دما
مسفوحاً) سائلاً بخلاف
غيره كالكبدة والطحال (او
لحم خنزير فانه رجس) حرام
(او) اي الا ان يكون
(فسقا اهل لغير الله به) اي
ذبح على اسم غيره (فن
اضطر) الى شيء مما ذكر
فاكله (غير باغ ولا عاد فان
ربك غفور) له ما اكل
(رحيم) به ويلحق بما ذكر
بالسنة كل ذي ناب من
السباع ومخلب من الطير
(وعلى الذين هادوا) اي
اليهود (حرمنا كل ذي
ظفر) وهو ما لم تفرق اصابعه
كالابل والنعامة (ومن
البقر والغنم حرمنا عليهم
شحمهما) الشروب
وشحم الكلى (الا ما حلت
لظهورهما) اي ما علق بها
منه (او حملته) الحوايا
الامعاء جمع حاويا او حاوية
(او ما اختلط بعظم) منه
وهو شحم الالية فانه
احل لهم (ذلك) التحريم
(جزيناهم) به (بيغهم)
بسبب ظلمهم بما سبق في
سورة النساء (وانا لصادقون)

في اخبارنا وموايدنا (فان كذبوك) فيما جئت به (فقل) لهم (ربكم ذو رحمة واسعة) حيث لم يعاجلكم بالعقوبة وفيه تطف بدهائمهم الى الايمان (ولا يرد باسه) عذابه اذا جاء (عن القوم الجرمين) سيقول الذين اشركوا الوشاء الله ما اشركنا نحن (ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء) فاشركنا ونحرمنا بمشيتته فهو راض به قال تعالى (كذلك) كما كذب هؤلاء (كذب الذين من قبلهم) رسلهم (حتى ذاقوا باسنا) عذابنا (قل هل عندكم من علم) بان الله راض بذلك (فتخرجوه لنا) اي لا علم عندكم (ان) ما (تبعون) في ذلك (الا الظن وان) ما (اتم الا تخرصون) تكذبون فيه (قل) ان لم تكن لكم حجة (فله الحجة البالغة) التامة (فلو شاء) هدايتكم (لهداكم اجمعين قل لهم) احضروا (شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم هذا) الذي حرمتموه (فان شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا باي اننا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم برهم يعدلون) يشركون (قل تعالوا

في سورة النساء) اي في قوله فيما تقضهم ميثاقهم وكفرهم بايات الله الى ان قال بظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم (قوله في اخبارنا وموايدنا) اي بان سبب ذلك التحريم هو نبيهم لا كما قالوا حرمنا اسرائيل على نفسه فنحن مقتدون به فقد كذبوا في ذلك بل لم يطر التحريم الا بعد موسى ولم يكن ذلك محرما على أحد قبلهم لافي شرع ابراهيم ولا غيره وانما حرم اسرائيل على نفسه بالخصوص الا بل من اجل شفاءه من عرق النساء الذي كان به وقد تقدم الرد عليهم ايضا في قوله تعالى كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل (قوله حيث لم يعاجلكم بالعقوبة) اي فاماله الكافرين من سعة رحمته فاذا تاب خلد في الرحمة (قوله وفيه تطف الخ) دفع بذلك ما يقال ان مقتضى الظاهر قتل ربكم ذوق عقاب شديد فاجاب بانه تطف بدهائمهم الى الايمان ليطمع التائب ولا يياس (قوله ولا يرد باسه) هذان من جملة المقول ايضا والمعنى لا يرد عذابه عن من لم يتب ومات على الكفر فاطمعه في الرحمة بالجملة الاولى وبقي الاغترار بالجملة الثانية (قوله سيقول الذين اشركوا) هذا اخبار من الله لنبيه بما يقع منهم في المستقبل وقد وقع كما حكاها الله عنهم في سورة النحل بقوله تعالى وقال الذين اشركوا لوشاء الله ما عبدنا من دونه من شيء الخ وانما قالوه اظهرا لكونهم على الحق لا اعتذارا من ارتكاب هذه القبائح مدعين ان المشيئة لازمة للرضا فلا يشاء الا ما يرضاه وقد وقع الكفر بمشيتته فهو راض به فكيف تقول يا محمد انا نعذب على شيء اراده الله منا ورضيه وحاصل رد تلك الشبهة ان تقول لا يلزم من المشيئة الرضا بل يشاء القبيح ولا يرضاه و يشاء الحسن و يرضاه فكل شيء بمشيتته تعالى (قوله لوشاء الله) اي عدم اشراكنا بفعل المشيئة محذوف وهذه المقدمة صادقة لكنهم توصلوا بها الى مقدمة كاذبة قدرها المفسر بقوله فهو راض به (قوله ولا آباؤنا) مطوف على الضمير في اشركنا والفواصل موجود وهو لا النافية وتقدر المفسر نحن بيان للضمير في اشركنا لا لصحة العطف اذ يكفي أي فاصل قال ابن مالك

وان على ضمير رفع متصل * عطفت فافصل بالضمير المنفصل

او فاصل ما (قوله فهو راض به) هذا هو نتيجة قولهم لوشاء الله ما اشركنا (قوله قال تعالى) اي تسليته عليه الصلاة والسلام (قوله كما كذب هؤلاء) اي مثل ما كذبوك ولم يصدقك بما جئت به كذب الامم السابقة انبياءهم (قوله حتى ذاقوا باسنا) غاية للتكذيب اي استمروا على التكذيب حتى ذاقوا الخ (قوله من علم) من زائدة وعلم مبتدأ مؤخر وعند ظرف خبر مقدم والمعنى هل عندكم من شيء تتحججون به على ما زعمتم من ان الله راض بافعالكم فتظنوه لنا (قوله اي لا علم عندكم) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله قل لله الحجة البالغة) جواب شرط مقدر قدره المفسر بقوله ان لم يكن لكم حجة (قوله التامة) اي وهي ارسال الرسل وانزال الكتب ومعنى التامة الكاملة التي لا يعتريها نقص ولا خفاء (قوله هدايتكم) قدره اشارة الى ان مفعول شاء محذوف (قوله هداكم اجمعين) اي ولكنكم لم يشاء ذلك فلم يحصل وعط التعليل على هداية الجميع وأما هداية البعض فقد حصلت (قوله قل لهم) فيها لنتان لغة اهل الحجاز عدم الحاقها شيئا من العلامات فهي بلفظ واحد له ذكر واؤث وانثى والجمعوع والقرآن جاء عليها وعلى ذلك فهي اسم فعل بمعنى احضروا ولغة تميم وهي الحاقها العلامات فتقول هلموا وهلمى وهلموا وهلمن وعليها فهي فعل امر وهذا الامر لا يدرى بالتبكيك لهم واقامة الحجة عليهم (قوله فان شهدوا) اي بعد مجيئهم وحضورهم (قوله فلا تشهد معهم) اي لا تصدقهم ولا تمل لقولهم وهذا خطاب له والمراد غيره لا سحاحا له عليه (قوله والذين لا يؤمنون بالآخرة) معطوف على قوله الذين كذبوا (قوله وهم برهم يعدلون) الجملة حالية ومعنى يعدلون يسوون به غيره والمعنى لا تتبع الذين يجمعون بين التكذيب بايات الله وبين الكفر بالآخرة وبين الاشراك بالله في احوالهم (قوله قل تعالوا)

لما أقام الله سبحانه وتعالى الحجة على الكفار بأنه لا تحليل ولا تحريم إلا بما أحله الله وأحرمه كان سائلا
قال وما الذي حرمه وأحله فقال سبحانه قل تعالوا نغ وتعالوا فاعل أمر مبني على حذف النون والواو فاعل
وهو في الأصل موضوع لطالب ارتفاع من مكان ساقل إلى مكان عال ثم استعمل في الإقبال والحضور
مطلقا وأثرها إشارة إلى أنهم في أسفل الدرجات وهو يطالبهم للرفع والعلو من أخس الأوصاف إلى
أكملها وأعلاها كانه قال أقبسوا إلى المعالي لأن من سمع أحكام الله وقبلها بنصح كان في أعلى المراتب
(قوله أتل) جواب الأمر مجزوم بحذف الواو والضممة دليل عليها وقيل جواب الشرط محذوف تقديره
إن تاتوا أتل أي اقرأ ما حرم الله عليكم (قوله ما حرم بكم) ما أمم موصول وحرم صلته والعالم محذوف
ور بكم فاعل حرم وقوله عليكم تنازعه كل من أتل وحرم أعمل الثاني وضمير في الأول وحذف لأنه فضلة
وحاصل ما ذكر في هاتين الآيتين عشرة أشياء خمسة بصيغ النهي وخمسة بصيغ الأمر وقدم المنهي عنه
لأن درء النفاذ مقدم على جلب المصالح ولأن المنهي عنه مأمور باجتنابها مطلقا والمأمور به على حسب
الاستطاعة لما في الحديث ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم ووسط بينهما الأمر
ببر الوالدين اعتناء بشأنه لكونه أعظم الواجبات بعد التوحيد وهذه العشرة لا تختلف باختلاف الأمم
والأعصار بل أجمع عليها جميع أهل الأديان قال ابن عباس هذه آيات محكمات لم يسخرن شيء في جميع
الكتب وهن محرمات على نبي آدم كلهم وهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركن دخل النار
(قوله إن مفسرة) أي وضعا بطها موجود وهو أن يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حرفه واستشكل بأن
هذا يقتضي أن جميع ما ياتي بحرم مع أن بعضه مأمور بفعله على سبيل الوجوب أجيب بأجوبة منهم أن
التحريم في المنهي عنه ظاهر وفي المأمور به باعتبار اضدادها فالمعنى حرم فعلا وهي المنهيات وتركها هي
المأمورات ومنها أن في الكلام حذف الواو مع ما عطف والتقدير ما حرم بكم عليكم وما أمركم به ثم فرع
بعد ذلك على المذكور المحذوف والأقرب الأول (قوله لا تشرکوا به شيا) أي لا في الأقوال ولا في
الأفعال ولا في الاعتقادات (قوله احسانا) مفعول مطلق لفعل محذوف قدره المفسر بقوله احسنوا
والمراد بالوالدين الأب والأم وإن عليا (قوله بالوآد) تقدم أنه المذنب بالحياة (قوله من املاق) يطلق بمعنى
الفقر والافلاس والافساد والمراد هنا الأول (قوله نحن نرزقكم وإياهم) هذا في معنى التعليل للنهي المتقدم
والمعنى لا تقتلوا أولادكم من أجل حصول فقر لأن رزقكم ورزقهم علينا لا على غيرنا وقال هنا من املاق
وقال في الأسراء خشية املاق لأن ما هنا في الفقر الحاصل بالفعل وما في الأسراء في الفقر المتوقع فهو
خطاب للأغنياء وقدم هنا خطاب الآباء وهناك ضمير الأولاد قيل تفننا وقيل قدم هنا خطاب الآباء
تعجيلا لبشارة الآباء الفقراء بأنهم في ضمان الله وقدم هناك ضمير الأولاد لتطمئن الآباء بضمان رزق
الأولاد فهذه الآية تفيد النهي للآباء عن قتل الأولاد وإن كانوا متأسسين بالفقر والآخرى عن قتلهم
وإن كانوا موسرين ولكن يخافون وقوع الفقر (قوله ولا تقر بوالفواحش) هذا أعظم ما قبله لأن من
جملة الفواحش قتل الأولاد (قوله أي علانيتهما) أي كالقتل والزنا والسرقة وجميع المعاصي الظاهرة
وقوله وسرها أي كالرياء والعجب والكبر والحسد وجميع المعاصي الخفية (قوله ولا تقتلوا النفس) عطف
خاص على عام ونكتته الاستثناء بعده (قوله التي حرم الله) مفعول حرم محذوف أي قتلها (قوله إلا
بالحق) في محل نصب على الحال أو صفة لمصدر محذوف والتقدير ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا
ملتبسين بالحق أو قتلا ملتبسا بالحق وهو استثناء مفرغ أي لا تقتلوه في حال من الأحوال إلا في حال
ملتبسين بالحق (قوله كالقود) أي القصاص وقوله وحد الردة أي لما في الحديث من بدل دينه فاقتلوه

أتل) اقرأ (ما حرم بكم
عليكم أن) مفسرة (لا تشرکوا
به شيا و) احسنوا
(بالوالدين احسانا ولا
تقتلوا أولادكم) بالوآد (من)
أجل (املاق) فقر تخافونه
(نحن نرزقكم وإياهم ولا
تقر بوالفواحش)
الكبائر كالزنا (ما ظهر منها
وما بطن) أي علانيتهما
وسرها (ولا تقتلوا النفس
التي حرم الله إلا بالحق)
كالقود وحد الردة ورجم
الحصن

(ذلكم) المذكور (وصاكم
به لعلكم تعقلون) يتدبرون
(ولا تقرّبوا مال اليتيم الا
بالتي) اي بالخصلة التي (هي
احسن) وهي ما فيه صلاحه
(حتى يبلغ اشده) بان يحتمل
(واوفوا الكيل والميزان
بالقسط) بالعدل وترك
البخس (لا تكلف نفسا
الا وسعها) طاقتها في ذلك
قان اخطا في الكيل والوزن
والله يعلم صحة نيته فلا
مؤاخذه عليه كما ورد في
حديث (واذا قلتم في
حكم او غيره) فاعدلوا
بالصدق (ولو كان) المقول
له او عليه (ذاقربي) قرابة
(وبعهد الله اوفوا ذلكم
وصاكم به لعلكم تدكرون)
بالتشديد وتعظون والسكون
(وان) بالفتح على تقدير
اللام والكسر استئنافا
(هذا) الذي وصيتكم به
(صراطي مستقيما) حال
(فاتبعوه ولا تتبعوا السبل)
الطرق المخالفة له (فتفرق)
فيه حذف احدي التاءين
تميل (بكم عن سبيله) دينه
(ذلكم وصاكم به لعلكم
تتقون ثم آتينا موسى
الكتاب) التوراة (ثم
لترتيب الاخبار) (تماما)

وقوله ورجم الحصن أي بشر وطه هو وما قبله المذكور في الفروع (قوله ذلكم وصاكم به) مبتدأ وخبر وقوله
المذكور إشارة إلى أن اسم الإشارة عائد على ما تقدم من تلك الأمور (قوله لعلكم تعقلون) ختم هذه الآية
بذلك لأنها اشتملت على خمسة أشياء عظام والوصية فيها أبلغ منها في غيرها لعموم نفعها في الدين والدنيا
نفعها بالعقل الذي هو مناط التكليف (قوله أي بالخصلة التي هي أحسن) أشار بذلك إلى أنه نعت
لمصدر محذوف والمعنى لا تقرّبوا مال اليتيم في حالاته من الحالات التي هي أحسن لليتيم (قوله
حتى يبلغ أشده) غاية لما يفهم من النهي كأنه قال احفظوه إلى بلوغ أشده فسلموه له حينئذ (قوله بان يحتمل)
هذا تفسير لبلوغ الأشد باعتبار أول زمانه وسياق في الاحقاف تفسيره باعتبار آخره وهو ثلاث وثلاثون
سنة لأن الأشد هو قوة الإنسان وشده ومبدؤه البلوغ وينتهي لثلاث وثلاثين سنة (قوله بالقسط)
متعلق بمحذوف إما حال من فاعل أوفوا أو من مفعوله أي أوفوها حال كونكم مقسطين أو حال كونهم ما
تأمين (قوله وترك البخس) أي النقص في الكيل أو الوزن (قوله فلا مؤاخذه عليه) أي لا آثم ولكمه
يضمن ما أخطأ فيه لأن العمد والخطا في أموال الناس سواء (قوله وإذا قلتم) المراد بالقول ما يعم الفعل
وقوله فاعدلوا بالصدق أي لا تتركوه في القول ولا في الفعل وإنما خص القول تنبيها بالادنى على الأعلى
(قوله وبعهد الله) إمام مضاف لقاعله أي ماعده اليكم أو لمفعوله أي ماعهدهم الله عليه (قوله لعلكم
تدكرون) ختمها بذلك لأن هذه الأمور خفية غامضة لا بد فيها من الاجتهاد والتدكر (قوله والسكون)
صوابه والتخفيف اذ لم يقرأ بسكون الذال فمن شد قلب التاء ذالا وادغمها في الأخرى ومن خفف
حذف إحدى التاءين (قوله بالفتح) أي مع التشديد أو بالتخفيف وقوله والكسر أي مع التشديد بلا غير
فالقرأت ثلاث وكلها سبعة (قوله على تقدير اللام) أي على كل من الوجهين وحينئذ تكون الواو
عاطفة من عطف العلة على الملول والتقدير كلتم بهذا الذي وصاكم به من أول الربع إلى هنا أو من أول
السورة إلى هنا لأن هذا صراطي (قوله استئنافا) أي واقفا في جواب سؤال مقدر ومع ذلك فيها معنى التعليل
كان قائلا قال لا شيء كلفنا بما تقدم فقليل في الجواب أن هذا صراطي مستقيما ثم اعلم أنه على قراءة
التشديد فاسم الإشارة اسم أن وصراطي خبرها وعلى قراءة التخفيف فاسمها ضمير الشأن واسم الإشارة
مبتدأ وصراطي خبره والجملة خبره واستقيا حال من صراطي على كل حال (قوله وان هذا) يصحح أن
يرجع اسم الإشارة إلى ما تقدم من أول الربع أو من أول السورة (قوله صراطي مستقيما) أي دني لا
اعوجاج فيه فشبّه الدين القويم بالصراط بمعنى الطريق بجامع أن كلا يوصل للمقصود واستمرار اسم
المشبه به للمشبه على طريق الاستمارة التصريحية الأصلية (قوله فاتبعوه) أي اسلكوه ولا تحودوا عنه
فتعقوا في الهلاك روى الدارقطني عن ابن مسعود قال خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا
ثم قال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وخطوطا عن شماله ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها
شيطان يدعو إليها ثم قرأ هذه الآية وفي رواية أنه خط خطا وخط خطين عن يمينه وخط خطين عن شماله ثم
وضع يده في الخط الأوسط فقال هذا سبيل الله ثم تلا هذه الآية (قوله الطرق المخالفة) أي الأديان المباشرة
له فشبّه الأديان الباطلة بالطرق المعوجة بجامع أن كلا يوصل صاحبه إلى الممالك واستمرار اسم المشبه به
المشبه (قوله فتفرق) بالنصب بأن مضمره في جواب النهي (قوله ذلكم) أي ما مر من اتباع دينه
وترك غيره من الأديان (قوله لعلكم تتقون) أي تمتثلون المأمورات وتجتنبون المنهيات وأنى
بالتقوى هنا لأن الصراط المستقيم جامع للتكاليف وقد أمر باتباعه ونهى عن الطرق
المعوجة فتناسب ذكر التقوى (قوله) ثم لترتيب الاخبار أي الترتيب في الذكر لا في الزمان
وهو جواب عما يقال إن إتيان موسى الكتاب كان قبل نزول القرآن فكيف يعطف به
المقيدة للترتيب والتراخي واجيب أيضا بأن ثم لمجرد العطف كالواو فلا ترتيب فيها ولا تراخي (قوله تماما)

للنعمة (على الذي أحسن)

بالقيام به (وتفصيلا)
 بيانا (لكل شيء) يحتاج
 اليه في الدين (وهدي ورحمة
 لهم) اي بني اسرائيل
 (بلقاء ربهم) بالبعث
 (بؤمنون وهذا) القرآن
 (كتاب انزلناه مبارك
 فاتبعوه) يا اهل مكة بالعمل
 بما فيه (واتقوا) الكفر
 (لعلكم ترحمون) انزلناه
 (ان) لا (تقولوا انما انزل
 الكتاب على طائفتين)
 اليهود والنصارى (من
 قبلنا وان) خففة واسمها
 محذوف اي انا (كنا عن
 دراستهم) قراءتهم
 (لغاقلين) لعدم معرفتنا لها
 اذ ليست بلغتنا (او تقولوا
 لو اننا انزل علينا الكتاب
 لكننا هدي منهم) لجودة
 اذ هانا (فقد جاءكم بينة)
 بيان (من ربكم وهدي
 ورحمة لمن اتبعه) فمن
 اي لا احد (اظلم من كذب
 بايات الله وصدف)
 اعرض (عنها) سنجزي
 الذين يصدقون عن آياتنا
 سوء العذاب) اي اشد
 (بما كانوا يصدقون هل
 ينظرون) ما ينتظر
 المكذبون (الا ان تأتيهم
 بالناء والياء (الملائكة)
 لقبض ارواحهم (او ياتي
 ربك) اي امره بمعنى
 عذابه (او ياتي بعض
 آيات ربك) اي علاماته
 الدالة على الساعة

مفعول لاجله اي آتينا الكتاب لاجل تمام النعمة اعط (قوله للنعمة) اي الدنيوية والاخرية (قوله
 على الذي أحسن) متعلق بنما ومعنى أحسن قام به الحسن وهو الصفات الجميلة وقوله بالقيام به سبب
 لكونه قام به الحسن والمعنى تماما على المحسن منهم بسبب قيامه به اي اتباعه له وامثاله مأموراته واجتنا به
 منهيته (قوله وتفصيلا) عطف على تماما (قوله اي بني اسرائيل) أي المدلول عليهم بذكر موسى
 والكتاب (قوله بلقاء ربهم) متعلق يؤمنون قدم عليه للفاصلة (قوله وهذا كتاب) مبتدأ وخبر وجملة
 انزلناه نعت اول لكتاب ومبارك نعت ثان له اي كثير الخير والمنافع ديننا ودنيا والمعنى وهذا القرآن
 العظيم كتاب انزلناه من اللوح المحفوظ ليلة القدر الى سماء الدنيا في بيت العزة ثم نزل مفردا على حسب
 الوقائع مبارك كثير الخير والمنافع في الدنيا بالشفاء به والامن من الخسف والفسخ والضلال والآخرة
 بتلقى السؤال عن صاحبه وشهادته له وكونه ظلة على رأسه في حر الموقف والرقى به الى الدرجات
 العلا (قوله يا اهل مكة) قصر الخطاب عليهم لانهم هم المعاندون في ذلك الوقت (قوله بالعمل بما فيه) بيان
 لاتباعه (قوله لعلكم ترحمون) اي نصيحتكم الرحمة في الدنيا والآخرة (قوله ان تقولوا) مفعول لاجله
 والعامل محذوف قدره المفسر بقوله انزلناه ولا يصح ان يكون العامل انزلناه المذكور لانه يلزم عليه
 الفصل بين العامل والمعمول بجني وهو لفظ مبارك وقدر المفسر لان الانزال علة لعدم القول باللفظ
 وقال بعضهم ان الكلام على حذف مضاف اي كراهة ان تقولوا وكل صحيح (قوله انما انزل الكتاب)
 أي جنسه الصادق بالتوراة والانجيل (قوله وان خففة) أي من الثقلية (قوله واسمها محذوف اعط)
 فيه شيء وذلك لان ان المكسورة اذا خففت ودخلت على فعل ناسخ مثل كنا اهلنا فاعمل لها ووجب
 اقتران الخبر باللام وذلك كما في هذه الآية (قوله قراءتهم) أي لكتبهم والمعنى لا نفهم معانيها لانها
 بالبرانية أو السريانية ونحن عرب لا نفهم الا اللغة العربية (قوله لغاقلين) أي لانعلمها والمقصود قطع
 حجبتهم وعذرهم بانزال القرآن بلغتهم والمعنى انزلنا القرآن بلغتهم لئلا يقولوا يوم القيامة ان التوراة
 والانجيل انزل على طائفتين من قبلنا بلغتهما فلم نفهم ما فيها (قوله او تقولوا) عطف على المنفى وهو قطع
 لعذرهم أيضا (قوله لكننا هدي منهم) اي الى الحق والطريق المستقيم (قوله فقد جاءكم بينة) اي لا
 تعتذروا بذلك فقد جاءكم (قوله اي لا احد) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري بمعنى النفي (قوله
 سوء العذاب) اي العذاب السيئ بمعنى الشديد (قوله بما كانوا يصدقون) الباء سببية وما مصدرية
 أي بسبب اعراضهم وتكذيبهم بايات الله (قوله هل ينظرون) استفهام انكاري بمعنى النفي وهو
 مز يدنخوف وتحذير لمن بقي على الكفر * ان قلت ان ظاهر الآية يقتضي انهم مصدقون بهذه
 الاشياء حتى اثبت لهم انتظار احدها * اجيب بان هذه الاشياء لما كانت محتمة عموما معاملة المنتظر
 ولم يعول على اعتقادهم فالمعنى لا مفر لهم من ذلك (قوله ما ينتظر المكذبون) اي من اهل مكة وغيرهم
 (قوله بالناء والياء) اي فهم اقراء تان سبعتان لان جمع التفسير مجوزا نيته وتذكيره تقول قام الرجال
 وقامت الرجال (قوله الملائكة) اي عزرائيل واعوانه او ملائكة العذاب لما تقدم ان الكافر موكل
 باخذ روحه سميع من ملائكة العذاب (قوله أي أمره) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف
 مضاف ودفع بذلك توهم حقيقة الاتيان وهو الانتقال من مكان الى آخر اذ هو مستحيل على الله
 تعالى (قوله بمعنى عذابه) اي المعجل لهم اما بالسيف وغيره (قوله الدالة على الساعة) اي على قربها
 والعلامات الكبرى عشر وهي الدجال والدابة وخسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة
 العرب والدخان وطلوع الشمس من مغربها واجوج وما جوج ونزول عيسى واز نخرج من قبر

عندئذ تسوق الناس الى المحشر (قوله يوم ياتي بعض آيات ربك) يوم معمول لينفع على الصحيح من ان ما بعد لا يعمل فيما قبلها (قوله وهو طلوع الشمس من مغربها) ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوما أتدرون اين تذهب هذه الشمس اذا غربت قالوا الله ورسوله اعلم قال انها تذهب الى مستقرها تحت العرش فتخرج ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتقي فارجمي من حيث جئت فتصبح طالعة من مظهرها وهكذا كل يوم فاذا اراد الله ان يطلعها من مغربها حبسها فتقول يارب ان مسيرى بعيد فيقول لها اطلعي من حيث غربت فقال الناس يا رسول الله هل لذلك من آية فقال آية تلك الليلة ان تطول قدر ثلاث ليال فيستيقظ الذين يخشون ربهم فيصلون ثم يقضون صلاتهم والليل مكانه لم ينقص ثم ياتون مضاجعهم فينامون حتى اذا استيقظوا والليل مكانه خافوا ان يكون ذلك بين يدي امر عظيم فاذا اصبحوا طال عليهم طلوع الشمس فبينما هم ينتظرونها اذ طلعت عليهم من قبل المغرب (قوله كما في حديث الصحيحين) اي وهو كما في البخاري عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها وروى ان اول الآيات ظهور الدجال ثم نزول عيسى ثم خروج ياجوج وماجوج ثم خروج الدابة ثم طلوع الشمس من مغربها وهو اول الآيات العظام اذ ذنة بتغير احوال العالم العلوي وذلك ان الكفار يسلمون في زمن عيسى فاذا قبض ومن معه من المسلمين رجعوا اكثرهم الى الكفر فعند ذلك تطامع الشمس من مغربها (قوله لا ينفع نفسا) اي كافرا ومؤمنة عاصية ويكون قوله لم تكن آمنت راجعا للاولى وقوله او كسبت راجعا للثانية ويكون التقدير لا ينفع نفسا كافرا لم تكن آمنت من قبل ايمانها الآن ولا ينفع نفسا مؤمنة تو بتها من المعاصي فقوله او كسبت معطوف على آمنت وحينئذ فيكون في الكلام حذف قد علمته (قوله الجملة صفة نفس) اي جملة لم تكن آمنت من قبل وجاز الفاصل بين الصفة والموصوف لانه بالفعل وهو ليس باجنبي (قوله او نفسا لم تكن كسبت) اشار بذلك الى ان المعطوف في الحقيقة محذوف وهو معطوف على المنفي (قوله كما في الحديث) روى عن صفوان بن عسال المرادي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم باب من قبل المغرب مسيرة عرصة اربعون او سبعون سنة خلقه الله تعالى يوم خلق السموات والارض مفتوحا للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس منه ووردان من الاشراف العظام طلوع الشمس من مغربها او خروج دابة الارض وهذا انهم ما سبق الاخر فلا آخر على أثره وورد صبيحة تطلع الشمس من مغربها يصير في هذه الامة قردة وخنازير وتطوى الدواوين وتجف الاقلام لا يزداد في حسنة ولا ينقص من سيئة ولا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا او ورد لا تزال الشمس تجري من مظهرها الى مغربها حتى ياتي الوقت الذي جعله الله غاية لتوبة عباده فتستأذن الشمس من اين تطلع ويستأذن القمر من اين يطلع فلا يؤذن لهما فيحبسان مقدار ثلاث ليال للشمس وليلتين للقمر فلا يعرف مقدار حبسهما الا قليل من الناس وهم اهل الاوراد وحمة القرآن فينادي بعضهم بعضا فيجتمعون في مساجدهم بالتضرع والبكاء والصراخ تقيه تلك الليلة ثم يرسل الله جبريل الى الشمس والقمر فيقول ان الرب تعالى يا امركا ان ترجعا الى مغار بكمما فتطعما منه لا ضوء لكما عندنا ولا نور فتبكي الشمس والقمر من خوف يوم القيامة وخوف الموت فتزجج الشمس والقمر فيطلمان من مغربهما فيبنا الناس كذلك يتضرعون الى الله والغافلون في غفلاتهم اذا دى مناد الا ان باب التوبة قد اغلق والشمس والقمر قد طلعا من مغار بهما فينظر الناس واذا بهما أسودين كالعنكبوتين اي الغرارين العظيمين لا ضوء لهما ولا نور فذلك قوله وجمع الشمس والقمر فيرفعان مثل البعيرين المقرنين

(يوم ياتي بعض آيات ربك)
وهي طلوع الشمس من
مغربها كما في حديث
الصحيحين (لا ينفع نفسا
ايمانها لم تكن آمنت من
قبل) الجملة صفة نفس (او)
نفسا لم تكن (كسبت في
ايمانها خيرا) طاعة اي لا
تنفعها توبتها كما في الحديث

ينازع كل منهما صاحبه استباحا وتصابح اهل الدنيا وتذهل الامهات عن اولادها وتضع كل ذات حمل حملها فاذا صالحوه والابرار فانهم ينفعهم بكاؤهم يومئذ ويكتب عليهم حسرة فاذا بانفت الشمس والقمر وسط السماء جاءهما جبريل فاخذ بقرنهما فردهما الى المغرب فيغر بهما في باب التوبة ثم يرد المصراعين فيلتئم ما بينهما ويصيران كأنهما لم يكن فيهما صدم ولا خلل فاذا أغلق باب التوبة لم يقبل لعبد بعد ذلك توبة ولا تنفعه حسنة يعملها بعد ذلك الا ما كان قبل ذلك فانه يجري لهم ووردان الدنيا تمكث بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشر بن سنة يتمتع المؤمنون فيها أربعين سنة لا يتمنون شيئا الا أعطوه ثم يعود فيهم الموت ويسرع فلا يبقى مؤمن ويبقى الكفار جهار جهون في الطرق كالبهاثم حتى ينكح الرجل المرأة في وسط الطريق يقوم واحد عنها وينزل واحد وأفضلهم من بقول لوتنجيت عن الطريق لكان أحسن فيكونون على مثل ذلك حتى لا يولد لاحد من نكاح ثم بعق الله النساء ثلاثين سنة ويكون كلهم اولادنا شرار الناس عليهم تقوم الساعة (قوله قل انظروا) أمرته يد على حدا عملوا ما شئتم (قوله ان الذين فرقوا دينهم) الاقرب كما قال المفسر انها نزلت في اليهود والنصارى ما ورد في ان رسول الله فقال ألا ان من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة وفي رواية من كان على ما أنا عليه وأصحابي (قوله فاخذوا بعضه) أي كما حكاه الله عنهم بقوله في سورة النساء ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله لست منهم في شيء) أي لست مأمورا بقتالهم وهذا مامش عليه المفسر من انها منسوخة وقيل انها محكمة والمعنى أنت بري منهم ومن أفعالهم لقطع نسبهم منك بكفرهم (قوله فيجازيهم به) أي بفعلهم (قوله وهذا) أي قوله لست منهم في شيء (قوله من جاء بالحسنة) أي يوم القيامة (قوله فله عشر أمثالها) هذا الخبر باقل المضاعفة والافقد جاء مضاعفة الحسنة بسبعين وسبعمائتين وبغير حساب واعلم ان المضاعفة تابعة للاخلاص فكل من عظم اخلاصه كانت مضاعفة حسنة أكثر ومن هنا قوله عليه الصلاة والسلام الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى فوالذي نفسي بيده لو اتفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مدادهم ولا نصيفه وفسر الحسنة بلا اله الا الله وهو احد تفسيرين والا آخران المراد بها كل ما أمر الله به فيشمل الذكرو والصلاة والصدقة وغير ذلك من انواع البر وهو الاولي لان ان اراد خصوص ما ينجي من الشرك فذلك جزاء ودخول الجنة وان اراد الذكرو بها فلا مفهوم لها لان العبارة بعموم اللفظ وافرد في الحسنة والسيئة لانه لو جمع لربما توهم ان الجزاء اجمالي بحيث يعطى في نظير حسنة كلها عشرة أمثالها بل الجزاء لكل فرد من افراد الحسنات والسيئات لان الحسنات متفاوتة بما جوزى على بعضها عشر وعلى بعضها أكثر (قوله أمثالها) جمع مثل ان قلت انه مذكر فكان مقتضاها تانيث المدد قال ابن مالك

ثلاثة بالناء قل للعشره * في عدم آحاده مذكرة

في الضد جرد واجب بانه جرد الناء مراعاة لاضافة مثل لضمير الحسنة فكانها كتسب التانيث من المضاف اليه او يقال ان أمثال صفة لموصوف محذوف تقديره عشر حسنات أمثالها فيجرد المدد من الناء مراعاة للموصوف المحذوف والى هذا الثاني اشار المفسر بقوله أي جزاء عشر حسنات (قوله ومن جاء بالسيئة) أي الشرك على ما قال المفسر حيث فسر الحسنة بلا اله الا الله او ما هو اعم وهو الاولي (قوله فلا يجزى الا مثله) أي ان مات غير نائب وحوزي والا قامره مفوض لربه فان شاء عذبه وان شاء عفا عنه واما ان مات نائبا فلا سيئة له لانه من المحبوب بين الله والمحبوب لا سيئة له قال تعالى ان الله يحب التوابين وقال عليه الصلاة

(قل انظروا) احد هذه الاشياء (انا منتظرون) ذلك (ان الذين فرقوا دينهم) باختلافهم فيه فاخذوا بعضه وتركوا بعضه (وكانوا شيعة) فرقا في ذلك وفي قراءة فارقوا أي تركوا دينهم الذي أمروا به وهم اليهود والنصارى (لست منهم في شيء) فلا تعرض لهم (انما أمرهم الى الله) يتولاه (ثم ينبتهم) في الآخرة (بما كانوا يفعلون) فيجازيهم به وهذا منسوخ بآية السيف (من جاء بالحسنة) أي لاله الا الله (فله عشر حسنات) أي جزاء عشر حسنات (ومن جاء بالسيئة) فلا يجزى الا مثله) أي جزاءه

(وهم لا يظلمون) ينقصون
من جزائهم شيئا (قل انني
هستداني ربي الى صراط
مستقيم) ويدل من محله
ديننا قيا (مستقيما) مسألة
ابراهيم حنيفا وما كان من
المشركين قل ان صلاتي
ونسكي عبادتي من حجب
وغيره (وحياي) حياتي
(ومماتي) موتي (لله رب
العالمين لا شريك له) في ذلك
(وبذلك) اي التوحيد
(امرت وانا اول المسلمين)
من هذه الامة (قل اغير الله
ابني ربا) الها اي لا اطلب
غيره (وهو رب) مالك (كل
شيء ولا تكسب كل نفس
ذنباً) (الا عليها ولا تزر
تحمل نفس) (وازرة) آفة
(وزر) نفس (أخرى) ثم الى
ربكم مرجعكم فينبئكم بما
كنتم فيه تختلفون وهو الذي
جعلكم خلائف الارض
جمع خليفة أي يخلف
بعضكم بعضا فيها (ورنع
بعضكم فوق بعض درجات)
بالمال والجاه وغير ذلك
(ليلوكم) ليخبركم بما آتاكم

والسلام التائب من الذنب كن لا ذنب له (قوله وهم لا يظلمون) اي العالمون للحسنات والسبب (قوله
ينقصون من جزائهم) هذا بالظن لجزاء الحسنات اي ولا يزد في سيئات اهل العقاب فالظلم نقص
الحسن والزيادة في المسي وتسميته ظلما تنزل منه سبحانه وتعالى والا فالظلم التصرف في ملك الغير
ولا ذلك لاحد معه تبارك وتعالى واما الزيادة في الحسنات فليس بظلم بل هو تفضل منه واحسان واعلم ان
الحسنة تتفاوت والسبب كذلك فليس من تصدق بدرهم كن تصدق بدينار وهكذا وليس من فعل صغيرة
كمن فعل كبيرة هكذا فعشرة امثال الحسنة من شكلها ومثل السيئة من شكلها واعلم ايضا ان هذا الجزاء
لن فعل الحسنة والسيئة واما من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة واحدة ومن هم بسيئة ولم يعملها فان
تركها خوف الله كتبت حسنة وان تركها لا لذلك لم تكتب شيئا لما في الحديث قال الله تعالى اذا تحدث
عبدى بحسنة ولم يعملها فانا اكتبها له حسنة حتى يعملها فان عملها فانا اكتبها له بعشر حسنات واذا تحدث
عبدى بسيئة ولم يعملها فانا اغفرها له حتى يعملها فان عملها فانا اكتبها له بعشر حسنات واذا تحدث
حرف توكد ونصب والياء اسمها وجملة هداي ربي خبرها وهدى فعل ماض والياء مفعول اول والى
صراط مستقيم مفعول ثان وربى فاعل والمضى قل ياخذ لكفار مكة اني ارشدني ربي ووصلني الى دين
مستقيم لا اعوجاج فيه (قوله ويدل من محله) اي محل الى صراط مستقيم وهو النصيب له لا المفعول الثاني
(قوله) نمت لدينا اي لا اعوجاج فيه (قوله ملة ابراهيم) بدل ديننا اي دينه وشريعته وما أوحى
به اليه (قوله حنيفا) حال من ابراهيم اي ما تلاعن الضلال الى الاستقامة (قوله وما كان من المشركين)
عطف حال على أخرى وفيه ترميض ونحروج جميع من خالف دين الاسلام عن ملة ابراهيم (قوله
عبادتي) اشار بذلك الى ان قوله ونسكي عطف عام على خاص (قوله وحياي ومماتي) قرأنا فاع بسكون
ياء وحياي وفتح ياء مماتي والباقون بالعكس (قوله لله رب العالمين) الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر ان
ولكن يقدر بالنسبة للعبادة خالصة وبالنسبة للحياة والموت مخلوقة (قوله في ذلك) اي الصلاة
والنسك والمحبي والمات (قوله وانا اول المسلمين) اي المنقادين لله واداءه شكل بان نه تقدمه الانبياء وامهم
واجاب المفسران الاول بالنية واجيب ايضا بان الاول بالنية اما المفسر في حقيقة (قوله
قل اغير الله) نزلت لما قال الكفار يا محمد ارجع الى ديننا وغير منصوب باي ربا تميز وقوله الها تفسير لرا (قوله
اي لا اطلب) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله وهو رب كل شيء) الجملة حالية
والمعنى لا يليق ان اتخذ هذا غير الله والحال انه مالك كل شيء (قوله ولا تكسب كل نفس الا عليها) رد
لقولهم اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم اي يكتب علينا ما عملتم من الخطايا (قوله الا عليها) اي الا في حال
كونه مكتوب باعليا لا على غيرها (قوله ولا تزر وازرة) اي ولا غير وازرة وانما قيد بالوازره موافقة
لسبب النزول وهو ان الوليد بن المغيرة كان يقول للمؤمنين اتبعوا سبيلي احمل عنكم اوزاركم وهو وازر (قوله
وزر أخرى) ان قلت كيف هذا مع قوله تعالى وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم وقوله عليه الصلاة والسلام
من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة اجيب بان ماها محمول على من لم يتسبب
فيه بوجه وفي الآية الاخرى والحديث محمول على من تسبب فيه فعليه وزر المباشرة ووزر التسبب ووزر
الفاعل لا يفارقه (قوله فينبئكم) اي يخبركم وبالمسك (قوله بما كنتم فيه تختلفون) اي من الاديان والممال (قوله
اي يخلف بعضكم بعضا فيها) اشار بذلك الى ان اضافة خلائف للارض على معنى في (قوله ورنع بعضكم
فوق بعض) اي خالف بين احوالكم حيث جعل منكم الحسن والفيح والفقير والعالم والجاهل
والقوي والضعيف ليلوكم فيما آتاكم وليس عجزا عن مساواتكم فانه منزه عنه سبحانه (قوله ليخبركم) اي

يسامكم معاملة المختبر والا فلا يخفى عليه شيء (قوله اى اعطاكم اياه) اى من النفي والفقر ليتبين الصابر
والشاكركن غيرهما (قوله ان ربك سريع العقاب) ان قلت ان الله حلهم لا يعجل بالعقوبة على من عصاه فكيف
وصف بكونه سريع العقاب اجيب بان كل آت قريب او المعنى سريع العقاب اذا جاء وقته واكد الجملة
الثانية هنا باللام وفي الاعراف المجملين لان الوعيد المتقدم هنا اخف من الوعيد المتقدم هناك فالوعيد
هنا هو قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثله او اما في الاعراف فهو قوله واخذنا الذين ظلموا بعذاب
بئس وقوله كونوا قردة خاسئين فال مقام هنا لغلبة الرحمة فلذلك اكدت دون العقاب واما هناك فال مقام
لهم فذلك اكد اما (قوله وانه لغفور رحيم) جعل خبر ان في هذه الآية من الصفات الذاتية الواردة
على بناء المبالغة واكد باللام وجعل خبر ان السابقة صفة جارية على غير من هي له للتنبيه على انه تعالى
غفور رحيم بالذات مباغ فيهما ومعاقب بالعرض مسامح في العقوبة ومعنى بالذات مغفرتة ورحمته
لا تتوقف على تاهل من العبد ومعنى بالعرض ان عقابه لا يكون الا بعد صدور ذنب فتعامل

سورة الاعراف

سميت بذلك لذكر اهل الاعراف فيها من باب تسمية الشيء بجزئه (قوله مكية) تقدم ان المكي ما نزل
قبل الهجرة وان بارض المدينة (قوله الثمان) اى ومنتهاها انا لا نضيع اجر المصلحين وقوله او الخمس
اى ومنتهاها وانه لغفور رحيم (قوله الله اعلم بمراده بذلك) هذا احد اقوال تقدم جملة منها وقد ذكر هذا
القول في الخازن بقوله هي حروف مقطعة استأثر الله بعلمها وهي سره في كتابه العزيز (قوله هذا كتاب)
قدره اشارة الى ان كتاب خبر لحذف واسم الاشارة عائد على القرآن بمعنى القدر الذى نزل منه وجملة
انزل اليك نعمت لكتاب قصده تشرىف النازل والمنزل عليه (قوله فلا يكن في صدرك حرج منه) لا
ناهية ويكن مجزوم بها وفي صدرك خبرها مقدم وحرج اسمها وخر ومنه صفة لحرج وهو نهى عن المسبب
وفي الحقيقة النهى عن اسباب الحرج والمعنى لا تتعاط اسبابا توجب الحرج (قوله ان تبلغه) اشارة بذلك
الى ان الكلام على حذف مضاف اى من تبليغه ويصح ان الضمير عائد على المنزل والا نزال والا نذار
(قوله لتنذر) من الانذار وهو التخويف من عذاب الله سبب محققته (قوله متعاق بانزل) اى واللام
للتعليل فهو مقول لا جله وانما جربا للام لفقد بعض الشروط لانه اختلف مع عامله في الزمان والفاعل
لان زمن الانزال غير زمن الانذار وفاعل الانزال الله تعالى وفاعل الانذار النبي صلى الله عليه وسلم
(قوله وذكري) اما في محل نصب عطف على تنذرا وفي محل رفع خبر لحذف تقديره هو ذكرى اوفى محل
جر عطف على المصدر المنسبك من ان المقدرة بعد اللام والفعل والتقدير انزل للانذار والتذكير ولما كان
النبي مكلفا بالتبليغ للكفار وان لم يعظوا به اسند الانذار له ولما كانت الموعدة والتذكير قائمة بالمؤمنين عند
سماعه اسندت لهم فالو اعظ للكفار من غيرهم والو اعظ للمؤمنين من انفسهم وحيث كان القرآن منزلا
لانذار الكفار وتعاط المؤمنين به فلا يحل اخراجه عما انزل له كان يقرأه الشخص في الطرقات لطلب
الدنيا وليتغنى به حيث يكون المقصود من القرآن الدنيا والتلذذ بالصوت الحسن كما يتلذذ بالثناء فان
ذلك من الضلال المبين الموجب للعقوبة (قوله اتبعوا) امر لجميع المكلفين او للكافرين (قوله من ربكم) اما
متعلق بانزل او بحذف حال من الموصول (قوله من دونه) امامة متعلق بقوله لا تتبعوا والمعنى لا تعدلوا عنه
الى غيره من الشياطين والكم ان او حال من اولياء لانه نعمت نكرة قدم عليها والمعنى لا تتولوا من دونه احدا
من شياطين الانس والجن ليحملوك على الاهواء والبدع (قوله بالثناء) اى مع تشديد الذال بعدها وقوله
والياء اى قبل التاء مع تخفيف الذال وقوله وفيه ادغام التاء راجع الى القراءة الاولى وقوله وفي قراءة بسكونها

اى اعطاكم اياه ليظهر
المطبع منكم والعاصي (ان)
ربك سريع العقاب لمن
عصاه (وانه لغفور)
للمؤمنين (رحيم) بهم
سورة الاعراف مكية
الاواسا لهم عن القرية
الثمان او الخمس آيات مائتان
وخمسة اوست آيات

(سم الله الرحمن الرحيم)
(المص) الله اعلم بمراده
بذلك هذا (كتاب انزل
اليك) خطاب للنبي صلى
الله عليه وسلم (فلا يكن في
صدرك حرج) ضيق (منه)
ان تبلغه مخافة ان تكذب
(لتنذر) متعلق بانزل اى
للا نذار (به وذكري) تذكرة
(للمؤمنين) به قل لهم
(اتبعوا ما انزل اليكم من
ربكم) اى القرآن (ولا
(تتبعوا) تتبعوا (من
دونه) اى الله اى غيره
(اولياء) تطيعونهم في
معصيته تعالى (قليلما
تذكرون) بالثناء والياء
تعتضون وفيه ادغام
التاء في الاصل في الذال
وفي قراءة بسكونها

وما زائدة لنا كيد القلة (وكم)
 خبرية مفعول (من قرية)
 اريد اهلها (اهلكناها) اردنا
 اهلاكها (فجاءها باسنا)
 عذابنا (بيانا) ليلا (اوهم)
 قائلون (ناثمون بالظهير)
 والقبولة استراحة نصف
 النهار وان لم يكن معها نوم
 اى مرة جاءها ليلا ومرة
 نهارا (فما كان دعواهم) قولهم
 (اذ جاءهم باسنا الان قالوا)
 انا كنا ظالمين فلنسألن
 الذين ارسل اليهم (اى
 الامم عن اجابتهم الرسل
 وعلمهم فيما بانهم) ولنسألن
 المرسلين (عن الابلاغ
) فلنقصن عليهم بعلم
 لنخيرهم عن علم بما فعلوه
 (وما كنا غائبين) عن ابلاغ
 الرسل والامم الخالية فيما
 عملوا (والوزن) للاعمال
 ولصحاتها بميزان له لسان
 وكفتان كما ورد في حديث
 كائن (يومئذ) اى يوم
 السؤال المذكور وهو
 يوم القيامة (الحق) العدل
 صفة الوزن (فمن ثقلت
 موازينه)

صوابه بصحيفها وفيه حذف احدى التاءين فالقراآت ثلاث وكلها سبعية (قوله وما زائدة لنا كيد القلة)
 اى و قليلا نمت مصدر محذوف اى تذكر ا قليلا او نمت ظرف زمان محذوف اى زمانا قليلا والمصدر
 او الظرف منصوب بالفعل بعده (قوله وكم خبرية) اى بمعنى كثير او لم ترد في القرآن الا هكذا ويجب لها
 الصدارة لكونها على صورة الاستفهامية (قوله مفعول) اى لفعل محذوف يفسره قوله اهلكناها
 من باب الاشتغال والتقدير وكم من قرية اهلكنا اهلكناها ويصح ان يكون كم مبتدا وجملة اهلكناها خبر
 ومن قرية تمييز لكم على كل حال (قوله اريد اهلها) اى فاطلق المحل واريد الحال فيه فهو مجاز مرسل (قوله
 اردنا اهلكها) جواب عما يقال ان الاهلاك مسبب عن الباس الذى هو العذاب وظاهر الآية يقتضي
 ان العذاب مسبب عن الاهلاك فاجاب بان الكلام فيه حذف (قوله بياتا) يحتمل انه حال والتقدير
 جاءها باسنا حال كونه بياتا اى في البيات بمعنى الليل او ظرف وهو التبادر من عبارة المفسر (قوله اوهم
 قائلون) اول التنوين والجملة حالية معطوفة على ما قبلها والواو مقدرة وانما حذف لدفع الثقل واجتماع حرفي
 عطفي في الصورة وقائلون من قال يقيل كباغ يسع فالفة منقلبة عن ياء بخلاف قال من القول ففى منقلبة
 عن واو (قوله والقبولة استراحة نصف النهار) هذا قول ثان في تفسيرها فتحصل ان القبولة فيها قولان
 النوم وقت الظهر والاستراحة في وسط النهار وان لم يكن معها نوم (قوله اى مرة جاءها ليلا الخ) هذا
 تفسير مراد للآية وقوله جاءها اى جاء بعضها ليلا كقولهم لوط وقوله ومرة نهارا اى كقولهم شبيب (قوله
 فما كان دعواهم) اى استغاثتهم وتضرعهم او المراد قولهم على سبيل التحسر والتندم (قوله اذ جاءهم) ظرف
 لقوله دعواهم (قوله الان قالوا) اى الا قولهم انا كنا ظالمين والمعنى انهم لم يقدروا على دفع العذاب
 عنهم وانما ذلك تحسر وندامة طعمها في الخلاص (قوله فلنسألن) اللام موطئة لقسم محذوف والتقدير
 والله لنسألن وهذا اشارة لعذابهم في الآخرة اثنى بيان عذابهم في الدنيا والمقصود من سؤال الامم زيادة
 الاقتضاح لهم ومن سؤال الرسل رفع قدرهم وزيادة شرفهم وتوكيت الامم حيث كذبوهم (قوله بعلم)
 متعلق بمحذوف حال من فاعل نقصن والتقدير فلنقصن عليهم حال كوننا مصبحو بين بعلم وهذا حيث
 سكنت الرسل عن الجواب وقالوا لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت علام الغيوب (قوله وما كنا غائبين)
 توكيد لما قبله (قوله فيما عملوا) فى معنى عن اى عما عملوا (قوله والوزن) مبتدا وقوله يومئذ خبره والحق
 نعمته وهذا هو اعراب المفسر ويصح ان يكون الحق خبر المبتدا يومئذ ظرف منصوب على الظرفية
 وهذا الوزن بداخذ الصحف والحساب ثم بعد الوزن يكون المرور على الصراط وهو مختلف باختلاف
 احوال العباد (قوله للاعمال ولصحاتها) هذا اشارة لقولين فعلى الاول تصور الاعمال الصالحة
 بصورة نيرة حسنة وتوضع في كفة الحسنات وتصور الاعمال السيئة بصورة مظلمة قبيحة وتوضع في
 كفة السيئات وتبقى قول ثالث وهو ان الوزن للذوات لما في الحديث انه ليأتى الرجل العظيم السمين
 يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة (قوله وكفتان) بكسر الكاف وفتحها في المثني والمفرد والجمع
 كقف بالكسر لا غير (قوله فمن ثقلت موازينه الخ) اعلم ان الناس في القيامة ثلاث فرق متقون لا كبار
 لهم ومخطئون وكفار قائلون فان حسناتهم توضع في الكفة النيرة وصغارهم ان كانت لهم في الكفة
 الاخرى فلا يجعل الله لذلك الصغار وزنا وتكفر صغارهم باجتنابهم الكبار ويؤمرهم الى الجنة وينتم
 كل على حسب اعماله واما الكفار فانهم يوضع كفرهم في الكفة المظلمة ولا توجد لهم حسنة توضع في
 الكفة الاخرى فتبقى فارغة فيامر الله بهم الى النار وهذا ان الصنفان هما المذكوران في القرآن صراحة في
 آيات الوزن واما الذين خلطوا فقد ثبت في السنة ان حسناتهم توضع في الكفة النيرة وسيئاتهم في الكفة
 المظلمة فان كانت الحسنات أثقل ولو باقل قليل او ساءت أدخلوا الجنة وان كانت السيئات أثقل ولو باقل

قليل ادخلوا النار الا أن يغفر الله هذا ان كانت كبائرهم فيما بينهم وبين الله وأمان كانت عليهم تبعات وكانت لهم حسنات كثيرة فانه يؤخذ من حسناتهم فيرد على المظلوم وان لم يكن لهم حسنات أخذ من سيئات المظلوم فيحمل على الظالم من أوزار من ظلمه ثم يعذب الا أن يرضي الله عنه خصماءه (قوله بالحسنات) أى بسبب ثقلها في الميزان ورجحانها على السيئات (قوله بما كانوا) متعلق بخسروا واما مصدرية وبآياتا متعلق بيطلمون قدم عليه للفاصلة وقوله يجحدون أشار بذلك الى انه ضمن الظلم معنى الجحد فصداه بالياء (قوله ولقد مكناكم اظلم) لما بين سبحانه وتعالى عاقبة من استمر على الكفر ومن استمر على الايمان ذكر ما أفاض عليهم من النعم الموجبة للشكر (قوله معايش بالياء) أى باتفاق السبعة لان الياء اصلية اذ هي جمع معيشة واصليها معيشة يسكون العين وكسر الياء او ضمها قللت كسرة الياء الى الساكن قبلها أو قلبت ضمة الياء كسرة ثم نقلت الى ما قبلها وحيث كانت الياء في المفرد اصلية فانها تبقى في الجمع وقرئ شذوذا بالهمزة نحر يجا على زيادة الياء واصالة الميم واما ان كانت الياء في المفرد زائدة فانها تكون في الجمع همزة كصحائف وصحيفة قال ابن مالك

والمدزید ثانی في الواحد * همز يرى في مثل كالقلائد

(قوله اسبابا تعيشون بها) أى تحييون فيها كالما كل والمشرى وما به تكون الحياة (قوله لنا كيد القلة) أى زائدة لنا كيد القلة والمعنى ان السالكين قليل قال تعالى وقليل من عبادى الشكور (قوله ولقد خلقناكم اظلم) تذكير لنعمة عظيمة على آدم سارية الى ذريته موجبة لشكرها (قوله اى اباكم آدم) أى حين كان طينا غير مصور (قوله اى صورناه) أى حين كان بشرا بخطيطه وشق حواسه وانما جعل المفسر الكلام على حذف مضاف لاجل ان يصح الترتيب ثم وانما ينسب الخلق والتصوير للمخاطبين اعطاء لمقام الامتنان حقه وتأكيد الوجوب الشكر عليهم بالرمز الى ان لهم حظا من خلق ابيهم ونصوبه لانهم من الامور السارية في الذرية جميعا (قوله اوا تم في ظهركم) هكذا في نسخة باو وفي اخرى بالواو فعلى الاولى يكون جوابا ثانيا والحاصل ان الناس اختلفوا فى تم في هذين الموضعين فمنهم من لم يلزم فيها ترتيبا وجعلها بمنزلة الواو وبقي الآية على ظاهرها ومنهم من قال هى للترتيب الزمانى وجعل الكلام على حذف مضاف فى الخلق والتصوير (قوله سجود تحية بالانحناء) اشار بذلك الى ان المراد السجود اللغوى وهو الانحناء كسجود اخوة يوسف وأبو يهله وقد كان تحية للملوك فى الامم السابقة وعليه فلا اشكال وقال بعضهم ان السجود شرعى بوضع الجبهة على الارض لله وآدم قبله كالكعبة ويحتمل ان السجود على ظاهره لآدم وقوله ان السجود لغير الله كفر محله ان كان من هوى النفس لا بامر الله ونظير ذلك تعظيمنا مشاعر الحج فتاهل (قوله فسجدوا) أى قبل دخول الجنة واول من سجد جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقررون واختلف فى مدة السجود فقليلة سنة وقيل خمسمائة سنة وقيل غير ذلك (قوله ابا الجن) هذا احد قولين والثانى هو بالشياطين فرقة من الجن لم يؤمن منهم احد (قوله كان بين الملائكة) اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع وانه ليس من الملائكة قال فى الكشف لما اتصف بصفات الملائكة جمع معهم فى الآية واحتيج الى استثناءه ويدل على ذلك قوله تعالى الا ابليس كان من الجن وقال بعضهم انه من الملائكة فالاستثناء متصل وقوله تعالى كان من الجن أى فى الفعل والممول عليه الاول (قوله ما منعك) ما استغفامية للتوبيخ فى محل رفع بالابتداء والجملة بعدها خبر وان فى محل نصب او جر لانها على حذف حرف الجر واذ منصوب بتسجد والتقدير اى شئ منعك من السجود حين امرتك (قوله زائدة) أى لنا كيد معنى النفي فى منعك فهو كما فى ص بحدفها وهو الاصل لان القرآن

بالحسنات (فالولئك هم
المفلحون) الفائزون (ومن
خفت موازينه) بالسيئات
(فالولئك الذين خسروا
انفسهم) بتصويرها الى النار
(بما كانوا آياتا يظلمون)
يجحدون (ولقد مكناكم)
يا بنى آدم (فى الارض
وجعلنا لكم فيها معايش)
بالياء اسبابا تعيشون بها
جمع معيشة (قليلا ما)
لنا كيد القلة (تشكرون)
على ذلك (ولقد خلقناكم)
أى اباكم آدم (ثم صورناكم)
أى صورناه (اوا تم فى ظهركم)
(ثم قلنا للملائكة اسجدوا
لآدم) سجود تحية بالانحناء
(فسجدوا الا ابليس) ابا
الجن كان بين الملائكة (لم
يكن من الساجدين قال)
تعالى (ما منعك ان لا)
زائدة (تسجد اذ) حين
(امرتك) قال انا خير منه

خلقتني من نار وخلقته من طين (قال فاهبط منها) اى من الجنة وقيل من السموات (فما يكون) ينبى (لك ان تكبر فيها فاخرج منها) (انك من الصاغرين) (الذين قال انظرني) (اخرى) (الى يوم يبعثون) (اى الناس) (قال انك من المنظرين) (وفى آية اخرى الى يوم الوقت المعلوم اى وقت الفحة الاولى) (قال فيما اغويتني) (اى باغوائك لى والباء للقسم وجوابه) (لا قدن لهم) (اى لبنى آدم) (صراطك المستقيم) (اى على الطريق الموصل اليك) (ثم لا تبينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شماثلهم) (اى من كل جهة فانهم عن سلوه قال ابن عباس ولا يستطيع ان ياتي من فوقهم لثلاثيحول بين العبد وبين رحمة الله تعالى) (ولا تجمد أكثرهم شاكرين مؤمنين) (قال اخرج منها مذؤما) (بالهمزة معييا او محقونا) (مدحورا) (مبعدا عن الرحمة لمن تبعك منهم) (من الناس واللام للابتداء او موطة للقسم وهو) (لا ملان جهنم منكم اجمعين) (اى منك بذريعتك ومن الناس وفيه تغليب الحاضر على الغائب وفى الجملة معنى جزاء من الشرطية اى من تبعك اعذبه

يفسر بعضه بعضا (قوله خلقتني من نار) هذه الجملة لا محل لها من الاعراب لانها كالتفسير والبيان لما قبلها من دعوى الخيرية (فائدة) قال هنا مامنعك وفى سورة الحجر قال يا ابليس مالك ان لا تكون مع الساجدين وفى سورة ص مامنعك ان تسجد لما خلقت بيدي الآية اختلاف العبارات عند الحكاية دل على ان اللعين قد ادرج فى معصية واحدة ثلاث معاص مخالفة الامر ومفارقة الجماعة والاستكبار مع تحقير آدم وشبهة الخيرية ان النار جسم لطيف نورانى والطين جسم كثيف ظلمانى وما كان لطيفا نواريا خيرا مما كان كثيفا ظلاميا ولما كان ما احتج به على ربه باطلا لكون الطين فيه منافع كثيرة وفوائد جمّة ويتوقف عليه نظام العالم لاحتياجه اليه ولما ينشأ عنه من النبات والماء اللذين هما غذاء العالم السفلى والار منافعها قليلة ولا يتوقف عليها نظام العالم لوجود كثير منه غير محتاج لها ولا لما يسوى بهارد عليه المولى باشنع رد واجاب به بجواب السائل المتعنت المتكبر بقوله فاهبط منها فما يكون لك ان تكبر فيها الآية (قوله قال فاهبط منها) الفاء لترتيب الامر على مظهر من مخالفة اللعين (قوله اى من الجنة) اى وعليه فبقى فى السموات خارج الجنة (قوله وقيل من السموات) اى فلم يبق له استقرار فى العالم العلوى اصلا (قوله ان تدعكبر فيها) اى ولا فى غير هافنى الكلام اكتفاء لان الكبير مذموم مطلقا (قوله الذليلين) تفسير للصغارين من الصغار وهو بافتح الذل والضيم (قوله قال انظرني) لما كره اللعين اذاعة الموت طلب البقاء والخلود الى يوم البعث ومن المعلوم ان لا موت بعده فقصدا استمرار الحياة فى الدنيا والاخرة فاجابه الله لا على مراده بل امهله الى الفحة الاولى ولا نجاة له من الموت ولا من العذاب (قوله اى وقت النفخة الاولى) اى لا وقت الفحة الثانية التى طلبها اللعين (قوله قال فيما اغويتني الخ) غرضه بهذا اخذ ناره منهم لانه لما طرد ومقت بسببهم أحب ان ينتقم منهم اخذ بالنار (قوله والباء للقسم) اى وما مصدرية وما بعدها مسبوكة بها يشير له قول المفسر اى باغوائك لى وبصح ان تكون للسببية (قوله اى على الطريق الخ) اشار به الى ان صراط منصوب على نزع الخافض (قوله من بين ايديهم ومن خلفهم) اى من الجهات التى يعتاد الهجوم منها وهى الجهات الاربع ولذلك لم يذكر الفوق والتحت وأما الفوق فلكونه لم يمكنه ان يحول بين العبد ورحمة ربه كما قال ابن عباس وأما التحت فلكبره لا يرضى ان ياتى من ذلك ويكثر اتيانه من أمام وخلف ويضعف فى النمين واليسار لحفظ الملازمة وذكر بعضهم حكمة اخرى لعدم مجيئه من تحت لكون الاتى من تحت انما يريد الازعاج وهو يريد التاليف للفواىة والاول اقرب وانما هدى الفعل فى الاولين بمن الابتداء لان شان التوجه منهما بخلاف الاخيرين فالآتى منهما كالتحرف اليسار (قوله ولا تجمد أكثرهم شاكرين) يحتمل انه من الوجدان بمعنى اللقاء فيتعدى لواحد وشاكرين حال ويحتمل انه بمعنى العلم فيتعدى لاثنتين (قوله قال اخرج منها مذؤما) تاكيدهما تقدم والمذؤم بالهمزة من ذأمه بذأمه ذأما اذا عابه ومقته اى اخرج محقونا معا با عليك (قوله مبعدا عن الرحمة) اى لان الدحر الطرد والابعاد يقال دحره يدحره دحورا ودحورا ومنه قوله تعالى ويقذفون من كل جانب دحورا واما حالان من فاعل اخرج (قوله واللام للابتداء) اى داخلة على المبتدأ فمن اسم موصول مبتدأ وتبعك صلتته ومنهم متعاق بتبعك وقوله لا ملان جواب قسم محذوف بعد قوله منهم والقسم وجوابه فى محل رفع خبر المبتدأ (قوله او موطة للقسم) والتقدير والله لمن تبعك ومن اسم شرط مبتدأ ولا ملان جواب القسم المدلول عليه بلام التوطئة وجواب الشرط محذوف لسد جواب القسم مسده (قوله وفيه تغليب الحاضر) اى وهو ابليس وقوله على الغائب اى وهو الناس (قوله وفى الجملة) اى وهى لا ملان وقوله معنى جزاء من اى على كونها شرطية

وتقديره أعذبه (قوله ويا آدم) تقدير المفسر قال يفيد أنه معطوف على أخرج مسلط عليه عامله عطف قصة على قصة ويصح عطفه على قوله ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فليكون مسلطاً عليه قلنا وربنا كان هذا أقرب من حيث المناسبة والاول أقرب من حيث قرب المعطوف من المعطوف عليه وهذا القول يحتمل أنه واقع من الله مباشرة أو على لسان ملك (قوله تأكيد للضمير في اسكن) أي وليس هو الفاعل لأن فاعل فعل الأمر واجب الاستئثار وقوله ليعطف عليه وزوجك جواب عما يقال لم أتى بالضمير المتفصل (قوله حواء) سميت بذلك لأنها خلقت من حى وهو آدم وذلك أن آدم لما أسكن الجنة مشى فيها مستوحشاً فلما نام خلقت من ضله القصير من شقه اليسر ليسكن إليها ويانس بها فلما استيقظ ورأها مال إليها فقالت له الملائكة مه يا آدم حتى تؤدي مهرها فقال ومأمرها فقالوا ثلاث صلوات أو عشر ون صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إن قلت إن شرط المهر أن يكون متمولاً وهذا البس يتمول أجيب بأن هذا الشرط في شرع محمول ولم يكن في شرع آدم وأيضاً الأمر هو الله وهو يحكم لا معقب لحكمه وأيضاً من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يزوج بلامهراً أصلاً فلما كان هو الواسطة في ذلك عدّ كأنه هو العاقد لهما وإنما كان خصوص الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إشارة إلى أنه صلى الله عليه وسلم هو الواسطة العظمى في كل نعمة وصلت لكل أحد حتى إليه آدم وأمر الله آدم بالسكون في الجنة قيل قبل دخول الجنة فتوجيه الخطاب لحواء باعتبار تعاقب علم الله بها فأنها لم تكن خلقت اذذاك وقيل بعد الدخول وهو المعتمد وعليه فيكون المراد من الأمر بالسكون الاستمرار (قوله فكلام من حيث شئنا) أي في أي مكان وفي الكلام حذف بعد من والاصل فكلام من ثمارها حيث شئنا وترك رغداً من هذا اكتفاء بذكره في البقرة وأنى بالفاء هنا وفي البقرة بالواو تفننا وإشارة إلى أن كلام من الحرفين بمعنى الآخر وقيل إن الواو تفيد الجمع المطلق والفاء تفيد الجمع على سبيل التعقيب فالمفهوم من الفاء نوع داخل تحت المفهوم من الواو فلا منافاة وما ذكره شيخ الإسلام من الجواب بعيد كما تقدم لنا في البقرة فأنظره * بقي شيء آخر وهو أنه وجه الخطاب أولاً لا لآدم وإنما لهما وحكمة ذلك أن حواء في السكنى تابعة لآدم فوجه الخطاب في السكنى لآدم وأما في الأكل من حيث شاؤا والنهي عن قربان الشجرة فقد اشتراك فيه فلذا وجه الخطاب لهما معاً (قوله ولا تقربا) يقال قربت الأمر أقر به من باب تعب وفي لغة من باب قتل قرباً بالالكسر فعلته أو داينته وحينئذ يكون النهي عن القربان أبلغ من النهي عن الأكل بالفعل (قوله وهي الحنطة) وقيل الكرم وقيل التين وقيل البلح وقيل الاترج والمشهور ما قاله المفسر (قوله من الظالمين) أي لا نفسهما (قوله فوسوس لهما الشيطان) الوسوسة الحديث الخفى الذى يلقيه الشيطان في قلب الإنسان على سبيل التكرار إن قلت إن الأنبياء معصومون من وسوسة الشيطان وظاهر الآية يقتضي أن الشيطان وسوس لآدم أجيب بأنه لم يباشر آدم بالوسوسة وإنما باشر حواء وهى باشرت آدم بذلك قال محمد بن قيس ناداه به يا آدم لم أكلت منها وقد نهيتك قال اطعمتني حواء لم اطعمتني قالت امرئتي الحية قال للحية لم امرئتيها قالت امرئتي ابليس قال الله أمانت يا حواء فلا دمينك كل شهر كما دميت الشجرة وأما أنت يا حية فاقطع رجلك فتمشين على وجهك وليشدخن رأسك كل من لقيك وأما أنت يا ابليس فلعون إن قلت كيف وسوس لهما وهو خارج الجنة أجيب بأن وسوسته وإن كانت خارج الجنة إلا أنها وصلت لهما بقوة جعلها الله على ذلك أو أنه تحيل على دخول الجنة بدخوله في جوف الحية ووسوس لهما وقوله الشيطان من شاط بمعنى احترق أو من شطن بمعنى بعد (قوله ابليس) من ابلس ابلاسا بمعنى يائس لأنه آيس من رحمة الله وقد تقدم في البقرة

(و) قال (يا آدم اسكن أنت)
تأكيد للضمير في اسكن
ليعطف عليه (وزوجك)
حواء بالمد (الجنة فكلام من
حيث شئنا ولا تقربا هذه
الشجرة) بالاكل منها وهى
الحنطة (فتكونا من
الظالمين فوسوس لهما
الشيطان) ابليس

(ليبدى) يظهر (لهما
 ماوورى) فوعل من
 المواراة (عنهما من سواتهما
 وقال مانها كاربكا عن
 هذه الشجرة الا) كراهة
 (ان تكونا ملكين) وقرى
 بكسر اللام (او تكونا من
 الخالدين) اى وذلك لازم
 عن الاكل منها كما فى آية
 اخرى هل ادلك على
 شجرة الخلد وملك لا يبلى
 (وقاسمهما) اى اقسم
 لهما بالله (انى لكما لمن
 الناصحين) فى ذلك
 (فدلاهما) حطهما عن
 منزلتهما (بغرور) منه
 (فلما ذاقا الشجرة) اى
 أكلهما منها (بدت لهما
 سواتهما) اى ظهر لكل
 منهما قبله وقبل الآخر
 ودبره وسمى كل منهما
 سواة لان انكشافه يسوء
 صاحبه (وظفقا يخفضان)
 اخذا يلزقان (عليهما من
 ورق الجنة) ليستتر به
 (وناداهما ربهما الم
 انهكما عن تلكا الشجرة
 واقل لكما ان الشيطان
 لكما عدو مبين) بين
 العدواة والاستفهام
 للتقرير (قالا ربنا ظلمنا
 انفسنا) بمعصيتنا

جملة اسمائه فانظرها (قوله ليبدى لهما) هذا من جملة أغراضه فى الوسوسة فتكون اللام للتعليل ويحتمل انها
 للماقبة وان غرضه فى الوسوسة خصوص غضب الله عليهما وطردهما من الجنة (قوله ماوورى عنهما) اى
 غطى وستر عنهما واختلف فى ذلك اللباس فقيل غطاء على الجسد من جنس الاظفار فزع عنهما وبقيت
 الاظفار فى اليدين والرجلين تذكرة وزينة واهما عا ولذلك قالوا ان النظر للاظفار فى حال الضحك يقطعه
 وقيل كان نورا وقيل كان من ثياب الجنة (قوله فوعل) أشار بذلك الى ان الواو الثانية زائدة وحينئذ فلا
 يجب قلب الاولى همزة وانما يجب لو كانت الثانية أصلية (قوله من سواتهما) اى عوراتهما سميت بذلك
 لان كشفها يسيء صاحبها (قوله وقال مانها كما) معطوف على وسوس بيان له (قوله الا ان تكونا ملكين)
 بفتح اللام اى لم ينهكما عن الاكل منها الا كراهة ان تكونا من الملائكة او تكونا من الخالدين فى الجنة
 فالمعنى الذى ادعاه لهما ان الاكل منها سبب لان يكونا من الملائكة وسبب للخلود فيها (قوله كراهة) أفاد
 المفسران الاستثناء مفرغ وهو مفعول من اجله قدره البصريون الا كراهة ان تكونا على وقدره
 الكوفيون ان لا تكونا وتقدير البصريين اولى لان اضمار الاسم احسن من اضمار الحرف (قوله وقرى
 بكسر اللام) اى شذوذ او يؤيده قوله تعالى فى موضع آخر هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى
 فالملك بالضم بناسب الملك بالكسر (قوله اى وذلك) اى احدا الامر ين وقوله لازم اى اشىء عن الاكل
 منها وقضية هذه الآية على قراءة الكسر عدم اجتماع الامر ين وقضية الآية الاخرى وهى هل ادلك على
 شجرة الخلد وملك لا يبلى اجتماعهما واجيب بان او بمعنى الواو وحكمة ترغيبهما فى الملكية ان الملائكة
 خصوا باقرب من العرش ولهم المنزلة عند الله (قوله وقاسمهما) معطوف على فوسوس لهما الشيطان وانما
 أقسم لهما لاجل تأكيد اضلاله فهو أول من حلف كاذبا بل هو أول من عصى الله مطلقا (قوله اى اقسم
 لهما بالله) اى وقبلا منه القسم للمعالة باعتبار ذلك والافالواقع ليست على بابها لان الحالف هو فقط
 (قوله فى ذلك) اى ما ذكر من كونهما يلحقان بالملائكة ويكونان من الخالدين (قوله فدلاهما) التذلى
 النزول من اعلى لاسفل (قوله حطهما عن منزلتهما) اى الحسية لان غروره تسبب عنه نزولهما من الجنة
 الى الارض لا المعنوية بل رتبتهما عند الله لم تنقص بل ازدادت (قوله بغرور) الباء سببية والغرور تصوير
 الباطل بصورة الحق (قوله فلما ذاقا الشجرة) من الذواق وهو تناول الشىء ليعرف طعمه وفيه اشارة الى
 انها لم تتناول منها كثيرا لان شان من ذاق الشىء ان يقتصر على ما قل منه (قوله بدت لهما سواتهما) اى
 سقط عنهما لباسهما فبدت اغ (قوله ودبره) اى الآخر واماد بر نفسه فلا يظهر له الا ان الفت له وتماها
 (قوله يسوء صاحبه) اى يوقعه فى السوء (قوله وطفقا) من باب طرب اى شرعا واخذا (قوله يخفضان)
 من خصف النمل خرزه والمراد يلزقان بعضه على بعض لاجل الستر (قوله عليهما) اى القبل والدبر (قوله
 من ورق الجنة) قيل ورق التين وقيل ورق الموز (قوله وناداهما ربهما) يحتمل على لسان ملك او مباشرة
 (قوله الم انهكما) اما تفسير للتداء فلا محل له من الاعراب او مقول لقول محذوف والنقد برفقا الم انهكما
 اغ (قوله واهل لكما) اى كافى آيته فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزجك الآية (قوله بين العدواة) اى
 حيث امتنع من السجود له ورضي بالطرد والبعاد (قوله استفهام تقرير) اى وهو حمل المخاطب على الاقرار
 والمعنى اقر بذلك على حد ألم شرح لك صدرك (قوله قالا ربنا ظلمنا انفسنا) هذا اخبار من الله عن آدم
 وحواء باعترافهما وندمهما على ما وقع منهما وانما عاتبهما الله على ذلك وان كان ليس بمعصية حقيقية لان
 حسنات الارباب رسيات المقرين وليس ذلك بهادح فى عصمة آدم لان المستحيل على الانبياء تعمد الخلف واما
 الخطا فى الاجتهاد والنسيان الرحمان فهو جائز عليهم ونظير ذلك ما وقع فى قصة ذى اليدين حيث سلم رسول

(وان لم تغفر لنا وترحمنا
لكونن من الخاسرين قال
اهبطوا) اى آدم وحواء
بما اشتمتا عليه من ذريتهما
(بعضكم) بعض الذرية
(لبعض عدو) من ظلم
بعضهم بعضا (ولكم فى
الارض مستقر) مكان
استقرار (ومتاع) تمتع (الى
حين) تنقضى فيه اعماركم
(قال فيها) اى الارض
(تحيون وفيها تموتون
ومنها تخرجون) بالبعث
بالبقاء للفاعل وانفعول
(يايى آدم قد انزلنا عليكم
لباسا) أى خلقناه اسم
(يوارى) يستر (سواء تك
ور يشا) هو ما يتجمل به
من الثياب (ولباس التقوى)
العمل الصالح والسمت
الحسن بالنصب عطف
على لباسا والرفع مبتدا
خبره جملة (ذلك خير ذلك
من آيات الله) دلائل
قدرته (لعلهم يذكرون)
فيؤمنون

٣ قوله لباسا يوارى
سواء تكم الخ هكذا فى النسخ
الى بايدينا وعبرة
الزخشرى اى أنزلنا عليكم
لباسين لباسا يوارى
سواء تكم ولباسا يزبنكم اه

الله من ركتين فقال له ذوالدين أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله فقال كل ذلك لم يكن فقال بل
بعض ذلك قد كان الحديث وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أنس ولكن أسي لا سن وحكمة الا كل
من الشجرة ما ترتب على ذلك من وجود الخلق وعمارة الدنيا فاساء الله لاجل حصول تلك الحكمة البالغة
فمن نسب التعمد والتجرأ لآدم فقد كفر كما ان نفى عنه اسم المعصيان فقد كفر لمصادمة آية وعصى آدم
ربه فتوى فالخاص من ذلك ان يقال ان معصيته ليست كالعاصي وتقدم تحقيق هذا المقام فى سورة البقرة
فانظره (قوله وان لم تغفر لنا) شرط حذف جوابه اكتفاء بجواب القسم (قوله بما اشتمتا عليه من
ذريتهما) اى فهذا هو وجه الجمع فى الآية وقيل ان الجمع باعتبار آدم وحواء والحية وابليس ويكون
قوله بعضكم لبعض عدو باقى على ظاهره لان ابليس والحية عدو لآدم وحواء (قوله مكان استقرار)
اى وهو المكان الذى يعيش فيه الانسان والمكان الذى يدفن فيه (قوله قال فيها تحيون) اصله
تحيون كترضيون تحركت الياء الثانية وافتح ما قبلها قلبت الف اثم حذفت لالتقاء الساكنين (قوله بالبناء
للفاعل الخ) اى فى تخرجون واما تحيون وتموتون فللفاعل لا غير (قوله يايى آدم) لما قدم قصة آدم وحواء
وما نعم به عليهما وقتنة الشيطان لهما مخاطب اولاد آدم عموما بتذكير نعمه عليهم وحذرهم من اتباع
الشيطان لانه عدو لا يبيهم والعداوة للآباء متصلة للابناء (قوله قد انزلنا عليكم لباسا) اى انزلنا
اسبا به من السماء وهو المطر فينشأ عنه النبات الذى يكون منه اللباس كالقطن والسكتان وتعيش به
الحيوانات التى يكون منها الصوف والشعر والوبر والحريز (قوله سواء تكم) اى عورتكم اى فهو نعمة
(قوله ور يشا) معطوف على لباسا وعبر عنه بالريش لان الريش زينة الطائر كما ان اللباس زينة
الادميين والمعنى ان الله تعالى من على بنى آدم ٣ لباسين لباسا يوارى سواء تكم ولباسا يشا اى زينة
و يصح ان يكون معطوفا على يوارى فيكون وصف اللباس بشيئين كونه يوارى سواء تكم
وكونه زينة اكبر يؤخذ من الآية ان لبس لباس الزينة غير مذموم والمراد الزينة التى لم تخالف الشرع
وهذا ان صح القصد بان لم يقصد الفخر ولا العجب بها كما ان التقشف فى اللباس غير مذموم ان كان
خاليا من الاغراض الفاسدة بان لم يقصد به دعوى الولاية واظهار الفاقة لاجل ان يتصدق عليه وبالجملة
فالمدار على حسن القصد تحمل بالثياب او تخشن فيها وفى هذا المعنى قال بعضهم

ليس التصوف لبس الصوف والخلق * بل التصوف حسن الصمت والخلق
فالبس من اللبس ما تختار انت وقم * جنح الظلام وأجر الدمع فى التسق
فرب لا بس الد يباح مشغله * حب الذى خلق الانسان من عاق
وكم فتى لا بس للخيش تحسبه * ناج وذلك عند العارفين شقى
فان ذلك لم يحجبه ملبسه * وذامع اللبس ماسور فلم يفر

(قوله ولباس التقوى) أى الباشى عنها والاشته عنه (قوله العمل الصالح) اى المنجى من العذاب لان
الانسان يكسى من عمله يوم القيامة (قوله خبر جملة ذلك خير) اى فاسم الاشارة مبتدأ ثان وخبر خبره
والجملة من المبتدأ الثانى وخبره خبر الاول واسم الاشارة عائد على قوله ولباس التقوى وانما كان خيرا
لانه يستتر من فضائح الاخرة وفى الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم وأموالكم وانما ينظر الى قلوبكم
واعمالكم فاذا كان كذلك فينبغى للانسان ان يشتغل بتحسين ظاهره بالاعمال الصالحة وباطنه
بالاخلاص فانه محل نظر الله منه ولذلك قال العارف البكرى الهى زين ظاهرى بامتثال ما أمرتنى به
ونهيتنى عنه وزين سرى بالاسرار وعن الاغيار فصته (قوله ذلك من آيات الله) اسم الاشارة عائد على

اللباس المنزل باقسامه (قوله فيه التفات عن الخطاب) اى وكان مقتضى الظاهر لعلكم تذكرون ونكتته دفع الثقل في الكلام (قوله يا بنى آدم) لما ذكرهم نعمة اللباس نبههم على ان الشيطان حسود وعدوهم كما انه حسود وعدو لا يبههم (قوله لا يفتنكم الشيطان) هو نهى له صورة وفي الحقيقة نهى لبنى آدم عن الاصغاء لفتنه وتباعه فليس المراد النهى عن تسلطه اذ لا قدرة لخلق على منع ذلك لا نه قضاء مبرم بل المراد النهى عن الميل اليه والى ذلك اشار المفسر بقوله اى لا تتبعوه فتفتنوا (قوله كما اخرج) الكاف بمعنى مثل صفة لمصدر محذوف ومما مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر والتقدير فتنة مثل فتنة اخراج ابو يكم والجامع بينهما زوال النعم في كل (قوله ابو يكم) اى آدم وحواء (قوله بفتنته) الباء سببية (قوله حال) اى من ابو يكم ومن ضمير اخرج وكل صحيح فان الجملة مشتملة على ضمير الا بوبن وعلى ضمير الشيطان واسناد النزاع اليه باعتبار كونه سببا فيه والنزع اخذ الشئ بسرعة وقوة ومنه قوله تعالى تنزع اللباس كانهم اعجاز نخل منقعر وفيه اشارة الى ان من اتبع الشيطان تزول نعمه بسرعة وقوة وأنى بالمضارع حكاية للحال الماضية استحضر الصورة العجيبة (قوله انه يراكم) تعليل للتحرز من الشيطان اللازم للنهى كانه قيل فاحذروه لا نه يراكم اغ (قوله وقبيله) معطوف على الضمير المتصل في يراكم وأنى بالضمير المنفصل وان كان قد حصل الفصل بالكاف زيادة في الفصاحة والقبيل اسم لما اجتمع من شتات الخلق واذلك فسرهم بالجنود والقبيلة الجماعة من اب واحد (قوله من حيث لا ترونهم) من ابتدائية وحيث ظرف مكان والتقدير انه يراكم رؤى مبتدأ آمن مكان لا ترونهم فيه (قوله اللطافة اجسادهم) اى فاجسادهم كالهواء ناعمه وتتحققه ولا نراه لللطافة وعدم تلونه هذا وجه عدم رؤى يتناهم وأما وجه رؤى يتهم لنا فكثافة اجسادنا وتلوننا وأما رؤى بعضهم لبعض فحاصلة لقوة في ابصارهم وهذا حيث كانوا بصورتهم الاصلية وأما اذا تصوروا بغيرها فترام لان الله جعل لهم قدرة على التشكل بالصورة الجميلة او الخسيسة وتحكم عليهم الصورة كما في الاحاديث الصحيحة فالآية ليست على عمومها والفرق بينهم وبين الملائكة ان الملائكة لا يتشكون الا في الصور الجميلة ولا تحكم عليهم بخلاف الجن وقد ورد ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وجعلت صدور بنى آدم مساكن لهم الامن عصمه الله كما قال تعالى الذى يوسوس فى صدور الناس فهم يرون بنى آدم وبنو آدم لا يرونهم قال مجاهد قال ابليس جعل لنا ربيع نرى ولا نرى ونخرج من تحت الثرى ويعود شيخنا شابا وقال مالك بن دينار ان عدوا يراك ولا تراه لشدة الجاهدة الامن عصمه الله (قوله انا جعلنا الشياطين اولياء) اى صيرناهم اعدوانا لغير المؤمنين ومكناهم من اغواهم فتحرزوا منهم (قوله واذا فعلوا قاحشة) هذه الآية نزلت في كفار مكة كانوا يطوفون عراة رجالهم بالنهار ونساءهم بالليل فكان احدهم اذا قدم حاجا او معتمرا يقول لا ينبغي ان اطوف في ثوب قد عصيت فيه ربى فيقول من يعيرنى ازارا فان وجد الاطاف عرياما واذا فرض وطاف في ثياب نفسه ألقاها اذا قضى طوافه وحرما على نفسه (قوله قالوا وجدنا الغل) اى محتجين بهذين الامرين تقليد الآباء والافتراء على الله (قوله قل ان الله لا يامر بالقحشاء) اى ردلفا انهم الثانية وترك رد الاولى لوضوح فساده (قوله اتقولون على الله مالا تعلمون) اى لا انكم لم تسمعوه مشافهة ولم تأخذوه عن الانبياء الذين هم وسائط بين الله وخلقته (قوله استفهام انكار) اى وتو يسخ وفيه معنى النهى (قوله معطوف على معنى بالقسط) دفع بذلك ما يقال ان قوله امر ربى بالقسط خير وقوله واقيموا انشاء ولا يصح عطف الانشاء على الخبر فاجاب بنحو ابي الاول ان اقيموا معطوف على المعنى والتقدير قال اقسطوا واقيموا الثانى ان الكلام فيه حذف والتقدير قل امر ربى بالقسط فاقبلوا واقيموا (قوله اى اخلصوا له سجودكم) اى صلاتكم فقيه تسمية الكل باسم اشرف اجزائه لان اقرب ما يكون العبد من ربه

فيه التفات عن الخطاب (يا بنى آدم لا يفتنكم) يضلنكم (الشيطان) اى لا تتبعوه فتفتنوا (كما اخرج ابو يكم) بفتنته (من الجنة ينزع) حال (عنهما لبا سهما ليريهما) سوأتهما انه اى الشيطان (يراكم هو وقبيله) جنوده (من حيث لا ترونهم) للطافة اجسادهم او عدم أولانهم (انا جعلنا الشياطين اولياء) اعدوانا وقرناء (للذين لا يؤمنون واذا فعلوا قاحشة) كالشرك وطوافهم بالبيت عراة قائلين لا تطوف في ثياب عصينا الله فيها فتهوا عنها (قالوا وجدنا عليها آباءنا) فاقنت يتابعهم (والله امرنا بها) ايضا (قل) لهم (ان الله لا يامر بالقحشاء) اتقولون على الله مالا تعلمون (انه قاله استفهام انكار) قل امر ربى بالقسط العدل (واقيموا) معطوف على معنى بالقسط اى قال اقسطوا واقيموا أو قبله فاقبلوا مقدرا (وجوهكم) لله (عند كل مسجد) اى اخلصوا له سجودكم

وهو ساجد (قوله وادعوه) عطف عام (قوله كما بدأكم تعودون) كلام مستأنف مسوق للرد على منكري البعث اى يعيدكم احياء اى بالارواح والاجساد بعينها (قوله فبقا هدى) فريقا معمول لهدى وفريقا الثاني معمول للمقدر من قبيل الاشتغال موافق في المعنى والتقدير وأضل فريقا حق عليهم الضلالة اى ثبت في الازل ضلالهم (قوله انهم اتخذوا) علة لقوله حق عليهم (قوله ويحسبون انهم مهتدون) اى يظنون انهم على هدى والحال انهم ليسوا كذلك (قوله يا بنى آدم اطع) سبب نزولها كما قال ابن عباس ان العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال بالنهار والنساء بالليل يقولون لا تطوف في ثياب عصينا الله فيها وكانوا لا يكون في ايام حجهم الا قوتا ولا ياكلون لحما ولا دسما يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون ان يفعلوا كفعلهم (قوله اى ما يستعزونكم) راعى في هذا المحل سبب النزول واصل الواجب وعموم اللفظ يفيد ان المطاوب في الصلاة والطواف ومشاهد الخيرات والعبادات كاهو المندوب شرعا تأمل (قوله عند كل مسجد) المسجد في الاصل موضع السجود ثم أطلق وأريد منه نفس الصلاة والطواف من باب تسمية الحال باسم المحل والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالذى ينبغي للامة التجميل بالثياب عند حضور مشاهد الخير مع القدرة (قوله وكلوا واشربوا) اى من الحلال فانه رأس التقوى (قوله ولا تسرفوا) اى بان تحرموا الحلال كما كانوا يفعلون من امتناعهم من اللحم والدسم واتحلوا الحرام واتجاوزوا الحد في الاكل والشرب كالتمتع في ذلك او الاكثار المضر لما في الحديث ماملا ابن آدم وعاء شرا من بطنه ولان ما زاد على ثلث البطن لا يعود على الشخص الا بالضرر لما في الحديث اصل كل داء البردة وهى ادخال الطعام على الطعام فلاناسب ان لا ياكل حتى يجوع وان يقوم ونفسه تشتهى الطعام فان ملك النفس عن الاسراف في المباح اكبر دليل على ملكها عن الحرام (قوله انه لا يحب المسرفين) اى يعاقبهم على ذلك ولا يرضى فعلهم (قوله انكار اعليهم) اى وتوبيخهم وحيث كان انكارا فلا جواب له (قوله التى اخرج لعباده) اى التى خلقها لهم من النبات كالقطن والكتان ومن الحيوان كالحرير والصوف ومن المعادن كالدرع وكلها جائزة للرجال والنساء ما عدا الحرير الخالص للرجال فانه يحرم عليهم اجماعا وما اختلط بالحرير وغيره ففيه خلاف بين العلماء بالكره والحرمة والجواز والمعتمد عدم الحرمة (قوله قل هي) اى الزينة من الثياب والطيبات من الرزق (قوله بالاستحقاق) اى الاصلى وأما مشاركة غيرهم لهم فهو بطريق التبع وهذا جواب عما يقال ان المشاهدين الكافر يستمتع بالزينة والمستلذات اكثر من المسلم فكيف يقال انها للذين آمنوا في الحياة الدنيا فاجاب بما ذكره يؤيد هذا المعنى قوله تعالى واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق اهل من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فامتنع قليلا الآية ولذا لا يماقبون عليهم لان الله خلقها لهم بطريق الاصله ليستعينوا بها على طاعته ولذا اذا عدت المؤمنون في آخر الزمان تقوم القيامة اذ لم يبق مستحق للنعم (قوله خاصة بهم) اى لا يشاركهم فيها غيرهم (قوله بالرفع) اى خبر ثان (قوله والنصب حال) اى من الضمير في الخبر في المحذوف والتقدير همى كائنة للذين آمنوا في الحياة الدنيا حال كونها خالصة لهم يوم القيامة وانما كانت خالصة للمؤمنين يوم القيامة لان رحمة الله تنفرد بالمؤمنين وغضبه يتفرد بالكافرين قال تعالى وامتاز اليوم ابها المجرمون (قوله كذلك تفصل الآيات) اى نبينها ونوضحها في غير هذا الموضع مثل ذلك التفصيل والتوضيح في هذا الموضع (قوله لقوم يعلمون) اى انه مستحق للعبادة (قوله فانهم المنتفعون بها) اى وغيرهم لا يسعاه ولا يخاطب (قوله كالزنا) اى والقتل وسلب الاموال وسائر انواع الفسق بالجارية (قوله اى جهرها وسرها) المراد بالجهر المعاصي الظاهرة كالقتل وشرب الخمر وبالسرها المعاصي الباطنية القلبية كالعجب والكبر والرياء (قوله والاثم) عطف عام

(وادعوه) اعبدوه (مخلصين له الدين) من الشرك (كما بدأكم) خلقكم ولم تكونوا شيئا (تعودون) اى يعيدكم احياء يوم القيامة (فريقا) منكم (هدى) وفريقا حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله أى غيره (ويحسبون انهم مهتدون) اى ما يستعزونكم (اى ما يستعزونكم) (عند كل مسجد) عند الصلاة والطواف (وكلوا واشربوا) ماشتم (ولا تسرفوا) انه لا يحب المسرفين (قل) انكار اعليهم (من حرم زينة الله التى اخرج لعباده) من اللباس (والطيبات) المستلذات (من الرزق) قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا بالاستحقاق وان شاركهم فيها غيرهم (خالصة) خاصة بهم بالرفع والنصب حال (يوم القيامة) كذلك تفصل الآيات (نبينها مثل ذلك التفصيل) لقوم يعلمون يتدبرون فانهم المنتفعون بها (قل) انما حرم ربى الفواحش (الكبائر كالزنا) (ما ظهر منها وما بطن) اى جهرها وسرها (والاثم) المعصية (والبنى) على الناس (بغير الحق)

هو الظالم (وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به) (بشرake) (سلطانا) حجة (وان تقولوا على الله مالا تعلمون) من تحريم ما لم يحرم وغيره (ولكل امة اجل) مدة (فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون) عنه (ساعة ولا يستقدمون) عليه (يا بني آدم) (ما فيه ادغام نون ان الشرطية في ما للزبدة) (ياتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فمن اتقى) (الشرك) (وأصلح) عمله (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) في الآخرة) (والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا) (تكبروا عنها) فلم يؤمنوا بها (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون فمن) (اي لا أحد) (أظلم ممن افترى على الله كذبا) (بنسبة الشريك والولد اليه) (او كذب بآياته) القرآن (أولئك ينالهم نصيبهم) (نصيبهم) (حظهم) (من الكتاب) (مما كتب لهم في اللوح المحفوظ من الرزق والاجل وغير ذلك) (حق) (اذا جاءتهم رسلنا) (أي الملائكة) (يتوفونهم قالوا) (لهم تبيكتنا) (اين ما كنتم تدعون) (تبدون من دون الله قالوا أضلوا) (غابوا عنها) فلم نرهم (وشهدوا على انفسهم) (عند الموت) (انهم كانوا كافرين

على خاص وما بعده عطف خاص على عام لمزيد الاعتناء بشأنه (قوله هو الظلم) (اي للناس اما بالقتل أو سلب الاموال او التكميل في اعراضهم أو غير ذلك وقوله بشير الحق ايضاح لمعنى البغي فهو صفة كاشفة (قوله ما لم ينزل به سلطانا) ما منكرة بمعنى شيء أي شيئا سواه تعالى (قوله حجة) أي دليلا لان دليل الوحداية لله ابطال الشرك لغيره (قوله وغيره) أي كتحليل الحرام ويدخل في ذلك المتيق بالكذب (قوله ولكل امة أجل) أي لكل فرد من افراد الامة (قوله مدة) أي وقت معين (قوله ساعة) أي شيئا قليلا من الزمن فالمراد بالساعة الزمانية وقوله لا يستأخرون جواب اذا وقوله ولا يستقدمون مستأنف أو معطوف على الجملة الشرطية ولا يصح عطفه على قوله لا يستأخرون لان المعطوف على الجواب جواب وجواب اذا يشترط أن يكون مستقبلا ولا استقدام بالنسبة لحيء الاجل ماض فلا يصح ترتيبه على الشرط (قوله يا بني آدم) هذا خطاب عام لكل من لآدم عليه ولادة من اول الزمان لآخره ولكن المقصود من كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وفي هذه الآية دليل على عموم رسالته لان الله خاطب من اجله عموم بني آدم (قوله في ما الزبدة) أي للتاكيد (قوله ياتينكم) فعل الشرط مبني على الفتح لا تصاله بنون التوكيد الثقيلة في محل جزم وجملة فمن اتقى الى خالدون جواب الشرط والرابط محذوف تقديره فمن اتقى منكم ومن يحتمل ان تكون شرطية واتقى فعل الشرط وجملة فلا خوف عليهم جوابه ويحتمل انها موصولة واتقى صلتها وجملة فلا خوف عليهم خبرها وقرن بالفاء لما في المبتدأ من معنى العموم (قوله منكم) أي من جنسكم يا بني آدم وانما كان من جنسهم لانه اقطاع لمذرم وحجتهم (قوله يقصون) أي يقرؤون ويتلون (قوله آياتي) أي القرآنية وغيرها (قوله فمن اتقى الشرك) اشار بذلك الى ان المراد بالتقوى هنا التقوى العامة وهي اتقاء الشرك بالايان لقرينة قوله واصلح واعلى منها تقوى الخواص وهي ترك المعاصي واعلى منها ترك الاغيار وهي كل مشغل عن الله وهذه المرتبة اشار الارباق بقوله

ولو خطرت لي في سواك ارادة * على خاطري يوما حكمت بردتي

(قوله واصلح عمله) أي بان ترك المعاصي او كل مشغل عن الله فهو صادق بتقوى الخواص وخواص الخواص (قوله في الآخرة) أي واما في الدنيا فلا يفارقهم الخوف ولا الحزن لند كرم الموت واحوال الآخرة ولوجاءتهم البشري من الله فالخزن دأب الصالحين في الدنيا لزيادة درجاتهم (قوله فلم يؤمنوا بها) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف أي تكبروا عن الايمان بها (قوله اي لا أحد) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري بمعنى النفي (قوله بنسبة الشريك) الباء سببية والمعنى لا أحد أظلم ممن افترى على الله كذبا بسبب نسبة الشريك لله ككفار مكة حيث أشركوا مع الله الاصنام والنصارى واليهود حيث نسبوا الولد (قوله او كذب بآياته) وان لم ينسب الشريك له لانه لا يلزم من التكذيب بالآيات نسبة الشريك له واما نسبة الشريك له فيلزم منها التكذيب بالآيات (قوله أولئك بنالهم نصيبهم) أي في الدنيا (قوله من الكتاب) من ابتداء متعلقة بمحذوف حال من نصيبهم وقوله مما كتب لهم بيان للنصيب (قوله من الرزق) أي على حسبه من سعة وضيق وكونه من حلال أو حرام وقوله والاجل أي من قصر أو طول وقوله وغير ذلك أي كالمعمل وكان ذلك مكتوب في اللوح المحفوظ مكتوب في صحف الملائكة وهو في بطن أمه فتحصل ان ما قسم له في الحياة الدنيا لا يغيره كفروا اسلام (قوله حتى اذا جاءتهم) حتى اما ابتداء او جارة (قوله الملائكة) قيل انهم عزرائيل واعوانه لقبض ارواحهم وقيل انهم ملائكة العذاب وتقدم انهم سبع موكلون باخذ روح الكافر بعد قبضها للعذاب (قوله تبيكتنا) أي توبيخنا وتقربنا (قوله اين ما كنتم تدعون من دون الله) أي الآلهة التي كنتم تميدونها في الدنيا فتمنعكم الآن من العذاب (قوله فلم نرهم) أي مع شدة احتياجنا اليهم في هذا الوقت (قوله وشهدوا على انفسهم) كلام مستأنف اخبار من الله بأقرارهم على انفسهم بالكفر ولا تعارض بين

قال تعالى لهم يوم القيامة
(ادخلوا في) جملة (امم) قد
خلت من قبلكم من الجن
والانس في النار) متعلق
بادخلوا (كلما دخلت
أمة) النار (لننت اختها)
التي قبلها الضلال لها بها (حتى
إذا ادركوا) تلاحقوا
(فيها جميعا قالت اخرام)
وهم الاتباع (لاولاهم) اى
لاجلهم وهم المتبوعون
(ربنا هؤلاء أضلونا فآت بهم
عذابا مضعا) مضعفا (من
النار قال) تعالى (لكل)
منكم ومنهم (ضعف)
عذاب مضعف (ولكن
لا يعلمون) بالياء والتاء ما
اكل فريق (وقالت
أولاهم لاخرام فما كان
لكم علينا من فضل) لانكم
لم تكفروا بسببنا فحين
واتم سواء قال تعالى لهم
(فذوقوا العذاب بما كنتم
تكسبون ان الذين كذبوا
بآياتنا واستكبروا) تكبروا
(عنها) فلم يؤمنوا بها (لا
تفتح لهم ابواب السماء) اذا
عرج بارواحهم اليها بعد
الموت فيطربها الى سجين
بخلاف المؤمن فتفتح له
ويصعد بروحه الى السماء
السابعة كما ورد في حديث
(ولا يدخلون الجنة حتى
يلج) يدخل الجمل في سم
الحياط) ثقب الابرة وهو
غير ممكن فكذا دخولهم

هذا وبين قوله والله ربنا ما كنا مشركين لان مواقف القيامة مختلفة (قوله قال ادخلوا في امم) اى هؤلاء
الذين افتروا على الله الكذب وكذبوا بآياته (قوله في امم) في معنى مع اى ادخلوا مصاحبين لامم وهو
حال من فاعل ادخلوا وتسمى منتظرة لانهم عند الدخول لم يكونوا مصاحبين للامم وقوله قد دخلت
صفة أولى لامم وقوله من قبلكم صفة ثانية وقوله من الجن والانس صفة ثالثة وقوله في النار في للظرفية
فاندفع ما يقال يلزم عليه تعلق حرفي جر متجدي اللفظ والمعنى بامل واحد (قوله قد دخلت) اى سبقت
ومضت (قوله في النار) المراد بهادار العقاب بجميع طباقها (قوله لننت اختها) اى في الدين (قوله التي
قبلها) اى في التليس بذلك الدين فالنصارى تلعن النصارى واليهود تلعن اليهود والجوس تلعن الجوس
وهكذا كل من اقتدى بغيره في دين باطل (قوله ادركوا) اصله تداركوا قبلت التاء دالا وادغمت في
الدال وانى بهمزة الوصل توصلا للتعلق بالسكون (قوله اخرام) اى المتأخرون عنهم في الزمان فاخرى
تانيث آخر مقابل أول لا تانيث آخر الذي بمعنى غير (قوله وهم الاتباع) اى كانوا في زمينهم او تأخروا
بعدهم (قوله اى لاجلهم) اشار بذلك الى ان اللام في لاولاهم للتعليل وليست للتبليغ لان الخطاب مع
الله لا معهم (قوله وهم المتبوعون) اى الرؤساء (قوله ضعفا) ضعف الشيء في الاصل اقل ما يتحقق فيه
مثل ذلك الشيء والمراد هنا الزيادة الى غير نهاية بدليل قول المفسر مضعفا (قوله لكل ضعف) اما
المتقدمون فضلا لهم واضلا لهم وأما المتأخرون فللكفرهم وتقليدهم (قوله بالياء والتاء) اى فهما
قراءتان سيميتان فعلى التاء يكون خطا بالالاخرى أو للاحياء الذين في الدنيا وعلى الياء يكون اخبارا
عن المتقدمين والمتأخرين (قوله ما لكل فريق) اشار بذلك الى ان مفعول يعلمون محذوف (قوله
لاخرام) اللام هنا للتبليغ لان الخطاب معهم (قوله لانكم لم تكفروا بسببنا) اى بل كفرتم اختيارا لا
أنا حملناكم على الكفر أو كرهناكم عليه لانه لا يمكن الجبر على الكفر لتعلقه بالقلب (قوله قال تعالى لهم)
هذه احدى طريقتين والاخرى انه من كلام الرؤساء للاتباع (قوله بما كنتم تكسبون) اى بسبب
كسبكم من الكفر والمخالفة (قوله ان الذين كذبوا بآياتنا) اى وما تنوعوا على ذلك (قوله فلم يؤمنوا بها)
اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف والتقدير تكبروا عن الايمان بها (قوله لا تفتح) بالياء
للمفعول اما بالياء والياء مع التخييف او التشديد وكلها سبعة (قوله اذا عرج بارواحهم) ومثلها دعاؤهم
وأعمالهم (قوله الى سجين) هو واد في جهنم اسفل الارض السابعة تسجن به ارواح الكفار وقيل هو كتاب
جامع لأعمال الشياطين والكثرة وأما عليون فليل هو كتاب جامع لأعمال الخير من الملائكة وهؤمى
الثقلين وقيل هو مكان في الجنة في السماء السابعة تحت العرش (قوله) يصعد بروحه الى السماء السابعة
اى وترى مقعدها في الجنة وترجع مسرورة فكذا يرى البشر والنور على جسمها (قوله كما ورد في
الحديث) اى وهو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبض روح الكافر ويخرج معهاريج كاسن
جيفة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يمرون على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح
الخبیثة فيقولون فلان بن فلان باقبح اسماء التي يسمى بها في الدنيا حتى يذنبوا بها الى السماء الدنيا
فيستفتحون فلا يفتح لهم ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء (قوله ولا يدخلون
الجنة) اى بدالموت (قوله حتى ياجل الجمل) الولوج الدخول بشدة والجل المذكور من الابل وخص بذلك
لانه اعظم جسم عند العرب فجسم الجمل من اعظم الاجسام وثقب الابرة من اضيق المنافذ وهو تليق
جائز على مستحيل والمعلق على المستحيل فاستحيل من ذلك ان دخول الكفار الجنة مستحيل
(قوله في سم الحياط) السم مثل السنين لكن القراء السبعة على الفتح وقرئ شذوذا بالضم والكسر وجمعه
سمام أو ما يقتل فهو مثل أيضا الان جمعه سموم والحياط هو الآلة التي يخاط بها وبقال لها خيط أيضا

(قوله وكذلك الجزاء) أى المتقدم وهو عدم فتح أبواب السماء لهم وعدم دخولهم الجنة (قوله نجزي الجرمين) أى كما جزينا هؤلاء نجزي كل من انصف بالاجرام من مبد الزمان الى منتهاه (قوله لهم) أى للذين كذبوا واستكبروا (قوله من فوقهم غواش) الجار والجرور خبر مقدم وغواش مبتدا مؤخر مرفوع بضممة مقدرة على الياء المحذوفة لا لتقاء الساكنين منع من ظهورها الثقل والمعنى ان النار محيطة بهم من كل جانب وقد ورد ان سقف النار من نحاس وأرضها من رصاص وحيطانها من كبريت ووقودها الناس والحجارة (قوله وتنوينه عوض من الياء المحذوفة) هذا بناء على الصحيح من ان الاعلال مقدم على منع الصرف فاصله غواشى بالتنوين استثقلت الضمة على الياء فحذفت فاجتمع ساكنان الياء والتنوين فحذفت لا لتقائهما ثم لوحظ أن الكلمة ممنوعة من الصرف فحذف تنوين الصرف فخيف من رجوع الياء فأتى بالتنوين عوضا عنها واما تصر بفهما على ان منع الصرف مقدم على الاعلال فاصلها غواشى بترك التنوين استثقلت الضمة على الياء فحذفت ثم أتى بالتنوين عوضا عن الحركة التي هي الضمة فالتقى ساكنان الياء والتنوين حذفت الياء لا لتقائهما (قوله وكذلك) أى مثل الجزاء المتقدم (قوله نجزي الظالمين) عبر عنهم أولا بالجرمين وهنا بالظالمين اشارة الى انهم انصفوا بالامرين معا (قوله والذين آمنوا) لما ذكر وعيد الكافرين أتبعه بذكر وعد المؤمنين على حكم عادته سبحانه في كتابه والاسم الموصول مبتدأ وأمنوا صابته وعموا الصالحات معطوف عليه وقوله لا تكلف نفسا الا وسعها اعتراض بين المبتدأ والخبر وهو قوله أولئك أصحاب الجنة وهذا مامشى عليه المفسر تبعالا كثرة علماء المعاني وقال بعضهم لا تكلف نفسا الا وسعها خبر والرابط محذوف أى لا تكلف منهم (قوله لا تكلف نفسا الا وسعها) أى ما يسعها من الاعمال وما يسهل عليها ودخل في طوقها وقدرتها وكل هذا افضل منه سبحانه وتعالى (قوله اعتراض) وحكمته تكبت الكفار وتنبههم على ان الجنة مع عظم قدرها يتوصل اليها بالعمل السهل من غير كلفة ولا مشقة ان قلت ورد ان الجنة حقت بالمكارة فكيف تقولون ان الجنة يتوصل اليها بالعمل السهل اجيب بان المراد بالمكارة مخالفة شهوات النفس وهى في طاقة العبد فالمراد بالعمل السهل ما كان في طاقة العبد كان فعلا وتركها (قوله ونزعنا ما في صدورهم من غل) أى خلقناهم في الجنة مطهرين منه لا انهم دخلوا الجنة به ثم نزع وحكمة نزع الغل من صدور اهل الجنة ان كل احد منهم اعطى فوق أمانيه اضعافا مضاعفة (قوله حقد كان بينهم في الدنيا) الحقد هو ضيق الصدر من الغير وهو اس الحسد وهو معصية قلبية تجب التوبة منه ومجاهدة النفس لتخلص منه ومن هنا افترق كبار الصالحين من صغارهم واعلم ان الناس ثلاثة اقسام قسم خلصت قلوبهم من الامراض الباطنية فهم في الدنيا كاهل الجنة في الجنة يحبون للناس ما يحبونه لا تقسمهم وهم الانبياء ومن كان على قدمهم وقسم لم تخلص قلوبهم غير انهم لم يرضوا لا تقسمهم بذلك ويلمون أن تقسمهم على ما في قلوبهم وهؤلاء المجاهدون لا تقسمهم ولا يؤخذون بذلك حينئذ وقسم لم تخلص قلوبهم وهم راضون لا تقسمهم بذلك وهؤلاء فساق يجب عليهم مجاهدة نفوسهم في تخليصهم من تلك الآفات (قوله تحت قصورهم) أى بجانب جدارها وليس المراد انها تجري من تحت الجدار (قوله الذى هدانا) أى ارشدنا ووفقنا (قوله العمل الذى هذا جزاؤه) كذا في نسخة وفي نسخة اخرى لعمل هذا جزاؤه وفي اخرى لهذا العمل هذا جزاؤه (قوله وما كنا لنهتدى) بالواو ودونها قراءتان سبعيتان والجملة امام ستا قة او حا لية على كل (قوله لدلالة ما قبله عليه) أى وهو قوله وما كنا لنهتدى والتقدير ولولا هداية الله لنا موجوده ما اهتدينا (قوله لقد جاء ترسل ربنا بالحق) هذا اقسام من اهل الجنة شكر النعم الله وتحدثا بها والمعنى ان ما أخبرونا به في الدنيا من الثواب حق وصدق لما شهدتنا له عيانا (قوله ونودوا) يحتمل ان المنادى هو الله ويحتمل

(وكذلك) الجزاء (نجزي الجرمين) بالكفر لهم من جنم مهاد فراش (ومن فوقهم غواش) أعطية من النار جمع غاشية وتنوينه عوض من الياء المحذوفة (وكذلك) نجزي الظالمين والذين آمنوا وعموا الصالحات) مبتدأ وقوله (لا تكلف نفسا الا وسعها) طاقتها من العمل اعتراض بينه وبين خبره وهو (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا ما في صدورهم من غل) حقد كان بينهم في الدنيا (تجزي من تحتهم) تحت قصورهم (الانهار وقالوا) عند الاستقرار في منازلهم (الحمد لله الذى هدانا لهذا العمل الذى هذا جزاؤه وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله) حذف جواب لولا لدلالة ما قبله عليه (لقد جاء ترسل ربنا بالحق ونودوا ان

مخففة اى انه او مفسرة في المواضع الخمسة (تلك الجنة اورثتموها بما كنتم تعملون (٦٧) ونادى اصحاب النار) تقرروا ونبيكم

(ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا
من الثواب (حقا فهل
وجدتم ما وعدكم (ربكم)
من العذاب (حقا قالوا نعم
فاذن وذن) نادى مناد
(بينهم) بين الفريقين
اسمعهم (ان لعنة الله على
الظالمين الذين يصدون)
الناس (عن سبيل الله)
دينه (وبغونها) اى يطلبون
السبيل (عوجا) معوجة
(وهم بالآخرة كافرون
وبينهما) اى اصحاب
الجنة والنار (حجاب) حاجز
قيل هو سور الاعراف
(وعلى الاعراف) وهو
سور الجنة (رجال)
استوت حسناتهم وسيئاتهم
كافي الحديث (يعرفون
كلا) من اهل الجنة والنار
(بسيما) بسلامتهم وهى
بياض الوجوه المؤمنين
وسوداها للكافرين
لرؤيتهم لهم اذ موضعهم
عال (ونادوا اصحاب الجنة
ان سلام عليكم) قال تعالى
(لم يدخلوها) اى اصحاب
الاعراف الجنة (وهم
يطمعون) فى دخولها قال
الحسن لم يطمعهم الا
لكرامة يريد بها هم
وروى الحاكم عن حذيفة
قال بينا هم كذلك
اذ طلع عليهم ربك

انه الملائكة (قوله مخففة) اى واسمها ضمير الشأن وخبرها الجملة بعدها (قوله او مفسرة) اى لانه تقدمها جملة
فيها معنى القول دون حروفه وهو قوله ونودوا (قوله فى المواضع الخمسة) اى من هنا الى قوله افيضوا علينا من
الماء (قوله تلك الجنة) اسم الاشارة مبتدأ والجنة خبر وقوله اورثتموها حال من الجنة او الجنة نعمت لاسم
الاشارة واورثتموها خبره وأتى باسم الاشارة البعيدة اشارة لعظم رتبته ومكانها على حد ذلك الكتاب
(قوله اورثتموها) اى من الكفار لان الله خالق فى الجنة منازل للكفار بتقدير ايمانهم فمن لم يؤمن منهم
جعل منزله لاهل الجنة فكل واحد من اهل الجنة يأخذ منازل تسعمائة وتسعة وتسعين من اهل النار يضم
لمنزله فيجتمع له الف منزل فلما كان الغالب منها ميراثا اطلق على جميعها اسم الميراث وحكمة اطلاق اسم
الارث عليها ان الكفار ساء الله امواتا بقوله اموات غير احياء والمؤمنين احياء ومن المعلوم ان الحى
يرث الميت (قوله بما كنتم تعملون) الباء سببية وما مصدرية اى بسبب عملكم ان قلت ورد فى الحديث
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لن يدخل الجنة احد بعمله قيل ولانت يا رسول الله قال ولا الا الا
ان نعمنى الله برحمته اجيب بان الآية محمولة على العمل المصحوب بالفضل والحديث محمول على العمل
المجرد عنه (قوله ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار) ان قلت اذا كانت الجنة فى السماء والنار فى الارض
فكيف يسمعون النداء اجيب بان القيامة خارقة لعادة فلا مانع من وصول النداء لهم وهذا النداء من
كل فرد من افراد اهل الجنة لكل فرد من افراد اهل النار لان مقابلة الجمع بالجمع تقتضى القسمة على
الاحاد (قوله ما وعدكم ربكم حقا) تسميته وعدا مشاكلة والا فلاخبار بالشر ابعادا وعد وقد انفسر
الكاف اشارة الى ان مقبول وعد محذوف وقوله من المقاب بيان لما (قوله نادى مناد) قيل هو اسرافيل
وقيل غيره من الملائكة (قوله اسمعهم) تفسير لقوله بينهم (قوله الذين يصدون) نعمت للظالمين (قوله
معوجة) اى مائلة عن الحق والمعنى انهم يغيرون دين الله وطريقته التى شرع لعباده (قوله حاجز) اى يمنع
وصول كل منهما للآخر (قوله استوت حسناتهم وسيئاتهم) هذا قول من ثلاثة عشر قولا وقيل اولاد
المشركين الذين ماتوا صغارا وقيل اناس خرجوا للفرز فى سبيل الله من غير اذن آبائهم ثم قتلوا وقيل ناس
بروا آباءهم دون امهاتهم وبالعكس وقيل انهم عدول القيامة يشهدون على الناس باعمالهم وهم فى كل امة
(قوله كافي الحديث) اى وهو ان الله يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته اكثر بواحدة دخل
الجنة ومن كانت سيئاته اكثر بواحدة دخل النار ومن استوت حسناته وسيئاته كان من اصحاب
الاعراف فوقوا على الاعراف فاذا نظروا الى اهل الجنة نادوهم سلام عليكم سلام عليكم واذا نظروا الى
اهل النار قالوا ربنا لا نجعلنا مع القوم الظالمين فهناك يقول الله تعالى لم يدخلوها وهم يطمعون فكان الطمع
دخولا (قوله ونادوا) اى اصحاب الاعراف (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان الوقف على قوله عليكم
وقوله لم يدخلوها كلام مستأنف جواب عن سؤال مقدر كان قال لا قال وما صنع باهل الاعراف فاجيب
بانهم لم يدخلوها (قوله اذا طلع عليهم ربك) اى ازال عنهم الحجب حتى راوه وسمعوا كلامه (قوله فقال
قوموا ادخلوا الجنة) اى فينطلق بهم الى نهر يقال له نهر الحياة حافته قضب الذهب مكل بالؤلؤ وقرابه
المسك فيلقوا فيه فتصلح الوانهم وتبدو فى نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها يسمون مساكين اهل الجنة
(قوله واذا صرفت ابصارهم) عبر بالصرف دون النظر اشارة الى ان نظرم الى اهل النار غير مقصود لان رؤية
العذاب واهله تسمى الناظرين بخلاف النظر للنعم واهله فقيه مسرة للناظرين فلذا لم يعبر فى جانبه بالصرف
بل قيل ونادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم (قوله تلقاء) بالمدا والتصر قراءتان سبعيتان وهى ظرف مكان
بمعنى جهة ويستعمل مصدرا كالتبيان ولم يجرى من المصادر على التفعال بالكسر غير التلقاء والتبيان والزوال

فقال قوموا ادخلوا الجنة فقد غفرت لكم (واذا صرفت ابصارهم) اى اصحاب الاعراف (لقاء) جهة (اصحاب النار قالوا ربنا لا نجعلنا

في النار (مع القوم الظالمين ونادى اصحاب الاعراف رجالا) من اصحاب النار (يعرفونهم بسيماهم قالوا ما اغنى عنكم) من النار (جمعكم) المال او اكثر تك (وما كنتم تستكبرون) اى واستكباركم عن الايمان ويقولون لهم مشيرين الى ضعفاء المسلمين (اهؤلاء الذين اقسمت لا ينالهم الله برحمة) قد قيل لهم (ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا اتم تحزنون) وقرئ ادخلوا بالبناء للمفعول ودخلوا فجعلته النفي حال اى مقولا لهم ذلك (ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله) من الطعام (قالوا ان الله حرمهما) منعها (على الكافرين الذين اتخذوا دينهم هوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننساهم) نتركهم في النار (كما نسوا لقاء يومهم هذا) بتركهم العمل له (وما كانوا بايتان يتناجى جحدون) اى وكما سجدوا (ولقد جئناهم) اى اهل مكة (بكتاب) قرآن

وبعضهم الحق التكرار بذلك (قوله في النار) اى لا ابتداء مع العصاة ولا دوام مع الكفار (قوله رجالا) اى كانوا عظماء في الدنيا كابي جهل والوليد بن المغيرة وعقبة بن ابى معيط واضرابهم (قوله بسيماهم) اى علامتهم وتقدم انها سواد الوجه للكفار (قوله ما اغنى عنكم) يحتمل ان ما استفهامية اى أى شيء اغنى عنكم جمعكم ويحتمل انها نافية اى لم يغن عنكم جمعكم ولا استكباركم شيئا من عذاب الله (قوله المال) اشار بذلك الى ان جمع مصدر مضاف لفاعله ومفعوله محذوف قدره بقوله المال وقوله او اكثر تك اشارة لتفسير فان لجمعكم فيكون معناه جماعتكم (قوله اى واستكباركم) سبك المصدر بما بعد كان جريا على قول من يقول ان كان تجردت عن معنى الحدث وصارت مجرد الربط ولو مشي على مقابله المشهور لقال وكونكم مستكبرين وانما حمل المفسر على ذلك الاختصار (قوله مشيرين) اى اهل الاعراف (قوله الى ضعفاء المسلمين) اى الذين كانوا يعذبون في الدنيا وكان المشركون يستخرونهم كصهيب وبلال وسلمان وخباب ونحوهم (قوله اهؤلاء) استفهام تقرير وتوبيخ (قوله اقسمت) اى باللات والعزى وقوله لا ينالهم الله برحمة هذا هو المقسم عليه ويؤخذ من الآية ان اهل الاعراف ناظرون لاهل الجنة واهل النار وان اهل النار ناظرون لاهل الاعراف واهل الجنة وهذا المزبد الحسرة لهم فهم يعذبون بالنار والتبكيك من اهل الاعراف (قوله قد قيل لهم) قدره اشارة الى ان قوله ادخلوا الجنة مقول لذلك القول المحذوف ليصبح جعلها خبرا ثانيا لان الجملة الطيبة لا يصح وقوعها خبرا الا اذا اولت بنحو (قوله وقرئ ادخلوا) الخ) هاتان شاذتان على عادته حيث يعبر عن الشاذ بقرئ وعن السبعى بوفى قراءة وعلى هاتين القراءتين فلا يحتاج لتقدير القول لان الجملة خبرية (قوله فجعلته النفي) اى جنسها الصادق بالجنين وهما لا خوف عليكم ولا اتم تحزنون (قوله حال) اى معمول لحال محذوفه ففى كلامه تسمح وهذا على القراءتين الشاذتين واما على القراء السبعية فلا يحتاج لذلك (قوله ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة) قال ابن عباس رضى الله عنهما لما صار اصحاب الاعراف الى الجنة طمع اهل النار في الفرج عنهم فقالوا يا رب ان لنا قرابات من اهل الجنة فاذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فياذن لهم فينظرون الى قراباتهم في الجنة وما هم فيه من النعيم فيعرفونهم وينظر اهل الجنة الى قراباتهم من اهل النار فلم يعرفوهم لسواد وجوههم فينادى اصحاب النار اصحاب الجنة باسمائهم فينادى الرجل اباه واخاه فيقول قد احترقت افص على من الماء فيقال لهم اجيبوهم فيقولون ان الله حرمهما على الكافرين (قوله من الطعام) اى الشامل للمشروب والمأكول وحينئذ فيضمن افيضوا معنى القوا نظير علقتهما وتناوما بارد او بمعنى الواو بدليل قوله حرمهما والاولى بقيت على بابها من التخيير لا عيب الضمير مفردا (قوله منعهما) اى فالتعبير بالتحريم مجاز لا نقطاع التكليف بالموت ويعلم من هذا انه لا يثار اهل الجنة بعذاب اهل النار لتقطع الاسباب بينهم ونزع الرحمة من قلوب اهل الجنة لاهل النار لاستحقاقهم ما هم فيه من العذاب (قوله الذين اتخذوا) هذا وصف للكافرين (قوله لهوا ولعبا) اللهو صرف الهوى لا يحسن ان يصرف به واللعب طلب الفرح بما لا يحسن ان يطلب به (قوله وغرتهم الحياة الدنيا) اى شغلهم بالطمع في طول العمر وحسن العيش (قوله فاليوم ننساهم) ليس من كلام اهل الجنة وانما هو قول الرب جل جلاله فالقاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره فاذا كان هذا حال الكافرين فاليوم ننساهم (قوله تتركهم في النار) اشار بذلك الى ان النسيان مستعمل في لازمه وهو الترك لان حقيقته مستحيلة على الله فالعنى ناملهم معاملة الناسي من عدم الاعتناء بهم وتركهم في النار (قوله كما نسوا) الكاف تملية وما مصدرية اى لاجل نسيانهم (قوله بتركهم العمل له) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف تقديره كما نسوا العمل للقاء يومهم هذا (قوله اى وكما جحدوا) اشار بذلك الى ان ما معطوف

على ما الاولى مسلط عليه كاف التعليل والمعنى تتركهم في النار لتركهم العمل ولجحدهم آياتنا (قوله فصلناه)
 القراءة السبعية بالصاد وقرئ شذوذاً بالصاد المعجمة أى فصلناه على غيره من الكتب السماوية (قوله
 بالاخبار والوعد) أى وكذا بقية الانواع التسعة التي جمعها بعضهم في قوله
 حلال حرام محكم متشابهه * بشير نذير قصة عظة مثل

(فصلناه) بيناه بالاخبار
 والوعد والوعيد (على علم)
 حال أى عالمين بما فصل
 فيه (هدى) حال من الهاء
 (ورحمة لقدم يؤمنو) به
 (هل ينظرون) ما ينظرون
 (الا واوله) عاقبة ما فيه (يوم
 ياتي تاويله) هو يوم القيامة
 (يقول الذين نسوه من
 قبل) تركوا الايمان به (قد
 جاءت رسل ربنا بالحق فهل
 لنا من شفاء فيشفعوا لنا
 أو) هل (نرد) الى الدنيا
 (فنعمل غير الذي كنا نعمل)
 نوحده الله ونترك الشرك
 فيقال لهم لا قال تعالى (قد
 خسروا أنفسهم) أى
 صاروا الى الهلاك (وضل)
 ذهب (عنهم ما كانوا
 يفترون) من دعوى الشرك
 (ان ربكم الله الذي خلق
 السموات والارض في
 ستة ايام) من ايام الدنيا
 في قدرها لانه لم يكن ثم
 شمس ولو شاء خلقهن في
 لحظة والعدول عنه لتعلم
 خلقه التثبت (ثم استوى
 على العرش) هو في اللغة
 سرير الملك استواء يليق
 به (يفشي الليل النهار)

(قوله حال) أى من الفاعل ويصح كونه حالاً من المفعول والمعنى فصلناه حال كونه مشتملاً على علم (قوله
 حال من الهاء) أى أو من كتاب وجاز ذلك لتخصيصه بالوصف (قوله هل ينظرون) أى اهل مكة (قوله
 عاقبة ما فيه) أى فهذا هو المراد بما يليه بمعنى ما يؤل اليه وعيد القرآن لهم (قوله الذين نسوه) أى التاويل
 (قوله قد جاءت رسل ربنا بالحق) أى تبين صدقهم فيما جاؤا به واعترفوا بذلك لما بينة العذاب (قوله
 فيشفعوا) منصوب بان مضمره في جواب الاستفهام فهو عطف اسم مؤول على اسم صريح (قوله او
 هل نرد) اشار بذلك الى ان جملة نرد معطوفة على التي قبلها والاستفهام مسلط عليها (قوله
 فنعمل) منصوب بان مضمره في جواب الاستفهام الثاني والمعنى نطلب احداً من اين اما الشفاعة لنا فيها
 سبق منا وان يرجع الى الدنيا ونحسن العمل فيها (قوله من دعوى الشرك) أى من دعوى تفع الشرك
 لانهم كانوا يدعون ان الاصنام تنفعهم (قوله ان ربكم الله) أى لا غيره (قوله في ستة ايام) أى واولها الاحد
 وآخرها الجمعة كما ورد انه ابتداء الخلق في يوم الاحد وانه خلق الارض في يومين الاحد والاثنين
 والسموات في يومين الخميس والجمعة وانه خلق الجبال والوحوش والاشجار والزرع في الثلاثاء والاربعاء
 وروى مسلم والحاكم عن ابن عباس ان الله خلق الارض يوم الاحد والاثنين وخلق الجبال وما فيه من
 منافع يوم الثلاثاء وخلق يوم الاربعاء الصخر والماء والطين والعمران والخراب وخلق يوم الخميس
 السماء وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملائكة الى ثلاث ساعات بقين منه فيخلق الله في
 اول ساعة من هذه الثلاث ساعات الآجال وفي الثانية التي الله الالف على كل شيء مما ينتفع به الناس وخلق
 في الثالثة آدم وأسكنه الجنة وأمر ابليس بالسجود له وأخرجه منها في آخر ساعة واستشكل ذلك بانه لم
 يكن ثم شمس والجواب بان المراد في قدرها لا يحدى نعماً الا ان يقال ان ذلك التقدير في علم الله بحيث لو
 كانت الايام موجودة لكانت كذلك ثم اعلم ان ما هنا من الاحاديث موافق لما ياتي في سورة فصلت من ان
 خلق الارض مقدم على السماء ولا تنافي بينه وبين ما ياتي في سورة النازعات في قوله تعالى والارض بعد
 ذلك دحاها المقتضي تقديم السماء على الارض لان الدحى غير الخلق فان الارض خلقت اولا ككرة ثم بعد
 خلق السماء بسطت الارض (قوله أى في قدرها) جواب عن سؤال مقدر افاده المفسر بقوله لانه لم يكن
 ثم شمس (قوله التثبت) أى التمهل في الامور وعدم المجلة (قوله هو في اللغة سرير الملك) أى وتسميته
 عرشاً انما هو بالنسبة لما عدا الراكب عليه لعلو عليهم واما المراد به هنا فهو الجسم النوراني المرتفع على كل
 الاجسام المحيط بكلها (قوله استواء يليق به) هذه طريقة السلف الذين يفوضون علم التشابه لله تعالى
 وهذا نظير ما وقع لملك بن أنس انه سأل رجل عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فقال الاستواء
 معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة أخرجوا عن هذا المبتدع واما طريقتهم
 الخلف فيؤولون الاستواء بالاستيلاء بمعنى الملك والتصرف فلا استواء يطلق حقيقة على الركوب وهو
 مستحيل على الله وعلى الاستيلاء والتصرف وهو المراد قال الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

وقد اشار صاحب الجوهرة للطريقين بقوله

وكل نص او هم التشبيها * اوله او فوض ودم تنزيها

(قوله مخففا ومشددا) اى فم اقرء تان سبعيتان وعليهما فالليل فاعل معنى والنهار مفعول لفظا ومعنى
ووجب تقديم ما هو فاعل معنى لثلاثا ياتبس نحو اعطيت زيدا عمرا (قوله) اى يعطى كلا منهما بالآخر
يشير الى ان فى الآية حذف تقديره ونفى النهار الليل ويؤيده آية يكور الليل على النهار ويكور النهار على
الليل (قوله يطليه حثيثا) اى ليس بينهما فاصل والحث والحض بمعنى واحد وهو الطلب بسرعة
وحثيثا نعت مصدر محذوف اى طلبا حثيثا (قوله بالنصب عطف على السموات) اى ونصب مستخرات
على الحال من الشمس والقمر والنجوم (قوله والرفع) اى فهما قراء تان سبعيتان (قوله مذلات) اى
مسيرات فحيث سيرها سارت وفى هذا رد على الفلاسفة القائلين بتأثير الكواكب فى العالم السفلى فهى
أسباب عادية توجد الاشياء عندها لا بها (قوله الاله الخالق والامر) الا للاستفتاح يؤتى بها فى مبدأ
الكلام البليغ الذى يقصده الرد على المنكر والمراد بالخلق الابداء وبالامر التصرف فهو منفرد بالابداء
والتصرف فلا شريك له فيهما وتصرف الحادث اتما هو بتصريف الله وليس لمخلوق استقلال
بتصريف ابداءا كما العبيد مظاهر التصريف فمن اكرمه اجرى جلب الخسر ودفع الضر على يديه
كمعجزات الانبياء وكرامات الاولياء ومن اهانها نه اجرى الشرور على يده (قوله تبارك) فعل ماض جامد
لا يتصرف ومعناه تمجد وتزه عن صفات الحدود (قوله ادعوا ربكم) امر مجامع العباد بالتوجه فى
الدعاء لله سبحانه وتعالى اى فحيث علمتم ان الله هو المتصرف فى خلقه ابداءا واعداءا واعطاء ومنع
فوجهوا اليه قلوبكم واسالوه بالاستئذان وقد ذكر الله سبحانه وتعالى للدعاء اربعة شروط التضرع
والخفية والخوف والطمع (قوله حال) اى من الفاعل فى ادعوا اى ادعوا حال كونكم متضرعين
ومتذللين لان الدعاء اذا كان مع التذلل كان للاجابة اقرب (قوله سرا) اى باسراع نفسه لان الله تعبدنا
بالدعاء كما تعبدنا بالقراءة فلا يكفى مرور الدعاء على قلبه واعلم ان الانسان اذا كان وحده فالسر
افضل له ان كان ينشط فى ذلك والا فالجهر افضل له كالجماعة (قوله بالتشديق) هو كثرة الكلام من غير
حضور فى القلب فهو راجع لقوله تضرعا وقوله ورفع الصوت هو راجع لقوله وخفية (قوله خوفا)
الخوف غم يحصل من امر مكروه يقع فى المستقبل (قوله وطعما) الطمع توقع امر محبوب يحصل فى
المستقبل ومنه رجاء الاجابة فى الحديث ادعوا لله وانتم موقنون بالاجابة وفى الحديث ايضا مامن
عبد يرفع يديه ويقول يارب الاوى يستجى الله ان يردهما صفرين فاستفيد من هذا انه ينبغى للداعى
الخوف والرجاء فيجعلهما كجناحي الطائر ان مال احدهما سقط (قوله المطيعين) اى ولو بالتوبة
فالمطلوب تقديم التوبة على الدعاء ليقع الدعاء من قلب طاهر فيكون اقرب للاجابة (قوله وتذكير
قريب) جواب عما يقال ان قريب فى الاصل وصف فى المعنى لرحمة وهى مؤنة فكان حقه التابث
فاجاب بانها كتسبب التذكير من المضاف اليه وهو لفظ الجلالة او يقال ان رحمة مجازى التابث
فيوصف بالمذكور او يقال ان معنى الرحمة الثواب وهو مذكور فوصفه بالمذكر من حيث المعنى (قوله وهو
الذى يرسل الرياح) معطوف على قوله ان ربكم الله الآية والرياح جمع ريح وهى اربعة الصبا والدمبور
والجنوب والشمال فالصبا تثير السحاب وهى من مطلع الشمس والشمال تجمعها وهى من تحت القطب
والجنوب تدره وهى من جهة القبلة والدمبور تفرقه وهى من مغرب الشمس وفى رواية الرياح ثمانية اربعة
عذاب العاصف والقاصف والصرصر والعقيم واربعة رحمة النائرات والمرسلات والنيازات
والمبشرات (قوله متفرقة) هذا التفسير لم يوافق عليه احد بل بعض المفسرين قال ان معنى نشر امنتشرة
متسعة او ناشرة للسحاب (قوله قدام المطر) فى الكلام استعارة مكنية حيث شبهت الرحمة بمعنى المطر

مخففا ومشددا اى يعطى
كلا منهما بالآخر (يطليه)
يطالب كل منهما الآخر
طلبا (حثيثا) سرعا
(والشمس والقمر والنجوم)
بالنصب عطف على
السموات والرفع مبتدا
خبره (مستخرات)
مذلات (يامره) بقدرته
(الاله الخالق) جميعا
(والامر) كله (تبارك)
تعاظم (الله رب) مالك
(المسلمين ادعوا ربكم
تضرعا) حال تذلل
(وخفية) سرا (انه لا يجب
المستدئين) فى الدعاء
بالتشديق ورفع الصوت
(ولا تفسدوا الارض)
بالشرك والمعاصى (بعد
اصلاحها) بيعت الرسل
(وادعوه خوفا) من
عقابه (وطعما) فى رحمته
(ان رحمت الله قريب من
الحسنين) المطيعين وتذكير
قريب المخبر به عن رحمة
لاضافتها الى الله (وهو
الذى يرسل الرياح بشرا
بين يدي رحمته) اى
متفرقة قدام المطر وفى
قراءة بسكون الشين

بسلطان يقدم وله مبشرات وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو قوله بين يدي فائباته تخمير
 (قوله تخفيفا) اى يحذف ضمة الشين وهى سبعة ايضا كاللذين بعدها (قوله بسكونها وفتح النون) اى
 وافراد الريح (قوله مصدر) اى اما معنى اسم الفاعل او اسم المفعول اى ناشرة للسحاب او منشورة
 (قوله ومفرد الاولى) اى ضم الشين ومثلها سكونها المفرد الاثنان واحد (قوله حتى اذا اقلت) غاية
 لارسال الرياح (قوله سحابا) هو ثمر شجرة فى الجنة (قوله بالمطر) متعاقب ثقلا والباء للسببية (قوله عن
 الغيبة) اى الى التكلم اذ كان مقتضى الظاهر فساقة (قوله لانيات به) اى فوت الارض كناية عن عدم
 البسات بها (قوله بالبلد) اشار بذلك الى ان الضمير فى به عائد على البلد والباء بمعنى فى وقوله بالما يشير الى
 ان الضمير عائد على الماء والباء سببية ويصح عوده على البلد وتكون الباء بمعنى فى (قوله كذلك الاخراج)
 اى فالتشبيه فى مطلق الاخراج من العدم فمن كان قادرا على اخراج الثمار من الارض سيما ارض الجبال
 التى شأنها عدم انبات شئ من الثمار قادر على احياء الموتى من قبورهم فهو رد على منكرى البعث (قوله
 والبلد) اى الارض (قوله حسنا) اخذه من قوله لا يخرج الا نكدا (قوله باذن رب) اى بارادته ولم يذكر
 ذلك فى المقابل وان كان باذنه ايضا تعلما لعباده الادب حيث اسند لنفسه الخير دون الشروان كان منه
 ايضا لما ورد ان الله جميل يحب الجمال وقوله تعالى بيدك الخير ولم يقل وبيدك الشرف لا يجوز ان يقال
 سبحانه من خلق القرد ولا سبحانه من دب الشوك (قوله هذا مثل للمؤمن) اى ولعمله مثل للمؤمن كمثل
 الارض الطيبة ومثل المواعظ والقرآن كمثل الماء فكما ان الماء اذا نزل على الارض الطيبة انبت طيبا
 كذلك المواعظ والقرآن اذا نزلت على قلب المؤمن انبت الطاعات والصفات الحميدة (قوله الا نكدا)
 اى الا بآنا نكدا عديم النفع ونصب نكدا على الحال او نمت مصدر محذوف اى الا خروجا نكدا
 وهو من باب تسب (قوله لقد ارسلا نوحا) المقصود من ذكر تلك القصص تسليية النبي صلى الله عليه
 وسلم وتركوا وهنا وذكرت فى سورة هود والمؤمنون لعدم تقدم ما يعطف عليه هنا بخلاف ما يأتى
 ونوح اسمه عبد الغفار بن ملك بفتح الميم وسكونها ابن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس بعث على رأس
 اربعين سنة على الصحيح وقيل على رأس خمسين وقيل مائتين وخمسين وقيل مائة سنة ومكث فى قومه
 تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين فجعله عمره ألف ومائتان واربعون بناء على
 الصحيح من انه بعث على رأس الاربعين وكان نجارا و صنع السفينة فى عامين ولقب بنوح لكثرة نوحه
 على نفسه حيث دعا على قومه فهلكوا وقيل لما رجعته به فى شان ولده كنعان وقيل لانه مر على كلب
 مجدوم فقال له اخسا يا قبيح فادعى الله اليه اعطني ام عبت الكلب وقدم قصة نوح لان قومه اول من كفر
 واستحق العذاب (قوله جواب قسم محذوف) انما اتى بالقسم هنا للرد على المنكرين وهو مما يجب التاكيد
 فيه (قوله الى قومه) القوم فى الاصل قبيلة الرجل واقار به الذين اجتمعوا معه فى جد واحد و يطلق
 القوم مجازا على من عاشهم الرجل وسكن عندهم وان يكونوا اقارب له (قوله اعبدا الله) اى مراعاة للفظه
 (قوله بدل من محله) اى لان محله رفع بالا ابتداء او من زائدة (قوله انى اخاف) علة ثانية
 للامر بالعبادة والمعنى اعبدا الله لانه ليس لكم اله غيره ولا نى اتحقق نزول عذاب الآخرة بكم
 ان خالتم ذلك اما عاجلا فى الدنيا او آجلا فى الآخرة (قوله قال الملا) بالهمز والقصر سمو بذلك
 لانهم يملؤن المجالس باجسامهم والقلوب بهيتهم والعيون باهتهم (قوله من قومه) لم يقل الذين كفروا
 مثل ما قيل فى قوم هود لان ذلك كان فى مبدإ رسالته ولم يكن ثم مؤمن هكذا قيل والاحسن ان يقال حذفه

وفتح النون مصدر اوفى
 اخرى بسكونها وضم
 الموحدة بدل النون اى
 مبشرا ومفرد الاولى
 نشور كرسول والاخرة
 بشير (حتى اذا اقلت)
 حملت الرياح (سحابا
 ثقلا) بالمطر (سقناه)
 اى السحاب وفيه التماس
 عن الغيبة (لبلد ميت)
 لا بسات به اى لا حيا لها
 (فانزلنا به) بالبلد (الماء
 فاخرجنا به) بالماء (من كل
 الثمرات كذلك) الاخراج
 (نخرج الموتى) من قبورهم
 بالاحياء (لعلكم تذكرون)
 فتؤمنون (والبلد الطيب)
 العذب التراب (يخرج
 ثباته) حسنا (باذن رب)
 هذا مثل للمؤمن يسمع
 المواعظ فينتفع بها (والذى
 خبت) تراه (لا يخرج)
 نباته (الا نكدا) عسرا
 بمشقة وهذا مثل للكافر
 (كذلك) كما بينا ما ذكر
 (نصرف) نبين (الآيات
 لقوم يشكرون) الله
 فيؤمنون (لقد) جواب
 قسم محذوف (أرسلنا نوحا
 الى قومه فقال يا قوم
 اعبدا الله ما لكم من اله
 غيره) بالجر صفة لاله
 والرفع بدل من محله (انى
 اخاف عليكم) ان عيتم
 غيره (عذاب يوم عظيم) هو
 يوم القيامة (قال الملا)
 الاشراف (من قومه) فالتراب

منه لعلمه بما يأتي في الآية الاخرى (قوله في ضلال مبين) اى حيث عدل عن عبادة آلهتهم الجاهلين عليها المذكورين في سورة نوح في قوله تعالى وقالوا لا ندرن آلهتكم الا آية (قوله هي اعم من الضلال) اى لان الضلال هو الخروج عن الحق من كل وجه والضلالة هي الخروج عن الحق ولو بوجه (قوله فنفياها ابانغ) اى لانها نكرة في سياق النفي فتعم (قوله ولكنى رسول) قد وقع الاستدراك احسن موقع لكونه وقع بين ضدين نفى الضلالة المتوهم نبوتها وثبوت الرسالة المتوهم نفيها (قوله بالتخفيف والتشديد) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله رسالات ربي) الجمع باعتبار تعدد الازمنة والمراد بالرسالات المرسل بها التي هي الاحكام (قوله وانصح لكم) النصيح يتعدى بنفسه وباللام وهو ارادة الخير للغير كما يريد لنفسه (قوله واعلم من الله ما لا تعلمون) اى من الاحكام التي تاتي عن الله او من العذاب الذي يحل بهم ان لم يؤمنوا (قوله اكدبتم) اشار بذلك الى ان الهمة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف (قوله موعظة) اى تخوفكم من عذاب الله ان لم تؤمنوا (قوله لينذركم) علة للمجيء وقوله ولتتقوا امرتب على الانذار وقوله وللملحكم ترجمون مرتب على التقوى فهذا الترتيب في احسن البلاغة وعبر في جانب الرحمة بالترجي اشارة الى ان الرحمة امرها عزيز لا تنال بالعمل بل بفضل الله (قوله العذاب) قدره اشارة الى ان مفعول ينذر محذوف (قوله ولتتقوا الله) قدره اشارة الى ان مفعول تتقوا محذوف أيضا (قوله فكذبوه) اى استمروا على تكذيبه (قوله والذين معه) قيل كانوا ربيعين رجالا واربعين امراة وقيل تسعة اولاده الثلاثة سام وهو بالعرب وحام وهو بالسودان ويافت وهو بالترك وستة من غيرهم (قوله في الفلك) يطلق على المفرد والجمع والمذكور والمؤنث ووزن المفرد قتل والجمع أسد (قوله السفينة) وكان طولها اثني مائة ذراع وسمكتها ثلاثين ذراعا وعرضها خمسين وطبقاتها ثلاث السفلى للوحوش والدواب والوسطى للانس والعليا للطيور وركبها في عاشر رجب واستوت على الجودي في عاشر المحرم (قوله باياتنا) اى الدالة على التوحيد وهي معجزات نوح (قوله عمين) اصله عمين حذف الياء الاولى تخفيفا وهو جمع عم يقال لا عمى البصيرة واما عمينان فجمع أعمى يقال لا عمى البصر (قوله والى عاد) جرت عادة الله في كتابه انه اذا كان المرسل اليهم اسم ذكرهم به والا عبر بقوله قومه وقد انفسر ارسلا اشارة الى ان اخاهم معطوف على نوحا والعامل فيه ارسلا المتقدم والجار والمجرور معطوف على قوله الى قومه فتكون الواو عاطفة عطف قصة على قصة وهكذا يقال في باقي القصص (قوله الاولى) يحتز به عن عاد الثانية فانها قوم صالح (قوله اخاهم هودا) سمي اخاهم لانه من جنسهم واجتمع معهم في جد لان عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح فسميت القبيلة باسم جد هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام ابن نوح وقيل هو ابن شاخ بن ارنخش بن سام بن نوح فلي الاول قد اجتمع معهم في عاد وعلى الثاني لا وانه اجتمع معهم في سام وكان بين هود ونوح ثمانمائة سنة وبين القيلتين مائة سنة وعاش اربعمائة واربعين سنة وعاد يجوز صرْفه باعتبار كونه اسما للحي ومنعه باعتبار كونه اسما للقبيلة وهذا من حيث العربية واما في القرآن فلم يقرأ بمنع الصرْف (قوله قال يا قوم) اتي في قصة نوح بالفناء لانه كان مسارعا في دعوتهم الى الله غيره متوان كما حكى في سورة نوح قال تعالى قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا بخلاف هود (قوله ما لكم من الله غيره) اى لانه الخالق للعالم المتصرف فيه (قوله افلا تتقون) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اتركتكم التفكير في مصنوعات الله فلا تتقون (قوله الذين كفروا) صفة للملا كاشفة لان هذه المقالة لا تقع من مؤمن ولذا تركت من قصة نوح لعلمها بما هنا (قوله انا انذرك) رأى هنا علمية ففعلوها الاول الكاف والثاني متملق الجار والمجرور (قوله في سفاهة) الحكمة في تعبير قوم هود بالسفاهة وقوم نوح بالضلال ان نوحا لما خوف قومه بالطوفان وجعل يصنع الفلك نسبوه للضلال

في ضلال مبين) بين (قال يا قوم ليس بي ضلالة) هي اعم من الضلال فنفيها ابانغ من نفيه (ولكني رسول من رب العالمين ابانغكم) بالتخفيف والتشديد (رسالات ربي وانصح) اريد الخير لكم واعلم من الله ما لا تعلمون (كذبتم الله ما لا تعلمون) كذبتم (وعجبتم ان جاءكم ذكر موعظة من ربكم على) لسان (رجل منكم لينذركم العذاب ان لم تؤمنوا) (ولتتقوا) الله (وللملحكم ترجمون) بها (فكذبوه فانجيته والذين معه) من الفرق (في الفلك) السفينة (واغرقتنا الذين كذبوا باياتنا) بالطوفان (انهم كانوا قوما عمين) عن الحق (و) ارسلا (الى عاد) الاولى (اخاهم هودا) قال يا قوم اعبدوا الله وحدوه (ما لكم من الله غيره) افلا تتقون (تخافونه فتؤمنون) قال الملا الذين كفروا من قومه انا انذرك في سفاهة جهالة (وانا لنظنك من الكاذبين) في رسالتك (قال يا قوم ليس بي سفاهة)

ولكني رسول من رب العالمين ابلغكم رسالاتي وانا لكم ناصح امين) مامون (٧٣) على الرسالة (او عجبتم ان جاءكم ذكر من

ربكم على) لسان (رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء في الارض (من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة) قوة وطولا وكان طويهم مائة ذراع وقصيرهم سبعين (فاذكروا آلاء الله) نعمه (للمكم تفليحون) تفوزون (قالوا اجئتنا انعبد الله وحده ونذر) نترك (ما كان يعبد آباؤنا فثنا بما تديننا) به من العذاب (ان كنت من الصادقين) في قولك (قال قد وقع) وجب (عليكم من ربكم رجس) عذاب (وغضب) اتجادلوني في اسماء سميتوها) أي سميت بها (انتم وآباؤكم) اصناما تعبدونها (ما نزل الله بها) أي عبادتها (من سلطان) حجة وبرهان (فاظفروا) العذاب (اني معكم من المنتظرين) ذلك بتكذيبكم لي فارسلت عليهم الريح العقيم (فانجيها) أي هودا (والذين معه) من المؤمنين (برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) أي استاصلناهم (وما كانوا مؤمنين) عطف على كذبوا (و) ارسلنا (الى نوح) بترك (الصرف) مرادا به القبيلة (اخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءكم بينة (

حيث اتعب نفسه في حمل سفينة في ارض لا ماء بها ولا طين وهو دلاهم عن عبادة الاصنام التي سموها صمودا وصمدوا وهبا ونسب من يعبدونها للسفينة خا طوبه بمثل ما خاطبهم به (قوله ولكني رسول) تقدم ان مثل هذا الاستدراك وقع أحسن موقع لكونه وقع بين ضدين (قوله ابلغكم) بالتخفيف والتشديد قراءتان سبعيتان (قوله وانا لكم ناصح) الحكمة في تعبير هود بالجملة الاسمية ونوح بالجملة الفعلية أن هودا كان نصوحا مع التراخي ومعلوم ان ذلك يدل عليه بالجملة الاسمية ونوح كان مكررا للنصح وذلك يدل عليه بالجملة الفعلية لان الفعل للتجدد (قوله مامون على الرسالة) أي فلاز يدولا انقص (قوله أو عجبتم) الهمة ذاخل على محذوف تقديره أ كذبتموني وعجبتم (قوله ذكر) أي موعظة تخوفكم من عذاب الله (قوله اذ جعلكم خلفاء) اذ ظرف معمول لا ذكروا أي اذ كروا وقت جعلكم والمقصود ذكر النعمة لا ذكروا وقتها (قوله بسطة) بالسبب والصادق قراءتان سبعيتان ومعناها واحد (قوله قوة وطولا) أي ومالا (قوله مائة ذراع اطل) الذي قاله المحلى في سورة الفجر أن طويهم كان اربعمائة ذراع بذراع نفسه وفي رواية خمسمائة ذراع وقصيرهم ثمانمائة ذراع وكان رأس الواحد منهم قدر القبة العظيمة وكانت عينه بعد موته تفرخ فيها الضباب (قوله آلاء الله) جمع الى بكسر الهمزة وضمها كحمل وقفل او بكسر فتفتح كضلع أو بفتحين كقفا (قوله تفوزون) أي برضا الله وزيادة النعم لان شكر النعم مما يديمها ويزيدها (قوله قالوا اجئتنا) أي جوابا لنصحه لهم (قوله وجب) أي حق وثبت والتعبير بالماضي اشارة الى انه واقع لا محالة (قوله وغضب) عطف سبب على مسبب (قوله في اسماء) أي مسميات (قوله اصناما) قدره اشارة الى مفعول سميتوها الثاني (قوله فارسلت عليهم الريح العقيم) وكانت باردة ذات صوت شديد لا مطر فيها وكان وقت مجيئها في عجز الشتاء وابدأتهم صبيحة الاربعاء لثمان بقين من شوال وسخرت عليهم سبع ليال وثمانية ايام فاهلكت رجالهم ونساءهم وأولادهم وأموالهم بان رفعت ذلك في الجوفز قته وفي رواية بعث الله عز وجل الريح العقيم فلم اذنت منهم نظروا الى الابل والرجال تطير بهم الريح بين السماء والارض فلما رأوها بادروا الى البيوت فدخلوها وأغلقوا الابواب فجاءت الريح فقلمت ابوابهم ودخلت عليهم فاهلكتهم فيها ثم اخرجتهم من البيوت فلما اهلكتهم ارسل الله عليهم طيرا اسود فقلعتهم الى البحر قاله الله فيه وقيل ان الله تعالى امر الريح فامالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمال سبع ليال وثمانية ايام بسمع لهم انين تحت الرمل ثم امر الريح فكشفت عنهم الرمل ثم احتملتهم فرمت بهم في البحر (قوله والذين معه) أي وكانوا شذمة قليلة يكتمون ايمانهم وسبب نجاتهم انهم دخلوا في حظيرة فصار يدخل عليهم من الريح ما يلتذون به ثم بعد ذلك اتوا مكة مع هود فعبدوا الله فيها حتى ماتوا (قوله أي استاصلناهم) أي لم يبق منهم احدا (قوله عطف على كذبوا) أي وفائدته وان علم منه الاشارة الى ان الله علم عدم ايمانهم وانهم لو بقوا ماتوا أي فلا تحزن عليهم اما السامع (قوله والى نوح) تقدم انه معطوف على قوله لقد ارسلنا نوحا عطف قصة على قصة ونوح قبيلة سموها باسم جد نوح بن عاد بن سام ابن نوح (قوله بترك الصرف) أي للالهية والتأنيث ولوار يده الحى لصرف (قوله اخاهم) أي في النسب لانه ابن عبيد بن اسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن نوح المتقدم وكان بين صالح وهود مائة سنة وعاش صالح مائتين وثمانين سنة (قوله صالحا) بدل من اخاهم او عطف بيان عليه (قوله مالكم من اله غيره) علة لقوله اعبدوا الله وقوله قد جاءكم علة لمحذوف والتقدير امتثلوا ما أمرتكم به لانه قد جاءكم بينة على صدق (قوله هذه ناقة الله لكم آية) كلام مستأنف بيان للمعجزة والاضافة للتشريف واسم الاشارة مبتدأ وناقة الله خبر ومضاف اليه ولكم جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من آية لانه نمت نكرة تقدم عليها او خبر ثان وآية حال والعامل فيها محذوف تقديره اشير وقد اشار له المفسر بقوله حال عاملها معنى الاشارة وهذا القول وقع من صالح بعد نصحه كما قال تعالى في سورة

(١٠ - صاوي - في) معجزة (من ربكم) على صدق (هذه افة الله لكم آية) حال عاملها معنى الاشارة وكانوا سالوه ان يخرجها لهم

هود هو انشاكم من الارض واستعمركم فيها الآيات (قوله من صخرة عينوها) وكان يقال لها الكائبة وكانت منفردة في ناحية الجبل فقالوا أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة تكون على شكل البخت وتكون عشراء جوفاء وبراء أي ذات جوف واسع ووبروصوف فدعا الله فتمخضت الصخرة تمخض التتوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء كما وصفوا الا يعلم ما بين جنبيها الا الله تعالى فمئذ خروجهما ولدت ولدا مثلها في العظم فكثت الناقة مع ولدها ترعى وتشرب الى أن عقروها (قوله فذروها تاكل) مرتب على كونها آية من آيات الله (قوله تاكل في أرض الله) أي وتشرب (قوله فياخذكم) بالنصب في جواب النهي والتمقيص ظاهر لا مهم لم يلبثوا الا ثلاثة أيام رأوا فيها أمارات العذاب كما يأتي في سورة هود (قوله عذاب اليم) أي مؤلم (قوله واذا كروا اذ جعلكم خلقا في الارض) من بعد ادبواكم (قوله وادبواكم) اسكنكم (في الارض) تسخذون من سهولها قصورا (تسكنونها) في الصيف (وتنحتون من الجبال بيوتا) تسكنونها في الشتاء ونصبه على الحال المقدرة (فاذكروا آلاء الله ولا تشوا في الارض مفسدين قال الملا الذين استكبروا من قومه) تكبروا عن الايمان به (لذين استضعفوا من آمن منهم) أي من قومه بدل مما قبله باعادة الجار (اتعلمون ان صالحا مرسل من ربه اليكم) (قالوا) نعم (انا بما ارسل به مؤمنون قال الذين استكبروا) انا بالذي آمنتم به كافرون) وكانت الناقة لها يوم في الماء ولهم يوم فلولوا ذلك (فمقروا الناقة) عقروها قدأر بامرهم بان قتلها بالسيف (وعتوا عن امرهم

من صخرة عينوها) فذروها تاكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء) يعقر او ضرب (فياخذكم عذاب اليم واذكروا اذ جعلكم خلقا في الارض) من بعد ادبواكم (كم) اسكنكم (في الارض) تسخذون من سهولها قصورا (تسكنونها) في الصيف (وتنحتون من الجبال بيوتا) تسكنونها في الشتاء ونصبه على الحال المقدرة (فاذكروا آلاء الله ولا تشوا في الارض مفسدين قال الملا الذين استكبروا من قومه) تكبروا عن الايمان به (لذين استضعفوا من آمن منهم) أي من قومه بدل مما قبله باعادة الجار (اتعلمون ان صالحا مرسل من ربه اليكم) (قالوا) نعم (انا بما ارسل به مؤمنون قال الذين استكبروا) انا بالذي آمنتم به كافرون) وكانت الناقة لها يوم في الماء ولهم يوم فلولوا ذلك (فمقروا الناقة) عقروها قدأر بامرهم بان قتلها بالسيف (وعتوا عن امرهم

المسبب لان المقرض ضرب قوائم البسائر والناقاة لتقع فتتحرر (قوله وقالوا يا صالح) أى على سبيل المهكم والاستهزاء (قوله بما تعدنا به) قدره اشارة الى ان العائد محذوف وكان الاولى ان يقدر ضمير نصب بان يقول تعدنا له ثلاثا يلزم حذف العائد المحرور بالحرف من غير اتحاد متعلقهما (قوله فاخذتهم الرجفة) أى بعد مضي ثلاثة أيام والتعقيب ظاهر لان الثلاثة أيام مقدمات الهلاك (قوله والصيحة من السماء) اشار بذلك الى ان في الآية اكتفاء لان عذابهم كان بهما ما (قوله في دارهم) أى ارضهم فالمراد بها الجنس (قوله فتولى عنهم) أى بعد ان هلكوا وما تواتر بيخا كما خاطب النبي صلى الله عليه وسلم الكفار من قتلى بدر حين ألقوا في القليب فقال عمر يا رسول الله كيف تكلم أقواما قد جفوا فقال صلى الله عليه وسلم ما أنت باسمع لما أقول منهم ولكن لا يجيبون وقيل خاطبهم قبل موتهم وقت ظهور العلامات فيهم وعليه يكون في الآية تقديم وتأخير تقدیره فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جائنين (قوله واذا كر) خطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وقدره ولم يقدر أرسلنا مع انه يكون موافقا لما قبله وما بعده لانه يوم ان وقت الارسال قال لقومه ماذ كرمع انه ليس كذلك بل امرهم اولا بالتوحيد ثم بين لهم فروع شرعهم ولوط بن هاران أخى ابراهيم الخليل عليهم السلام وكان ابراهيم ولوط يبابل بالعراق فهاجر الى الشام فزل ابراهيم بارض فلسطين ونزل لوط بالاردن وهى قرية بالشام فارسله الله الى اهل سدوم بالذال المعجمة على وزن رسول وهى بلد بمصر (قوله اتاتون الفاحشة) استفهام توبيخ وتقرير لانها من أعظم الفواحش ولذا كان حدها عند أبى حنيفة الرمى بشاهق جبل وعند مالك الرجم مطلقا فاعلا او مفعولا أحصنا او لم يحصنا (قوله ما سبقكم الخ) تأكيد لانكار عابهم لان مباشرة القبيح قبيحة واختراعه أقبح (قوله الانس والجن) أى وجميع البهائم بل هذه القصة لم توجد في أمة الا في قوم لوط وفساق هذه الامة المحمدية وكان قوم لوط يتباهون بالضراط في الجالس أيضا كما قال تعالى وتاتون في نادىكم المنكر وهو فاحشة عظيمة ايضا (قوله بتحقيق الهمزتين) حاصل ما افاده المفسران القرأت أربع بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية من غير ادخال ألف بين الهمزتين او بادخالها ولكن الحق ان ادخال الالف بين الهمزتين المحققتين غير سبعية وانما هى لهشام وبقي قراءة سبعية أيضا وهى بهمزة واحدة على الخبر المستأنف بيان لتلك الفاحشة وهى لنا فع وحفص عن عاصم فتحصل ان القرأت خمس أربع سبعية وواحدة غير سبعية (قوله شهوة) أى لاجل الشهوة (قوله من دون النساء) اما حال من الرجال او من الواو في تاتون وحكمة التوبيخ على هذا الفعل القبيح ان الله تعالى خاق الانسان وركب فيه شهوة النكاح لبقاء النسل وعمران الدنيا وجعل النساء محلا للشهوة والنسل فاذا تركهن الانسان فقد عدل عما أحله ونجاوز الحد لوضعه الشيء في غير محله لان الادبار ليست محلا للولادة التى هى المقصودة بالذات (قوله وما كان جواب قومه) القراء على نصب جواب خبر الكان واسمها ان وما دخلت عليه وقرأ الحسن بالرفع اسم كان وان وما دخلت عليه خبرها وما مشى عليه الجماعة افصح عريضة لان الاعرف وقع اسما والواو هنا للتعقيب لخلوطا محل الفاء في النمل والمنكبات لان جوابهم لم يتأخر عن نصيحته والخصر سبي والمراد انه لم يقع منهم جواب عن نصيح وموعظة فلا يتأني فيهم زادوا في الجواب من الكلام القبيح (قوله من قريتهم) أى سدوم (قوله) انهم اناس يتطهرون) قالوا ذلك استهزاء (قوله فانجيبيناه واهله) أى ابنتيه لانه لم ينبج من العذاب الا هو وبنتاه لا يماهما به فخرج لوط من ارضه وطوى الله له الارض في وقته حتى نجا ووصل الى ابراهيم وسيتاى تمام القصة في سورة هود وانما ذكرتها اختصارا (قوله الباقيين في العذاب) أى لان الغيور من باب قعد يستعمل بمعنى البقاء في الزمان المستقبل وبمعنى المكث في الزمان الماضي والمراد الاول (قوله وامطرنا) يقال

وقالوا يا صالح اتتنا بما تعدنا
به من العذاب على قتلنا (ان
كنت من المرسلين فاخذتهم
الرجفة) الزلزلة الشديدة
من الارض والصيحة من
السماء (فاصبحوا في دارهم
جائنين) باركين على الركب
ميتين (فتولى) اعرض
صالح عنهم وقال يا قوم
لقد ابلغتكم رسالة ربى
ونصحت لكم ولكن
لا تحبون الناصحين واذكر
(لوطا) ويبدل منه (اذ قال
لقومه اتاتون الفاحشة)
اى ادبار الرجال (ما سبقكم
بها من احد من العالمين)
الانس والجن (أنكم)
بتحقيق الهمزتين وتسهيل
الثانية وادخال الالف
بينهما على الوجهين
(لتاتون الرجال شهوة من
دون النساء بل انتم قوم
مسرغون) متجاوزون
الحلال الى الحرام (وما كان
جواب قومه الا ان قالوا
اخرجوهم) اى لوطا واتباعه
(من قريتهم) انهم اناس
يتطهرون) من ادبار
الرجال (فانجيبيناه واهله
الامراته) كانت من
الفارين) الباقيين في
العذاب (وامطرنا عليهم
مطرا)

هو حجارة السجيل فاهلكتهم (٧٦) فانظر كيف كان عاقبة المجرمين و) أرسلنا (الى مدين اخاهم شميها قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من

غالب في الرحمة مطروفي العذاب أمطرو على كل هو متمدد ينصب المقبول (قوله هو حجارة السجيل) اى وكانت معجونة بالكبريت والنار وهلكوا أيضا بالخسف قال تعالى فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها ووردان جبريل رفع مدائنهم الى السماء وكانت خمسة واسقطها مقلوقة الى الارض وامطر عليهم الحجارة متتابعة في النزول عليها اسم كل من يرمى بها وقيل ان الحجارة لمن كان مسافرا منهم والخسف لمن كان في المدائن (قوله فانظر) الخطاب لكل سامع يتأتى منه النظر والتأمل ليحصل الاعتبار بما وقع لهؤلاء القوم (قوله والى مدين) معطوف على قوله لقد أرسلنا نوحا عطف قصة على قصة ولذا قدر المفسر أرسلنا ومدين اسم قبيلة شعيب واسم لفرقة أيضا بينها وبين مصر ثمانية مراحل سميت باسم ابيهم مدين بن ابراهيم الخليل عليه السلام وشعيب بن ميكائيل بن يشجر بن مدين بن ابراهيم الخليل فشعيب اخوهم في النسب وليس من انبياء بني اسرائيل وقوله شعيبا بدل من اخاهم او عطف بيان عليه وأرسل شعيب أيضا الى اصحاب الايكة وهي شجر ملتف بعضه ببعض بالقرب من مدين قال تعالى كذب اصحاب الايكة المرسلين (قوله معجزة) لم تذكر تلك المعجزة في القرآن وقيل المراد بها نفسه بمعنى ان اوصافه لا يمكن معارضتها وقيل المراد بها قوله فافوقوا الكيل والميزان اى ما يترب عليها من العز للمطيع والذل والمقاب للمخالف (قوله فافوقوا الكيل والميزان) أى وكان عادتهم نقص الكيل والميزان (قوله ولا تبخسوا الناس اشياءهم) هذا لازم لقوله فافوقوا الكيل والميزان لان الشخص اذا لم يوف الكيل والميزان لغيره فقد نقصه من المثلث وكذلك اذا استوفى الكيل والميزان لنفسه فقد نقص الغير من الثمن (قوله بعد اصلاحها) وردانه قبل بعث شعيب لهم كانوا يفعلون المداصى ويستحلون المحارم ويسفكون الدماء فلما بعث شعيب اصلى الله به الارض وهكذا كل نبي بعث الى قومه (قوله مريدى الايمان) جواب عما يقال انهم لم يكونوا مؤمنين اذ ذلك (قوله فبادروا اليه) جواب الشرط وما قبله دليل الجواب (قوله بكل صراط) اى محسوس بدليل ما بعده (قوله تخوفون الناس) قدره اشارة الى ان مفعول توعدون محذوف (قوله باخذ ثيابهم) وردانهم كانوا يجلسون على الطريق ويقولون لمن يريده شعيبا انه كذاب ارجع لا يفتنك عن دينك فان آمنت به قتلناك (قوله من آمن) هذا مفعول تصدون (قوله تطلبون الطريق) اى المعبر عنه بالسبيل وهو الطريق المعنوى الذى هو الدين والمعنى تدلوا عن الصراط المستقيم الى الاعوجاج (قوله واذكروا اذ كنتم) اذ ظرف معمول لقوله اذكروا أى اذكروا وقت كونكم قليلا اى والمراد اذكروا تلك النعمة العظيمة (قوله قليلا) اى فى العدة والعدد والضعف وقوله فكثركم اى فزاد عددكم وقوتكم فكانوا أغنياء اقوياء زاعد كثير بوجود شعيب بينهم ولذا لما فرمى موسى هاربا من فرعون نزل عند شعيب فطمئنه وامن روعه قال تعالى حكاية عن شعيب قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين (قوله عاقبة المفسدين) اى واقربهم اليكم قوم لوط فانظروا ما نزل بهم (قوله وطائفة لم يؤمنوا) فى الكلام الحذف من الثانى للدلالة الاول عليه والتقدير وطائفة منكم لم يؤمنوا بالذى ارسلت به (قوله فاصبروا) يجوز ان يكون الضمير للمؤمنين من قومه وان يكون للكافرين منهم وان يكون للفريقين وهذا هو الظاهر فامر المؤمنين بالصبر ليحصل لهم الظفر والغلبة والكافرين بالصبر لسوء عاقبة امرهم وهو نظير قوله تعالى نتر بصوا انامكم متر بصون (قوله وبينكم) لا حاجة له لان الضمير عائد على شعيب وعليهم والمعنى حتى يقضى الله بين الفريقين المؤمنين والكفار (قوله وهو خير الحاكمين) التعبير باسم التفضيل باعتبار انه الحاكم حقيقة وغيره حاكم مجاز او من كان له الحكم بالاصالة والحقيقة خير ممن كان له الحكم مجازا (قوله قال الملا) اى جوابا لما قاله لهم (قوله يا شعيب) انما وسطوا اسمه بين المعطوف والمعطوف عليه زيادة فى القباحة والشناعة منهم (قوله وغلبوا فى الخطاب الجمع على الواحد اى)

الغيرة قد جاء تكلم بينة) معجزة (من ربكم) على صدق (فاوقوا) اتموا (الكيل والميزان ولا تبخسوا) تنقصوا (الناس اشياءهم ولا تقسدا فى الارض) بالكفر والمعاصي (بعد اصلاحها) بعث الرسل (ذلكم) المذكور (خير لكم ان كنتم مؤمنين) مريدى الايمان فبادروا اليه (ولا تقعدوا بكل صراط) طريق (توعدون) تخوفون الناس باخذ ثيابهم او المكس منهم (وتصدون) تصرفون (عن سبيل الله) دينه (من آمن به) جوعدكم اياه بالقتل (وتبغونها) تطلبون الطريق (عوجا) معوجة (واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) قبلكم به كذبيهم رسلهم اى آخر أمرهم من الهلاك (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا) به (فاصبروا) انتظروا (حتى يحكم الله بيننا) وبينكم بانجاء الحق واهلاك المبطل (وهو خير الحاكمين) اعد لهم (قال الملا) الذين استكبروا من قومه (عن الايمان) لتخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريبتنا اولئعدون) ترجعن (فى ملتنا) دينا وغلبوا فى الخطاب الجمع على الواحد لان شعيبا لم يكن فى ماتهم قط

وعلى نحو جواب (قال أ) نعود فيها (ولو كنا كارهين) لها استفهام انكار (قد افتر بنا على الله كذبا أن عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون) ينبغى (لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا) ذلك فيخذلنا (وسع بنا كل شيء) (٧٧) علما اى وسع علمه كل شيء ومنته حالى

وحالكم (على الله
توكلنا ربنا افتح) احكم
(بيتنا وبين قومنا بالحق
وأنت خير الفاتحين)
الحاكمين (وقال الملا الذين
كفروا من قومه) اى قال
بعضهم لبعض (لئن) لام
قسم (اتبعت شعيبا انكم اذا
الخاسرون فاخذتهم الرجفة)
الزلزلة الشديدة (فاصبحوا
في دارهم جاثمين) باركين
على الركب ميتين (الذين
كذبوا شعيبا) مبتدأ خبره
(كان) مخففة واسمها
محذوف اى كانهم (لم يغنوا)
يقيموا (فيها) فى ديارهم
(الذين كذبوا شعيبا) كانوا
هم الخاسرين (التاكيد
بإعادة الموصول وغيره
للدواعى فى قولهم السابق
(فتولى) اعرض (عنهم
وقال يا قوم لقد ابلغتكم
رسالات ربي ونصحت
لكم) فلم تؤمنوا (فكيف
آسى) احزن (على قوم
كافرين) استفهام بمعنى
النفي (وما ارسلنا فى قرية
من نبي) فكذبوه (الا
اخذنا) عاقبنا (اهلها
بالباساء) شدة الفقر
(والضراء) المرض (للمرض
يضرعون) يتذللون

جواب عما يقال ان شعيبا لم يسبق له الدخول فى ملتهم وانما حمل المفسر على هذا الجواب تفسيره العود
بالرجوع وقال بعضهم ان عادتنا فى معنى صار وعلى هذا فلا اشكال ولا جواب (قوله وعلى نحو) اى
التقليب (قوله أ نعود فيها) اشار بذلك الى ان الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف
(قوله أ ولو كنا كارهين) الهمزة لا تكار الوقوع وكلمة لو فى مثل هذا المقام ليست لبيان انتفاء شيء فى الزمن
الماضى لا انتفاء غيره فيه بل هى لجرد الربط والمبالغة فى انتفاء العود والى لا نطمعوا فى عودنا مختارين
ولا مكروهين فامل (قوله ان عدنا فى ملتكم) شرط حذف جوابه لدلالة قوله قد افتر بنا عليه (قوله وما
يكون لنا) اى لا يصح ولا يلىق لنا ان نعود فيها فى حال من الاحوال الا فى حال مشيئة الله لنا (قوله
الا ان يشاء الله ربنا) يصح ان يكون متصلا والمستثنى منه عموم الاحوال او منقطع وهذا الاستثناء
محض رجوع الى الله وتقوى بض الامر اليه وقد جازاهم الله بان كسبهم شر اعدائهم واخذهم اخذ عزيز
مقتدر (قوله اى وسع علمه) اشار بذلك الى ان علما تميز بحول عن القاعل (قوله وبين قومنا) اى الكفار
وانما اعرض عن مكالمهم ورجع الله متضرعا لما ظهر له من شدة عنادهم وتعنتهم فى كفرهم (قوله وقال الملا
الذين كفروا بالغ) انما قال بعضهم لبعض هذه المقالة خوفا على بعضهم من الميل لشعيب حيث توعدوه بما
تقدم فلم يبال بهم (قوله انكم اذا الخاسرون) اى فى الدنيا بفوات ما يحصل لكم بالبخل والتطقيف وجملة
انكم اذا الخاسرون جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه (قوله فاخذتهم
الرجفة) ذكر هنا وفى المنكبات الرجفة وذكري سورة هود واخذ الذين ظلموا الصيحة اى صيحة
جبريل عليهم من السماء وجمع بينهم ما بان الرجفة فى المبدأ والصيحة فى الاناء فامل واما اهل الايسكة
فاهلكوا بالظلمة كما سياتى فى سورة الشعراء (قوله كان لم يغنوا فيها) اى كانهم لم يشعروا فى ديارهم اصلا لانهم
استؤصلوا بالمرة (قوله وغيره) اى وهو ضمير الفصل (قوله وقال يا قوم) ما تقدم من كون القول بعد
هلاكم اوقبله فى قصة صالح يجرى هنا (قوله فكيف آسى) اصله آسى بهم زين قلبت الثانية الفا
(قوله وما ارسلنا فى قرية من نبي) جملة مستأنفة قصد بها التعميم بعد ذكر بعض الامم بالخصوص واسما
خصص ما تقدم بالذكر ليزيد تعنتهم وكفرهم (قوله فكذبوه) قدره اشارة الى ان الكلام فيه حذف لان قوله
الاخذنا اهلها لا يترتب على الارسال وانما يترتب على التكذيب (قوله لهم يضرعون) اصله يضرعون
قلب التاء ضادا وادغمت فى الضاد وانما قرئ بالالف فى الانعام لاجل مناسبة الماضى فى قوله تضرعوا
مخلاف ما هنا فاجى به على الاصل (قوله ثم بد لنا) اى استدراجا لهم (قوله المذاب) اى الفقر والمرض
(قوله النفى والصحة) لف ونشر مرتب (قوله كفر النعمة) اى وتكذبا لا نبياتهم (قوله وهذه عادة الدهر)
هذا من جملة مقولهم (قوله فكونوا على ما انتم عليه) هذا من جملة قول بعضهم لبعض (قوله فاخذناهم بغتة)
مرتب على قوله وقالوا قد مس آباءنا الغ (قوله وهم لا يشعرون) اى لعدم تقدم اسبابهم وهذه الآية بمعنى
آيه الانعام قال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء الاية (قوله ولوان اهل القرى)
جمع قرية والمراد جميع القرى المتقدم ذكرهم وغيرهم (قوله ورسلم) اى اهل القرى وفى نسخة ورسله اى
الله (قوله واتقوا) عطف على آمنوا عطف عام على خاص لان التقوى امثال المامورات ومن جعلتها

فيؤمنوا (ثم بد لنا) اعطيناهم (مكان السيئة) العذاب (الحسنة) النفى والصحة (حتى عفوا) كثروا (وقالوا) كفرا للنعمة
(قدمس آباءنا الضراء والسراء) كما مسنا وهذه عادة الدهر وليست بعقوبة من الله فكونوا على ما انتم عليه قال تعالى (فاخذناهم) بالعذاب
(بغتة) فجأة (وهم لا يشعرون) بوقت مجيئه قبله (ولوان اهل القرى) المكذبين (آمنوا) بالله ورسلم (واتقوا) الكفر والمعاصي (لنفتحنا)

بالتخفيف والتشديد (عليهم بركات من السماء) بالمطر (والارض) بالنبات (ولكن كذبوا) الرسل (فاخذناهم) عاقبتناهم (بما كانوا يكسبون) أفان اهل القرى (٧٨) المكذبون (ان ياتيهم باسنا) عذابنا (بيانا) ليلا (وهم نائمون) غافلون عنه (واؤمن اهل القرى

أن ياتيهم باسنا ضحي) نهارا (وهم يلبسون أفانوا مكر الله) استدرأجه اياهم بالنعمة وأخذهم بغتة (فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون او لم يهد) يتبين (للذين يرون الارض) بالسكنى (من بعد) هلاك (أهلها ان) مخففة واسمها محذوف فاعل اى انه (لونشاء أصبناهم) بالعداب (بذنوبهم) كما أصبنا من قبلهم والهمزة في المواضع الاربع للتعويض والفاء والواو الداخلة عليهما للعطف وفي قراءة يسكون الواو في الموضع الاول عطفًا بالواو نحن (يطبع) نختم (على قلوبهم فهم لا يسمعون) الموعظة سماع تدبر (لك القرى) التي مرزكرها (نقص عليك) يا محمد (من أنبائها) أخبار أهلها (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) المعجزات الطاهرات (فما كانوا يؤمنوا) عند مجيئهم (بما كذبوا) كفروا (من قبل) قبل مجيئهم بل استمروا على الكفر (كذلك) الطبع (يطبع الله على قلوب الكافرين وما وجدنا لا أكثرهم) اى الناس (من عهد) اى وفاء بعهدهم يوم أخذ الميثاق (وان) مخففة

الايمان (قوله بالتخفيف والتشديد) اى فهم اقراء فان سبعين (قوله بركات) جمع بركة وهى زيادة الخير في الشيء (قوله ولكن كذبوا) اى لم يؤمنوا ولم يتقوا (قوله بما كانوا يكسبون) اى بسبب كسبهم من الكفر والمعاصي (قوله أفان) الهمزة مقدمة من تاخير والفاء عاطفة على قوله فاخذناهم غتة وما بينهما اعتراض وهذه طريقة الجمهور وعند الزخسرى ان الهمزة داخلة على محذوف وما بعدها معطوف على ذلك المحذوف ولكنه في هذا الموضع واقى الجمهور في كشافه (قوله بيانا) حال من باسنا وجملة وهم نائمون حال من ضمير ياتيهم (قوله وهم يلبسون) اى يشتغلون بما لا يعينهم (قوله مكر الله) المكرب في الاصل الخديعة والحيلة وذلك مستحيل على الله وحيد قهار ادا بالمكر ان يفعل بهم فعل الماكر بان يستدرجهم بالنعم أو لا يتم ياخذهم أخذ عز يز مقتدر (قوله للذين يرون) اى وهم كل قوم جاءوا بعد هلاك من قبلهم كما دوتهم وود قوم لوط وأصحاب مدين والامة المحمدية فان كل فرقة من هؤلاء تبين لها الاصابة بذنوبهم حيث شاء الله ذلك (قوله فاعل) اى المصدر الماخوذ منها ومن جواب لوهو الفاعل والتقدير أو لم يتبين اصبا بتنا بالعداب لوشنا الاصابة (قوله لونشاء) اى اصبا بهم فنعول نشاء محذوف (قوله في المواضع الاربع) اى وأولها أفان اهل القرى وآخرها أولم يهد فائنان بالفاء واثنان بالواو (قوله الداخلة) اى الهمزة وقوله عليهما اى الفاء والواو (قوله في الموضع الاول) اى من موضعى الواو (قوله ونطبع) قدر المفسر نحن اشارة الى انه مستأنف منقطع عما قبله (قوله تلك القرى نقص) اسم الاشارة مبتدأ والقرى بدل أو عطف بيان ونقص خبره (قوله التي مرزكرها) اى وهى قوم نوح وعاد وحمود وقوم لوط وقوم شعيب (قوله من أنبائها) اى بعض أخبارها وما وقع لها (قوله ليؤمنوا) اللام زائدة لتوكيد النفي (قوله عند مجيئهم) اى الرسل (قوله قبل مجيئهم) اى بالمعجزات بعد ارسالهم للخلق (قوله اى الناس) أشار بذلك الى ان هذه الجملة غير مرتبطة بما قبلها ويصح ان الضمير عائدا على الامم فيكون بينهما ارتباط (قوله وان وجدنا) اى علمنا فكثر مفعول اول وفاسقين مفعول ثان واللام فارقة والمراد ليظهر متعلق علمنا للخلق على حد نعلم اى الخبز بين أحصى (قوله لفاسقين) اى خارجين عن طاعتنا بترك الوفاء بالعهود (قوله اى الرسل المذكورين) اى وهم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب (قوله موسى) وعاش مائة وعشرين سنة وبينه وبين يوسف أربعمائة سنة وبين موسى و ابراهيم سبع مائة سنة (قوله التسع) اى وهى العصا واليد البيضاء والسنون الجذبة والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس وكلها مذكورة في هذه السورة الا الطمس ففى سورة يونس قال تعالى ربنا اطمس على أموالهم (قوله الى فرعون) هذا لقبه واسمه الوليد بن مصعب بن الريان فرعون فى الاصل علم شخص ثم صار لقباً لكل من ملك مصر فى الجاهلية وعاش من العمر ستمائة وعشرين سنة ومدة ملكه اربعمائة سنة لم يرمكروها قط وكتبته أبو مرة وقيل أبو العباس وهو فرعون الثانى وفرعون الاول أخوه واسمه قابوس بن مصعب ملك العمالة وفرعون ابراهيم النمرود وفرعون هذه الامة ابو جهل (قوله فظلموا بها) ضمن ظلموا معنى كفروا فعداه بالباء ويصح ان تكون الباء سببية والمفعول محذوف تقديره ظلموا أنفسهم سببها اى بسبب تكذيبهم بها (قوله كيف كان عاقبة المفسدين) كيف اسم استفهام خبر كان مقدم عليها وعاقبة اسمها وانما قدم لان الاستفهام له الصدارة (قوله وقال موسى) تفصيل لما أجمل أولاً لان التفصيل بعد الاجمال او وقع فى النفس وهذا القول وما بعده انما وقع بعد كلام طويل حكاه الله فى سورة الشعراء بقوله تعالى فائتيا فرعون فقولا انارسل رب العالمين الايات

(وجدنا أكثرهم لفاسقين ثم بشنا من بعدهم) اى الرسل المذكورين (موسى باياتنا) التسع (الى فرعون وملكه) وقومه (فظلموا) كفروا (بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) بالكفر من اهلها (وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين)

فكذبه فقال أنا (حقيق) جدبر (على ان) أي بان (لا أقول على الله الحق) وفي قراءة (٧٩) بشديد الباء تحقيق مبتدأ خبره

أن وما بعده (قد جئتكم
ببينه من ربكم فأرسل معي)
إلى الشام (بنى إسرائيل)
وكان استعبدكم (قال)
فرعون له (ان كنت جئت
بآية على دعواك) فأتت
بها (ان كنت من الصادقين)
فيها (فألقى عصاه فإذا هي
ثعبان مبين) حبة عظيمة
(ونزع يده) أخرجها من
جيبه (فإذا هي بيضاء)
ذات شعاع (للتاخرين)
خلاف ما كانت عليه من
الادمة (قال الملا من قوم
فرعون ان هذا الساحر علم)
فأتى في علم السحر وفي
الشعراء انه من قول فرعون
نفسه فكانهم قالوه معه
على سبيل التشاور (يريد
ان يخرجكم من ارضكم
فإذا تأمرون قالوا ارجئه
وأخاه) أخر أمرهما
(وأرسل في المدائن
حاشرين) جامعين (ياتوك)
بكل ساحر) وفي قراءة
سحار (علم) يفضل
موسى في علم السحر
فجمعوا (وجاء السحرة
فرعون قالوا ان) تحقيق
الهمزة تسهيل الثانية
وإدخال ألف بينهما على
الوجهين (لما أخرجنا كنا
نحن المالكين قال نعم وانكم
لن المقر بين قالوا يا موسى

وقوله تعالى قال فرعون ومارب المالكين الآيات وفي طه أيضا (قوله فكذبه) قدره إشارة إلى ان جملة
حقيق مرتبة على محذوف (قوله حقيق) خبر محذوف قدره المنسرب قوله أنا (قوله أي بان) أشار بذلك
إلى ان على بمعنى الباء (قوله الا الحق) مقول القول وهو مفرد في معنى الجملة و بصح ان يكون صفة
لمصدر محذوف مفعول مطلق تقديره الا القول الحق (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله
مبتدأ) أي وسو"غ الاجتهاد به العمل في الجار والمجرور فان على متعلق بحقيق (قوله وأرسل معي إلى
الشام) أي وسبب سكنهم بمصر مع ان اصلهم من الشام أن الاسباط أولاد يعقوب جاؤا مصر لأخيه
يوسف فكتبوا وتناسلوا في مصر فلما ظهر فرعون استعبدكم واستعملهم في الاعمال الشاقة فاحب موسى
ان يخلصهم من ذلك الاسر (قوله استعبدكم) أي جعلهم عبيدا ارقاء بسبب استخدامهم إياهم (قوله ان
كنت من الصادقين) شرط حذف جوابه دلالة ما قبله عليه (قوله ثعبان مبين) الثعبان ذكر الحيات
وصفت هنا بكونها ثعبانا وفي آية أخرى كأنها جان والجان الحية الصغيرة ووجه الجمع انها كانت في العظم
كالثعبان العظيم وفي خفة الحركة كالحية الصغيرة وردا لهذا ألقى العصا صارت حبة عظيمة صفراء
شعرا فاتحة فيها بين لحبيها ثمانون ذراعا وارتفعت من الارض قدر ميل وقامت على ذنبها واضعة لحبيها
الاسفل في الارض والاعلى على سور القصر وتوجهت نحو فرعون لتأخذه فوثب هاربا وحدث أي
تفوط في ثيابها بحضرة قومه في ذلك اليوم اربعاء مرة واستمر معه هذا المرض وهو الاسهال إلى ان
غرق مع كونه كان لا يتغوط الا في كل اربعين يوما وقيل انها ادخلت قبة القصر بين انيابها وحملت
على الناس فانهم زموا ومات منهم خمسة وعشرون ألفا ودخل فرعون البيت وصاح يا موسى انشدك بالذي
ارسلك ان تأخذها وأنا آمن بك وأرسل معك بنى إسرائيل فامسكها بيده فعدت كما كانت (قوله ونزع
يده) أي التمني (قوله ذات شعاع) أي نور يغلب على ضوء الشمس (قوله من الادمة) أي السمرة (قوله
وفي الشعراء انه) أي هذا القول (قوله فكانهم قالوه معه) هذا بيان لوجه الجمع بين ما هنا وبين ما يأتي في
الشعراء (قوله فإذا تأمرون) يصح ان يكون من كلام فرعون ويكون معناه تشيرون ويصح ان يكون
من كلام الملالة والجمع للتعظيم على عادة خطاب الملوك والاول اقرب (قوله ارجئه) فيه ست قرات
سبعة ثلاثة مع الهمز وهي كسر الهاء من غير اشباع وضمها مع الاشباع وعدمه وثلاث من غير همز
وهي اسكان الهاء وكسر الهاء ب اشباع وبدونه (قوله وأرسل في المدائن) أي مدائن صعيد مصر وكان
رؤساء السحرة باقضي صعيد مصر (قوله وفي قراءة سحار) أي بالامالة وتركها فتكون القرات
ثلاثا وكلها سبعة (قوله فجمعوا) أي وكانوا اثنين وسبعين وقيل اثني عشر ألفا وقيل خمسة عشر ألفا
وقيل سبعين ألفا وقيل ثمانين ألفا وقيل بضمها وثمانين ألفا (قوله بتحقيق الهمزة) كلامه يفيد
ان هنا قراءتين فقط مع انها اربع فكان عليه ان يقول وادخل ألف بينهما وتركه وبقية خامسة
وهي ان همزة واحدة (قوله قال نعم) أي لكم الاجر (قوله وانكم لن المقر بين) أي في المنزلة عندي
بحيث تكونون أول من يدخل عندي وآخر من يخرج (قوله قالوا يا موسى الخ) اما أن يكون ذلك
تادبا من السحرة مع موسى وقد جوزوا عليه بالايان والنجاة من النار واما ان يكون ذلك على عادة اهل
الصنائع او عدم ميلالة موسى لاعتمادهم على غلبتهم (قوله اما ان تلقى الخ) ان وما دخلت عليه في تاويل
مصدر مفعول محذوف تقديره اخترا ما لفاء ناأوالقاءك (قوله امر للاذن) جواب عما يقال كيف
أمرهم بالسحر وأقرهم عليه * فاجاب بان ذلك للتوصل إلى اظهار الحق (قوله عن حقيقة ادراكها)

اما ان تلقى) عصاك (واما ان تكون نحن الملقين) مامعنا (قال القوا) امر للاذن لتقديم القائلهم توسلا به إلى اظهار الحق (فلما ألقوا) جابهم
وعصيمهم (سحروا أعين الناس) صرفوها عن حقيقة ادراكها (واسترهبوم) خو فوم حيث خيلوها حيات تسمى (وجاؤا

بسحر عظيم واوحينا الى موسى أن تلقى عصاك فاذا هي تلقف) بحذف احدى التاءين في الاصل تبتلع (مايا فكون) يقلبون بتمويههم (فوقع الحق) ثبت وظهر (وبطل ما كانوا يعملون) من السحر (فعلبوا) اى فرعون وقومه (هنالك واقلبوا صاغرين) صاروا ذليلين (والقى السحرة ساجدين) قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون (لعلمهم بان ما شاهدوه من العصا لا يتاقى بالسحر) قال فرعون أأنتم) بتحقيق الهزتين وابدال الثانية الفا (به) بموسى (قبل ان آذن) انا (لكم ان هذا) الذى صنعتموه (لمكر مكرتموه في المدينة لتخرجوا منها اهلها فسوف تعلمون) ما ينالكم منى (لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) اى يترك واحد النجني ورجله اليسرى (ثم لا صلبنكم اجمعين قالوا انا الى ربنا) بدموتنا باى وجه كانت (منقلبون) راجعون في الآخرة (وما تنقم) تنكر (منا الا ان آمنا بايات ربنا لما جاء تنار بنا افزع علينا صبرا) عند فعل ما توعدنا بنا لئلا نرجع

أى من ادراك حقيقة نها (قوله بسحر عظيم) اى عند السحرة وفي باب السحر وان كان حقيرا في نفسه وذلك انهم القوا حبالا غلاظا وخشا باطوا واطلوا تلك الحبال بالزئبق وجعلوا داخل تلك الاخشاب الزئبق ايضا فلما اثر فيها حر الشمس تحركت والتوى بعضها على بعض حتى تخيل للناس انها حبات وكانت سعة الارض ميلا في ميل وكانت الواقعة في سكندرية فلما اتى موسى عصاه بلغ ذنبها وراء البحر ثم فتحت قاهاتما نين ذراعا فكانت تبتلع حبالهم وعصبيهم واحدا واحدا حتى ابتلعت الكل وقصدت القوم الذين حضروا ذلك المجمع ففزعوا ووقع الزحام فمات منهم خمسة وعشرون الفا ثم اخذها موسى فصارت في يده عصا كما كانت فلما رأى السحرة ذلك عرفوا أنه امر من السماء وليس بسحر خفر والله ساجدين وقالوا لو كان ما صنع موسى سحر البقيت حبالنا وعصبتنا وكانت حمل ثلثة بعير فقدمت بقدرة الله تعالى (قوله واوحينا الى موسى) اى بعد ان اتى السحرة حبالهم وعصبيهم ووحى الله الى موسى على لسان جبريل حيث قال له كما في سورة طه قلنا لا تخف انك انت الاعلى الآية (قوله تلقف) اى تأخذ وتبتلع بسرعة (قوله في الاصل) اى واصلمها تلقف حذفت احدى التاءين تخفيفا وهذه قراءة الجمهور وفي قراءة با دغام التاء في التاء وفي قراءة تلقف من لفف كعلم فتكون القراآت ثلثة وكلها سبعة (قوله مايا فكون) اى يكذبون فالأفك الكذب (قوله بتمويههم) اى تزيينهم الباطل بصورة الحق (قوله وبطل ما كانوا يعملون) اى ظهر بطلانه (قوله هنالك) اى في ذلك المكان وهو سكندرية (قوله واقلبوا صاغرين) اى فرعون وقومه غير السحرة فانهم لم يصيبهم صغار بل اصابهم العز لا بدى بايمانهم بالله وحده (قوله ساجدين) حال من السحرة وقوله قالوا آمنا في موضع الحال من الضمير في ساجدين والتقدير قائلين في حال سجودهم آمنا الخ (قوله رب موسى وهرون) بدل من رب العالمين او عطف بيان او نعت جئى به لدفع ايهام فرعون الناس انه هورب العالمين حيث قال للسحرة اياى تمنون فدفعوا ذلك بقوله رب موسى وهرون (قوله بتحقيق الهزتين) أى همزة الاستفهام والهمزة الزائدة في الفعل وقوله وابدال الثانية اى في الفعل وان كانت ثلثة ففى فاء الكلمة وفي قراءة سبعة ايضا بحذف همزة الاستفهام وفي قراءة بتحقيق الاولى وتسجيل الثانية وابدال الثالثة القاء في قراءة بقلب الاولى واوا في الوصل وتسجيل الثانية وقلب الثالثة ألفا فالقراآت اربع وكلها سبعة (قوله قبل ان آذن لكم) اصله أأذن ابدلت الثانية القاء على القاعدة المشهورة والمعنى احصل منكم الايمان قبل حصول الاذن معنى لا يليق منكم ذلك والفعل مضارع منصوب بان (قوله ان هذا المكر) اى حيلة وخديعة (قوله مكرتموه) اى توأطأتم عليه قبل مجيئكم اليه بقصد بذلك اللعين تثبيت القبط بها تين الشبهتين اللتين القاهما عليهما وهما قوله ان هذا المكر وقوله لتخرجوا منها اهلها (قوله ما ينالكم منى) قدره اشارة الى ان مفعول تعلمون محذوف (قوله لا قطعن ايديكم) هذا بيان لوعيده الذى توعدهم به وهل فعل ما توعدهم به او لا خلاف بل قال بعضهم انه لم يفعل بدليل قوله تعالى انا ومن اتبعكم الفالبون (قوله من خلاف) الجار والمجرور في محل نصب على الحال اى مختلفة (قوله باى وجه كان) اى سواء كان بقتلك او لا وفي آية طه انما تقضي هذه الحياة الدنيا (قوله وما تنقم منا) اى تكره منا فقله الا ان آمنا وما دخلت عليه في تاويل مصدر مفعول به لتتقم والمعنى وما تكره منا الا ايمانا وتصح ان يكون المعنى وما تمد بنا بشئ من الاشياء الا لاجل ايماننا فيكون مفعولا لاجله (قوله لما جاء تنار) اى حين انتما من عنده (قوله عند فعل ما توعدنا) اى ما توعدنا به وهو القطع من خلاف والاصليب فى العبارة قلب (قوله لئلا نرجع كفارا) علة لقوله ربنا افزع علينا صبرا (قوله وتوفنا مسلمين) اى تابعين على الدين الحق غير مغيرين ولا مبديلين (قوله وقال الملا) اى

كفار (وتوفنا مسلمين وقال الملا من قوم قرعون) له (انذر) تترك (موسى وقومه ليفسدوا في الارض) بالدعاء الى مخالفتك المصرون

(ويذكر وأهلك) وكان

صنع لهم اصناما صغارا
يسجدونها وقال انا ربكم
وربها ولذا قال انا ربكم
الاعلى (قال ستقتل)
بالتشديد والتخفيف
(ابناءهم) المولودين
(ونستحي) نستحي
(نساءهم) كفعلنا بهم من
قبل (واافوقهم قاهرون)
قادرون ففعلوا بهم ذلك
فشكا بنو اسرائيل (قال
موسي لقومه استعينوا
بالله واصبروا) على اذاهم
(ان الارض لله يورثها)
يعطيها (من يشاء من عباده
والعاقبة) المحموده (للمتقين)
الله (قالوا اؤذينا من قبل
ان تأتينا ومن بعد ما جئتنا
قال عسي ربكم ان يهلك
عدوكم ويستخلفكم في
الارض فينظر كيف
تعملون) فيها (ولقد اخذنا
آل فرعون بالسنين)
بالقحط (ونقص من
الشراب لعلهم يذكرون)
يتمظنون فيؤمنون (فاذا
جاءتهم الحسنة) المحصب
والغنى (قالوا لانا هذه)
اننا نستحقها ولم يشكروا عليها
(وان تصيبهم سيئة) جدد
وبلاء (يطيروا) يتشاءموا
(بموسي ومن معه) من
المؤمنين (الا انما طأثرهم)
شؤمهم (عند الله) ياتيهم به
(ولكن اكثرهم لا يعلمون)
ان ما يصيبهم من عنده
(وقالوا) لموسي (مهما تاتانا

المصريون على الكفر فانه حين آمنت به السحرة آمن من بني اسرائيل ستائة الف) (قوله ويذكر) معطوف
على ليفسدوا والمعنى انترك موسى وقومه ليفسدوا في الارض وليتركك وأهلك والاستفهام انكارى
والمعنى لا يليق ذلك (قوله وأهلك) بالجمع في قراءة الجمهور ولا نه جعل آلهة يعبدها قومه وجعل نفسه هو
الاله الاعلى قال تعالى خسر فتادى فقال انار بكم الاعلى وقرى شذوذوا هلك بقاء التانيث لانه كان يعبد
الشمس (قوله اصناما صغارا) اى على صورة الكواكب (قوله بالتشديد والتخفيف) اى فهما قراءتان
سبعيتان (قوله المولودين) اى الصغار (قوله ونستحي نساءهم) اى للخدمة (قوله من قبل) اى قبل مولد
موسي (قوله قال موسي لقومه) اى تسليية لهم (قوله استعينوا بالله) اى اطلبوا الاعانة منه سبحانه
(قوله يورثها) الجملة حاوية من لفظ الجلالة وقوله من يشاء مفعول ثان والمفعول الاول الهاء (قوله)
للمتقين الله) قدره اشارة الى ان مفعول المتقين محذوف (قوله قالوا اؤذينا) اى بالقتل للاولاد واستبقاء
النساء للخدمة (قوله من قبل ان تأتينا) اى بالرسالة وكان فرعون يستعملهم في الاعمال الشاقة نصف
النهار فلما بعث موسي وجرى بينهم ما جرى استعملهم جميع النهار وأعاد القتل فيهم (قوله كيف تعملون
فيها) اى من الاصلاح والافساد (قوله ولقد) اللام موطئة لقسم محذوف تقديره والله لقد اخذنا اى
اجلينا وهذا شروع في تفصيل مبادئ هلاك فرعون وقومه لتكذيبهم بالآيات البينات (قوله بالسنين)
جميع سنة ومن العلوم انه يجري مثل جمع المذكر السالم في اعرابه بالواو رفعاً وبالياء نصباً وجراً وتحذف نونه
للاضافة ففي الحديث اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف ويقل اعرابه كحين (قوله بالقحط) اى
احتباس المطر (قوله ونقص من الثمرات) اى اتلافها بالآفات (قوله فاذا جاءتهم الحسنة) اشارة الى ان
انهم باقون في غيهم وضلالهم لم تعظوا ولم ينزجروا عما هم عليه (قوله اى نستحقها) اى بحولنا وقوتنا
(قوله يطيروا) اصله يتطير وادغمت التاء في الطاء والتطير في الاصل ان يفرق الشيء بين القوم ويطير لكل
واحد ما يخصه فيشمل النصيب الحسن والسبي ثم غلب على الخط والنصيب السيئ والحكمة في التمييز في
جانب الحسنه باذا المفيدة للتحقيق وتعريفها وفي جانب السيئة بان المفيدة للشك وتنكيرها الاشارة الى ان
رحمة الله تغلب غضبه وانها صادرة منه سبحانه وتعالى وان لم يتأهل لها العبد بخلاف السيئة فصدورها منه
نادر ليدققهم بعض الذي عملوا لهم يرجعون (قوله الا انما طأثرهم) الاداة استفتاح يؤتى بها اعتناء بما
بعدها للرد عليهم (قوله شؤمهم) اى عذابهم الذي تشاءموا به (قوله عند الله) اى لا عنده موسي فليس له
مدخل في ايجاد ذلك (قوله ياتيهم به) اى جزاء لاعمالهم السيئة (قوله ولكن اكثرهم لا يعلمون) بقيدان
الاقول يعلم ان فرعون كاذب وموسي صادق وانما كفرهم محض عناد (قوله وقالوا) اى فرعون وقومه (قوله)
مهما تاتنا به الخ) مهما اسم شرط جازم ونات فعل الشرط مجزوم بحذف الياء والكسرة دليل عليها وانما مفعول
ومن آية بيان لمهما به متعلق بتات وضميرها راجع لمهما واتسحرا متعلق بتاتنا وبها متعلق بتسحرا
وقوله فما الفاء واقسة في جواب الشرط وما نافية ونحن مبتدأ ومؤمنين خبر مرفوع بواو مقدرة
منع من ظهورها اشتغال المحل بالياء التي جلبها حرف الجر الزائد والجملة في محل جزم جواب
الشرط (قوله فدعا عليهم) قال سعيد بن جبيرة آمنت السحرة ورجع فرعون مغلوبا الي هو وقومه
الا الاقامة على الكفر والتنادي على الشر فتابع الله عليهم الآيات فاخذهم الله اولاً بالسنين
وهو القحط ونقص الثمرات واراىهم قبل ذلك من المعجزات اليد والعصا فلم يؤمنوا فدعا عليهم موسي
وقال يارب ان عبدك فرعون علا في الارض وبني وعتا وان قومه قد نقضوا العهد فخذهم
بعقوبة تجعلها عليهم نعمة ولقوى عظة ولن بعدهم آية وعبرة ففعل الله بهم ما سيذكر (قوله فارسلنا
عليهم الطوفان) اى ماء من السماء والحال ان بيوت القبط مشبعة بديوب بني اسرائيل فامتلاّت

(١١ صاوى - نى) به من آية لتسحرنا بها فلما نحن لك بمؤمنين فدعا عليهم (فارسلنا عليهم الطوفان) وهو ماء دخل بيوتهم

بيوت القبط حتى قاموا في الماء الى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل من ذلك الماء في بيوت بني اسرائيل شي وركب ذلك الماء على ارضهم فلم يقدر على الحث ودام عليهم سبعة ايام من السبت الى السبت فاستغاثوا بموسي فاذا زال الله عنهم المطر وأرسل الريح فجفف الارض وخرج من النبات ما لم ير مثله قط فقالوا هذا الذي جزعنا منه خير لنا لكننا لم نشعر فلا والله لا نؤمن بك ولا نرسل معك بني اسرائيل فاقاموا شهرافى عافية (قوله الى حلق الجالسين) في كلام غيره الى حلق القائمين ومن جلس غرق كما علمت (قوله والجراد) اى واستمر من السبت الى السبت يا كل زروعهم وثمارهم وأوراق أشجارهم وابتلى الجراد بالجراد فكانت لا تشبع ولم تنصب بني اسرائيل فعظم الامر عليهم فضجوا من ذلك وقالوا يا موسي ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ونرسلن معك بني اسرائيل فاشار موسى بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الجراد من حيث جاءت فاقاموا شهرافى عافية ثم رجعوا الى أعمالهم الخبيثة (قوله والقمل) شئ المفسر على أنه السوس أو نوع من القراد وقيل انه القمل المعروف بدليل قراءة الحسن والقمل بفتح القاف وسكون الميم وقيل هو البراغيث فاكل ما بقاء الجراد وكان يدخل بين ثوب أحدهم وجلده فيمصه وكان أحدهم ياكل الطعام فيمتلي ثم لا فاستمر ذلك سبعة ايام من السبت الى السبت فضجوا واستغاثوا فرفع عنهم ثم أقاموا شهرافى عافية ثم رجعوا لا خبت ما كانوا عليه (قوله والضفادع) جمع ضفدع كدرهم وزبرج (قوله فلات بيوتهم وطعامهم) اى وكان الواحد منهم يجلس في الضفادع الى رقبته ويهم أن يتكلم فيشب الضفدع في فيه وكان يملأ قدورهم وبطنى نيرانهم وكان أحدهم يضطجع فيركبه الضفدع فيكون عليه ركاما حتى لا يستطيع أن يتقلب الى شقه الآخر وروى ان الضفادع كانت برية فلما أرسلها الله سممت وطاعت فجمعت نلتى نفسها في القصور وهي تغلى وفي التناير وهي تفور فانها بها الله بحسن طاعتها برد الماء فصارت من حينها تسكن الماء ثم ضجوا وشكوا لموسي وقالوا ارحمنا هذه المرة فأتى الان توب ولا نمود بعدما قامت عليهم سبعة ايام من السبت الى السبت فدعا الله موسي فكشف الله عنهم ذلك واستمر واشهرافى عافية ثم عادوا (قوله والدم) اى وكان احمر خالصا فصارت مياههم كلها دما فما يستقون من بئر ولا نهر الا وجدوه دما فاجدهم العطش جدا حتى ان القبطية تاتي للمرأة من بني اسرائيل فتقول لها اسقيني من مائك فتصب لها من قربتها فيعود في الاناء دما حتى كانت القبطية تقول للأسر اياية اجعليه في فيك ثم يحبه في في فتأخذه في فيها ماء واذاجته في فيها صار دما واعتري فرعون العطش حتى انه ليضطر الى مضغ الاحجار الرطبة فاذا مضغها صار دما فمكثوا على ذلك سبعة ايام من السبت الى السبت فشكوا لموسي ذلك فكشف عنهم (قوله آيات) حال من الخمسة المذكورة (قوله مفصلات) اى مفرقات فكانت كل واحدة تمكث سبعة ايام وبين كل واحدة واخرى شهرا (قوله ولما وقع عليهم الرجز) هذا موزع على الخمسة فكانوا كلما ضجوا قالوا هذه المقالة (قوله من كشف العذاب) بيان لما (قوله فلما كشفنا) اى في كل واحدة من الخمس (قوله الى اجلهم بالقوه) اى وهو وقت اغراقهم (قوله فانتقمنا منهم) اى اردنا الانتقام منهم لان الانتقام هو الاغراق فلا يحسن دخول الفاء بينهما (قوله مشارق الارض ومغاربها) اى نواحيها وجميع جهاتها (قوله صفة للارض) فيه انه يلزم عليه الفصل بين الصفة والموصوف بالمطوف وهو اجنبي والاولى ان يكون صفة للمشارك والمغارب (قوله وهو الشام) الحامل له على هذا التفسير قوله تعالى التي باركنا فيها وهذا الوصف لا يعين هذا المعنى بل يمكن تفسير الارض بارض مصر كما هو السياق وقد بارك الله فيها بالنيل وغيره ويؤيده قوله تعالى كم تركوا من جنات وعيون الى ان قال كذلك واوردناها قوما آخرين وكذلك آية الشعراء وقد اختار ما قلناه جملة من المفسرين وقال بعضهم المراد بمشارك الارض

ووصل الى حلق الجالسين سبعة ايام (والجراد) فاكل زرعهم وثمارهم كذلك (والقمل) السوس او هو نوع من القراد فتبع ما تركه الجراد (والضفادع) فلات بيوتهم وطعامهم (والدم) في مياههم (آيات مفصلات) مبيّنات (فاستكبروا) عن الايمان بها (وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز) العذاب (قالوا يا موسي ادع لنا ربك بما عهد عندك) من كشف العذاب عنا ان آمنّا (لئن) لام قسم (كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ونرسلن معك بني اسرائيل فلما كشفنا) بدعاء موسي (عنهم الرجز الى اجلهم بالقوه اذاهم ينكثون) يتقضون عهدهم ويصرون على كفرهم (فانتقمنا منهم فاغر قنهم في اليم) البحر الملح (بانهم) بسبب انهم (كذبوا باياتنا وكانوا عنها غافلين) لا يتدبرونها (واوردنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بالاستعباد وهم بنو اسرائيل (مشارك الارض ومغاربها التي باركنا فيها) بالماء والشجر صفة للارض وهي الشام (وتمت

كلمت بك الحسنى) وهى

قوله ويريدان نحن على
الذين استضعفوا فى
الارض الخ (على بنى
اسرائيل بماصروا) على
اذى عدوم (ودمرنا)
أهلكنا (ماكان يصنع
فرعون وقومه) من العمارة
(وما كانوا يعرشون)
بكسر الراء وضمتها
يرفعون من البنيان (وجاوزنا)
عبرنا (بنى اسرائيل البحر
فاتوا) فمروا (على قوم
يعكفون) بضم الكاف
وكسرها (على أصنام لهم)
يقيمون على عبادتها (قالوا
ياموسى اجعل لنا الها)
صناما نبسده (كأهلهم آلهة
قال انكم قوم تجهلون)
حيث قابلتم نعمة الله عليكم
بما قاتلتموه (ان هؤلاء متبر)
هالك (مأم فيه وباطل
ما كانوا يعملون قال أغير
الله أنبيكم الها) معبودا
وأصله أبني لكم (وهو
فضلكم على العالمين) فى
زمانكم بما ذكره فى قوله (و)
اذكروا (اذ أنجيناكم) وفى
قراءة أنجياكم (من آل
فرعون يسومونكم)
يكلفونكم وبذيقونكم
(سواء العذاب) اشددهم
(بقتلون أبناءكم ويستحيون)
يستحيون (نساءكم وفى
ذلكم) الانجاء او العذاب
(بلاء) انما او ابتلاء (من
ربكم عظيم) أفلا تعظمون

الشام ومغار بهامصر فانهم وورثوا العما لقة فى الشام وورثوا الفراعنة فى مصر (قوله كلمت) ترسم هذه
بالهاء الجورة لا غير وما عداها فى القرآن بالهاء على الاصل (قوله بماصروا) أى بسبب صيرهم (قوله)
ودمرنا ماكان يصنع فرعون وقومه) أى أهلكنا وخر بنا الذى كان يصنعه فرعون وقومه (قوله وما
كانوا يعرشون) هذا آخر قصة فرعون وقومه (قوله بكسر الراء وضمتها) قراءتان سبعيتان (قوله من
البنيان) أى كصرحها مان وغيره من جميع ما أسسوه بارض مصر (قوله وجاوزنا) شروع فى قصة
بنى اسرائيل وما وقع منهم من كفر النعمة والقبايح والمقصود من ذلك تسليية النبي صلى الله عليه وسلم
وتخويف أمتهم من ان يفعلوا مثل فعلهم (قوله عبرنا) العبر هو الانتقال من جانب لآخر لا تنقلهم من
الجانب الشرقى للغربى (قوله بضم الكاف وكسرها) أى من بابى نصر وضرب وهما قراءتان سبعيتان
(قوله على أصنام لهم) قيل هى حجارة على صور البقر وقيل بقر حقيقة وكان هؤلاء القوم العاكفون
من السكنانيين الذين أمر موسى بقتالهم بعد ذلك (قوله قالوا ياموسى) الفائل بعضهم لا جميعهم (قوله)
اجعل لنا الها) قيل انهم مرتدون بهذه المقالة لقصد هم بذلك عبادة الصنم حقيقة وقيل ليسوا مرتدين بل
هم جاهلون جهلا مراكبا لاعتقادهم ان عبادة الصنم بقصد التقرب الى الله تعالى لا تنضمهم فى الدين وعلى كل
فهذه المقالة فى شر عناردة والجارو الجور ومفعول ثان والهاء مفعول أول وقوله كأهلهم آلهة صفة لاهلها
وما سم موصول ولهم صلتها وآلهة بدل من الضمير المستتر فى لهم والتقدير اجعل الهالنا كالذى استقر
لهم الذى هو آلهة (قوله ان هؤلاء) متبر ما هم فيه) جملة مستأنفة قصد بها توضيحهم وزجرهم (قوله مأم
فيه) أى من الدين الباطل وهو عبادة الاصنام (قوله قال أغير الله) الاستفهام للانكار والتوبيخ (قوله)
أنبيكم) أى أطلب وأقصد لكم (قوله وأصله أبني لكم) أى حذف الجار فانصل الضمير (قوله وهو
فضلكم) الجملة حالية من لفظ الجلالة (قوله فى زمانكم) أى بانجائكم واغراق عدوكم وانزال المن
والسلوى عليكم وليس تفضيلهم على جميع العالمين فان أمة محمد صلى الله عليه وسلم أفضل من جميع الامم
(قوله واذ أنجيناكم) هذا من كلام موسى فاستاد الانجاء اليه مجاز لكونه على يده وسبب فيه حيث
ضرب بمعصاة البحر فثقل (قوله وفى قراءة أنجياكم) أى وهى ظاهرة فان الفاعل ضمير عائذ على الله
وهما قراءتان سبعيتان (قوله يسومونكم) من السوم وهو الاذاقة (قوله يقتلون أبناءكم) قدر المفسرهم
اشارة الى ان يقتلون بيان ليسومونكم (قوله ويستحيون نساءكم) أى تخدعهم (قوله الانجاء أو
المذاب) اشارة بذلك الى ان اسم الاشارة يصح عوده على الانجاء ومعنى كونه بلاء انه يخبرهم هل
يشكرون فيؤجروا أو يكفرون فيعاقبوا وعوده على العذاب ظاهر فلا بتلاء كما يكون فى الشر يكون
فى الخير قال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة فالشكر على النعمة موجب لزادتها كما ان الصبر على البلاء
موجب لرضا الله قال تعالى وبشر الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون
(قوله بالف ودونها) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الالف من المواعدة وهى مفاعلة من الجانبين فمن
الله الامر ومن المبدى قبول وعلى حذف الالف قالو عدم من الله لا غير وهو ظاهر (قوله ثلاثين ليلة)
انما عبر بالليالى دون الايام مع ان الصيام فى الايام لان موسى كان صائما تلك المدة ليلا ونهارا مواصلا
وحرمة الوصال على غير الانبياء فعب بالليالى لدفع توهم اقتصاره على صوم النهار فقط قال المفسرون
ان موسى عليه الصلاة والسلام وعد بنى اسرائيل اذا أهلك الله تعالى عدوهم فرعون ان ياتيهم بكتاب
من عند الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما أهلك الله فرعون سال موسى ربه ان ينزل عليه الكتاب الذى
وعده بنى اسرائيل فامرهم ان يصوم ثلاثين يوما فصاموها فلما تمت أنكر خلو فقه فاستاك بعد خرنوب
وقيل أكل من ورق الشجر فقات الملائكة كنانهم من فيك رائحة المسك فافسدته بالسواك فامرهم الله ان

فتنهون عما قاتم (وواعدنا) بالف ودونها (موسى ثلاثين ليلة) نكلمه عند انتهائها بان يصوموها وهى ذوالقعدة فصاموها فلما تمت

انكر خلوف فيه فاستاك قامه الله (٨٤) بشرة اخرى ليكلمه بخلافه كما قال تعالى (واتمناها بشرا) من ذى الحجة (ثم مبقات ربه)

وقت وعده بكلامه اياه
(اربعين) حال (ليلة) تميز
(وقال موسى لاختيه هرون)
عند ذهابه الى الجبل
للمناجاة (اخلفني) كن
خليفتي (في قومي واصليح)
امرهم ولا تتبع سبيل
الافسدين) بموافقتهم على
المعاصي (ولما جاء موسى
لميقاتنا) اى للوقت الذى
وعدهنا به بالكلام فيه
(وكلمه ربه) بلا واسطة
كلاما سمعه من كل جهة
(قال رب ارني) نفسك
(انظر اليك قال لن تراني)
اى لا تقدر على رؤيتي
والتميز به دون لن ارى
يفيد امكان رؤيته تعالى
(ولكن انظر الى الجبل)
الذى هو اقوى منك (فان
استقر) ثبت (مكانه
فسوف تراني) اى تثبت
لرؤيتي والا فلا طاقة لك
(فلما تجلى ربه) اى ظهر من
نوره قدر نصف انة
الخنصر كما في حديث
صححه الحاكم (للجبل جعله
دكا) بالقصر والمد اى
مدكوكا مستويا بالارض
(وخر موسى صمعا)
مغشيا عليه لهول
ما رأى (فلما افاق قال
سبحانك) تنزيها لك
(ثبت اليك) من سؤال
ما لم اوامر به (وانا اول
المؤمنين) في زمانى (قال)

بصوم عشر ذى الحجة فكان فتنة بنى اسرائيل في تلك العشر (قوله انكر خلوف فيه) اى كره رائحة فيه
من اثر الصوم وهو بضم الخاء واللام معناه الرائحة (قوله واتمناها) اى المواعدة المأخوذة من قوله
وواعدنا (قوله اربعين حال) اى من ميقات (قوله وقال موسى) الواو لا تقتضي ترتيبا ولا تعقيبا لان تلك
الوصية كانت قبل ذهابه وصياها (قوله واصليح امرهم) اى امر بنى اسرائيل ولا تفعل عنهم (قوله ولما
جاء موسى لميقاتنا) قال اهل التفسير لما جاء موسى لميقاته به تطهروا وطهروا به وصام ثم اتى طور سيناء
فانزل الله ظلة غشيت الجبل على اربع فراسخ من كل ناحية وطرده عنه الشيطان وهوام الارض ونهى
عنه المكئين وكشط له السماء فرأى الملائكة قياما فى الهواء ورأى العرش بارزا وادناه ربه حتى سمع
صريف الاقلام على الألواح وكلمه وكان جبريل معه فلم يسمع ذلك الكلام فاستحلى موسى كلامه به
فاشتاق الى رؤيته فقال رب ارني الخ (قوله اى للوقت) اى وكان يوم الخميس يوم عرفة وكلمه الله فيه
واعطاه التوراة صبيحة يوم الجمعة يوم الدير (قوله وكلمه ربه) اى ازال الحجاب عنه حتى سمع كلامه
بجميع اجزائه من جميع جهاته لان الله اسأله الكلام لان الله سبحانه وتعالى دائم امتكالم يستحيل عليه
السكوت والآفة ولم يصل لنا معنى ما فهمه موسى من تلك المكالمه (قوله قال رب ارني) لما سمع الكلام هام
واشتاق الى رؤية الذات فقال الله ان يزيل عنه حجاب البصر كما ازال الله عنه حجاب السمع اذ لا فرق
بين الحاستين فقد سال الاركل من جاز سماع كلامه جازت رؤيته بذاته (قوله تنسك) قدره اشارة
الى ان مفعول ارني محذوف (قوله انظر اليك) جواب الشرط ولا يقال ان الشرط قد اتحد مع الجواب
لان المنهى هينى لرؤيتك ومكنى منها فان تفعل فى ذلك انظر اليك (قوله لن تراني) اى لا طاقة لك على
رؤيتي فى الدنيا وهذا لا يقتضى انها مستحيلة عقلا والا لما علقت على جائزه وهو استقرار الجبل (قوله
ولكن انظر الى الجبل) هذا من تنزلات الحق لموسى وتسليه له على ما فاته من الرؤية وهذا الجبل كان اعظم
الجبال واسمه زيب (قوله الذى هو اقوى منك) اى فحجبه عن الرؤية برحمة به لعدم طاقة الجبل على ذلك
فضلا عن موسى (قوله اى ظهر من نوره) اى نور جلال عرشه وفى رواية امر الله ملائكة السموات
السبح بحمل عرشه فلما بدا نور عرشه انصدع الجبل من عظمة الرب سبحانه وتعالى (قوله نصف انة
الخنصر) وفى رواية قدر منخر الثور وفى رواية قدر سم الحياط وفى رواية قدر الدرهم (قوله بالقصر والمد)
اى هما اقراء تان سبعيتان (قوله مستويا بالارض) اى بعد ان كان عاليا مرتعما وقيل تفرق ستة اجبل
فوقع ثلاثة بالمدينة وهى احد وورقان ورضوى وثلاثة بمكة بنبير ونور وحراء (قوله وخر موسى صمعا)
اى سقط مغشيا عليه ذاهبا عن حواسه ولذا يصعق عند النفخة (قوله فلما افاق) اى ردد حواسه له (قوله
من سؤال ما لم اوامر به) اى وليس المراد ان طلب الرؤى بمعصية وانما هو من باب حسنات الابرار
سيئات المقر بين (قوله فى زمانى) دفع بذلك ما يقال ان قبله من المؤمنين كثيرا من الانبياء والامم وفى
القصة ان موسى عليه السلام كان بعد ما رجع من المكالمه لا يستطيع احدا ان ينظر اليه لما غشى وجهه من
النور ولم يزل على وجهه برق حتى مات وقالت له زوجته انما اراك منذ كلمك ربك فكشف لها عن وجهه
فاخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت ساجدة وقالت ادع الله ان يجعاني زوجتك
فى الجنة قال ذلك لك ان لم تزوجي بعدى فان المرأة لا خراز واجها وورد ايضا انه مكث زمنا طويلا كلما
سمع كلام الناس تقايا (قوله قال يا موسى) هذا تسليه على ما فاته من الرؤية (قوله اهل زمانك) دفع بذلك
ما يقال ان من جملة الناس سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وابراهيم الخليل فيقتضى انه مختار عليهم فاذا بان

المراد بالناس أهل زمانه أنبياء أو غيرهم ولذلك كانت أنبياء بني إسرائيل يتبدلون بالتوراة (قوله بالجمع)
 أي باعتبار تعدد الاحكام الموحى بها (قوله والافراد) أي مراد بها المعنى المصدرى أي أرسالي وهما
 قراءتان سبعيتان (قوله وبكلاي) اسم مصدر بمعنى التكليم أي تكليمي أي لك مباشرة بلا واسطة ويصح
 أن يراد بالكلام التوراة كما يقال للقرآن كلام الله يقال للتوراة أيضاً كلام الله لأنها افضل كتاب أنزل
 من السماء بعد القرآن (قوله لا نعمي) جمع نعمة ويجمع أيضاً على نعم (قوله وكتبناه في الألواح) أي وكان
 طول الألواح منها اثني عشر ذراعاً وقيل عشرة على طول موسى والكتاب لها هو الله بلا واسطة (قوله من
 سدر الجنة) أي خشبها المسمى بالسدر والشاقق لها هو الله بلا واسطة (قوله أوزمرد) وقيل من ياقوتة
 حراء (قوله سبعة أو عشرة) وقيل تسعة وقيل اثنان ويكون المراد بالجمع ما فوق الواحد قال الريب
 ابن أنس نزلت التوراة وهي وقرسبعين عميراً يقرأ الجزء منها في سنة ولم يحفظها إلا أربعة موسى ويوشع
 ابن نون وعزيز وعيسى عليهم السلام وقال الحسن هذه الآية في التوراة بالف آية (قوله بدل) أي قوله
 موعظة وتفصيلاً بدل من محل قوله من كل شيء وهو النصب وقوله لكل شيء متعلق بتفصيلاً (قوله
 قبله قلنا مقدراً) أشار بذلك إلى أن هذا الحذوف معطوف على كتبنا (قوله بمجد واجتهاد) أي لا بترخ
 وكسل فإن العلم لا يأتي إلا للمجد المشتاق كان كسيباً أو وهيباً فلا بد لمنطاع العلم من الكد والتعب ومخالفة
 النفس قال بعضهم
 بقدر الكد تكسب المعالي * ومن طلب العلاء سهر الليالي
 تروم العز ثم تنام ليلاً * يفوص البحر من طلب اللآلي
 وقال بعض العارفين
 فيجد بالروح والدينا خلبلي * كذا الاوطان كي تدرك سناه
 وهذا الخطاب لموسى والمراد غيره لأنه هو أخذها بقوة واجتهاد (قوله باحسناً) أي بالاحوط منها لأن
 فيها عزائم ورخصاً وفضلاً ومفضولاً وجائزاً ومندوباً فامر قومك يأخذوا باحوطها بأن يتبعوا العزائم
 ويتركوا الرخص وذلك كالقود والنفوس والالتصا والصبر فالأخذ بالنفوس أحسن من القود والصبر أحسن
 من الالتصا أو يقال إن اسم التفضيل ليس على بابها أي بحسناً والاضافة بآية والمعنى يعملون بجميع
 ما فيها (قوله ساريكم) الخطاب لموسى ومن تبعه فالكاف مفعول أول ودار مفعول ثان والمعنى أمانكم
 أيهاا بدليل قراءة من قرأ سائرهم بالثاء المثلثة (قوله وهي مصر) هذا هو الأقرب وقيل المراد بدار
 الفاسقين ديار عاد وثمود وقوم لوط وقوم نوح (قوله ليعتبروا بهم) أي فني الآية إشارة إلى أنهم إن خالفوا
 فعل بهم كإفعل بفرعون وقومه وهكذا كل ظالم فاجر ولومن المسلمين إذا بقي واعتدى وتكبر وتجب
 يحمل مدة ثم تصير دياره بلا تعق فلهجرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ويؤيده قوله تعالى فاصبحوا
 لا يرى الامساكنهم كذلك نجزي قوم الجحيم (قوله سارفي عن آياتي) أي أقسى قلوبهم
 واطمسها عن فهم آياتي فلا يفكرون ولا يتدبرون (قوله بغير الحق) حال من الذين يتكبرون أي حال
 كونهم متدسين بالدين الغير الحق (قوله وان يروكل آية لا يؤمنوا بها) أي لوجود الطبع على قلوبهم وفي
 الآية إشارة إلى أن المنكبر المعتز لا يستفيد نوراً ولا خيراً من الذي اعترض وتكبر عليه (قوله بانهم
 كذبوا) أي بسبب تكذيبهم (قوله تقدم مثله) أي في قوله فاغرقناهم في اليم بانهم كذبوا باننا كانوا
 عنها غافلين (قوله والذين كذبوا) مبتدأ وجملة حبطت اعمالهم خبره (قوله لندم شرطه) أي الثواب وهو
 الايمان فالإيمان شرط في الثواب لأنه مقداره من الجزاء يعطى المؤمنين في مقابلة اعمالهم الحسنة فاعمال
 الكفار الحسنة لا تتوقف على نية يجازون عليها في الدنيا ويخفف عنهم من عذاب غير الكفر لكنه لا يقال
 له ثواب كذا أقره الاشياخ (قوله هل يجزون) استفهام أنكاري بمعنى الفی ولذا اشار له المفسر بقوله ما

في الدنيا من خير كصلة رحم وصدقة فلا ثواب لهم لعدم شرطه (هل) ما (يجزون الا) جزاء (ما كانوا يعملون) من التكذيب والمعاصي

بقدر الكد تكسب المعالي * ومن طلب العلاء سهر الليالي
 تروم العز ثم تنام ليلاً * يفوص البحر من طلب اللآلي

وقال بعض العارفين

فيجد بالروح والدينا خلبلي * كذا الاوطان كي تدرك سناه

وهذا الخطاب لموسى والمراد غيره لأنه هو أخذها بقوة واجتهاد (قوله باحسناً) أي بالاحوط منها لأن
 فيها عزائم ورخصاً وفضلاً ومفضولاً وجائزاً ومندوباً فامر قومك يأخذوا باحوطها بأن يتبعوا العزائم
 ويتركوا الرخص وذلك كالقود والنفوس والالتصا والصبر فالأخذ بالنفوس أحسن من القود والصبر أحسن
 من الالتصا أو يقال إن اسم التفضيل ليس على بابها أي بحسناً والاضافة بآية والمعنى يعملون بجميع
 ما فيها (قوله ساريكم) الخطاب لموسى ومن تبعه فالكاف مفعول أول ودار مفعول ثان والمعنى أمانكم
 أيهاا بدليل قراءة من قرأ سائرهم بالثاء المثلثة (قوله وهي مصر) هذا هو الأقرب وقيل المراد بدار
 الفاسقين ديار عاد وثمود وقوم لوط وقوم نوح (قوله ليعتبروا بهم) أي فني الآية إشارة إلى أنهم إن خالفوا
 فعل بهم كإفعل بفرعون وقومه وهكذا كل ظالم فاجر ولومن المسلمين إذا بقي واعتدى وتكبر وتجب
 يحمل مدة ثم تصير دياره بلا تعق فلهجرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ويؤيده قوله تعالى فاصبحوا
 لا يرى الامساكنهم كذلك نجزي قوم الجحيم (قوله سارفي عن آياتي) أي أقسى قلوبهم
 واطمسها عن فهم آياتي فلا يفكرون ولا يتدبرون (قوله بغير الحق) حال من الذين يتكبرون أي حال
 كونهم متدسين بالدين الغير الحق (قوله وان يروكل آية لا يؤمنوا بها) أي لوجود الطبع على قلوبهم وفي
 الآية إشارة إلى أن المنكبر المعتز لا يستفيد نوراً ولا خيراً من الذي اعترض وتكبر عليه (قوله بانهم
 كذبوا) أي بسبب تكذيبهم (قوله تقدم مثله) أي في قوله فاغرقناهم في اليم بانهم كذبوا باننا كانوا
 عنها غافلين (قوله والذين كذبوا) مبتدأ وجملة حبطت اعمالهم خبره (قوله لندم شرطه) أي الثواب وهو
 الايمان فالإيمان شرط في الثواب لأنه مقداره من الجزاء يعطى المؤمنين في مقابلة اعمالهم الحسنة فاعمال
 الكفار الحسنة لا تتوقف على نية يجازون عليها في الدنيا ويخفف عنهم من عذاب غير الكفر لكنه لا يقال
 له ثواب كذا أقره الاشياخ (قوله هل يجزون) استفهام أنكاري بمعنى الفی ولذا اشار له المفسر بقوله ما

في الدنيا من خير كصلة رحم وصدقة فلا ثواب لهم لعدم شرطه (هل) ما (يجزون الا) جزاء (ما كانوا يعملون) من التكذيب والمعاصي

(قوله واتخذ قوم موسى) عطف قصة على قصة والاولا تقتضى ترتيبا ولا تعقبيا لان عبادتهم المجل كانت زمن المكالمة في مدة العشرة الايام الزائدة فوق الثلاثين (قوله من حلبيهم) جمع حلي بفتح حلي فمكون واصله حلوى اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالساكن فقلت الواو ياء وادغمت في الياء وقلت ضمة اللام كسرة لتصح الياء (قوله الذي استعاروه من قوم فرعون بعلّة عرس فبقى عندهم) (عجلا) صاغه لهم منه السامري (جسدا) بدل لحما ودما (له خوار) اى صوت يسمع انقلاب كذلك بوضع التراب الذي اخذه من حافر فرس جبريل في فيه فان اثره الحياة فيما بوضع فيه ومفعول اتخذ الثانى محذوف اى الها (المبروا) انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا فكيف يتخذها (اتخذوه) الها (وكانوا ظالمين) باتخاذهم (ولما سقط في ايديهم) اى ندموا على عبادته (ورأوا) علموا (انهم قد ضلوا) بها وذلك بعد رجوع موسى (قالوا) لكن لم يرحمنا ربنا ويفر لنا) بالياء والتاء فيهما (لنكونن من الخاسرين) ولما رجع موسى الى قومه غضبان من جهتهم (اسفا) شديد الحزن (قال) لهم (بئسا) اى بئس خلافة (خفتموني) ها (من) بعدى خلافتكم هذه حيث اشر كنتم (اعجبتكم امر ربكم) وألقى الألواح (ألواح التوراة غضبا) به

(واتخذ قوم موسى) عطف قصة على قصة والاولا تقتضى ترتيبا ولا تعقبيا لان عبادتهم المجل كانت زمن المكالمة في مدة العشرة الايام الزائدة فوق الثلاثين (قوله من حلبيهم) جمع حلي بفتح حلي فمكون واصله حلوى اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالساكن فقلت الواو ياء وادغمت في الياء وقلت ضمة اللام كسرة لتصح الياء (قوله الذي استعاروه من قوم فرعون بعلّة عرس فبقى عندهم) (عجلا) صاغه لهم منه السامري (جسدا) بدل لحما ودما (له خوار) اى صوت يسمع انقلاب كذلك بوضع التراب الذي اخذه من حافر فرس جبريل في فيه فان اثره الحياة فيما بوضع فيه ومفعول اتخذ الثانى محذوف اى الها (المبروا) انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا فكيف يتخذها (اتخذوه) الها (وكانوا ظالمين) باتخاذهم (ولما سقط في ايديهم) اى ندموا على عبادته (ورأوا) علموا (انهم قد ضلوا) بها وذلك بعد رجوع موسى (قالوا) لكن لم يرحمنا ربنا ويفر لنا) بالياء والتاء فيهما (لنكونن من الخاسرين) ولما رجع موسى الى قومه غضبان من جهتهم (اسفا) شديد الحزن (قال) لهم (بئسا) اى بئس خلافة (خفتموني) ها (من) بعدى خلافتكم هذه حيث اشر كنتم (اعجبتكم امر ربكم) وألقى الألواح (ألواح التوراة غضبا) به فتكسرت (واخذ برأس أخيه) أى بشعره يمينه ولحيته بشاله (يجره اليه) غضبا (قال) يا (ابن أم)

اذا المرء لم يخلق سعيدا من الازل * فقد خاب من ربي وخاب المؤمن
فوسى الذى ربه جبريل كافر * وموسى الذى ربه فرعون مرسل
(قوله بدل) اى من عجلا وعطف بيان (قوله لهما ودما) تفسير لجسدا (قوله له خوار) هذه قراءة العامة وقرئ شذوذ الجوار بجم فهمزة وهو الصوت الشديد (قوله فان اثره الحياة) اى بتاثير الله (قوله المبروا) استفهام توبيخ وتقرير (قوله اتخذوه) كرره لزيد التشنيع عليهم (قوله وكانوا ظالمين) اى اتهمهم اشد الظلم حيث عبدوا غير الله (قوله ولما سقط في ايديهم) فعل مبنى للمجهول والجار والمجرور نائب الفاعل وقرئ شذوذ بالبناء للفاعل فالفاعل ضمير يعود على الندم وقرئ شذوذ ايضا اسقط بضم الهمزة والضمير عائدا على الندم والاصل على القراءة السبعية سقطت افواههم على ايديهم فبمعنى على وذلك من شدة الندم فان المادة أن الانسان اذا ندم على شئ عض بفمه على يده فسقوط الندم على اليد لازم للندم فاطلق اللازم واريد المزموم على سبيل الكناية ولم تعرف هذه الكناية في لغة العرب الا في القرآن (قوله ورأوا) الجملة الحالية (قوله وذلك) اى الندم (قوله بعد رجوع موسى) اى وانما قدم ليتصل ما قالوه بما فعلوه (قوله لئن لم يرحمنا بنا لعل) فيها قراءة ثمان سبعيتان بالياء والتاء فعلى قراءة الياء يكون ربنا مرفوعا على الفاعلية وعلى قراءة التاء يكون منصوبا على النداء (قوله ولما رجع موسى) اى من المناجاة (قوله غضبان) أى لما فعلوه من عبادة العجل وقد اخبره بذلك المولى حيث قال له كما في طه فانا قد فتننا قومك من بعدك الآية (قوله أسفا) حال وكذا غضبان فتكون حالا متداخلة (قوله بئسا خلفتموني) بئس فعل ماض لا نشاء الذم وما تميز وقيل فاعل وجملة خلفتموني صفة لما والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله خلافتكم هذه والمعنى بئس خلافة خلفتمونيها خلافتكم هذه (قوله من بعدى) متعلق بخلفتموني (قوله اعجبتكم امر ربكم) اى تركتموه غير نام على تضمين عجل معنى سبق أو المعنى اعجبتكم وعد ربكم الذى وعده من الاربعين وقدرتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الامم بعد انبيائهم (قوله واللقى الألواح) اى وكان حاملها (قوله فتكسرت) هذا احد الاقوال وقيل انه تكسر البعض وبقي البعض وقيل المراد باللقى وضعها ليتفرغ المكلمة اخيه فلما فرغ أخذها بعينها ولم يذهب منها شئ كما حققه زاده على البيضاوى (قوله اى بشعره يمينه) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله يجره اليه)

بكسر الميم وفتحها اراد اى وذكرها اعطف لقلبه (ان القوم استضعفوني وكادوا) (٨٧) قال بوا (يقتلوننى فلا تشمت) فخرج (بى)

الاعداء) باها تلك اياى (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) بعبادة العجل فى المؤاخذه (قال رب اغفرلى) ما صنعت باخى (ولا خى) اشر كفى الدعاء ارضاء له ودفعا للشئانة به (وادخلنا فى رحمتك وانت ارحم الراحمين) قال تعالى (ان الذين اتخذوا العجل الها سينالهم غضب) عذاب (من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا) فذوبوا بالامر يقتل انفسهم وضربت عليهم الذلة الى يوم القيامة (وكذلك) كما جزيناهم (نجزي المفترين) على الله بالاشراك وغيره (والذين عملوا السيات ثمتا بوا) رجعوا عنها (من بعدها وآمنوا) بالله (ان ربك من بعدها) اى التوبة (لغفور لهم) (رحيم) بهم (ولما سكنت سكن) (عن موسى الغضب اخذ الاواح) التى القاها (وفى نسختها) اى ما نسخ فيها اى كتب (هدى) من الضلالة (ورحمة للذين هم لربهم يرهبون) يخافون وادخل اللام على المفعول لتقدمه (واختار موسى قومه) اى من قومه (سبعين رجلا) ممن لم يعبد العجل بامرهم تعالى (ليقاتنا) اى

حال من فاعل اخذ (قوله بكسر الميم وفتحها) اى فهم اقراء تان سبعيتان فاما قراءة الفتح فمعد البصر بين مبنى على الفتح لتركيبه تركيب خمسة عشر وعند الكوفيين ابن منادى منصوب بفتح ظاهرة وهو مضاف لام محرور بكسرة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المنقلبة ألفا المحذوفه للتخفيف وبقيت الفتحة لتدل عليها واما على قراءة الكسر فعند البصريين هو منادى مضاف لياء المتكلم المحذوفة تخفيفا فهو كسر بناء وعند الكوفيين كسرة اعراب وحذفت الياء اكتفاء بالكسرة (قوله وذكرها اعطف) جواب عما يقال ان هرون شبق موسى فلم اقتصر فى خطابه على الام وكان هرون كثير الحلم محببى بنى اسرائيل وهو اكبر من موسى بثلاث سنين (قوله وكادوا يقتلوننى) اى بذلت وسعى فى نصيحتهم حتى قهروني وقار بوا قتلى (قوله فلا تشمت بى الاعداء) الشماثة فخرج المدو بما ينال الشخص من المكروه (قوله قال رب اغفرلى) اى لا تبين له عذرا اخيه جمعه معه فى الدعاء استعطافا وارضاء له (قوله ان الذين اتخذوا العجل) اى وكانوا سائمة ألف وثمانية آلاف وبقي اثنا عشر ألفا لم يعبدوا لان جملة من عبر البحر مع موسى سائمة الف وعشرون ألفا (قوله الها) قدره اشارة الى ان مفعول اتخذوا محذوف (قوله سينالهم) الاستقبال بالنسبة لخطاب موسى به واما بالنسبة لنزوله على نبينا فهو ماضى (قوله رجعوا عنها) اى عن السيات التى منها عبادة العجل (قوله ولما سكنت عن موسى الغضب) اى برأى هرون له حيث الان له الكلام واعتذر له وفى الكلام استمارة بالكناية حيث شبه الغضب بامير قام على موسى فامر به بالفاء الاواح والاخذ برأس اخيه وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو السكوت فانباته تخييل وفى السكوت استمارة تبعية حيث شبه السكون بالسكوت واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من السكوت سكنت بمعنى سكن على طريق الاستمارة التصريحية وما وقع من موسى عليه السلام من الغضب ليس ناشئا عن سوء خلق وعدم حلم وانما هو غضب لانتهاك حرمة الله ولا ينافى الحلم قال بعضهم

اذ قيل حلم قل فله حلم موضع * وحلم الفتى فى غير موضعه جهل

وما قيل ان موسى لما كان قليل الحلم امره الله بالانكسار لفرعون حيث قال له فقل لاله قولنا لمجد عليه السلام لما كان كامل الحلم امره الله بالاغلاظ على الكفار حيث قال واغلظ عليهم فهو باطل لا اصل له وانما الذى يقال ان كلا كامل فى الحلم وكلامهم بالانكسار لا فائدة الا اذا تقرر الدين وثبت وامروا بالجهاد امروا بالاغلاظ هذا هو الحق ومن نفى عن احد منهم الحلم فقد كفر (قوله وفى نسختها) اى كتبنا وتسميتها نسخة باعتبار كتابتها من اللوح المحفوظ وهذا على ما قاله زاده من ان الاواح لم تنكسر واما على ما قاله ابن عباس من انها تكسرت فصام موسى اربعين يوما فردت عليه فى لوحين فنفى قوله وفى نسختها اى ما نسخ من الاواح التى كسرت فى الواح اخرى وتسميتها نسخة ظاهرا لان نسخ الشئ نقله (قوله للذين هم لربهم يرهبون) اى واما لغيرهم فليس فيه هدى ورحمة وانما هو وبال وخسران ففى نظير القرآن مع المؤمنين والمنافقين قال تعالى فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا واهم يستبشرون واما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون (قوله وادخل اللام على المفعول لتقدمه) اى تضعف عن العمل فقوى باللام والمعنى الذين هم يخافون ربهم اى يخافون عقابه (قوله اى من قومه) اشار بذلك الى ان قوله من قومه مفعول ثان مقدم منصوب بنزع الخافض والمفعول الاول قوله سبعين (قوله سبعين رجلا) اى من شيوخهم روى انه لم يجد الا ستين شيخا فاوحى الله اليه ان يختار من الشباب عشرة فاخترهم فاصبحوا شيوخا فامرهم موسى عليه السلام ان يصوموا ويتطهروا ويظهروا ثيابهم ثم خرج بهم الى الميقات وهو طور سيناء فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود من القمام

لوقت الذى وعدناه باتيانهم فيه ليمتدروا من عبادة اصحابهم العجل فخرج بهم (فلما اخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة قال ابن عباس لانهم

حتى احاط بالجليل ودخل موسى فيه وقال للقوم ادنوا فدنوا حتى دخلوا في الغمام ووقعوا سجدا وسمعوا
الله وهو يكلم موسى يا امره وينهاه فلما انكشف الغمام اقبلوا على موسى وقالوا ان تؤمن لك حتى نرى الله
جهرة فاخذتهم الصاعقة وهي المرادة بالرجفة هنا وماتوا يوما ليلة وسبب اخذ الصاعقة لهم سؤالهم
الرؤية وهذا قول غير ابن عباس وقال ابن عباس ان السبعين الذين سألوا الرؤية غير السبعين الذين ذهبوا
للشفاعة فالاولى اخذتهم الصاعقة بسبب سؤالهم الرؤية والثانية اخذتهم الرجفة بسبب معاشرتهم لمن
عبدوا السجل وسكوتهم عليهم والى هذا القول يشير المفسر بقوله قال وهم غير الذين سألوا الرؤية (قوله)
لم يزلوا) اي لم يفارقوا قومهم (قوله وهم غير الذين سألوا الرؤية) اي لانهم لم يكونوا في ذلك الميعاد بل
كانوا مع موسى حين اخذ التوراة فلما سمعوا كلام الله لموسي اقبلوا عليه وقالوا انا الله جهرة فاخذتهم
الصاعقة (قوله لوشئت اهلكتهم) مفعول المشيئة محذوف تقديره اهلكهم (قوله استغفاهم استعطاف)
اي طلب العطف والرحمة من الله (قوله ابتلاؤك) اي اختبارك ليتبين المطيع من العاصي (قوله وانت
خير الغافرين) اسم التفضيل ليس على بابا وعلى بابا باعتبار ان الغفر ينسب لغيرة تعالى لكونه سببا وهو
الغافر الحقيقي (قوله واكتب) اي حقق واثبت وهذا من جملة دعاء موسى فاوله انت ولينا وآخره انا
هدنا اليك وحينئذ فلا ينبغي جعل قوله واكتب لنا أول الربع (قوله في هذه الدنيا حسنة) اي مات محمد
عاقبته كالمأفية والايمان والمعرفة وقوله وفي الآخرة حسنة اي وهي الجنة وما احتوت عليه من اللقاء
والمشاهدة (قوله انا هدنا اليك) استئناف مسوق لتلليل الدعاء اي لانا هدنا اليك اي رجعتنا من هاد
يهودا وارجع ولذلك سميت اليهود بذلك وكان اسم مدح قبل نسخ شريعتهم وبعد ذلك صار ذما (قوله)
قال عذاني) جواب من الله لموسي (قوله اصيب به من اشاء) اي في الدنيا كقتل الذين عبدوا العجل
أنفسهم وفي الآخرة بالنار لمن كفر (قوله ورحمتي وسعت كل شيء) ورد انه لما نزلت هذه الآية فرح ابليس
وقال قد دخلت في رحمة الله فلما نزل فسا كتبها الخ ايس من ذلك وفرحت اليهود وقالوا نحن من المتقين
الذين يؤتون الزكاة المؤمنين فاخرجهم الله منها وأثبتها لهذه الامة بقوله الذين يتبعون الرسول الخ (قوله)
في الدنيا) اي فاما من مسلم ولا كافر ولا مطيع ولا عاص الا وهو متقلب في الرحمة (قوله فسا كتبها) اي
أثبتها (قوله للذين يتقون) اي يمثلون الاوامر ويحذرون النواهي (قوله ويؤتون الزكاة) خصها بالذكر
لمشقتها على النفوس من حيث ان المال محبوب (قوله الذين يتبعون الرسول) اي بالايمان به بعد بعثته
والعمل بشريعته ورد ان الله قال لموسي اجعل لك الارض مسجدا وطهورا تصلون حيث أدر كنتم
الصلاة وأجعلكم تقرأون التوراة عن ظهر قلب يحفظها الرجل والمرأة والحر والعبد والصغير والكبير
فقال موسى ذلك لقومه فقالوا لا نرى بدان نصلي الا في الكنائس ولا نستطيع أن نقرأ التوراة عن ظهر
قلب ولا نقرأها الا ننظر اقال فسا كتبها الى قوله هم المفلحون فجعل هذه الامور لهذه الامة (قوله الامي)
اي الذي لا يقرأ ولا يكتب نسب امالا لانه باق على حالته التي ولد عليها اولام القرى وهي مكة
لكونه ولد بها (قوله باسمه وصفته) اي من كونه محمدا ولده بمكة وهاجر الى المدينة يقبل الهدية ويرد
الصدقة وهكذا من اوصافه وأخلاقه العظيمة قال الخميس في تاريخه ان محمدا كور في التوراة باللغة
السرانية بلفظ المنحمن بضم الميم وسكون النون وفتح الحاء وكسر الميم الثانية وبعدها نون مشددة بعدها
الف ومعناه محمدا ذكر الحسن عن كعب الاحبار ان اسم النبي صلى الله عليه وسلم عند اهل الجنة عبد الكريم
وعند اهل النار عبد الجبار وعند اهل العرش عبد الحميد وعند سائر الملائكة عبد الحميد وعند الانبياء
عبد الوهاب وعند الشياطين عبد القاهر وعند الجن عبد الرحيم وفي الجبال عبد الخالق وفي البر

لم يزلوا قومهم حين عبدوا
العجل قال وهم غير الذين
سألوا الرؤية واخذتهم
الصاعقة (قال) موسى
(رب لوشئت اهلكتهم
من قبل) اي قبل خروجي
بهم ليعاين بنو اسرائيل
ذلك ولا يتهموني (واي
اتهلكنا بما فعل السفهاء
منا) استغفاهم استعطاف
اي لا تمدنا بذنب غيرنا
(ان) ما (هي) اي التهمة التي
وقعت فيها السفهاء (الا
فكنتك) ابتلاؤك (تضل
بها من تشاء) اضلاله
(وتهدى من تشاء) هدايته
(انت ولينا) متولى امورنا
(فاغفر لنا وارحمنا وانت
خير الغافرين واكتب)
اوجب (لنا في هذه الدنيا
حسنة وفي الآخرة) حسنة
(انا هدنا) هدانا (اليك قال)
تعالى (عذاني اصيب به
من اشاء) تذييله (ورحمتي
وسعت) عمت (كل شيء)
في الدنيا (فسا كتبها) في
الآخرة (للذين يتقون)
ويؤتون الزكاة والذين
هم بايمان يؤمنون الذين
يتبعون الرسول النبي
الامي) محمدا صلى الله عليه
وسلم (الذي يمجده)
مكتوبا عندهم في التوراة
والانجيل) باسمه وصفته

(يا مريم بالمعروف وبها لم عن المنكر ويحل لهم الطيبات) مما حرم في شرعهم (ويحرم عليهم الخبائث) من الميتة ونحوها (ويضع عنهم اصرهم ثقلمهم (والا غلال) الشدائد (التي كانت عليهم) كقتل النفس في التوبة وقطع اثر النجاسة (فالذين آمنوا به) منهم (وعزروه) وقروه (ونصروه) واتبعوا النور الذي انزل معه) اي القرآن (اولئك هم المفلحون قل) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا الذي له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت فاآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته) القرآن (واتبعوه املكم تهتدون) ترشدون (ومن قوم موسى امة) جماعة (يهتدون) الناس (بالحق وبه يعدلون) في الحكم (وقطعناهم) فرقنا بنى اسرائيل (اثنتي عشرة) حال (اسباطا) بدل منه (اي قبائل) (امما) بدل مما قبله (واوحينا الى موسى اذا استسقا قومهم) في التيه (ان اضرب بعصاك الحجر) فضربه (فانبعثت) انفجرت (منه اثنتا عشرة عينا) بعدد الاسباط (قد

عبد القادر وفي البحر عبد المهيمن وعند الهوام عبد الغياث وعند الوحوش عبد الرزاق وفي التوراة موز موز وفي الانجيل طاب طاب وفي الصحف عاقب وفي الزور فاروق وعند الله طه ومجد صلى الله عليه وسلم ابحر وفه (قوله يا مريم بالمعروف الخ) هذا وما بعده الى المفلحون من جملة أوصافه المكتوبة في التوراة والانجيل (قوله مما حرم في شرعهم) أي وهي لحوم الابل وشحم الغنم والمز والبقر (قوله من الميتة ونحوها) أي كالدمل وحلم الخنزير (قوله كقتل النفس) أي وتسيين القصاص في القتل وتحريم أخذ الذية وترك العمل يوم السبت وكون صلاتهم لا تجوز الا في الكنائس ونحو ذلك من الامور الشاقة التي كلّموا بها وتسميتها اغلالا مجاز لان التحريم يمنع من الفعل كما أن الاغلال تمنع منه (قوله وقروه) أي عظموه (قوله ونصروه) أي أيده (قوله الذي أنزل معه) أي مقارنا لزمانه ومصحوبا به (قوله أي القرآن) تفسير للنور سمى القرآن بذلك لانه ظاهر في نفسه مظهر لغيره يهدي من الضلال المعنوي كما أن النور يهدي من الضلال الحسي (قوله أولئك هم المفلحون) أي الموصوفون بهذه الصفات فائزون ظافرون بالنجاة من الاحوال دنيآ وأخرى (قوله قل يا أيها الناس) أي بهذه الآية دفعا لما يتوهم أن الفوز مخصوص بمن تبعه من أهل الكتابين فافادها ان الفوز ليس قاصرا عليهم بل كل من تبعه حصل له الفوز كان من اهل الكتابين او لا والناس اسم جنس واحد انسان (قوله جميعا) حال من ضمير اليكم (قوله الذي له ملك السموات) يصح رفع الذي ونصبه على انه نعت مقطوع وجره على انه نعت متصل وقوله له ملك السموات والارض صلة الموصول لا محل لها من الاعراب وقوله لا اله الا هو بيان للصلة وقوله يحيي ويميت بيان لقوله لا اله الا هو فكل واحدة من هذه الجمل كالدليل لما قبلها ولا محل لكل من الاعراب لان الصلة لا محل لها فكذا مبينها (قوله فاآمنوا بالله) تفرع على ما تقدم اي خفيث علمتم ان محمدا مرسل لجميع الناس وان الله له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت وجب عليكم الايمان بالله ورسوله وفيه التفات من التكلم للغبية ونكتته التوطئة للاتصاف بقوله النبي الامي الخ (قوله الذي يؤمن بالله وكلماته) اي لا نه مرسل لنفسه (قوله املكم تهتدون) اي تفلحون والترجي في القرآن بمنزلة التحقيق فهو بمعنى قوله فيما سبق اولئك هم المفلحون (قوله ترشدون) من باب تب ونصر (قوله ومن قوم موسى امة) استئناف مسوق لدفع توهم ان قوم موسى لم يحصل لهم هدى بل استمروا على ضلالهم فدفع ذلك بان بعضهم آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهم شرذمة قليلة كعبد الله بن سلام واضرا به (قوله وقطعناهم) الهاء مفعوله واثنتي عشرة حال واسباطا بدل كما قال المفسر وتمييزا للعدد محذوف تقديره فرقة ويصح ان قطع بمعنى صير فالهاء مفعول اول واثنتي عشرة مفعول ثان واسباطا بدل وسبب تفرقهم كذلك ان اولاد يعقوب كانوا كذلك فكل سبط ينتمي لواحد منهم والاسباط جمع سبط وهو ولد الولد مرادف للحفيد هكذا في كتب اللغة وتفرقة بعض العلماء بين السبط والحفيد بان السبط ولد البنات والحفيد ولد الولد اصطلاح (قوله اي قبائل) اي كلقبائل في التفرق والتعدد (قوله بدل مما قبله) اي فهو بدل من البدل (قوله واوحينا الى موسى) اي حيث امر بقتال الجبارين هو وهن معه من بنى اسرائيل ونقب عليهم اثنتي عشرة نقيبا وارسلهم ياتون له باخبار الجبارين فاطلعوا على اوصاف مهولة لهم فرجموا واخبروا موسى عليه السلام فامرهم بالكنم عن قومهم فآثروا الاثنتين منهم يوشع وكالب فيجوزوا اخرم الله عليهم دخول القرية اربعين سنة يتيمون في الارض فلما طالت عليهم المدة في التيه عطشوا فطلبوا منه السقيا فدعا الله موسى فامر به ضرب الحجر بعصاه وهذا الحجر هو الذي فرش به حين اتهموه بالادارة خفيف مربع كراس الرجل (قوله فانبجست) اي انفجرت (قوله مشربهم) اي عينهم الخاصة بهم (قوله وظللنا عليهم الغمام) اي السحاب يسير بسيرهم ويضي لهم بالليل

يسرون بضوئه (قوله الترنجيبين) هوشيء حلوكان ينزل عليهم مثل الثلج من الفجر الى طلوع الشمس
 فياخذ كل انسان صاعا (قوله والطير السمانى) اى فكانت ريح الجنوب تسوقه اليهم فياخذ كل منهم ما
 يكفيه (قوله مارزقنا كم) اى وهو المن والسلوى (قوله وما ظلمونا) اى لم يصل لنا منهم ظلم بفعلهم ذلك
 فان ذلك مستحيل (قوله واذكر) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله واذقيل لهم) اى بمدخر وجهم
 من التيه (قوله بيت المقدس) وقيل اريحا وقد ذكر القولين في البقرة فعلى الاول يكون القائل الله على لسان
 موسى وهم في التيه وعلى الثانى يكون على لسان يوشع وهو المعتمد كما تقدم في البقرة (قوله وقولوا حطة)
 قدر المفسر امرنا اشارة الى ان حطة خير لحذوف ومعنى امرنا حطة اى طلبنا حطة الذنوب ومنفرتها
 (قوله سجودا نخناه) اى فالمراد السجود اللغوى بان يكونوا على هيئة الراكعين (قوله بالنون والناء)
 اى فهما قراءتان سبعيتان ولكن على النون يقرأ خطايا وخطيات وعلى الناء يقرأ خطيا تم وخطيتكم
 بالجمع والافراد فالقراآت اربع (قوله قولا غير الذى قيل لهم) اى وفلا غير ما مروا به (قوله فقالوا حبة
 الخ) يحتمل انه مجرد هذان قصدوا به اغاظة موسى ويحتمل ان يكون له معنى صحيح كانهم قالوا مطلقا
 حبة يعنى قمح في زكائب من شعرة وقد تقدم بسطه في البقرة (قوله على استاهم) جمع سته وهو الدبر (قوله
 عذابا) اى وهو الطاعون ومات منهم في وقت واحد سبعون الفا (قوله بما كانوا يظلمون) اى بسبب
 ظلمهم وقد غايرت هذه القصة ما في البقرة من عشرة اوجه قد تقدمت مفصلة فراجعه ان شئت (قوله
 واسا لهم) اى اليهود الذين في المدينة وسبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوجه اليهود على
 كفرهم ويقول لهم انتم قد تبعتم اصولكم في الكفر بانبيائهم فكانوا يقولون ان اصولنا لم تقع منهم مخالفة
 لربهم ولا كفر بانبيائهم وكانوا يعرفون ما وقع لهذا القرية ويخفونه ويعتقدون انه لا علم لاحد غيرهم به
 فنزلت الآية فقصها رسول الله عليهم فبهتوا ان قلت ان السورة مكية وهذا خطاب لاهل المدينة
 فالجواب انها مكية ما عدا تلك الآيات الثمانية التي اولها واسا لهم الخ فانها مدنية كما تقدم (قوله نوييخا)
 اى وتقرعوا بكيكيتا (قوله عن القرية) اى اهلها (قوله مجاورة لبحر القلزم) اى عند العقبة بجانب القلعة
 (قوله اذ يعدون) اى يعدون الحدود وكانوا في زمن داود عليه السلام وسبب نهيهم عن الصيد يوم السبت
 ان الله امرهم على لسان داود أن يتخذوا يوم الجمعة عيدا ينقطعون فيه لعبادة الله ففكر هو اذ ذلك واختاروا
 السبت ومعناه في اللغة القطع فهو اشارة الى انهم منقطعون عن كل خير فلما شددوا امتحانهم الله بان حرم
 عليهم صيد السمك يوم السبت واحله لهم باقى الاسبوع فكانوا يوم السبت يجدون السمك مترا كما وباقي
 الجمعة لم يجدوا منه شيئا ثم ان ابليس علمهم ان يصنعوا جداول حول البحر يوم السبت فاذا جاء العصر
 وملئت الجداول بالسمك سدوا عليه واخذوه يوم الاحد فاقتربت القرية ثلاث فرق وكانوا سبعة الف
 فقرقا صطادوا وفرقة منهم وضربوا بينهم وسورا وفرقة لم تصد ولم تنه فبعد ايام قلائل مسخ من
 اصطاد قرعة وخنازير ومكشوا ثلاثة ايام وماتوا وانجى الله الفرقة الزاهية والفرقة الثالثة وقع فيها خلاف
 بالانجاء والاهلاك والصحيح نجاتهم (قوله حيتانهم) جمع حوت واصل حيتان حوتان وقعت الواو
 ساكنة بعد كسرة قلبت ياء (قوله شرعا) حال من فاعل تاتيهم اى قرية من الساحل (قوله ويوم لا
 يسبتون) اى لا يكون يوم سبت والمعنى تاتيهم حيتانهم يوم السبت ظاهرة وغير يوم السبت لا تاتيهم ولما
 كانت العبارة موهمة قال المفسر اى سائر الايام اى باقيا (قوله ابتلاء من الله) علة لقوله تاتيهم وقوله لا تاتيهم
 (قوله كذلك) اى الا ابتلاء المتقدم (قوله بما كانوا يفسقون) اى يتجاوزون الحد (قوله ثلث صاوا معهم)

الترنجيبين والطير السمانى
 بهخفيف الميم والقصر
 وقلنا لهم (كلوا من طيبات
 مارزقناكم وما ظلمونا
 ولكن كانوا انفسهم
 يظلمون واذكر (اذقيل
 لهم اسكنوا هذه القرية)
 بيت المقدس (وكلوا منها
 حيث شئتم وقولوا) امرنا
 (حطة وادخلوا الباب)
 اى باب القرية (سجدا)
 سجودا نخناه (نفق) بالنون
 والهاء مبيضا للمفعول (لكن
 خطاياكم سز يد المحسنين)
 بالطاعة نوابا (فبذل
 الذين ظلموا منهم قولا غير
 الذى قيل لهم) فقالوا حبة
 في شعرة ودخلوا زحفون
 على استاهم (فارسلنا عليهم
 رجزا) عذابا (من السماء بما
 كانوا يظلمون واسا لهم)
 يا محمد نوييخا عن القرية التي
 كانت حاضرة البحر
 مجاورة لبحر القلزم وهى ايلة
 ما وقع باهلها (اذ يعدون)
 يعدون (في السبت) بصيد
 السمك المامورين بتركه فيه
 (اذ) ظرف ليعدون
 (تاتيهم حيتانهم يوم سبتهم
 شرعا) ظاهرة على المساء
 (ويوم لا يسبتون) لا
 يعظمون السبت اى سائر
 الايام (لا تاتيهم) ابتلاء من
 الله (كذلك نبلوهم بما كانوا
 يفسقون) ولما صاوا السمك افرقت القرية اثلاثا ثلث صاوا معهم وثلث نهوهم وثلث امسكوا عن الصيد والاهى (واذ)

غطفت على اذنيه (قالت امة منهم) لم تصد ولم تنه لمنه (لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا قالوا) موعظتنا (معذرة) نعتذر بها (الى ربكم) لئلا ننسب الى تقصير في ترك النهي (واعلمهم بتقون) الصيد (فلما نسوا) (٩١) تركوا (ماذكروا) وعظوا (به)

فلم يرجعوا (انجيينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا) بالاعتداء (بعذاب بئيس) شديد (بما كانوا يفسقون فلما عتوا) تكبرا (عن) ترك (مانهوا) عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين (صاغرين) فكانوا وهذا تفصيل لما قبله قال ابن عباس ما درى ما فعل بالقرقة الساكنة وقال عكرمة لم نهلك لانها كرهت ما فعلوه وقالت لم تعظون اطع وروى الحاكم عن ابن عباس انه رجع اليه وأعجبه (واذ تاذن) اعلم (ر بك ليعثن عليهم) أي اليهود (الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب) بالذل واخذ الجزية فبعث عليهم سليمان وبعده بختنصر فقتلهم وسبهم وضرب عليهم الجزية فكانوا يؤذونها الى الجحوس الى ان بعث نبينا صلى الله عليه وسلم فضر بها عليهم (انزرك اسريع العقاب) لمن عصاه (وانه لغفور) لاهل طاعته (رحيم) بهم (وقطعناهم) فرقناهم (في الارض ائما) فرقا (منهم) الصالحون ومنهم) ناس

المناسب حذف قوله معهم (قوله عطف على اذنيه) أي وهو اذ يمدون (قوله لم تعظون قوما) انما قصدوا بذلك اللوم على الناهين حيث وعظوهم فلم يقبلوا منهم (قوله او معذبهم عذابا شديدا) او مانعة خلو تجوز الجمع والمعنى مهلكهم في الدنيا ومعذبهم في الآخرة (قوله قالوا معذرة) قدر المفسر وعظمتنا اشارة الى ان معذرة خير لحذف وفي قراءة النصب على المفعول من اجله اي وعظناهم لاجل المعذرة (قوله لئلا ننسب الى تقصير) اشار بذلك الى ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب عليهم ولذا ورد انه يجمع عليه في جميع الشرائع (قوله واعلمهم بتقون) اشارة الى انهم ظانون افادة الموعظة وهو عطف على المعنى اذ التقدير موعظتنا للاعتذار ولعلمهم بتقون (قوله فلما نسوا ماذكروا به) في الكلام حذف دل عليه قوله انجيينا الذين ينهون اطع والتقدير فلما ذكر من تذكر ونسي من نسي انجيينا اطع (قوله بئيس) فيل من يؤس اذا اشتد وقرىء ببئس على وزن ضيغم وبئس بكسر الباء وسكون الهمزة وقلبها ياء وبئس بفتح الباء وتشديد الباء مكسورة وبئس بفتح الباء وسكون الباء وبئس على وزن فاعل هكذا في البيضاوي وليست كلها سبعة (قوله كونوا) امر تكوين لا قول فهو كناية عن سرعة التصيير اذ لا يكلف الشخص الا بما يقدر عليه وكونهم قردة ليس في طاعتهم (قوله فكانوا) اي قردة وقيل ان شبابهم مسخوا قردة وشيوخهم خنازير وقيل ان الذين مسخوا خنازيرهم اصحاب المائدة (قوله وهذا) أي قوله فلما عتوا تفصيل لما قبله وهو قوله واخذنا الذين ظلموا اطع (قوله لانها كرهت ما فعلوه) اي فهي داخلة تحت قوله انجيينا الذين ينهون عن السوء فهي وان لم تنه صريحا لكنها نهت ضمنا (قوله انه رجع اليه) اي الى قول عكرمة (قوله واذا تاذن) اذ ظرف المحذوف تقديره اذ كر وقت اذ تاذن (قوله اعلم) مفعوله محذوف والتقدير اعلم ربك اسلافهم (قوله ليعثن) أي ليسلطن عليهم (قوله من يسومهم) اي يذيقهم (قوله بختنصر) علم مركب تركيا مزجيا كعبلبك فاعرا به على الجزء الثاني والاول ملازم للفتح وهو غير منصرف للعلمية والتركيب المزجي وبخت معناه في الاصل ابن ونصر اسم صنم سمي بذلك لانه وجد وهو صنم مطروح عند ذلك الصنم (قوله وسبهم) اي سبي نساهم وصغارهم (قوله وضرب عليهم الجزية) اي على من لم يقاتل منهم (قوله فضر بها عليهم) اي ولا تزال كذلك الى نزول عيسى فلا يقبل منهم الا الاسلام (قوله انزرك اسريع العقاب) اي اذا تعلقت ارادته به والافس وواسع الحلم (قوله وقطعناهم) اي بني اسرائيل الكائنين قبل زمن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ومنهم دون ذلك) قدر المفسر ناس اشارة الى ان دون نعت لمنعت محذوف وهو كثير اذا كان التفصيل بمن كقولهم مناظمن ومنا اقام أي منافق ظن ومنافق اقام (قوله وبلوناهم بالحسنات والسيئات) اي اختبرناهم بالعطايا كالنعم والعاقبة والبلايا كالنقم والاسقام والشدائد لعلمهم يرجعون عما هم عليه من الكفر والاعاصي الى طاعتهم فلم يرجعوا (قوله خلف من بعدهم خلف) بسكون اللام للشر وبفتحتها للخير يقال خلف سوء وخلف صالح وهذه صفة من كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم اثر بيان صفات اسلافهم (قوله التوراة) اشار بذلك الى ان ال في الكتاب للامد (قوله عن آباءهم) أي اسلافهم سواء كانوا صلحاء أولا (قوله عرض هذا الادنى) سمي عرضا لتمرصه للزوال ففي الكلام استعارة تصر يحية حيث شبه متاع الدنيا بالعرض الذي لا يقوم بنفسه بمجامع الزوال في كل واستعير اسم المشبه به للمشبه (قوله و يقولون) اي زيادة على طمعهم في الدنيا (قوله سيغفر لنا) أي لا نا أبناء

(دون ذلك) الكفار والفاسقون (و بلوناهم بالحسنات) بالنعم (والسيئات) بالنقم (اعلمهم يرجعون) عن فسقهم (فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب) (التوراة عن آباءهم) (ياخذون عرض هذا الادنى) اي حطام هذا الشيء الذي أي الدين من حلال وحرام (و يقولون سيغفر لنا) ما فعلنا (وان ياتهم عرض مثله ياخذوه) الجملة حال أي يرجعون المغفرة وهم عائدون الى ما فعلوه

مصرفون عليه وليس في التوراة وعد المغفرة مع الاصرار (الم يؤخذ) استفهام تقرير (عليهم ميثاق الكتاب) الاضافة بمعنى في (ان لا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا) عطف على يؤخذ قرؤا (ما فيه) فلم كذبوا عليه بنسبة المغفرة اليه مع الاصرار (والدار الآخرة خير للذين يتقون) الحرام (افلا يعقلون) بالياء والتاء انها خيرة يؤثرونها على الدنيا (والذين يمسكون) بالتشديد والتخفيف (بالكتاب) منهم (واقاموا الصلوة) كعباد الله بن سلام واصحابه (انا انضج اجر المصلحين) الجملة خبر الذين وفيه وضع الظاهر موضع المضمر اى اجرهم (و) اذكر (اذ تقننا الجبل) رفعناه من اصله (فوقهم) كانه ظلة وظنوا (ايقنوا) انه واقع بهم) ساقط عليهم بوعد الله ايامه بوقوعه ان لم يقبلوا احكام التوراة وكانوا ابوها لثقلها فقبلوا وقلنا لهم (خذوا ما آتيناكم بقوة) يمجّدوا اجتهدوا (واذكروا ما فيه) بالعمل به (لعلكم تتقون) اذكر (اذ) حين (اخذرك من بنى آدم من ظهورهم) بدل اشتمال مما قبله باعادة الجار (ذرياتهم

الله واحباؤه وشان الحبيب ان لا يمتدح حبيبه (قوله مصرفون عليه) اى لم يقلعوا عنه فقد طمعواف المغفرة مع فقد شروطها اذ من اكبر شروطها الندم والاقلاع (قوله ميثاق الكتاب) اى التوراة والمعنى اخذ عليهم الميثاق في التوراة انهم لا يكذبون على الله ولا يقولون الا الحق (قوله الا الحق) صفة لموصوف محذوف مفعول مطلق لقوله ان لا يقولوا والتقدير ان لا يقولوا على الله الا القول الحق (قوله فلم كذبوا عليه) اى الله (قوله افلا يعقلون) الهزمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اتركوا التدبر والتفكير فلا يعقلون (قوله بالياء والتاء) اى فهم اقراء تان سبعيتان فعلى الياء يكون اخبارا عنهم وعلى التاء يكون خطابا لهم (قوله بالتشديد) اى يمسكون غيرهم بالكتاب ويدلونه على طريق الهدى (قوله والتخفيف) اى يمسكون بالكتاب بمعنى يتدون في انفسهم (قوله منهم) اى من بنى اسرائيل (قوله واقاموا الصلوة) خصها بالذكر لانها اعظم اركان الدين بعد التوحيد (قوله وفيه وضع الظاهر موضع المضمر) اشار بذلك الى ان الربط هو لفظ المصلحين لقيامه مقام الضمير على حد قول الشاعر * سعادتي اضناك حب سعادا * ونكتة ذلك الاشارة الى شرفهم والاعتناء بهم (قوله واذا تقننا) اذ ظرف معمول محذوف قدره المفسر بقوله اذ كر والممة صمود من ذلك الرد على اليهود والتعقيب عليهم حيث قالوا ان بنى اسرائيل لم تصدر عنهم مخالفة لله (قوله الجبل) قبل هو الطور وقيل هو جبل من جبال فلسطين وقيل من جبال بيت المقدس وفي آية النساء التصريح بالطور وسبب رفع الجبل فوقهم ان موسى لما جاءهم بالتوراة وقرأها عليهم فلما سمعوا ما فيها من التغليظ ابوا ان يقبلوا ذلك فامر الله الجبل فانقلع من اصله حتى قام على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا فرسخا وكان ارتفاعه على قدر قامةهم عاذا لرؤسهم كالسقيفة فلما نظر والى الجبل فوق رؤسهم خروا سجدا فسجد كل واحد على خده وجا به الايسر وجعل ينظر بعينه الى الجبل خوف ان يسقط عليه ولذلك لا تسجد اليهود الا على شق وجوههم الايسر (قوله فوقهم) اما حال منتظرة واطرف لتقننا (قوله كانه ظلة) حال من الجبل (قوله وظنوا) الجملة حالية من الجبل والتقدير رفعناه فوقهم والحال انه مظنون وقوعه عليهم ومعنى الظن اليقين كما قال المفسر (قوله وقلنا) قدره اشارة الى ان قوله خذوا معمول محذوف وهو معطوف على تقننا (قوله لما كنتم تتقون) اى تتصفون بالتقوى وهى امتثال الامورات واجتناب المنهيات أو تجمعون بينكم وبين النار وقاية تحفظكم منها (قوله واذا اخذرك) عطف على قوله واذا تقننا عطف قصة على قصة وقد مر المفسر اذ كر اشارة الى ان اذ ظرف معمول محذوف والحكمة في تخصيص بنى اسرائيل بهذه القصة الزيادة في اقامة الحججة عليهم حيث اعلمهم الله بان اعلم بنيه بمبدأ العالم فضلا عن وقائعهم (قوله بدل اشتمال) اى من قوله بنى آدم والاوضح انه بدل بعض من كل لان الظهور بعض بنى آدم كضربت زيدا يده (قوله بان اخرج بعضهم من صلب بعض) اى فاخرج اولاد آدم لصلبه من ظهره ثم اخرج من ظهر اولاده لصلبه اولادهم وهكذا على حسب الظهور الجسماني الى يوم القيامة وميز المسلم من الكافر بان جعل ذر المسلم ابيض وذو الكافر اسود * روى انهم لما اجتمعوا قال لهم اعلماوا انه لا اله غيرى وانار بكم لارب لكم غيرى فلا تشركوا بنى شيثا فاني ساقطكم من اشرك بنى ولم يؤمنوا بنى مرسل اليكم رسلا يذكر ونكم عهدي وميثاقى ومنزل عليكم كتابا فتكلموا جميعا وقالوا شهدنا انك ربنا لارب لنا غيرك فاخذ بذلك موافقهم ثم كتب الله آجالهم وارزاقهم ومصائبهم فنظر اليهم آدم عليه السلام فرأى منهم الفنى والفقر وحسن الصورة ودون ذلك فقال رب هلا سويت بينهم فقال انى احب ان اشكر فلما قرروا بتوحيده واشهد بعضهم على بعض اعادهم الى صلبه فلا

تقوم الساعة حتى يولد كل من اخذ منه الميثاق (قوله كالذر) قيل هو صغار النمل وقيل هو الهباء الذي يطير في الشمس وقيل غير ذلك (قوله بنعمان) مكان بجانب عرفة (قوله وركب فيهم عقلا) اي وسمعا وروحا (قوله واشهدهم على انفسهم) اي قررهم فان الشهادة على النفس معناها الاقرار (قوله بلى) هي جواب للنفي ولكنها تفيد اثباته كان مجردا او مقرونا بالاستفهام للتقرير كما هنا ولذلك قال ابن عباس لوقالوا نعم لكفروا لان نعم لتقرير ما قبلها مثبتا او متفيا فكانهم اقرؤا بانه ليس برهم والى ذلك أشار العارف الاجهوري رضي الله عنه بقوله

بلى جواب النفي لكنه * يصير اثباتا كذا قرروا

نعم لتقرير الذي قبلها * اثباتا او تفيا كذا حرروا

(قوله شهدنا) يحتمل ان يكون من كلام الملائكة الذين استشهدهم الله على ذلك فيكون الوقف على قوله بلى ويحتمل ان يكون من كلام الذرية ويكون المعنى اقررونا بذلك وحينئذ فلا يصح الوقف على بلى (قوله في الموضعين) أي قوله ان يقولوا او يقولوا المناسب تاخير قوله في الموضعين فعلى الياء يكون اخبارا عنهم وعلى التاء يكون خطا بالهم (قوله فاقند بنا بهم) أي فهم مؤاخذون بذلك ونحن معذورون (قوله المعنى لا يمكنهم) أي معنى الجملتين (قوله مع اشهادهم على انفسهم) اي اقرارهم عليهم (قوله على لسان صاحب المعجزة) أي وهم المرسلون وهو جواب عما يقال ان هذا العهد لا يذكره احد اليوم (قوله ولعلمهم يرجعون) عطف على ما قدره المفسر **فائدة حسنة** ذكر القطب الشعرا في رسالة سماها القواعد الكشفية في الصفات الالهية قد ذكر العلماء في قوله تعالى واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية اثني عشر سؤالا ونحن نورد ها عليك مع الجواب عنها بما فتح الله به * الاول ابن موضع اخذ الله تعالى هذا العهد * والجواب ان الله اخذ ذلك عليهم بطن نعمان وهو واد بجانب عرفة قاله ابن عباس وغيره وقال بعضهم اخذه بسرديب من ارض الهند وهو الموضع الذي هبط آدم فيه من الجنة وقال الكلبي كان اخذ العهد بين مكة والطائف وقال الامام علي بن أبي طالب كان اخذ العهد في الجنة وكل هذه الامور محتملة ولا يضركم الجمل بالمكان بعد صحوة الاعتقاد باخذ العهد * الثاني كيف استخرجهم من ظهره * والجواب ورد في الصحيح انه تعالى مسح ظهر آدم واخرج ذريته منه كلهم كهيئة الذر ثم اختلف الناس هل شق ظهره واستخرجهم منه أو استخرجهم من بعض ثغوب رأسه وكلا الوجهين بعيد والا قرب كما قيل انه استخرجهم من مسام شعر ظهره اذ تحت كل شعرة ثقبه دقيقة يقال لها سم مثل سم الخياط في النغوذ لا في السعة فتخرج الذرة الضعيفة منها كما يخرج الصبيان من العرق السائل وهذا غير بعيد في العقل فيجب اعتقاد اخر اجها من ظهر آدم كما شاء الله ولا يجوز اعتقاد انه تعالى مسح ظهر آدم على وجه المماسه اذ لا اتصال بين الحادث والقديم * الثالث كيف اجابوه تعالى ببلى هل كانوا احياء عقلاء ام اجابوه بلسان الحال * والجواب انهم اجابوه بالطق وهم احياء عقلاء اذ لا يستحيل في العقل ان الله يعطيهم الحياة والعقل والنطق مع صغرهم فان بحار قدرته تعالى واسعة وغاية وسعنا في كل مسألة ان ثبت الجواز ونكل علم كقيمتها الى الله تعالى * الرابع فاذا قال الجميع بلى فلم قبل قوم ما ورد آخرين * والجواب كما قال الحكميم الترمذي ان الله تعالى تجلى للكفار بالهبة فقالوا بلى مخافة فلم يك ينفعهم ايمانهم فكان ايمانهم كايان المنافقين وتجلى للمؤمنين بالرحمة فقالوا بلى مطيعين مختارين فنفعهم ايمانهم * الخامس اذا سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلا شيء لا نذكره اليوم * والجواب اننا لم نتذكره هذا العهد لان تلك البنية قد انقضت وتغيرت احوالها عبر وازمان عليها في اصلااب الآباء وارحام الامهات ثم استحال تصويرها في الاطوار الواردة عليها من العلقه والمضغة واللحم والعظم وهذا كله مما يوجب النسيان وكان على كرم الله وجهه يقول اني لا ذكرا العهد الذي عهد الى ربي وكان سهل التستري يقول اني لا عرف

كالذر بنعمان يوم عرفة
نصب لهم دلائل على
ر بوبيته وركب فيهم عقلا
(واشهدهم على انفسهم)
قال (ألست بربكم قالوا بلى)
انذر بنا (شهدنا) بذلك
والاشهاد (ان) لا (يقولوا)
بالياء والتاء في الموضعين
أي الكفار (يوم القيامة
انا كنعان هذا) التوحيد
(غافلين) لا نعرفه (او يقولوا
انما اشرك آباؤنا من قبل)
أي قبلنا (وكننا ذرية من
بهم) فاقند بنا بهم
(افتهلكتنا) تعذبنا (بما فعل
الميطلون) من آباؤنا بتأسيس
الشرك المعنى لا يمكنهم
الاحتجاج بذلك مع
اشهادهم على انفسهم بالتوحيد
والتذكير به على لسان
صاحب المعجزة قائم مقام
ذكره في النفوس (وكذلك
تفصل الآيات) نذيرها مثل
ما بينا الميثاق ليتدبروها
(ولعلمهم يرجعون) عن كفرهم

تلاميذ من ذلك اليوم ولم أرل اربهم في الاصلاب حتى وصلوا الى السادس هل كانت تلك الذوات
مصورة بصورة الانسان أم لا والجواب لم يبلغنا في ذلك دليل الا ان الاقرب للعقول عدم الاحتياج الى
كونها بصورة الانسان اذ السمع والبطق لا يقتصران الى الصورة بل يقتضيان علاجيا لا غير السابغ
حتى تعلقت الارواح بالذوات التي هي الذرية هل قبل خروجهم من ظهري أم بعد خروجهم من الجواب
قال بعضهم ان الظاهر انه تعالى استخرجهم احياء لانه ساهم ذرية والذرية هم الاحياء لقوله تعالى وآية
لهم انا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون فيحتمل ان الله تعالى أدخل فيهم الارواح وهم في ظلمات ظهر
ايهم ثم أدخلها مرة أخرى وهم في ظلمات بطون امهاتهم ثم أدخلها مرة ثالثة وهم في ظلمات بطون
الارض هكذا جرت سنة الله فسمى ذلك خلقا * الثامن ما الحكمة في اخذ الميثاق منهم والجواب ان
الحكمة في ذلك اقامة الحجة على من لم يوف بذلك * التاسع هل أعادهم الى ظهر آدم احياء أم استرد
ارواحهم ثم أعادهم اليه امواتا والجواب ان الظاهر انه لما ردهم الى ظهره قبض ارواحهم قيا ساعلى ما فعله
بهم اذ اردتهم الى الارض بعد الموت فانه يقبض ارواحهم ويعيدهم فيها العاشر اين رجعت الارواح بعد
رد الذرات الى ظهره والجواب ان هذه مسألة غامضة لا يتطرق اليها النظر العقلي عندي باكثر من ان يقال
رجعت لما كانت عليه قبل حلولها في الذرات فمن رأى في ذلك شيئا فليحقه بهذا الموضوع * الحادي عشر
قوله واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم والناس يقولون ان الذرية اخذت من ظهر آدم
* والجواب انه تعالى اخرج من ظهر آدم بنيه لصلبه ثم اخرج بني بنيه من ظهوره فاستغنى عن ذكر
اخرى بني آدم من آدم بقوله من بني آدم اذ من العلوم ان بني بنيه لا يخرجون الا من بنيه ومثال ذلك من
أودع جوهرة في صدفة ثم أودع الصدفة في خرقة ثم أودع الخرقة مع الجوهرة في حقة ثم أودع الحقة
في درج ثم أودع الدرج في صندوق فاخرج منه تلك الاشياء بعضها من بعض ثم اخرج الجميع من
الصندوق فهذه الاتناقض فيه * الثاني عشر في اى مكان اودع كتاب العهد والميثاق والجواب قد جاء في
الحديث انه مودع في باطن الحجر الاسود وان السود عيين وفما ولسنا فان قال قائل هذا غير
متصور في العقل فالجواب ان كل ما عسر على العقل تصوره يكفينا فيه الايمان به وورد معناه الى الله تعالى
اه ما خصا (قوله واتل عليهم) عطف على واسا لهم عطف قصة على قصة (قوله آياتنا) اى وهى علوم
الكتب القديمة ومعرفة الاسم الاعظم فكان يدعو به حيث شاء فيحصل بعينه وكان يرى العرش
وهو جالس مكانه وكان في مجلسه اثنا عشر ألف محبرة للمتملين الذين يكتبون عنه وحاصل قصته على
ما ذكره ابن عباس وغيره ان موسى عليه السلام لما قصد قتال الجبارين ونزل ارض الكنعانيين
من ارض الشام أتى قوم بلعم اليه وكان عنده الاسم الاعظم فقالوا ان موسى رجل حديد ومعه جند كثير
وانه جاء يخرجنا من بلادنا ويقتلنا ويخلبنا لبني اسرائيل وانت رجل محاب الدعوة فاخرج فادع الله
ان يردهم عنا فقال ويلكم نبي الله ومعه الملائكة والمؤمنون فكيف ادعوا عليهم وانا اعلم من الله مالا
تعلمون واني ان فعلت ذلك ذهب دنياى وآخرتى فراجعوه والحواعليه فقال حتى أوامر ربى وكان
لا يدعوه حتى ينظر ما يؤمر به في المنام فآمر به في الدعاء عليهم فقيس له في المنام لا تدع عليهم
فقال لقومه انى قد أمرت ربى واني نهيت ان ادعوا عليهم فاهدوا اليه هدية فقبلها وراجعوه فقال
حتى أوامر ربى فآمر فلم يؤمر بشي فقال قد أمرت ربى فلم يامرني بشي فقالوا له لو كره ربك ان
تدعوا عليهم امهاك كانهاك في المرة الاولى فلم يزالوا يتضرعون اليه حتى فتنوه فافتتن فركب اتانا له
معوجها الى جبل يطلعه على عسكر بنى اسرائيل يقال له حسيبان فلما سار على اتانه غير بعيد ربضت
فزل عنها وضر بها فقامت فركبها فلم تسر به كثير حتى ربضت فضر بها وهكذا امر افاذن الله تعالى
له في الكلام فانطقها له فكلمته حجة عليه فقالت ويحك يا بلعم ابن تذهب اما ترى الملائكة اما

(واتل) يا محمد (عليهم) اى
اليهود (نبا) خير (الذى
آتيناه آياتنا فانسخ منها)
خرج بكفره كما تخرج
الحية من جلدها
وهو بلعم ابن باعوراه

من علماء بني اسرائيل سئل ان يدعو على موسى واهدى اليه شي* فدعا فاقبل عليه واندلع لسانه على صدره (فاتبعه الشيطان) قادره فصار قرأته (مكان من الغاوين ولوشنا لرفنا) الى منازل العلماء (بها) بان نوقه للعمل (٩٥) (ولكنه اخاد) سكن (الى

(الارض) اى الدنيا وما
اليها (واتبع هواه) فى دعائه
اليها فوضعهنا (فثله) صفته
(كمثل الكلب ان
تحمل عليه) بالطر دو الزجر
(يلهث) يدلح لسانه (او)
ان (تتركه يلهث) وليس
غيره من الحيوان كذلك
وجملنا الشرط حال اى
لا هذا ذليلا بكل حال والقصد
التشبيه فى الوضع والخسة
بقريئة الفاء المشعرة بترتب
ما بعدها على ما قبلها من
الميل الى الدنيا واتباع
الهوى وبقرينة قوله (ذلك)
المثل (مثل القوم الذين
كذبوا باياتنا فقصص
القصص) على اليهود
(لهم يتفكرون) يتدبرون
فيها فيؤمنون (ساء) بئس
(مثلا القوم) اى مثل القوم
الذين كذبوا باياتنا وانفسهم
كانوا يظلمون) بالتركيب
(من يهdy الله فهو المهتدى
ومن يضل فاولئك هم
الخاسرون ولقد ذرأنا)
خلقنا (لهم كثيرا من
الجن والانس لهم قلوب
لا يفقهون بها) الحق (ولهم
اعين لا يبصرون بها)
دلائل قدرة الله بصر
اعتبار (ولهم آذان
لا يسمعون بها)

تردنى عن وجهى ويحك تذهب الى نبي الله والمؤمنين فتدعو عليهم فلم ينزجر فخلى الله سبيل الانان
فانطلقت حتى اشرف على جبل حسان فجعل يدعو عليهم فلا يدعو بشر الا صرف الله به لسانه الى
قومه ولا يدعو بخير لقومه الا صرف الله به لسانه الى بني اسرائيل فقال له قومه يا يلح ما تصنع
انما تدعو لهم وتدعو علينا فقال هذا ما لا املكه هذا شى* قد غلب الله عليه فانداع لسانه فوقع على
صدره فقال لهم الان قد ذهب بنى الدنيا والآخرة ولم يبق الا المكر والخديعة فسامركم واحتمل
احملوا النساء وزبنوهن واعطوهن الساع ثم ارسلوهن الى عسكر بنى اسرائيل يبعثها فيه ومروهن ان لا
تمنع امرأة نفسها من رجل راودها فانه ان زنى رجل بواحدة كفيتهم ففعلوا فلما دخل النساء العسكر مرت
امرأة من الكنعانيين على رجل من عظماء بنى اسرائيل وكان رأس سبط شمعون بن يعقوب فقام الى
المرأة واخذ يدها حين اعجبها لهما ثم اقبل بها حتى وقف على موسى وقال انى اظنك ان تقول هذه حرام
عليك قال أجل هي حرام عليك لا تقربها قال فوالله لا نظيك ثم دخل بها فبته فوقه عليها فارسل الله عليهم
الطاعون فى الوقت فهلك منهم سبعون الفا فى ساعة من النهار (قوله من علماء بنى اسرائيل) اى بل قيل
بنبوتة والحق خلافه لان الانبياء معصومون من كل ما يغضب الله تعالى (قوله واهدى اليه شي*) اى فى
نظير الدعاء عليهم وتسمى تلك الهدية رشوة وهى محرمة فى شرعنا لذى الجاه والمنصب (قوله وانداع
لسانه) اى تدلى (قوله فاتبعه الشيطان) هذا مبالغة فى ذمه حيث كان عالما عظيما صارا الشيطان من اتباعه
(قوله ولوشنا لرفنا) مفعول المشبهة محذوف تقديره رفعت (قوله بها) اى بسبب تلك الآيات (قوله
واكنه اخاد) اى مال واطمان (قوله كمثل الكلب) اى الذى هواخس الحيوانات (قوله ان تحمل عليه)
اى تشدد عليه وتجهده يلهث اى يخرج لسانه (قوله او تتركه) اى من غير تشدد عليه (قوله وليس غيره
من الحيوانات كذلك) اى بل غيره يلهث فى حال التعب فقط (قوله ما بعدها) اى وهو الانسلاخ وقوله
من الميل اغ بيان لما قبلها (قوله ذلك مثل القوم) اى اليهود الذين اتوا التوراة وفيها صفات النبي صلى الله
عليه وسلم واخلاقه وشما الله فغيروا وبدلوا (قوله فاقصص القصص) اى الذى اوحى اليك ليعلموا انك
علمته من الوحي فيؤمنون (قوله على اليهود) لا مفهوم له بل المراد اقصص القصص على امتك ليتعظوا
بذلك (قوله ساء مثلا القوم) ساء فعل ماض لا نشاء الذم ومثلا تمييز القوم فاعل على حذف مضاف
تقديره مثل القوم والخصوص بالذم محذوف تقديره مثلهم (قوله من يهdy الله) هذا رجوع للحقيقة
وتسليته له صلى الله عليه وسلم (قوله فهو المهتدى) باثبات الياء وصلاووقفا باتفاق القراء هنا (قوله ولقد
ذرأنا لجنهم كثيرا) اى بحكم القبضة الالهية حين قبض قبضة وقال هذه للجنة ولا أبلى وقبض
قبضة وقال هذه للار ولا أبلى وقوله كثيرا يؤخذ منه ان اهل النار اكثر من اهل الجنة وهو كذلك لما تقدم
من ان من كل الف واحد للجنة والباقي للنار (قوله الحق) قدره هو ونظيره فى يبصرون ويسمعون اشارة
الى ان مفعول كل محذوف (قوله بل هم اضل) اضرب انتقالى ونكتة الاضراب ان الانام لا تدرى
المواقب والعقلاء تعرفها فقد وهم على المضار مع علمهم بعواقبها اضل من قدوم الانام على مضارها (قوله
اولئك هم الغافلون) اى قلوبا وسمعا وبصرا وهذه علامة اهل النار المخلدن فيها (قوله والله الاسماء الحسنى)
ذكرت فى اربعة مواضع من القرآن هنا وفى آخر الاسراء وفى أول طه وفى آخر الحشر (قوله الوارد بها
الحديث) اى وقد ورد بطرق مختلفة منها قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تسعة وتسعين اسما مائة غير واحد
انه وتر يحب الوتر وما من عبد يدعو بها الا وجبت له الجنة ومنها ان الله تسعة وتسعين اسما من احصاها

الآيات والمواظع سماع تديروا تماظ (أولئك كالانعام) فى عدم الفقه والبصروالاستماع (بل هم أضل) من الانعام لانها تطلب منافعها
وتهرب من مضارها وهؤلاء يقدمون على النار مائة (أولئك هم الغافلون والله الاسماء الحسنى) التسعة والتسعون الوارد بها الحديث

دخل الجنة ومنها ان الله عز وجل تسعة وتسعين اسما مائة غير واحد ان الله وتر يحب الوتر من حفظها
دخل الجنة ومنها ان الله مائة اسم غير اسم من دعا بها استجاب الله له وكلها مذكورة في الجامع الصغير عن
علي وعن أبي هريرة والاسماء جمع اسم وهو اللفظ الدال على المسمى اما على الذات فقط او على الذات
والصفات والاخبار بانها تسع وتسعون ليس حصرا وانما ذلك اخبار عن دخول الجنة باحصائها أو
استجابة الدعاء بها والافاسماء الله كثيرة قال بعضهم ان الله الف اسم وقال بعضهم ان اسماءه على عدد
أنبيائه فكل نبي يستمد من اسم ونبينا يستمد من الجميع (قوله والحسن مؤث الا حسن) اي ككبرى
وصغرى مؤث الا كبر والا صغرى وانما كانت حسنى لان الدال يشرف بشرف مدلوله (قوله سموه بها)
أي وقت دعائكم وندائكم واذا كنتم (قوله وذروا) امر للمكلفين (قوله من احدى والحد) اي ربايا وثلاثيا
وهما قراءتان سبعيتان (قوله يميلون عن الحق) تفسير لكل من القراءتين ومنه لحد الميت لانه يمال بحفره
الى جنب القبر بخلاف الضريح فانه الحفر في الوسط (قوله حيث اشتقوا) اي اقتطعوا وهذا الالحاد
كفرو يطلق الالحاد على التسمية بما لم يرد وهو بهذا المعنى حرام لان اسماءه توقيفية فيجوز ان يقال
يا جواد ولا يجوز ان يقال يا سخى ويقال يا عالم دون عاقل وحكيم دون طيب وهكذا (قوله جزء ما كانوا
يعملون) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف وقدر ليصبح الكلام اذلا معنى لكونهم يجوزون
الذي كانوا يعملونه من الالحاد بل المراد جزاؤه (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) اسم الاشارة راجع
لقوله وذروا الذين يلحدون في اسمائه فهذه الآية منسوخة بآية القتال (قوله ومن خلقنا) الجار والمجرور
خبر مقدم وامة مبتدأ مؤخر (قوله بالحق) الباء للملابسة اي يهدون الناس ويرشدونهم ملتبسين بالحق
(قوله وبه يعدلون) أي بالحق يعملون الامور متعادلة مستوية لا افراط فيها ولا تفريط (قوله كافي
الحديث) اي وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال من امتي طائفة على الحق الى ان ياتي امر الله وعن
معاذ بن جبل قال وهو يخاطب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال من امتي امة قائمة بامر الله
لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى ياتي امر الله وهم على ذلك وهذه الطائفة لا تختص بزمان دون
زمان ولا مكان دون مكان بل هم في كل مكان وفي كل زمان فلا سلام دائما يعلو ولا يعلى عليه وان كثرت
الفاسق واهل الشر فلا عبرة بهم ولا صولة لهم وفي هذا اشارة لهذه الامة الحميدة بان الاسلام في علو
وشرف واهله كذلك الى قرب يوم القيامة حتى تموت حملة القرآن والعلماء وينزع القرآن من المصاحف
وتاتي الريح اللينة فيموت كل من كان فيه مثقال ذرة من الايمان ولا يكون هذا الامر الا بعد وفاة عيسى
عليه الصلاة والسلام (قوله والذين كذبوا باياتنا) مبتدأ خبر الجملة الاستقبالية بعده (قوله
سنستدرجهم) الاستدرج هو الاستبعاد درجة فدرجة او الاستئزال درجة بعد درجة (قوله
ناخذهم قليلا قليلا) اي نمدحهم بالعطايا شيئا فشيئا وهم مقيمون على المعاصي حتى ينتهي بهم الامر الى
الهلاك فهم يظنون انهم في نعم وهم في تقم ولذا قيل اذارأيت الله انعم على عبده وهو مقيم على معصيته
فاعلم انه مستدرج له (قوله ان كيدى متين) الكيد في الاصل المكر والخديعة وذلك مستحيل على الله
بل المراد لاستدرج او كان شديدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان (قوله اولم يتفكروا) الهمة
داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اعموا ولم يتفكروا (قوله ما يصاحبهم من
جنة) سبب نزولها ما روى انه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فذاعهم فخذوا يا بني فلان يا بني
فلان يحذرهم باسم الله فقال بعضهم ان صاحبكم لجنون بات يهوت الى الصباح ومعنى يهوت يصوت
وانما نسبوه الى الجنون لخافتهم في الاقوال والافعال فانه كان موحدا مقبلا على الله بكليته معرضا عن
الدنيا وشهواتها وهم ليسوا كذلك (قوله ملك السموات والارض) انما فسر الملكوت بالملك لان

والحسن مؤث الا حسن
(فادعوه) سموه (بها
وذروا) انركوا (الذين
يلحدون) من الحد وحد
يميلون عن الحق (في
اسمائهم) حيث اشتقوا منها
اسما لا لهم كاللات من
الله والمزى من العزيز
ومتات من الثمان
(سيجزون) في الآخرة
جزاء (ما كانوا يعملون)
وهذا قبل الامر بالقتال
(ومن خلقنا) يهدون
بالحق وبه يعدلون) هم امة
محمد صلى الله عليه وسلم كما
في الحديث (والذين كذبوا
باياتنا) القرآن من اهل
مكة (سنستدرجهم)
ناخذهم قليلا قليلا (من
حيث لا يعلمون واملى لهم)
أهلهم (ان كيدى متين)
شديد لا يطاق (اولم
يتفكروا) فيعالموا (ما
بصاحبهم) محمد صلى الله
عليه وسلم (من جنة) جنون
(ان) ما (هو) الانذار
مبين (بين الانذار) اولم
ينظروا في ملكوت) ملك
(السموات والارض)

(و) في (ما خلق الله من شيء)

بيان لما فيستدلوا به على قدرة صانعه ووجدانيته
(و) في (أن) أي انه (عسى
ان يكون قد اقترب) قرب
(اجلهم) فيموتوا كفارا
فيصيروا الى النار فيبادروا
الى الايمان (فبأي حديث
بعده) أي القرآن (يؤمنون
من يضل الله فلا هادي
له و يذرهم) بالياء والنون
مع الرفع استئنافا والجزم
عطفا على محل ما بعد العاء
(في طغيانهم يعمهون)
يترددون تخيرا (يستلونك)
أي اهل مكة (عن الساعة)
القيامة (أيان) متى (مرساها
قل) لهم (انما علمها) متى
تكون (عند ربّي لا يعلمها)
يظهرها (لوقتها) اللام بمعنى
في (الاهو قنلت) عظمت
(في السموات والارض)
على أهلها هو لها (لا تاتيكم
الا بفتة) فجأة (يستلونك
كذلك حفي) مبالغ في السؤال
(عنها) حتى علمتها (قل
انما علمها عند الله) تأكيد
(ولكن اكثر الناس
لا يعلمون) ان علمها عنده
تعالى (قل لا املك لنفسي
نفعا) أجليه (ولا ضرا)
أدفعه (الا ماشاء الله ولو
كنت أعلم الغيب) ما غاب
عني (لا استكثر من الخير
وما مسني السوء) من فقر
وغيره لا حذر ازي عنه
باجتناب المضار (ان) ما
(اما الانذير) بالنار

المسكوت ما غاب عنا كالألحكة والعرش والكرسي والنامور بالنظر فيه عالم الملك وهو ما ظهر لنا (قوله
وما خلق الله) قدر المفسر في اشارة الى انه معطوف على ملكوت السموات والارض (قوله وان عسى)
قدر المفسر في اشارة الى ان الجملة في محل جر عطفا على ما قبلها وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن
وجملة عسى ان يكون قد اقترب اجلهم خبرها (قوله فبأي حديث اطع) متعلق بؤمنون وهو استفهام
تعجبي والله اني اذا لم يؤمنوا بهذا القرآن الذي هو أعظم المعجزات فبأي آية ومعجزة يؤمنون بها (قوله
من يضل الله) تذييل لما قبله خارج مخرج المثل (قوله بالياء والنون) أي مع الرفع والياء لا غير مع
الجزم فالقرا آت ثلاث وكلها سبعة فعلى النون يكون التثنية فمن الغيبة لكلام لان الاسم الظاهر من قبيل
الغيبة (قوله على محل ما بعد الفاء) أي وهو الجزم لان جملة فلا هادي له جواب الشرط في محل جزم (قوله
يستلونك) الضمير عائذ على اهل مكة كما قال المفسر لان السورة مكية الا ما تقدم من الثمان آيات وهذا
استئناف مسوق لبيان تمتهم في كفرهم لانه صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم من الساعة واهوالها (قوله
القيامة) سميت ساعة ما لسرعة مجيئها قال تعالى وما امر الساعة الا كلمح البصر أو هو أقرب او سرعة
حسابها لان الخلق جميعا محاسبون في قدر نصف من نهار اولائها ساعة عند الله خلقتها وان كانت في نفسها
طويلة لان الازمان عنده مستوية ولها اسماء كثيرة منها القيامة لقيام الناس لرب العالمين فيها والقارعة
لانها تفرع القلوب باهوالها والحاقة لانها تاتى بالهوان والحافضة والرافعة لانها تخفض اقواما وترفع آخرين
والطامة لانها لا يمكن ردها والصامة لانها تصم الآذان والزلزلة لتزلزل الارض والعلوب ويوم الفرقة
لتفرقهم في الجنة والنار واليوم الموعود لان الله وعد فيه اقواما بالجنة وأوعدا قواما بالنار ويوم العرض
لمرض الناس على ربهم ويوم المفارقة لان الناس الكافر يومئذ ابن المنفرد واليوم العسير لشدة الحساب
فيه وزحمة الناس بعضهم على بعض حتى يكون على القدم الف قدم وفي رواية سبعون الف قدم على قدم
وتدنو الشمس من الرأس حتى يكون بينهما وبين الرأس قدر المروء الى غير ذلك من اسمائها (قوله أيان
مرساها) في الكلام استمارة بالكناية حيث شبه الساعة بسفينة في البحر وطوى ذكر المشبه به ورمز
له بشيء من لوازمه وهو الارساء فذكره تخييل وهذه الجملة من المبتدأ والخبر بدل من الجار والمجرور قبله
والمنعني يسألونك عن وقت مجيئ الساعة وهو في محل نصب لان الجار والمجرور في محل نصب معمول
ليسألونك (قوله متى تكون) اشار بذلك الى ان الكلام فيه حذف مضاف والتقدير انما علم وقتها عند
الله (قوله على أهلها) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف وفي بمعنى على ويصح ان يبقى
الآية على ظاهرها لا يلا يطبقها شيء من السموات لطيبها ولا الارض لتبدلها فهي شاقة مفزعة لكل
ماسومى الله (قوله لا تاتيكم الا بفتة) أي على حين غفلة والحكمة في اخفائها ليتأهب لها كل احد كما
اخفيت ساعة الاجابة يوم الجمعة ليعتني باليوم كله وليلة القدر في سائر الليالي ليعتني بجميع الليالي والرجل
الصالح في جميع الخلق ليعتقد الجميع والصلاة الوسطى في جميع الصلوات للمحافظة على الجميع (قوله
كذلك حفي عنها) عن بمعنى الباء والمعنى كالك عالم بها ومتيقن لها (قوله تأكيد) أي لما قبله لبيان انها من
الامر المسكوت الذي استأثر الله بعلمه فلم يطالع عليه أحد الا من ارتضاء من الرسل والذي يجب
الايمان به ان رسول الله لم ينتقل من الدنيا حتى أعلمه الله بجميع الغيبات التي تحصل في الدنيا والآخرة
فمروا بعلمها كما هي عين يقين لما وردت في الدنيا فها أنظر فيها كما أنظر الى كفى هذه وورد أنه أطلع على
الجنة وما فيها والنار وما فيها وغير ذلك مما تواترت به الاخبار ولكن أمر بكتمان البعض (قوله لنفسه) معمول
لا املك (قوله الا ماشاء الله) أي تملك لي فانا أملكه (قوله ولو كنت أعلم الغيب اطع) ان قلت ان هذا يشكل مع
ما تقدم لنا انه اطلع على جميع غيبات الدنيا والآخرة والجواب انه قال ذلك تواضعا أو ان علمه بالغيب كالأعلم

للكافرين (و بشير) بالجنة (٩٨) (لقوم يوقنون هو) اى الله (الذى خلقكم من نفس واحدة) اى آدم (وجعل) خلق (منها زوجها) حواء (ليسكن اليها) ويالقها (فلما تشاها) جامعها (حملت حملا خفيفا) هو النطفة (فمرت به) ذهبت وجاءت تخفته (فلما أنفلت) بكبرالولد في بطنها وأشفقنا ان يكون بهيمة (دعوا الله بهما لئن آتيتنا ولدا (صالحا) سويا (لنكونن من الشاكرين) لك عليه (فلما آتاها) ولدا (صالحا جعلاه شركاء) وفي قراءة بكسر الشين والتنوين اى شريكا (فيما آتاها) بتسميته عبد الحرث ولا ينبغي أن يكون عبد الله وليس باشرائه في العبودية لعصمة آدم وروى سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما ولدت حواء طاف بها ابليس وكان لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحرث فانه يعيش فسمته فعاش فكان ذلك من وحى الشيطان وامره رواه الحاكم وقال صحيح والترمذي وقال حسن غريب (فعلى الله عما يشركون) اى اهل مكة به من الاصنام والجملة مسببة عطف على خلقكم وما بينهما اعتراض (أبشركون) به في العبادة (ملا يخلق شيئا وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم) اى لما يديهم (نصر اولاء انفسهم ينصرون) بمنعها من ارادهم سواء من كسر او غيره والاستفهام للتوبيخ (وان تدعوم) اى الاصنام (الى الهدى لا يتبعوكم) هذا

من حيث انه لا قدرة له على تغيير ما قدر الله وقوه فيكون المعنى حينئذ لو كان لي علم حقيقي بان أقدر على ما أريد وقوه لا ستكثر الخ ان قلت ان دعاءه مستجاب لا يرد أجيب بانه لا يشاء الا ما يشاء الله فلو اطاع على ان هذا الشيء مثلا لا يكون كذا لا يوفق للدعاء له اذ لا يشفع ولا يدعو الا بما فيه اذن من الله واطلاع منه على انه يحصل مادعا به وهو سر قوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا بانه وفي ذلك المعنى قال العارف وخصك بالهدى في كل امر * فليست تشاء الا ما يشاء وللخواص من أمته حظ من هذا المقام ولذا قال العارف أبو الحسن الشاذلي اذا اراد الله امرأ أمسك أسننه او ليائه عن الدعاء سترأ عليهم للابد يدعو افلا يستجاب لهم فيقتضوا (قوله للكافرين) أشار بذلك الى ان في الآية اكثفاء (قوله لقوم يؤمنون) خصوا بذلك لانهم المنتفعون بذلك (قوله هو الذى خلقكم) الخطاب لاهل مكة المعارضين المعارضين (قوله من نفس واحدة) اى لانه المالك المتصرف وهذا أعظم دليل على انفراده بالوحدانية (قوله اى آدم) اى وهو مخلوق من الماء والطين والماء والطين موجودان من عدم قال الامر الى ان آدم واولاده موجودون من عدم (قوله وجعل منها زوجها) اى من الضلع اليسر فنبتت منه كما نبتت السخلة من النواة (قوله حواء) تقدم انها سميت حواء لانها خلقت من حى وهو آدم (قوله ليسكن اليها) هذا هو حكمة كون حواء من آدم اى فالحكمة في كونها منه كونه يسكن اليها ويالقها لانها جزء منه (قوله ويالقها) عطف تفسير (قوله فلما تشاها) التنشئ كناية عن الجماع وغير به تعليم لعباده الادب (قوله هو النطفة) ان قلت ان الجنة لا حمل فيها ولا ولادة اجيب بان ذلك بعد هبوطهما الى الارض واما جماعه لها في الجنة فيغير نطفة ولا حمل منها ولا ولادة (قوله فمرت به) اى ترددت بذلك الحمل لمدم المشقة الحاصلة منه (قوله فلما أنفلت) اى صارت ذات ثقل او دخلت في الثقل كاصبح اذا دخل في الصباح (قوله وأشفقنا) اى خافا وردانه لما جاءها ابليس وقال لها هذا الذى في بطنك فقال لا ادري فقال لها يحتمل ان يكون كلبا أو حمرا أو غير ذلك ويحتمل أن يخرج من عينك او فك او تشق بطنك لا خراج فخوفها بهذا كله فرضت الامر على آدم فدعوا بهما الى آخر الدعاء المذكور (قوله لئن) اللام موطة لقسم محذوف تقديره والله (قوله ولذا قدره) اشارة الى ان صالحا صفة لموصوف محذوف مفعول ثان لا يتنالا نه بمعنى اعطينا (قوله لنكونن من الشاكرين) اى نزيد في الشكر لان الشكر يز يدو يعظم بزيادة النعم (قوله شركاء) جمع شريك والمراد بالجمع المفرد بدليل القراءة الثانية (قوله اى شريكا) تفسير لكل من القراءتين (قوله بتسميته عبد الحرث) اى والحرث كان اسما لابليس فقصد العين بذلك انتسابه له وانه عبده (قوله وليس باشرائه في العبودية) المناسبات يقول في العبادة اوفى العبودية وانما هو اشرائه في التسمية وهو ليس بكفر بل تعمده حرام لعدم تعظيمه شرعا واما النسبة للمعظم شرعا كعبد النبي وعبد الرسول فليل بالكرامة والحاصل ان النسبة للمعظم شرعا لا حرمة فيها ولا غيره حرام ان لم يعتقد العبودية والا كان كفرا في الجميع (قوله وروى سمرة) الحكمة في ذكر هذه الرواية ان هذا المقام ذات فيه اقدام العلماء فمنهم من اصاب ومنهم من اخطأ فذكر هذه الرواية ليعتضخ المقام ويظهر الثبوت من السمين (قوله وكان لا يعيش لها ولد) وذلك انها ولدت قبل ذلك عبد الله وعبيد الله وعبيد الرحمن فاصابهم الموت وكان يلح عليها كل مرة فالح عليها في الاخير فسمته عبد الحرث كما أفادت رواية المفسر (قوله والجملة) اى قوله فعلى الله عما يشركون (قوله مسببة) عطف على قوله خلقكم اى وليس لها تعلق بقصة آدم وحواء اصلا ويؤيد ذلك الجمع بعد النشئة ولو كان راجعا لها لثنى الضمير وقال يشركان وفي قوله يشركون التفات من الخطاب الى الغيبة (قوله أبشركون) شروع في توبيخ أهل مكة على الاشراك (قوله وان تدعوم) (قوله وان تدعوم)

بالتخفيف والتشديد (سواء عليكم ادعوتهم) اليه (ام اتم صامتون) عن (٩٩) دعائهم لا يتبعوه لمدم سماعهم (ان الذين

تدعون) تعبدون (من دون الله عباد) مملوكة (أمثالكم) فادعواهم فليستجيبوا لكم (دعاءكم) (ان كنتم صادقين) في انها آلهة ثم بين غاية عجزهم وفضلنا بدينهم عليهم فقال (ألهم أرجل بمشون بها أم) بل (ألهم أيد) جميع يد (يبطشون بها أم) بل (ألهم أعين يبصرون بها أم) بل (ألهم آذان يسمعون بها) استنهام انكارى أى ليس لهم شيء من ذلك مما هو لكم فكيف تعبدونهم واتم اتم حالا منهم (قل) لهم يا محمد (ادعوا شركاءكم) الى هلاكى (ثم كيدون فلا تنظرون) تمهلون فاني لا ابالي بكم (ان وأبي الله) متولى امورى (الذي نزل الكتاب) القرآن (وهو يتولى الصالحين) بحفظه (والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انقسمهم بنصرون) فكيف ابالي بهم (وان تدعواهم) الى الاصنام (الى الهدى لا يسمعون وتراهم) الى الاصنام يا محمد (ينظرون اليك) أى يقابلونك كالماظر (وهم لا يبصرون خذ العفو) اليسر من اخلاق الناس ولا تبحث عنها (وأمر بالعرف) المعروف (واعرض عن الجاهلين فلا تقابلهم بسفهم

هذا بيان لمعجز الاصنام عما هو ادنى من النصر المنفى عنها والخطاب للمشركين بطريق الالتفات اعتناء بمزيد التوبيخ وقوله الى الهدى أى لكم أى ان تدعواهم الى ان يهدوكم لا تبعوكم الى مرادكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فيما قرأه تان سبعينان (قوله سواء عليكم) استئناف مقرر لمضمون ما قبله أى سواء عليكم فى عدم الافادة دعائكم لهم وسكونكم عنهم فانه لا يتغير حالكم فى الحالين كالا يتغير حالهم عن حكم الجادية (قوله مملوكة) دفع بذلك ما يقال ان الاصنام جمادات لا تعمل فكيف توصف بانها مثلكم واجيب بان المراد بكونهم أمثالكم انهم مملوكون مقهورون لا يملكون ضرا ولا نفعا فالتشبيه من هذه الحيثية لانه كل وجه (قوله وفضلنا بدينهم) اما بتشديد الضاد عطف على بين او بسكون الضاد عطف على غاية ومعنى فضلمهم زيادتهم عليهم بهذه المنافع المذكورة (قوله ام لهم) اشار المفسر الى ان أم منقطعة تفسر ببل والهزمة والاضراب انتقالى من توبيخ لتوبيخ آخر (قوله يبطشون) من باب ضرب وبها قرأ السبعة وقرئ شد وذا من باب قتل والبطش هو الاخذ بعنف (قوله استنهام انكارى) أى فى المواضع الاربعة أى ليس لهم شيء من المنافع المذكورة (قوله قل ادعوا شركاءكم) أى واستمعينوا بهم فى عداوتى (قوله ثم كيدون) قرئ باثبات الياء وصلوا وحذفوا وقفا وبأثباتها فى الحالين وبجذفها فى الحالين وكلها سبعة وفى القرآن كيدون فى ثلاثة مواضع هنا وفى هود باثبات الياء عند السبع فى الحالين وفى الرسائل بجذفها عند السبع فى الحالين (قوله ان وأبي) العامة على تشديد الولى مضافا لآية المتكلم المفتوحة وفى بعض الطرق بياء واحدة مشددة مفتوحة (قوله والذين تدعون من دونه) من تمام التعليل لعدم ميلاته بهم (قوله وان تدعواهم) أى ايها المشركون أى تدعوا الاصنامكم الى ان يهدوكم لا يسمعون دعاءكم فضلا عن المساعدة والامداد وهذا بالغ من نفي الاتباع وقوله وتراهم نظرون اطلع بيان لعجزهم عن الابصار بعد بيان عجزهم عن السمع وبه يتم التعليل ورأى بصرية (قوله خذ العفو) هذا امر من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم بمكارم الاخلاق وحسن معاملة الكفار اثر بيان زجرهم وافحامهم بالخطاب ورد لما نزلت هذه الآية سال النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عن معناها فقال حتى أسال ربى فذهب ثم رجع فقال يا محمد بك يا مارك ان تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عمن ظلمك قال جعفر الصادق ليس فى القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق من هذه الآية (قوله أى اليسر من اخلاق الناس) أى ما سهل منها (قوله ولا تبحث عنها) أى لا تنتش عن الاخلاق بل اقبل ما ظهر ودع ما بطن لله (قوله وأمر بالعرف) أى ما عرف حسنه فى الشرع (قوله واعرض عن الجاهلين) ان كان المراد بالجاهلين الكفار وبالأعراض عدم مقاتلتهم فالآية منسوخة بآية القتال وان كان المراد بالجاهلين ضعفاء الاسلام واجلاف العرب وبالأعراض عدم تعنيفهم والاغلاظ عليهم فالآية محكمة وكلام المفسر يشهد لثاني ومن معنى ذلك قوله تعالى فاصفح الصفيح الجليل وهو الذى لا عتاب بعده وفى هذه الآية تعام مكارم الاخلاق للعباد فليس هذا الامر من خصوصيات صلى الله عليه وسلم (قوله واما ينزغنك) سبب نزولها انه صلى الله عليه وسلم لما أمر باخذ العفو والأمر بالعرف والأعراض عن الجاهلين قال وكيف بالفضب فنزلت هذه الآية والنزغ هو النخس وهو فى الاصل حث السائق للدابة على السير والمراد منه الوسوسة فشبهت الوسوسة بالنزغ بمعنى الحث على السير واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من النزغ ينزغنك بمعنى يوسوس لك والخطاب للنبي والمراد غيره لان الشيطان لا تسلط له عليه (قوله فاستمد بالله) أى اطلب الاستعاذة بالله بان تقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم

(واما فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما انزبده) ينزغنك من الشيطان نزغ) أى ان يصرفك عما امرت به صارف (فاستمد بالله)

(قوله جواب الشرط) اى وقرن بالفاء لانه جملة طلبية (قوله انه سميع عليم) اى فيجيبك لما طلبت (قوله ان الذين اتقوا) اى الذين اتصفوا بامثال الاوامر واجتناب الدواهي (قوله اى شئ لم بهم) تفسير لافراء تين اى خاطر قلب من الشيطان فاذا وسوس الشيطان لهم بفعل المعاصي او ترك الطاعات تذكروا عقاب الله ونوابه (قوله عتاب الله ونوابه) فاذاهم مبصرون) الحق من غيره فيبرجمون (واخوانهم) اى اخوان الشياطين من الكفار (يمدونهم) اى الشياطين (فى النى ثم هم) (لا يقصرون) يكفون عنه بالتبصر كما تبصر المتقون (واذا لم تاتهم) اى اهل مكة (بآية) مما اقترحوا (قالوا لولا) هلا (اجتبتهم) انشأنا من قبل نفسك (قل) لهم (انما اتبع ما يوحى الى من ربي) وليس لى ان آتى من عند نفسى بشئ (هذا) القرآن (بصائر) حجج (من ربكم) وهدى ورحمة لقوم يؤمنون واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا (عن الكلام) لعلكم ترحمون) نزلت فى ترك الكلام فى الخطبة وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها عليه وقيل فى قراءة القرآن مطلقا (واذ كر ربك فى نفسك) اى سرا (تضرعا) تذللا (وخيفة) خوفا منه (و) فوق السر (دون الجهر من القول) اى قصدا بينهما (بالعدو والآصال) (اوائل النهار

(قوله جواب الشرط) اى وقرن بالفاء لانه جملة طلبية (قوله انه سميع عليم) اى فيجيبك لما طلبت (قوله ان الذين اتقوا) اى الذين اتصفوا بامثال الاوامر واجتناب الدواهي (قوله اى شئ لم بهم) تفسير لافراء تين اى خاطر قلب من الشيطان فاذا وسوس الشيطان لهم بفعل المعاصي او ترك الطاعات تذكروا عقاب الله ونوابه (قوله عتاب الله ونوابه) فاذاهم مبصرون) الحق من غيره فيبرجمون (واخوانهم) اى اخوان الشياطين من الكفار (يمدونهم) اى الشياطين (فى النى ثم هم) (لا يقصرون) يكفون عنه بالتبصر كما تبصر المتقون (واذا لم تاتهم) اى اهل مكة (بآية) مما اقترحوا (قالوا لولا) هلا (اجتبتهم) انشأنا من قبل نفسك (قل) لهم (انما اتبع ما يوحى الى من ربي) وليس لى ان آتى من عند نفسى بشئ (هذا) القرآن (بصائر) حجج (من ربكم) وهدى ورحمة لقوم يؤمنون واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا (عن الكلام) لعلكم ترحمون) نزلت فى ترك الكلام فى الخطبة وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها عليه وقيل فى قراءة القرآن مطلقا (واذ كر ربك فى نفسك) اى سرا (تضرعا) تذللا (وخيفة) خوفا منه (و) فوق السر (دون الجهر من القول) اى قصدا بينهما (بالعدو والآصال) (اوائل النهار

اى سبب فيها فسمى السبب وهو القرآن باسم المسبب وهو الحجج (قوله انوم يؤمنون) خصوصا بذلك لانهم المتقون به (قوله فاستمعوا له) اى للقرآن (قوله نزلت فى ترك الكلام فى الخطبة) اى وهو واجب عند مالك والشافعى فى القديم ومذهب الشافعى فى الجديد الا نصات سنة والكلام مكروه (قوله وقيل فى قراءة القرآن مطلقا) اى فيحرم الكلام فى مجلس القرآن للتخليط على العارضى بل يجب الانصات والاستماع فان امن التخليط فلا حرمة وما ذكره المفسرة ولان من اربع وثلاث نزلت فى تحريم الكلام فى الصلاة لانهم كانوا يتكلمون فى الصلاة رابعا انها نزلت فى ترك الجهر بالقرآن خلف الامام (قوله واذا كر ربك فى نفسك) اى باى نوع من انواع الذكركا لتسييح والتهيل والدعاء والقرآن وغير ذلك وقوله سرا اى ان لم يلزم عليه الكسل والاجهر (قوله تضرعا وخيفة) مفعولان لاجله او حالان اى متضرعين خائفين (قوله ودون الجهر) معطوف على قوله فى نفسك (قوله بالغدو) جمع غدوة وهى من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والآصال جمع اصيل وهو من العصر الى الغروب وانما خص هذين الوقتين بالذكرك لان الانسان يقوم من النوم عند الغداة فقطب ان يكون اول صحيفته ذكر الله وما وقت الآصال فلان الانسان يستقبل اليوم وهو اخو الموت فيدبغى له ان يشغله بالذكرك خيفة ان يموت فى نومه فيبعث على مامات عليه وقيل ان الاعمال تصعد فى هذين الوقتين وقيل لكرهاة النفل فى هذين الوقتين فقطب بالذكرك فيها لئلا يضيع على الانسان وقته (قوله ولا تكن من الغافلين) خطاب لاني والمراد غيره (قوله عند ربك) العندية عندية مكانة لا مكان او المراد عند عرش ربك وهذا كالدليل لما قبله اى فاذا كان دوام الذكرك داب من لم يجعل لهم على اعمالهم جنة ولا نار فليكونوا كذلك بالاولى (قوله ينزهونه) اى يعتقدون تنزيهه (قوله اى يخصونه) اخذ هذا الحصر من تقديم المعمول (قوله بالخضوع) تفسير للسجود اى فالمراد بالسجود مطلق العبادة لا خصوص السجود المعروف وانما خص السجود لان اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وهذه اول سجدة القرآن للماء وربها عند التلاوة والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

اصابهم (طيف) وفى قراءة طائف اى شئ لم بهم (من الشيطان تذكروا) عقاب الله ونوابه (فاذا هم مبصرون) الحق من غيره فيبرجمون (واخوانهم) اى اخوان الشياطين من الكفار (يمدونهم) اى الشياطين (فى النى ثم هم) (لا يقصرون) يكفون عنه بالتبصر كما تبصر المتقون (واذا لم تاتهم) اى اهل مكة (بآية) مما اقترحوا (قالوا لولا) هلا (اجتبتهم) انشأنا من قبل نفسك (قل) لهم (انما اتبع ما يوحى الى من ربي) وليس لى ان آتى من عند نفسى بشئ (هذا) القرآن (بصائر) حجج (من ربكم) وهدى ورحمة لقوم يؤمنون واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا (عن الكلام) لعلكم ترحمون) نزلت فى ترك الكلام فى الخطبة وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها عليه وقيل فى قراءة القرآن مطلقا (واذ كر ربك فى نفسك) اى سرا (تضرعا) تذللا (وخيفة) خوفا منه (و) فوق السر (دون الجهر من القول) اى قصدا بينهما (بالعدو والآصال) (اوائل النهار

واواخره (ولا تكن من الغافلين) عن ذكر الله (ان الذين عند ربك) اى الملائكة (لا يستكبرون) يكبرون (عن عبادته ويسبحونه) ينزهونه عما لا يليق به (وله يسجدون) اى يخضعونه بالخضوع والعبادة فكونوا مثلهم

(سورة الانفال مدنية أو

الاواذ يسكر بك الايات

السبع فكية خمس اوست

اوسبع وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

لما اختلف المسلمون في

غنائم بدر فقال الشبان هي

لانا يا اشرنا القتال وقال

الشيوخ كناردا اكم تحت

الرايات ولوا انكشتم لغنم

اليدا فلانسة ثروا بها نزل

(يسالواك يا محمد عن

الانفال) الغنائم لمن هي (قل)

لهم (الانفال لله والرسول)

بجملاتها حيث شا اقسما

صلى الله عليه وسلم بينهم على

السواء رواه الحاكم في

المستدرک (فانقوا الله

وأصلحو ذات بينكم) اى

حقيقة ما بينكم بالمودة وترك

النزاع (واطيعوا الله ورسوله

ان كنتم مؤمنين) حقا (انما

المؤمنون) الكاملون الايمان

(الذين اذا ذكر الله اى

وعنده (وجلّت) خافت

(قلوبهم واذا نليت عليهم

آياتهم زادتهم ايمانا) تصديقا

(وعلى ربهم يتوكلون) به

يثقون لا بسيرة (الذين

يقيمون الصلوة) باتون بها

بحقوقها (وما رزقه)

اعطيناهم) بنفقون في

طاعة الله (اولئك)

الموصوفون بما ذكر (هم

(قوله سورة الانفال) مبتدأ مضاف اليه ومدنية خير اول وخمس ابلغ خبر ثان (قوله او الا) اول حكاية
الخلافا فانه اختلف هل هي مدنية كلها وهو الصحيح أو الا سبع آيات اولها واذا يسكر بك الذين كبروا
وأخراها بما كنتم تكفرون فكيات وهو ضعيف ولا يلزم من كونها في شان اهل مكة انها نزلت بها بل
نزلت بالمدينة حكاية عما وقع في مكة (قوله في غنائم بدر) اى لانها اول غنيمة في الاسلام (قوله وقال
الشيوخ) اى وكانوا محدقين برسول الله خوفا عليه من العدو (قوله كناردا) اى عوناكم (قوله ولو
انكشتم) اى انهمزتم (قوله لغنم) اى رجعتهم (قوله يستلونك) السؤال ان كان عن تعيين الشيء وتبينه
تعدى للمفعول الثاني بمن كما هنا وان كان بمعنى طاب الاعطاء تعدى للمفعولين بنفسه كسالت زيدا امالا
خلافا لمن فهم ان ما هنا من الثاني وادعى زيادة عن (قوله عن الانفال) جمع نفل مثل سبب واسباب ويقال
نفل بسكون الفاء أيضا وهي الزيادة ازيادة هذه الامة بها عن الامم السابقة فانها لم تكن حلالا لهم بل
كانوا اذا غنموا غنيمة وضعوها في مكان فان قبلها الله منهم انزل عليها نارا احرقتها والابقيت (قوله لله
والرسول) قيل ان معنى ذلك انهم اعلوكة لله واعطاهم ملكا لرسوله يتصرف فيها كيف يشاء وعلى هذا فقوله
واعلموا انما غنمتم الآية ناسخة لها وقيل ان ما ياتي توضيح لما هنا وتفصيل له والآية محكمة فيكون المعنى
لله والرسول من حيث قسمتم على الجاهدين (قوله يجعلانها حيث شا آ) اى فامتثلوا ما يامركم به (قوله
فاتقوا الله) اى امتثلوا امره وامر نبيه (قوله وأصلحو ذات بينكم) اى الحالة التي بينكم وهي الوصلة
الاسلامية فالمنى اتركوا النزاع والشحناء والتزموا المودة والمحبة بينكم ليحصل الصبر والخير لكم (قوله
واطيعوا الله ورسوله) اى فبايأمركم به (قوله ان كنتم مؤمنين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه (قوله
حقا) اى كاملين في الايمان فلامامة كمال الايمان طاعة الله والرسول وعدم وجود الحرج في النفس قال
تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت
ويسلموا تسليما (قوله انما المؤمنون) استئناف مسوق لبيان صفات المؤمنين فهو كالديل لما قبله (قوله
الكاملون الايمان) بالنصب على نزع الخافض اى فيه وفي بعض النسخ بحذف النون فيكون مضافا
للايمان (قوله الذين اذا ذكر الله) وصل الذين ثلاث صلوات كلها متعلقة بالقلب (قوله وجلت قلوبهم)
اى فزعزعت لاستيلاء هيئته على قلوبهم (قوله تصديقا) اشار بذلك الى ان التصديق يقبل الزيادة اذ لا
يصح ان يكون ايمان الانبياء كايان الفساق وما قبل الزيادة قبل النقص وبذلك اخذ مالك والشافعي
وجمهور اهل السنة (قوله به يثقون) اشار بذلك الى ان على معنى الباء ويوكلون بمعنى يثقون وقوله لا غيره
حصر اخذ من تقديم الممول والمعنى أن نعمتهم بالله لا غيره فلا يتمدون على عمل ولا على مال ولا يخافون
من غيره (قوله الذين يقيمون الصلاة) اى يلازمونها في اوقاتها مستوفية الشروط والاركان والآداب
(قوله بنفقون) اى النفقة الواجبة كالزكاة والصدقة (قوله حقا) صفة لمصدر محذوف اى
ايما ناهقا (قوله بلا شك) اى لظهور علامة الايمان الكامل فيهم (قوله عند ربهم) العندية عندية مكانة
لا مكان (قوله ومغفرة) اى غفران لذنوبهم (قوله ورزق كريم) اى دائم مستمر لا تكديفيه ولا تعب
مقرون بالتعظيم والتكريم (قوله كما اخرجك) الكاف بمعنى مثل ومما مصدبة خبر محذوف والتقدير قسم
الفنائم عموما والحال ان بعض الصحابة كارهون لذلك مثل اخرجك من بيتك والحال انهم كارهون
لذلك فهو تشبيه حكم بحكم اوقصة بقصة وهذا احسن الاعاريب ولذا درج عليه المفسر فالمشبه قسم
الفنائم عموما والمشبه به الخروج لقتال ذي الشوكة بما مرع ان كلا كان فيه كراهة لبعض المؤمنين
بحسب الصورة الظاهرة وفي الواقع ونفس الامر خير ومصلحة للعموم في كل لان الاول ترتب عليه

المؤمنون حقا) صدقا بلا شك (لهم درجات) منازل في الجنة (عند ربهم ومغفرة ورزق كريم) في الجنة (كما اخرجك ربك

من بينك بالحق) متعلق باخرج (١٠٣) (وان فرقامن المؤمنين لكارهون) الخروج والجملة حال من كاف اخرجك وكما خبر مبتدأ

محذوف اى هذه الحال فى اصلاح ذات البين والثانى ترتب عليه عز الاسلام ونصره (قوله من بينك) اى الكائن بالمدينة او المراد بالبيت نفس المدينة (قوله متعلق باخرج) اى والباء سببية والمعنى اخرجك من بيتك بسبب الحق اى اظهار الدين ورفع شأنه ويصح ان الباء للملازمة والجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الكاف فى اخرجك اى اخرجك متلبسا بالحق اى الوحي لاعن هوى نفسك (قوله والجملة حال) اى مقدرة لانهم وقت الخروج لم يكونوا كارهين وانما طرأت الكراهة عند الامرة تعالى ذى الشوكة (قوله اى هذه الحال) اى وهى قسم الغنائم على العموم (قوله فى كراهم لها) هذا هو وجه المناثلة والمشابهة بينهما (قوله فكذلك ايضا) اى قسم الغنائم كان خيرا انتهاء لما فيه من اصلاح ذات البين (قوله قدم بعير) اى ابل حاملة تجارة وكان فيها اموال كثيرة ورجال قليلة نحو الاربعين (قوله فعلت قريش) اى باخبار رضى مضمرة بن عمر والغفارى الذى اكرهه ابوسفيان ليعلم قريشا بذلك (قوله ومقاتلوكم) اى وكانوا الغافلين (قوله واخذوا يوسفان) اى عدل عن الطريق المعتاد للمدينة وسار بساحل البحر (قوله فشا ورسلى الله عليه وسلم اصحابه) اى فى الماضى الى بدر لقتال النضير (قوله فوافقوه) اى اخرا بعد ان توقف بعضهم محتجا بعدم التمسك وكان اذ ذاك صلى الله عليه وسلم بوادى دقران بدال وقاف وراءه بوزن سلمان واد قرب من الصفراء وعند المشاورة قام ابو بكر وعمر فاحسنا فى القول ثم قام سعد بن عباد فقال انظر امرك فامض فيه فوالله لو سرت الى عدن مات خلفك عنك رجل من الانصار ثم قال مقداد بن عمر وامض كما امرك الله فاما معك حياء احببت لا تقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فقبس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ايها الناس اشيروا علىّ وهو يريد الانصار فقام سعد بن معاذ فقال كانه يريد ان يارسول الله قال اجل قال انا قد آما بك وصدقك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق فامض يا رسول الله لما اردت فانا لا نكره ان تبقى ناعدونا وانا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اى بركة الله وبشر وانا لله وعدنى احدى الطائفتين والله لكافى انظر الى مصارع القوم (قوله يجادلونك فى الحق) اى يقيمون حجة قبالة حجة فليس المراد بالجدال الجدال فى الباطل (قوله ظهر لهم) اى تخم القتال (قوله كما يمايقون الى الموت) اى كانهم مثل من يساق الى المتل وهو ينظر بعينه اسبابه (قوله فى كراهم لها) هذا هو وجه المشابهة وسبب تلك الكراهة قلة عددهم وعددهم فقد ورد انهم كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر والكل رجال وليس فيهم الا فرسان (قوله بخلاف النضير) اى فانه كثير العدد والعدد (قوله يظهره) جواب عما يقال ان فيه تحصيل الحاصل وكذا يقال فى قوله ويبتل الباطل (قوله ليحق الحق) ليس مكررا مع ما قبله لان المراد بالاول تثبيت ما وعده به فى هذه الواقعة من النصر والظفر بالاعداء والمراد بالثانى تقوية الدين واظهار الشريعة مدى الايام (قوله اذ تستغيثون) اى ما خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم فقط فيكون الجمع للتعظيم او خطاب للنبي واصحابه روى عن ابن عباس قال حدثنى عمر بن الخطاب قال لما كان يوم بدر نظر صلى الله عليه وسلم الى المشركين وهم الف واصحابه ثلثمائة وبضعة عشر رجلا فاستقبل نبي الله القبله ثم مديده فجعل يهتف بربه يقول اللهم انجزلى ما وعدتنى اللهم اننى ما وعدتنى اللهم ان تهلك هذه العصاة من اهل الاسلام لا تعبد فى الارض فما زال يهتف بربه ما يدعيه حتى سقط رداؤه عن منكبيه فاتاه ابو بكر فاخذ رداءه فلقاه على منكبيه ثم الزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفك مناشدتك ربك

محذوف اى هذه الحال فى كراهم لها مثل اخرجك فى حال كراهمهم وقد كان خير لهم فكذلك ايضا وذلك ان ابوسفيان قدم بعير من الشام فخرج النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ليغتموها فعلمت قريش فخرج ابو جهل ومقاتلوكم ايدوا عنها وهم النضير واخذوا يوسفان بالمر طريق الساحل فنجت قبيل لابي جهل ارجع فاني وسار الى بدر فشا ورسلى الله عليه وسلم اصحابه وقال ان الله وعدنى احدى الطائفتين فوافقوه على قتال النضير وكره بعضهم ذلك وقالوا لم نستعمله كما قال تعالى (يجادلونك فى الحق) القتال (بعد ما تبين) ظهر لهم) كما يمايقون الى الموت وهم ينظرون) اليه عيانا فى كراهمهم له (و) اذكر (اذ يمدكم الله احدى الطائفتين) العير والنضير (انها لكم وتودون) تريدون (ان غير ذات الشوكة) اى الباس والسلاح وهى العير (تكون لكم) لقلة عددها وعددها بخلاف النضير (ويريد الله ان يحق الحق) يظهره (بكلماته) السابقة بظهور الاسلام وقطع دابر الكافرين آخرهم بالاستئصال فامرهم بقتال

النضير (ليحق الحق ويبتل) يحق (الباطل) الكفر (ولو كره المجرمون) المشركون ذلك اذ كره (اذ تستغيثون ربكم) فانه

الملائكة مردفين) مستأبين

فانه سينجز لك ما وعدك فزلت هذه الآية (قوله تطلبون منه الغوث) أشار بذلك الى ان السنين والنساء للطلب (قوله مدمكم بالف) ورد ان جبريل نزل بجمعه سائلة وقال بها في بين المسكر وفيه ابو بكر ونزل ميكائيل بجمعه سائلة وقال بها في يسار الجبش وفيه علي ولم يثبت ان الملائكة قاتلت في وقعة الا في بدر واما في غيرها فكانت تنزل الملائكة لتكثير عدد المسلمين ولا تقتل (قوله يردف بعضهم بعضا) اي يعقبه في الجحى (قوله وعدهم بها اولا) اشار بذلك الى الجمع بين ما هنا وبين ما في آل عمران (قوله وقرى) اي شذرذا (قوله كافلس) اي قابدت الهمزة الثانية ألفا (قوله الامن عند الله) اي فلا يتوقف على تهيؤ بعدد ولا عدد (قوله اذ ينشأكم العباس) أي دفعة واحدة فناموا كلهم وهذا على خلاف المادة فهي معجزة لرسول الله حيث غشى الجميع النوم في وقت الخوف وفيه ثلاث قراآت سبعة يغشاكم كيلقاكم والناس مرفوع على الفاعلية ويغشيك بتشديد الشين وضم ياء المضارعة ويغشيك بتخفيف الشين وضم ياء المضارعة والناس منصوب على المفعولية في هاتين القراءتين (قوله أمنة) منصوب على الحال على القراءة الاولى والمفعول لاجله على القراءة الثانية الاخيرتين قال عبد الله بن مسعود الناس في القتال أمنة من الله وفي الصلاة من الشيطان قيل انهم لما خافوا على أنفسهم لكثرة عدد العدو وعددهم وقلة المسلمين وعطشوا وعطشا شديدا القى الله عليهم النوم حتى حصلت لهم الراحة وزال عنهم العطش وتمكنوا من قتال عدوهم فكان ذلك النوم نعمة في حقهم لانه كان خفية بحيث لو قصدهم العدو لتنبهوا له وقدروا على دفعه (قوله من الخوف) بيان لما (قوله ليظهركم الخ) اي وذلك انهم وقفوا في كتيب رمل فشق المشي عليهم فيه من لينه ونعومته واشتد عليهم الخوف من ان يانهيهم العدو في تلك الحالة فلقى الله عليهم النعاس فاحتلم معظمهم فاشتد احتياجهم الى الماء فوسوس لهم الشيطان بما ذكره المفسر فرد الله كيده بانزال المطر الكثير عليهم فشر بواوتطهروا وملؤ القرب وتلبذ الرمل حتى سهل المشي عليه (قوله اذ بوحى ربك) معمول محذوف اي اذ كر ولم يقدره المفسر انكالا على تقديره فيما سبق (قوله الى الملائكة) ال للمهد الذ كرى اي المذكورين فيما سبق في قوله اني مدمكم بالف من الملائكة كما اشار اليه المفسر (قوله اني معكم) الجملة في محل نصب مفعول ليوحي (قوله فثبتوا الذين آمنوا) اي قوا واقول بهم واختلف في كيفية هذه التقوية فقليل ان الشيطان كما ان له قوة في القاء الوسوسة في قلب ابن آدم بالسوء كذلك الملك له قوة في القاء الالهام في قلب ابن آدم بالخير ويسمى ما يليقه الملك إلهاما وقيل ان ذلك التثبيت حضورهم القتال معهم ومعونتهم لهم بالقتال بالفعل وقيل معناه بشروهم بالنصر والظفر فكان الملك يشي في صفة رجل أمام الصف ويقول ابشروا فان الله ناصركم عليهم (قوله سألني في قلوب الذين كفروا) كالتفسير لقوله اني معكم وقوله قاض بوا الخ كالتفسير لقوله فثبتوا فقولف ونشر مرتب (قوله الرؤس) تفسير للفظ فوق وقد توسع فيه حيث استعملوه مفعولا به وان كان اصله ظرف مكان ملازم للظرفية وقيل ان لفظة فوق زائدة وقد اشار له المفسر بقوله يقصد ضرب رقة الكافر الخ فقد اشار المفسر الى قولين وقيل ان فوق باقية على ظرفيتها والمفعول محذوف اي قاض بومهم فوق الاعناق وقيل ان فوق بمعنى على والمفعول محذوف ايضا اي قاض بومهم على الاعناق (قوله اي اطراف اليدين والرجلين) في المصباح البنان الاصابع وقيل اطرافها الواحدة بنانة (قوله الادخل في عينيه) اي وفي فيه وانه (قوله ذلك العذاب) اي من القاء الرعب والقتل والاسر وقوله بانهم الباء سببية (قوله خالفوا الله ورسوله) اصل معناها الحجابة لانهم صاروا في شق وجانب عن النبي والمؤمنين (قوله فان الله شديد العقاب)

يقصد ضرب رقبة الكافر فتسقط قبل ان يصل اليه سيفه ورامهم صلى الله عليه وسلم بقبضة من الحصى فلم يبق مشرك الا دخل في عينيه منها شيء فزموا (ذلك) الهـاذب الواقع هم (بانهم شاقوا) خالقوا (الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) له

(ذلكم العذاب فذوقوه)

ايها الكفار في الدنيا (وان للكافرين في الآخرة عذاب الارياليها الذين آمنوا اذا لية تم الذين كبروا زحفا) اي مجتمعين كانهم لكثرتهم زحفون (فلا تولوهم الادبار) منزهين (ومن يولهم يومئذ) اي يوم لقائهم (دبره الامتحرفا) منعطفيا (لقتال) بان يرهم الفرة مكيدة وهو يريد الكرة (او متحيزا) مضما (الى فئة) جماعة من المسلمين يستنجد بها (فقدباء) رجع (بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير) المرجع هي وهذا مخصوص بما اذا لم يزد الكفار على الضعف (فلم تقتلوهم) بيدر بقوتكم (ولكن الله قتلهم) بنصره اياكم (ومارميت) ياخذ اعين القوم (اذرميت) بالخصي لان كفا من الخصي لا يملأ عيون الجيش الكثير برمية بشر (ولكن الله رمى) بايصال ذلك الهم فعل ذلك ليقهر الكافرين (وليبل المؤمنين منه بلاء) عطاء (حسنا) هو الغنيمة (ان الله سميع) لا قوا لهم (عليهم) باحوالهم (ذاكم) الا بلاء حق (وان الله موهن) مضعف (كيد الكافرين ان تستفتحوا)

أي وما نزل بهم في هذا اليوم قليل بالنسبة لما اذ خرطهم عند الله (قوله ذلكم العذاب) اسم الاشارة مبتدأ خروءه محذوف قدره المفسر وقوله فذوقوه لا تملق له بما قبله من جهة الاعراب (قوله وان للكافرين) عطف على ذلكم او نصب على المفعول معه (قوله يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم) خطاب لكل من يحضر القتال (قوله زحفا) حال من المفعول به وهو الذين فهو مؤول بالمشق اي حال كونهم زاحفين (قوله أي مجتمعين الخ) اي فالمعنى على التشبيه بالزاحفين على ادبارهم في بطة السير وذلك لان الجيش اذا كثر واتحجم بعضه ببعض يتراءى ان سيره بطيء وان كان في نفس الامر سريعا وفي المصباح زحف القوم زحفا من باب نفع (قوله فلا تولوهم الادبار) ويطلق الدبر على مقابل القبل ويطلق على الظهر وهو المراد هنا والمقصود ما لزوم تولية الظهر وهو الانهزام فهذا اللفظ استعمل في ما لزوم معناه كما اشار له المفسر بقوله منزهين والادبار مفعول ثان لتولوهم وكذا دبره مفعول ثان ايولهم وفي الآية تعريض حيث ذكر لهم حالة تستعجن من قاعها في تعبيره بلفظ الدبر دون الظهر (قوله اي يوم لقائهم) حل معنى والا فتقتضي التنوين في إدأن يقول يوم لقيتموه لا نه عوض عن جملة (قوله الامتحرفا) في نصبه مع ما عطف عليه وجهان احدهما انه حال والثاني انه مستثنى من ضمير المؤمنين (قوله الفرة) بفتح الفاء وهي المرة من الفر بمعنى الفرار اي الحرب وقوله مكيدة أي خديعة ومكرا وقوله وهو يريد الكرة اي الرجعة لان الكرة المرة من الرجوع والكر الرجوع وهذا احدا بواب الحرب ومكابدها (قوله او متحيزا) التحيز والتحوز الانضمام واصل تحيز تحيوز اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء (قوله يستنجد) اي يستنصر ويستعين (قوله فقدباء بغضب) جواب الشرط وهو من والياء للملاسة اي ملتبسا ومصحوبا بغضب (قوله وماواه) اي مسكنه وفي الآية وعيد عظيم ولذلك قيل ان الفرار أكبر الكبائر بعد الكفر (قوله مخصوص) اي مقصور اي فان زادت عن الضعف كما اذا كان المسلمون ربيع الكفار فلا يحرم الفرار (قوله فلم تقتلوهم) نزلت هذه الآية لما افتخر المسلمون بعد رجوعهم من بدر وكان الواحد منهم يقول انا قتلنا كذا اسرت كذا فاعلمهم الله الادب بقوله فلم تقتلوهم الخ والفاء واقعة في جواب شرط مقدرا اي افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم (قوله ولكن الله قتلهم) قرئ بتشديد لكن وتخفيفها فعلى التخفيف تكون مهملة ولهظ الجلالة مرفوع على الابتداء وعلى التشديد تكون عاملة عمل ان وانظرا الجلالة منصوب على انه اسمها وهما قراءتان سبعيتان (قوله ومارميت اذ رميت) ظاهره التناقض حيث جمع بين النفي والاثبات والجواب ان المنفى الرمي بمعنى ايصال الحصى لا عينهم والمنبت فعل الرمي كما اشار لهذا الجواب المفسر بقوله بايصال ذلك اليهم (قوله ولكن الله رمى) فيه القراءتان المتقدمتان وقد علمت ان حكمة قوله تعالى فلم تقتلوهم التاديب لبعض المؤمنين واما حكمة قوله تعالى ومارميت اثبات انها معجزة من الله لئلا يكر من جملة معجزاته التي امر بالتحدث بها قال تعالى واما بنعمة ربك فحدث وقال البوصيري

ورمى بالخصي فاقصد حبشا * ما لخصي عنده وما الالقاء

(قوله فعل) اي الله ذلك اي القتل والرمي وقوله ليقهر الخ قدره ليعطف عليه وليبل (قوله عطاء) اي فالمراد من الا بلاء الا عطاء فهو ابلأ بخير لا بشر فان البلاء يقع على النعمة وعلى المحنة لان اصله الاختبار وذلك كما يكون بالحنة لاظهار الصبر يكون بالنعمة لاظهار الشكر (قوله ذلكم) مبتدأ اخبره محذوف قدره المفسر بقوله حق وقوله وان الله يجوز ان يكون معطوفا على ذلك فيكون في محل رفع بالا ابتداء وخبره محذوف ايضا والمعنى ذلكم الا بلاء للمؤمنين حق وتوهين كيد الكافرين حق وموهن بفتح الواو

أيها الكفار أي تطالبوا الفتح أي القضاء حيث قال أبو جهل منكم اللهم أينما كان أقطع للرحم (١٠٥) وإنا بما لا نعرف فاحنه الغداة

أي أهلكه (فقد جاءكم الفتح) القضاء بهلاك من هو كذلك وهو أبو جهل ومن قتل معه دون النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (وان تشهوا) عن الكفر والحرب (فهو خير لكم وان تعودوا) لقتال النبي صلى الله عليه وسلم (نعد) لنصره عليكم (ولن تقني) تدفع عنكم فتنكم جماعاتكم (شيا ولو كثرت وان الله مع المؤمنين) بكسر ان استنفاقا وفتحها على تقدير اللام (يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا) تعرضوا (عنه) بمخالفة امره (واتم تسمعون) القرآن والمواظع (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون) سماع تدبر واتعاض وهم المناقون والمشركون (ان شر الدواب عند الله الصم) عن سماع الحق (البكم) عن النطق به (الذين لا يعقلون ولو علم الله فيهم خيرا) صلاحا بسماع الحق (لا يسمعون) سماع تفهم (ولو أسمعهم) فرضا وقد علم ان لا خير فيهم (لتولوا) عنه (وهم معرضون) عن قبوله عند اوجحودا (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) بالطاعة (اذا دعاكم لما يحییكم) من امر الدين (لانه سبب الحياة الابدية واعلموا ان الله يحول

وتشديد الهاء والتنوين فكيد منصوب على المعولية به وقرأ بسكون الواو وخفيف الهاء من أوهن ككرم منونا أو مضاعفا إلى كيد فالقراآت ثلاث وكلها اسمية (قوله أيها الكفار) أي فهو خطاب لاهل مكة على سبيل التهنيت لانهم الذين وقع بهم الهلاك والفتح وقع لغيرهم (قوله أي القضاء) أي الحكم بينهم وبين محمد بنصر الحق وخذلان المبطل (قوله حيث قال أبو جهل) أي وغيره من قريش حين أرادوا الخروج الى بدر تلقوا باستار الكعبة ودعوا بما ذكره المفسر (قوله أينما) أي الفريقين يعني نفسه ومن معه ومحمد ومن معه وهو يزعم ان محمدا هو القاطع للرحم حيث خرج من بلده وترك أقراره (قوله فاحنه الغداة) الحين بالفتح الهلاك يقال ان الرجل هلك وأحانه الله أهلكه والغداة ظرف للحين أي اهلكه فيما يستقبل (قوله وفتحها على تقدير اللام) أي فهما قراءتان سبعيتان أي واللام المقدرة للتعليل (قوله يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله) أي دوموا على طاعته وعلى عدم التولي بدم لكم العز الذي حصل بيد (قوله ان شر الدواب الخ) نزلت في جماعة من بني عبد الدار بن قصي كانوا يقولون نحن صم بكم عمى عما جاء به محمد ونوجهو ما عابني جهل حامين اللواء لقتال النبي واصحابه بيدرتلوا جميعا ولم يسلم منهم الا اثنان مصعب بن عمير وسبيط بن حرملة والدواب في اللغة مادب على وجه الارض عاقلا او غيره وفي العرف مخصوص بالخيل والبغال والحمير وفي الآية غاية الذم لهم بانهم اشر من الكلب والخنزير والحمير (قوله ولو علم الله فيهم خيرا) هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم على عدم ايمانهم ولو حرف امتناع لا متناع والمعنى امتنع سماعهم الخير سماع تفهم لا متناع علم الخير فيهم (قوله ولو أسمعهم) هذا ترق في التسليية والمعنى لو فرض ان الله أسمعهم سماع تفهم لتولوا وهم معرضون عنه عندا فلا تحزن على كفرهم فان كفرهم ثابت مطلقا فهموا الحق اول هذا حاصل معنى الآية واستشكل ظاهرها بان الآية دلت على قياس حاصله لو علم الله فيهم خيرا لا يسمعون ولو أسمعهم لتولوا ينتج لو علم الله فيهم خيرا لتولوا وهو فاسد اذ لو علم الله الخير فيهم لا آمنوا ولم يكفروا واوجب بجواب بين الاول ان الحد المكرر لم يتحد معنى وشرط الاتجاج اتحاد معنى لان المراد بالاسماع الاول الموجب للفهم والاذعان والاسماع الثاني للفهم من غير اذعان الثاني ان الكلام تم عند قوله لا يسمعون وقوله ولو أسمعهم ترق في التشنيع عليهم فالمعنى هم لم يؤمنوا ولم يبق ادوا عند التفهم على فرض حصوله فعدم ايمانهم عند عدمه اولوى نظير لو لم يخف الله لم يصبه ولكن توليهم عند ظمور الحق عند اوجحود وعند عدمه جهل (قوله استجبوا) السنين والتاء زائدة للتوكيد (قوله اذاعاكم) افرد لان دعوة الرسول في الحقيقة هي لله وذكر الرسول اولالا لانه المبلغ عن الله فعدم طاعته مخالفة لله (قوله لما يحييكم) ما مانكرة وجملة يحييكم صفة او اسم موصول وما بعد ما صلة والمعنى لما فيه حياتكم الابدية (قوله من امر الدين) أي وهو الايمان والاسلام وقيل هو القرآن لانه حياة القلوب وبه النجاة من احوال الدنيا والآخرة وقيل هو الحق مطلقا وقيل الجهاد في سبيل الله واتمها ما قاله المفسر (قوله واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه) أي يفصل بينهما بصتار يفه واحكامه وذلك كناية عن كونه اقرب للشخص من قلبه ومن قلبه لذاته بل هو اقرب من السمع للاذن ومن البصر للعين ومن اللبس للجسد ومن الشم للأنف ومن الذوق للسان فشبه القرب بالحيولة واستعير اسم 'مشبه به وهو الحيولة للمشبه وهو القرب واشتق من الحيولة يحول بمعنى يقرب على سبيل الاستعارة التصريحية التبعية (قوله فلا يستطيع ان يؤمن او يكفر الا برادته) تقدم انه لا مفهوم للكفر والايان بل السمع والبصر والشم والذوق واللمس في قبضة الله سبحانه ان شاء ابقاه وان شاء اذهبه وانما خص الايمان والكفر لان مناط السعادة والشقاوة بهما (قوله فيجازيكم باعمالكم) أي ان خير الخير

(واتقوا فتنة) ان اصابكم
(لا تصيبين الذين ظلموا
منكم خاصة) بل تعممهم
وغيرهم واتقاوها بانكار
موجبها من المنكر (واعلموا
ان الله شديد العقاب) لمن
خاله (واذكروا اذ انتم
قليـل مستضعفون في
الارض) ارض مكة
(تخافون ان يخطفكم
الناس) ياخذكم الكفار
بسرعة (فاواكم) الى
المدينة (وايدكم) قواكم
(بنصره) يوم بدر بالملائكة
(ورزقكم من الطيبات)
الغنائم (لعلكم تشكرون)
نعمه * ونزل في ابي لباة
مروان بن عبد المنذر وقد
بشبهه صلى الله عليه وسلم الى
بني قريظة لينزلوا على حكمه
فاستشاروه فاشار اليهم انه
الذبح لان عياله وماله فيهم
(يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا
الله والرسول ولا تخونوا
امانائكم) ما ائتمتم عليه
من الدين وغيره (وانتم
تعلمون واعلموا انما
اموالكم واولادكم فتنة)
لكم صادة عن امور
الآخرة (وان الله عنده
اجر عظيم) فلا تفوتوه
بمراعاة الاموال والاولاد
والخيانة لاجلهم *
ونزل في توبته

وان شرا فشر (قوله واتقوا فتنة) أى سبب فتنة وهى المعاصي فانها سبب لنزول المصائب الدينيوية (قوله
لا تصيبين) الجملة صفة للفتنة ولا نافية وتصيبين فعل مضارع مبنى على الفتح لا تصاله بنون التوكيد الثقيلة
وهو واقع في جواب شرط مقدر قدره المفسر بقوله ان اصابكم وليس جوابا للامر لان المرتب على
تقواها عدم اصابها احد الا خصوصا ولا عموما وانما اكد الفعل المضارع المنفي بالنون اجراء له مجرى
النهي (قوله بل تعممهم وغيرهم) أى فالظالم لظلمه وغير الظالم لاقراره وسكوته وعدم نهيه عن المنكر وفي
الحديث ما معناه مثل الظالم كمثل جماعة في أسفل مركب ومثل غير الظالم كمثل جماعة في أعلى المركب فاراد
أهل الأسفل أن يخرجوا آخر قايستقون منه فان سلم لهم أهل الأعلى هلكوا جميعا وان قاموا عليهم نجوا جميعا
قال ابن عباس أمر الله المؤمنين أن لا يقروا المنكر بين اظهرهم فيعمهم الله بالعذاب فيصيب الظالم وغير
الظالم وفي الحديث ان الله لا يذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكرين ظهرا انهم وهم قادرون على أن
ينكروه فلا ينكروه فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة وورد اذا دعت الخطيئة في الارض كان من
شهادها فانكروها كمن غاب عنها ومن غاب عنها افرضاها كان كمن شهد بها الى غير ذلك من الاحاديث الواردة
في ذلك فاذا علمت ذلك فلا تشكك هذه بقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى بما علمت أن الساكت
على المنكر مؤاخذ بوزر نفسه لا بوزر المباشر (قوله واذكروا) خطاب للنبي وأصحابه نزلت بعد غزوة
بدر (قوله مستضعفون) أى مظهرين الضعف لعدم أمركم بالقتال (قوله الغنائم) أى فلما هاجروا
وأمرؤا بالقتال تركوا التجارة وصار رزقهم من الغنائم وفي الحديث جعل رزقي تحت ظل رمحي (قوله لعلكم
تشكرون) أى فتزدادوا من النعم لان بالشكر تزداد النعم قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم (قوله ونزل في
ابي لباة) اسمه مروان كافي بعض النسخ وقيل رقاعة (قوله وقد بشبهه الخ) حاصل قصته ان رسول الله
حاصر قريظة خمسا وعشرين ليلة وقيل خمسة عشر وقيل بضعة عشر يوما فلما اشتد عليهم الامر قام عليهم
رئيسهم كعب بن اسد وعرض عليهم الايمان فقال يا معشر اليهود قد نزل بكم من الامر ماترون وانى
اعرض عليكم خصلا لا ثلاثا فخذوا اياها اشتتم قالوا وما هى قال نتاج هذا الرجل ونصده فوالله لقد تبين
انه نبي مرسل وانه الذى تجدونى فيه كتابكم فقامت من على دماكم واموالكم وبنائكم ونساءكم فبوا فقال
هلم نقتل ابناءنا ونساءنا ثم نخرج الى نجد واصحابنا رجالا مجردين السيوف من اعماحها لم تترك وراءنا
ثملا حتى يحكم الله بيننا وبين محمد فقالوا اى عيش لنا بعد ابناءنا ونساءنا فقال ان هذه الليلة ليلة السبت
وعسى ان يكون محمد واصحابه قد امنوا فيها فانزلوا علينا نصيب منهم غزوة فقالوا نفسد سبتنا وقد علمت
مستخ من خالف السبت فارسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابعت لنا ابا لباة نستشيره في امرنا
فارسله اليهم فلما رآوه قام اليه الرجال وفرح النساء والصبيان بيبكون في وجهه فرق لهم وقالوا يا ابا لباة
اترى ان نزل على حكم محمد قال نعم واثار يده الى حلقة انه الذبح فقال ابولباة فوالله ما زالت قدماى من
مكانهم ما حتى عرفت انى خنت الله ورسوله ثم انطأى رسلك طريقا اخرى فلم يات رسول الله حتى ارتبط
في المسجد الى عمود من عمده وقال لا ابرح من مكانى هذا حتى يتوب الله على ما صنعت فلما بلغ خبره
رسول الله وقد استبطاه قال اما لو جاءنى لاستغفرت له واما اذ فعل ما فعل فما انا بالذى اطلقه
من مكانه حتى يتوب الله عليه فاقام ابولباة مرتبطا بالجذع ست ليال وقيل بضعة عشر
ليلة حتى ذهب سمعه وكاد يذهب بصره وكادت امراته تاتيه في وقت كل صلاة فتحمله
للصلاة ثم تربطه ثم نزلت توبته في بيت ام سلمة على رسول الله صلى الله عليه وسلم سحرا فقام يضحك
فقال ام سلمة مم تضحك اضحك الله سنك قال تيب على ابي لباة قالت افلا ابشره يا رسول الله

قال بلى ان شئت فقامت على باب حجرتها وذلك قبل ان تنزل آية الحجاب فقالت يا ابليبا بشر فقد تاب
الله عليك فتسارع اليه الناس ليطلقوه فقال لا والله حتى يكون رسول الله هو الذى يطلقنى بيده فلما
اصبح الصبح اطلقه فلما اشتد الحصار على بنى قريظة اطاعوا واقتادوا أن ينزلوا على حكم رسول الله
فحكم فيهم سعد بن معاذ وكان في خيمة في المسجد الشريف لامرأة من اسلم يقال لها فيدة وكانت تداوى
الجرحى حسبة فأتى به فلما حضر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا السيدكم فقاموا اليه فقالوا ان
رسول الله ولاك امرموالك لتحكم فيهم فقال سعدانى احكم فيهم ان تقتل الرجال وتقسم الاموال
وتسبي الذرارى والنساء فقال عليه الصلاة والسلام لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة اربعة
والرقيع السماء ففعل بهم كما قال سعد (قوله يا ايها الذين آمنوا) انما علم الخطاب اشارة الى السرعة عليه وان
السيرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله وتخونوا) معطوف على الفعل قبله فهو في حيز النهى ولذا
قدر المفسر لافيه ونهى عن الخيانتين (قوله وانتم تعلمون) الجملة حالية من فاعل تخونوا (قوله صادة) اى
مانعة (قوله فلا تفوتوه) مراعاة الاموال الخ اى لانها امور زائلة فانية وسعادة الآخرة لا نهاية لها فبى
اولى بتقديمها على ما يقضى (قوله فرقانا) اى نجاة المتأخفون وقد اشار لهذا المفسر بقوله فتنجون وقيل المراد
بالفرقان التور والكائن في القلب الذى يفرق به بين الحق والباطل وهو اولى (قوله ويكفر عنكم سيئاتكم)
اى يمحوها فقوله ويغفر لكم عطف مرادف عليه (قوله واذا بمكركم) اذ ظرف معمول لمحدوف قدره
المفسر بقوله اذكرو هذا تذكير لنعمة الله على نبيه اثر تذكير نعمة الله على المؤمنين بقوله واذكروا اذا تم
قليل مستضعفون في الارض والمكر الاحتمال على ايصال الضرر للغير * وحاصل ذلك ان قريشا
عرفوا لما اسلم الانصار ان امر رسول الله يتفاخم ويظهر فاجتمع نفر من كبار قريش في دار الندوة ليتشاوروا
في امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رؤساءهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وابو جهل وابوسفيان وطعمة
ابن عدى والنضر بن الحرث وابوالبحتري بن هشام وزمعة بن الاسود فجاءهم ابليس في صورة شيخ
نجدى فلما راوه قالوا له من انت قال انا شيخ من نجد سمعت باجتماعكم فاردت ان احضركم ولن تعدوا منى
رايا ونصحا فقالوا له ادخل فدخل فقال ابوالبحتري اما نأفارى ان تأخذوا عجماء وتحمسوه في بيت مقيدا
وتسدوا باب البيت غير كوة تلقون منها طعامه وشرابه حتى يهلك فصرخ ذلك الشيخ النجدي وقال بئس
الراى ان اصحابه يقاتلونكم ويخرجونه قهرا عليكم فقالوا صدق الشيخ النجدي فقال هشام بن عمرو انى
ارى ان تحملوه على غير فتخرجوه من بين أظهركم فلا يضركم ما صنع فقال ذلك الشيخ النجدي ما هذا راى
تعمدون الى رجل قد اتبعه سفائككم فتخرجوه الى غيركم فيفسدهم الم تروا الى حلاوة منطلقه وطلاقة
لسانه لئن فلانم ذلك يذهب ويستميل قلوب قوم آخرين فيسير بهم اليكم فيخرجكم من بلادكم
فقال ابو جهل انى ارى ان تأخذوا من كل بطن من قريش شابا نسيبا ويمطى كل شاب سيفا
صار ما ثم يضربونه ضربة واحدة فاذا قتل تفرق دمه في القبائل ولا اظن ان هذا الخى من
بنى هاشم يقوون على حرب قريش كلها غايته يطلبون دينه وهو امر سهل فقال ابليس انه
اجودكم رايا فتفرقوا على ذلك فأتى جبريل واخبر رسول الله بذلك وبان الله اذن له في الخروج الى المدينة
فلما كان الليل اجتمعوا على يابه برصدونه حتى ينام فامر رسول الله عليا ان يبيت بمضجهم وقال له تسج
بيردنى فانه لن يخلص اليك منهم امر تركه ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم وقد اخذ
الله ابصارهم فلم يره منهم احد ونثر على رؤسهم التراب وهو يتلو قوله تعالى يس الى قوله فاغشيناهم
فهم لا يبصرون ثم اتاهم آت فقال لهم ان محمدا خرج عليكم ووضع التراب على رؤسكم فسامن رجل
منهم اصابه ذلك التراب الا قتل يوم بدر كافرا (قوله بدار الندوة) اى بالدار التى يقع فيها الحديث

(يا ايها الذين آمنوا ان تقوا
الله) بالانابة وغيرها (يجعل
لكم فرقانا) بينكم وبين ما
تخافون فتنجون (ويكفر
عنكم سيئاتكم) ويغفر
لكم ذنوبكم (والله ذو
الفضل العظيم) اذكروا
(اذيكم) بك الذين كفروا
وقد اجتمعوا للمشاورة
في شأنك بدار الندوة

الله) بهم يتدبر امرك بان
اوحى اليك ما دبروه وامرك
بالخروج (والله خير
الماكرين) اعلمهم به (واذا
يجلى عليهم آياتنا) القرآن (قالوا
قد سمعنا لولناشاء لقلنا مثل
هذا) قاله النضر بن الحرث
لانه كان ياتي الحيرة يتجسر
فيشتري كتب اخبار
الاعاجم ويحدث بها اهل
مكة (ان) ما (هذا) القرآن
(الاساطير) أكاذيب
(الاولين) واذا قالوا اللهم ان
كان هذا الذي يقرؤه محمد
(هو الحق) المنزل (من عندك
فامطر علينا حجارة من السماء
واثنتا بعد اب اليم) مؤلم
على انكاره قاله النضر وغيره
استهزاء وايها ما انه على
بصيرة وجزم بطلانه قال
تعالى (وما كان الله ليعذبهم)
بما سألوه (وانت فيهم) لان
العذاب اذا نزل عم ولم
تعذب أمة الا بعد خروج
نبيها والمؤمنين منها (وما
كان الله معذبهم وهم
يستغفرون) حيث يقولون
في طوافهم غفرانك
غفرانك وقيل هم المؤمنون
المستضعفون فيهم كما قال لو
تزلوا العذبن الذين كفروا
منهم عذابا لاليا (وما لهم ان
لا يعذبهم الله) بالسيف
بعد خروجك والمستضعفين
وعلى القول الاول هي
ناسخة لما قبلها وقد عذبهم
الله بيدر وغيره (وهم
يصدون) يمنون النبي صلى

والاجتماع وهي اول دار بنيت بمكة فلما حج معاوية اشتراها من الزبير العبدري بمائة الف درهم ثم صارت
كلها بالمسجد الحرام وهي في جانبه الشمالي (قوله ليثتوك) هذا اشارة لرأى ابى البحتري (قوله او يقتلوك)
اي شبان القبائل كلهم قتلة رجل واحد وهو اشارة لرأى ابى جهل (قوله او يخرجوك) هو اشارة لرأى
هشام بن عمرو (قوله ويمكرون بك) اي يحتالون ويهد برون في امرك (قوله يتدبر امرك) جواب عما يقال
ان حقيقة المكر محالة على الله تعالى لانه الاحتيال على الشيء من اجل حصول العجز عنه واجيب
ايضا بان المراد بمكر الله معاملته لهم معاملة الماكر حيث خيب سعيهم وضيع املمهم او المراد جازاهم على
مكرهم قسمي الجزاء مكر الاله في مقابلته (قوله اعلمهم به) دفع بذلك ما يقال ان المكر لا خير فيه
واجيب ايضا بان اسم التفضيل ليس على بابه (قوله واذا اتلى عليهم) هذا من جملة قبائح اهل مكة (قوله
مثل هذا) نازعه كل من سمعنا وقلنا (قوله الحيرة) بلدة بقرب الكوفة (قوله اخبار الاعاجم) اي
كالفرس والروم (قوله الاساطير) جمع اسطورة كأكاذيب جمع كاذب جمع كاذب ووزنا ومعنى وقد رد الله عليهم
تلك المقالة بقوله تعالى قل فأتوا بعشر سور مثله وقال ايضا قل فأتوا بسورة مثله فعجزوا عن ذلك وقال
البوصيري سورة منه اشبهت صور امثسا ومثل النظائر النظراء

(قوله واذا قالوا) هذا من جملة قبائح الشنيعة (قوله هو الحق) القراء السبعة على نصب الحق خبر الكان
وهو ضمير فصل لا محل له من الاعراب وقرئ شد وذا برفعه على انه خبر للضمير والجملة خبر لكان
(قوله من عندك) حال من الحق (قوله حجارة من السماء) اي من سجيل مسومة كما ارسلنا على اصحاب
القبيل (قوله بعذاب اليم) اي كالصيحة والخسف (قوله قاله النضر) اي ابن الحرث وقوله او غيره اي
وهو بوجهل ولا مانع من ان كلا قال ذلك (قوله استهزاء) اي سخرية به صلى الله عليه وسلم (قوله وايها ما
انه على بصيرة) اي لان اصعب الايمان الدعاء على النفس (قوله بما سألوه) اي وهو الحجارة او العذاب
الاليم ولا بالعذاب العام لرفعه ببركته صلى الله عليه وسلم (قوله وانت فيهم) اي في بلدكم فان خرجت منها
أنت وانؤمنون عذبهم الله على ايديكم عذابا خاصا بهم (قوله وما كان الله معذبهم) اي عذابا عاما ولا
خاصا (قوله وهم يستغفرون) الجملة حالية من الضمير والمعنى ان الله لا يعذبهم والحال انهم
يستغفرون فاستغفارهم افع لهم بعدم نزول العذاب عليهم ان قلت يشكل على هذا قوله تعالى وقدما الى
ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقوله تعالى وما دعاء الكافرين الا في تباب اجيب بان استغفارهم
نافع لهم في الدنيا فقط واما هاتان الآيتان فالمراد منهما ما يحصل في الآخرة فاعمال الكفار الصالحة التي
لا تنتقر الى نية كالصدقات وفعل المعروف والاستغفار تنفعهم في الدنيا وتمنع عنهم العذاب فيها ولا
تنفعهم في الآخرة (قوله وقيل هم المؤمنون) اي فضمير معذبهم يعود الى اهل مكة وقوله وهم الضمير عائد
على اهل مكة باعتبار مجموعهم وهم المؤمنون (قوله تزلوا) اي تميز المؤمنون عن الكفار (قوله وما لهم ان لا
يعذبهم الله) اي اي شيء ثبت لهم في عدم تعذيب الله لهم اي لا مانع لهم منه (قوله والمستضعفين) اي
وخروج المستضعفين ايضا (قوله وعلى القول الاول) اي وهو كون الضمير عائدا الى الكفار (قوله هي
ناسخة لما قبلها) اي وهي قوله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون لانه اخبر اولاه ان لا يعذبهم مع استغفارهم
واخبر ثانيا ان لا يعذبهم ولا يبالى باستغفارهم والوجه انها ليست منسوخة لانه اخبر اولاه ان لا يعذبهم
وايضا استغفارهم قد انقطع بخروجهم للمقاتلة لارتباط استغفارهم بالبيت (قوله وهم يصدون)
الجملة حالية من ضمير يعذبهم (قوله ان يطوفوا به) اي النبي والمؤمنون (قوله وما كانوا اولياه)

(ان) ما (أولياؤه الا المتقون)
ولكن أكثرهم لا يعلمون
ان لا ولاية لهم عليه (وما
كان صلاتهم عند البيت
الا مكاء) صغيرا (وتصدية)
تصفيقا اى جعلوا ذلك
موضع صلاتهم الى أمروا
بها (فذوقوا العذاب) يدر
(بما كنتم تكفرون ان
الذين كفروا ينفقون
أموالهم) في حرب النبي
صلى الله عليه وسلم
(ليصدوا عن سبيل الله
فسبغوه ونهاهم) في
عاقبة الامر (عليهم حسرة)
ندامة لقواها وفوات
ما قصدوه (ثم يفلبون) في
الدنيا (والذين كفروا)
منهم (الى جهنم) في الآخرة
يخشرون) يساقون (ليميز)
متعلق بتكون بالتخفيف
والتشديد اى يفصل (الله
الخبث) الكافر (من
الطيب) المؤمن (ويجعل
الخبث بعضه على بعض
فيركه جميعا) يجمعه مترا كما
بعضه على بعض (فيجعل
في جهنم أولئك هم
الخاسرون قل للذين
كفروا) كافي سفیان
وأصحابه (ان ينتهوا) عن
الكفر وقتال النبي صلى
الله عليه وسلم (يفقر لهم
ما قد سلف) من أعمالهم
(وان يهودوا) الى قتاله (فقد
مضت سنت الاولين)
اى سنتنا فيهم بالاهلاك
فكذا نفعل بهم (وقالوا هم حق

رد لقولهم نحن ولاية البيت فنصدهم من نشاء وندخل من نشاء (قوله ان أولياؤه الا المتقون) اى المجتنبون
الشرك (قوله ان لا ولاية لهم عليه) أشار بذلك الى ان مفعول يعلمون محذوف (قوله الامكاء) استثناء
من الصلاة على حسب زعمهم حيث ادعوا ان المكاء والتصدية من جنس الصلاة فلا يستثناء
زيادة في التشنيع عليهم (قوله صغيرا) اى فكان الواحد منهم يشبك أصابع احدى كفيه بأصابع
الآخرى و يضمهما وينفخ فيهما فيظهر من ذلك صوت (قوله تصفيقا) اى ضرب بالاحدى اليدين على
الآخرى (قوله اى جعلوا ذلك الخ) جواب عما يقال ان المكاء والتصدية ليسا من جنس الصلاة
فكيف يصح استثناءهما منها فاجاب بانهم كانوا يعتقدون أنهما من جنسها فجرى الاستثناء على معتقدهم
وكانوا يفعلون ذلك حين يشتغل النبي وأئمنون بالصلاة وقراءة القرآن كما حكى الله عنهم بقوله وقال
الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه (قوله ان الذين كفروا) نزلت في كفار مكة ولكن العبرة
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فان المشاهد في الكفار ذلك الى يوم القيامة (قوله فسبغوه ونهاهم) اى
يعلون عاقبة اتفاقها (قوله ثم تكون في عاقبة الامر) اى وهى عدم وصولهم لمقصودهم (قوله ثم يفلبون)
التعبير ثم إشارة الى انهم يملون استدراجا لهم وزيادة حسرة لهم في العاقبة (قوله بالتخفيف والتشديد)
اى فهم اقراء تان سبعينان (قوله جميعا) اما حال من الهاء في فيركه أو تو كيد لها (قوله يجمعه مترا كما
بعضه على بعض) ظاهر الآية ان هذا الجمع قبل دخولهم النار وحينئذ فيكون يبا نالها لهم في الموقف لما
تقدم انه يكون سبعون ألف قدم على قدم (قوله أولئك هم الخاسرون) اى الخائبون في الدنيا والآخرة
(قوله قل للذين كفروا) أمر للنبي صلى الله عليه وسلم أن يبايع الكفار ما ذكر (قوله كافي سفیان) وغيره
انما خصهم لانهم هم الباقون من كفار مكة لان الآية نزلت بعد بدرو فيها قتل من قتل من صناديدهم وبقى
من بقى فإلخاطب لمن بقى (قوله ان ينتهوا عن الكفر) اى بان ينطقوا بالشهادتين صادقين مصدقين
فكلمة التوحيد سبب للانتقال من ديوان الاشقياء لديوان السعداء اذا علمت ان هذا الفضل لمن
سبق له الكفر فما بالك بمن لم يسبق له الكفر وعاش مؤمنا ومات كذلك قال السنوسي فعلى العاقل ان
يكثر من ذكرها مستحضرا لما احتوت عليه من المنافع حتى تترج مع معناها بلحمه ودمه فانه يرى لها
من الاسرار والمعجائب ما لا يدخل تحت حصر (قوله من أعمالهم) اى السيئة وأعمالها الكفر (قوله
وان يهودوا) وأصل العود الرجوع عن الشيء بعد التلبس به وحينئذ فيكون المعنى وان يرتدوا عن
الاسلام بعد تلبسهم به ويصح ان يفسر العود بالاستمرار على الكفر (قوله فقد مضت سنة الاولين)
اى كما دوتهم ووقوم لوط وغيرهم من هلك ان قلت ان هؤلاء قد أصابهم الهلاك العام وأمامة محمد صلى
الله عليه وسلم فحفوظة منه وأجيب بان التشبيه في مطلق هلاك وان كان ماسبق عاما وهذا خاص
والا قرب ان يراد بالاولين من سبق قبلهم من أولادهم وأقاربهم عن قتل بيدرو جملة فقد مضت سنة
الاولين تليل لمحذوف ولا يصلح للجواب وتقدير الجواب وان يهودوا نهلكهم كما أهلكنا الاولين
(قوله وقالوا هم) اى الكفار مطلقا مشركين او غيرهم (قوله حتى لا تكون فتنة) اى شوكة لاهل الشرك
اى بان ينقرضوا راسا او بدخولهم في الاسلام او بان يؤدوا الجزية بدليل قوله تعالى قاتلوا الذين
لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الى ان قال حتى يعطوا الجزية فالكلف به ماخوذ من مجموع
الآيتين (قوله توجد) أشار بذلك الى ان كان نامة وفتنة بالرفع فاعلمها (قوله ويكون الدين
كله لله) يكون ناقصة والدين اسمها والله متعلق بمحذوف خبرها (قوله بما يعملون) القراء السبعة
على الياء التحتية وقرأ يعقوب من العشرة بالياء الفوقية (قوله فيجاز بكم به) اى بالذى تعملونه من

لا تكون) توجد (فتنة) شرك (ويكون الدين كله لله) وحده ولا يعبد غيره (فان انتهوا) عن الكفر (فان الله بما يعملون بصير) فيجازيهم به

(وان تولوا) عن الايمان (فاعلموا ان الله مولاكم) ناصركم ومتولى اموركم (نعم المولى) هو (ونعم النصير) اى الناصر لكم (واعلموا انما غنمتم اخذتم من الكفار قهرا) (من شئ) (٩١٠) فان الله خمسته يامرفيه بما يشاء (والرسول ولذى القربى) قرابة النبي صلى الله عليه وسلم من بنى هاشم

وبنى المطلب (واليتامى) اطفال المسلمين الذين هلك آباؤهم وهم فقراء (والمساكين) ذوى الحاجة من المسلمين (وابن السبيل) المنقطع فى سفره من المسلمين اى يستحقه النبي صلى الله عليه وسلم والاصناف الاربعة على ما كان يقسمه من اكل خمس الخمس والاربعة الباقية للغنائم (ان كنتم آمنتم بالله) فاعلموا ذلك (وما عطف على الله) (انزلنا على عبدنا) محمد صلى الله عليه وسلم من الملائكة والايات (يوم الفرقان) اى يوم بدر الفارق بين الحق والباطل (يوم النقي الجمعان) المسلمون والكفار (والله على كل شئ قدير) ومنه نصركم مع قلتكم وكثرتهم (اذ بدل من يوم) (انتم) كائنون بالعدوة الدنيا) القربى من المدينة وهى بضم العين وكسرها جانب الوادى (وهم بالعدوة القصوى) البعدى منها (والركب) العير كائنون بمكان (اسفل منكم) بما يلى البحر (ولو تواعدتم) انتم والنفير للقتال (لا خلة في

خير وشر) (قوله وان تولوا) اى اعرضوا ولم يمثلوا (قوله نعم المولى) هذا ثناء من الله على نفسه فهو حمد قديم لقديم والمعنى ان الله ينصر العبد ويشكره ولا يضيعه بخلاف الناصر من الخلق ينصرو وين بذلك النصر (قوله هو) اشار بذلك الى ان المخصوص بالمدح محذوف (قوله واعلموا انما غنمتم) تقدم ان الحق ان هذه الآية مفصلة لا آية يستلونها عن الاقال (قوله من شئ) بيان لما ونكره لبشمل الجليل والحقير والشر يف والوضيع (قوله فان الله خمسته) بفتح الهمزة خبر محذوف والتقدير فتحكمه ان خمسته لله (قوله يامرفيه بما يشاء) اى فالتخمس يقسم ستة اقسام قسم لله يصرف فى الكعبة والخمسة اقسام للنبي ولآله واليتامى والمساكين وابن السبيل وبذلك قال بعض الاثمة غير الاربعة وقال الاثمة الاربعة انه يقسم خمسة اقسام فقط للخمسة المذكورين وذكر الله للتعظيم وهذا ما كان فى زمنه واما بعد وفاته فالتخمس الذى كان يأخذه النبي يوضع فى بيت المال يصرف فى مصالح المسلمين وهو كواحد منهم وهذا قال الشافعى وقال مالك النظر فيه للامام وقال ابو حنيفة سقط سهمه وسهم القربى بوقاته وصار الكل للثلاثة فقط (قوله من بنى هاشم والمطلب) هذا مذهب الشافعى وعند مالك الاكل بنوهاشم فقط وعند ابى حنيفة فرق خمسة آل على وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس وآل الحرث (قوله والمساكين) المراد بهم ما يشمل الفقراء (قوله المنقطع فى سفره) اى المحتاج ولوغنيا ببلده (قوله اى يستحقه النبي) انما لم يقل الله والنبي اشارة الى ان ذكر اسم الله للتعظيم والتبرك كما هو التحقيق (قوله من ان لكل) اى من الاصناف الخمسة (قوله والاصناف الاربعة) بيان لمفهوم قوله خمسته (قوله فاعلموا ذلك) اشار بذلك الى ان جواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه والراى علم ذلك مع العمل بمقتضاه لان العلم المجرد لا ثمرة له (قوله عطف على بالله) اى على مدخول الباء وهو لفظ الجلالة (قوله من الملائكة الخ) بيان لما (قوله الفارق بين الحق) اى بظهوره واتضاحه وقوله والباطل اى بخموده وذهابها به (قوله يوم النقي الجمعان) بدل من يوم الاول (قوله والله على كل شئ قدير) كالتذليل والدليل لما قبله (قوله بدل من يوم) اى الثانى بدل اشتال (قوله بضم العين وكسرها) اى فهم قراءتان سبعيتان والعدوة الشاطىء والشفير والجانب سميت بذلك لان السيل يعدوها ويتجاوزها لعلوها عن الوادى والمعنى انتم بالجانب القريب من المدينة وهم بالجانب الآخر وبينهما مقدار الرمى (قوله كائنون بمكان اسفل منكم) اشار المفسر الى ان الركب مبتدأ خبره محذوف وقوله اسفل ظرف صفة محذوف والمعنى ان الركب فى مكان اسفل منكم بحيث لو استقنوا يقومهم لا غاؤهم (قوله ولو تواعدتم) اى اعلم كل منكم الا خبرا لخروج للقتال (قوله لا خلة في الميعاد) اى لا يمكن اختلافكم فى التواعد بمعنى انكم لم توفوا بذلك بل قد تتخلفون عن الخروج (قوله ليهلك) علة محذوف قدره المفسر بقوله فعل ذلك وهو جمعهم بغير ميعادوا خراجهم بغير تاهل (قوله بكفر) اى يستمر على كفره (قوله اى بعد حجة) اشار بذلك الى ان عن معنى بعد على حد قوله تعالى لتركن طبعا عن طبق والمعنى انه لم يبق لهم عذر فى عدم ايمانهم بل صار كفرهم عنادا (قوله ويحيا) اى يستمر على الحياة وهى الايمان (قوله من حى) بالفتح والادغام قراءتان سبعيتان (قوله وان الله لسميع) اى باقوا لكم علم باحوالكم فيجازيكم عليها (قوله قليلا) مفعول ثالث لان رأى الحلمية تنصب مفعولين بلا همز فاذا دخلت عليها الهمزة نصبت ثلاثة والمعنى اذكر يا محمد هذه النعمة العظيمة وهى رؤيتك ايام فى المنام قليلا

الميعاد ولكن) جمعكم بغير ميعاد (ليقضى الله امر اكان مفعولا) فى علمه وهو نصر الاسلام وبحق تشجيما الكفر فعل ذلك (يهلك) بكفر (من هلك عن بينة) اى بعد حجة طاهرة قامت عليه وهى نصر المؤمنين مع قلتهم على الجيش الكثير (ويحيا) يؤمن (من حى عن بينة وان الله لسميع علم) اذكر (اذير يكهم الله فى منامك) اى نومك (قليلا) فاخبرت به اصحابك فسروا

(ولوا راكهم كثيرا لقشاشهم) جبلتم (ولتنازعتهم) اختلعتهم (في الامر) امر القفال (ولكن الله) (١١١) سلمكم من الفشل والتنازع

(انه علم بذات الصدور) بما في القلوب (واذ ير بكمهم) ايها المؤمنون (اذ التقيتم في اعينكم قليلا) نحو سبعين او مائة وهم ألف لتقدموا عليهم (و يقللهم في اعينهم) ليقه دموا ولا يرجعوا عن قتالكم وهذا قبل التحام الحرب فلما التحم اراهم ايهم مثلهم كافي آل عمران (ليقضي الله امرا كان فاعولا الى الله ترجع) تصير (الامور) يا ايها الذين آمنوا اذ التقيتم فئة) جماعة كفرة (فانبثوا) لقتالهم ولا تنهزموا (واذكروا الله كثيرا) ادعوه بالنصر (لهم) تفاجون (تفوزون) واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا) تحتلقوا فيما بينكم (فنفشلوا) تخبثوا (وتذهب ربحكم) قوتكم ودولتكم (واصبروا ان الله مع الصابرين) بالنصر والعون (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم) ليعتصروا غيرهم ولم يرجعوا بعد

تشجيعا لاصحابك وتثبيتا لهم وشارة الى ضعف الكفار وانهم يهزمون وبهذا اندفع ما يقال ان رؤيا الانبياء حق فكيف يراهم قليلا مع كثرتهم (قوله ولوا راكهم كثيرا) أي وأخبرت اصحابك بذلك (قوله لتنازعتم) عطف على فاشتم عطف سبب على مسبب (قوله ولكن الله سلم) مفعوله محذوف قدره المفسر وقوله من الفشل اغ متعلق بسلم (قوله بما في القلوب) أي الخطرات والسرائر التي احتوت عليها القلوب فالمراد بصاحب الصدور السرائر والصدور القلوب من باب تسمية الحال باسم محله (قوله واذ ير بكمهم) هذه الرؤية بصرية فتنصب مفعولا واحدا ان لم تدخل عليها الهمة والا نصبت مفعولين فالكاف مفعول أول والهاء مفعول ثان وقليلا حال (قوله ايها المؤمنون) تفسير للكاف (قوله وهم ألف) أي في الواقع ونفس الامر (قوله لتقدموا عليهم) علة لقوله ير بكمهم اغ (قوله ليقدموا) علة لقوله ويقللهم (قوله وهذا) أي قليلكم في اعينهم (قوله اراهم) أي الكفار اياهم أي المسلمين مثلهم أي مثل الكفار وكانوا لعاقرا والمسلمين قدرا لفين لتضعف قلوبهم ويتمكن المسلمون منهم فلا تنافى بين ما هنا وبين ما تقدم (قوله ليقضي الله امرا) علة لمحذوف تقديره فعل ذلك ليقضي اغ (قوله ترجع) بالياء للفاعل أول للمفعول قراءتان سببيتان والامور فاعل على الاول ونائب فاعل على الثاني (قوله تصير) هذا على قراءة البناء للفاعل وأما على قراءة البناء للمفعول فمعناه ترد (قوله اذ التقيتم فئة) أي حاربتم جماعة والفئة اسم جمع لا واحده من لفظه (قوله فانبثوا) أمر للمؤمنين في أي زمان (قوله ادعوه بالنصر) أي فالمراد بالذكر ما يشمل الدعاء ويصح ان يبقى الذكر على اطلاقه فيشمل ملاحظته تعالى بالقول وانهم معهم بالعون والنصر (قوله علمكم تفاجون) الترجي بمنزلة التحقيق لانه وعد ووعد الله لا يخلف (قوله واطيعوا الله ورسوله) أي فيما امركم به (قوله فنفشلوا) عطف مسبب على سبب (قوله تخبثوا) أي عن الحرب (قوله وتذهب ربحكم) عطف مسبب على سبب أيضا وهذا على الترتيب فالاختلاف ينشأ عنه الجن والجنين ينشأ عنه ذهاب الربح (قوله قوتكم) أي ويطلق على الغلبة والرحمة والنصرة (قوله ودولتكم) الدولة في الحرب بفتح الدال وجمعها دول بكسر الدال وأما دولة المال فبضم الدال وجمعها دول بضم الدال (قوله واصبروا) أي على قتالهم (قوله كالذين خرجوا من ديارهم) أي وهم ابوجهل ومن معه وذلك انهم لما بلغوا الجحفة وافاهم رسول ابي سفيان وقال لهم ارجعوا فقد سلمت غيركم فقال ابوجهل لا والله حتى تقدم بدرا ونشرب الخمر وننحر الجزور وتضرب علينا القيان فيتسامع بذلك الناس ويا بوننا (قوله ليعتصروا غيرهم) أي ليعتصروا المسلمين عن قائلتهم التي كانت مع ابي سفيان (قوله ولم يرجعوا بعد نجاتها) قدره المفسر اشارة الى ان بطرا وما عطف عليه علة لمحذوف لا لقوله خرجوا لان خروجهم ليس للبطر بل لمنع الناس عن المعير والبطر علة لعدم رجوعهم بعد نجاتها (قوله بطرا) هو وما بعده مفعول لاجله والبطر كفران النعمة وعدم شكرها (قوله القيان) جمع قينة وهي الجارية المغنية قال ابن مالك

فعل وفعله فعال لهما * (قوله فيتسامع الناس) أي القبايل فيها بوننا وقد بد لهم الله شرب الخمر وشرب كاس الموت وضرب القيان بنوح النائمات ونحر الجزور بنحر رقابهم (قوله ويصدون) عطف على بطرا فهو في قوة المصدر اي وصدا قال ابن مالك * واعطف على اسم شبه فعل فعلا (قوله بالياء والتاء) ظاهره انهما سبعيتان وليس كذلك بل التاء الفوقية لم يقرأ بها السبعة ولا العشرة فذكرها سبق قلم (قوله واذ ين) عطف على ولا تكونوا عطف قصة على قصة واذ ظرف معمول لمحذوف قدره بقوله اذ كر (قوله لما خافوا الخروج) أي لما خافوا من اعدائهم حين الخروج من مكة لقتالهم (قوله بنى بكر) أي وهم قبيلة

بذلك الناس (و يصدون) الناس (عن سبيل الله والله بما يعملون) بالياء والتاء (محيط) علما فيجاز بهم به (و اذ كر) اذ ين لهم الشيطان ابليس (اعماهم) بان شجعهم على لقاء المسلمين لما خافوا الخروج من مكة (وقال) لهم (لا غالب لكم الا الله)

وانى جاركم) من كنانة
والكافرة ورأى الملائكة
وكان يده في يد الحرب بن
هشام (نكص) رجع (على
عقبه) هاربا (وقال) لما
قالوا له أنخذلنا على هذا
الحال (انى برى منكم) من
جواركم (انى ارى مالا
ترون) من الملائكة (انى
اخاف الله) ان يهلكنى
(والله شديد العقاب اذ
يقول المنافقون والذين فى
قلوبهم مرض) ضعف
اعتقاد (غر هؤلاء) اى
المسلمين (دينهم) اذ
خرجوا مع قلوبهم يقاتلون
الجمع الكثير توهموا انهم
ينصرون بسببه قال تعالى
فى جوابهم (ومن يتوكل
على الله) يثق به يغلب
(فان الله عزيز) غالب على
امره (حكيم) فى صنعته
(ولوترى) يا محمد (اذ يتوفى)
بالياء والتاء (الذين كفروا)
الملائكة يضر بون) حال
(وجوههم) وادبارهم
بمقام من حديد (و)
يقولون لهم (ذوقوا عذاب
الحريق) اى النار وجواب
لورايت امر اعظما (ذلك)
العذاب (بما قدمت
ايديكم) غير بهادون غيرها
لان اكثر الافعال تزاو
بها (وان الله ليس بظلام)
اى بذى ظلم (للعبيد)
فيعد بهم بغير ذنب دأب
هؤلاء (كدأب) كمادة

كنانة وكانت قرية من قرى بني وبنهم الحروب الكثيرة (قوله وانى جاركم) اى مجرى ومعين (قوله وكان
اتاهم الخ) قال ابن عباس جاء ابليس يوم بدر فى جند من الشياطين معه راية فى صورة رجل من رجال بني
مدلج سراقه بن مالك فقال للمشركين لا غالب لكم اليوم من الناس (قوله ورأى الملائكة) اى نازلين من
السماء (قوله اتخذلنا) اى تركنا نصرتنا فى هذه الحالة فعلى بمعنى فى (قوله ان يهلكنى) اى بتسليط
الملائكة على ان قلت انه من المنظرين فكيف يخاف الهلاك حينئذ اجيب بان له لشدة مارأى من الهول
نسى الوعد بان من المنظرين وما اشار له المفسر جواب عما يقال ان الشيطان لا خوف عنده والا لما كفر
واضل غيره واجيب ايضا بان قوله انى اخاف الله كذب ولا مانع من ذلك (قوله والله شديد العقاب)
يصح ان يكون من جملة قول الشيطان واعتذاره أو مستأنف تهديده من كلام الله تعالى (قوله اذ يقول
المنافقون) اى الكائنون بالمدينة وقوله والذين فى قلوبهم مرض اى الكائنون بمكة اذ لم يحضر وقعة بدر
منافق الا عبد الله بن ابي قحط ولم يكن فيها ضعيف ايمان (قوله توهموا) مفعول خرجوا والضمير فى بسببه
عائد على الدين (قوله يغلب) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف وقوله فان الله عزيز حكيم دليل
عليه (قوله ولوترى) الرؤية بصرية ومفعولها محذوف تقديره حال الكفار وقت الموت ولو حرف شرط
تقلب المضارع ماضيا عكس ان (قوله بالياء والتاء) اى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الياء الامر ظاهر وعلى
التاء فلان الجمع يجوز تذكيره وتانيته (قوله الذين كفروا) قيل المراد جميع الكفار من وجدوا من سيوجد
وقيل المراد الكفار الذين قتلوا يدروا واختلف ايضا فى وقت الضرب فقيل عند الموت تعجيلا للساءة
وقيل ذلك يوم القيامة ولا مانع من الجميع (قوله حال) اى من الملائكة (قوله وجوههم وأدبارهم) المراد
أمامهم وخلفهم فيعمون جميع اجسادهم بالضرب (قوله بمقام من حديد) جمع مقمعة بكسر الميم وهى
العصا من الحديد المحماة بالنار ولو وضعت على جبال الدنيا لذكت (قوله وذوقوا) قدر المفسر يقولون اشارة
الى انه معطوف على يضر بون فهو حال ايضا (قوله ذلك) اسم الاشارة مبتدأ وقوله بما قدمت ايديكم
متعلق بمحذوف خبر والباء سببية (قوله عبر بها الخ) دفع بذلك ما يقال ان اذاعة العذاب حاصلة بسبب
ما فعلوا بجميع اعضائهم فلم خصت الايدي فاجاب بما ذكره بعضهم فسر الايدي بالقدرة جمع قدرة
فيكون المعنى ذلك بسبب ما قدمت قدرتهم وكسبكم فان اليد تطلق ويراد بها القدرة قال تعالى يد الله فوق
أيديهم (قوله وان الله) معطوف على ما قدمت ايديكم والمعنى ذلك بسبب ما قدمت ايديكم وبسبب ان الله
ليس بظلام للعبيد ونفى الظلم عن الله كناية عن العدل فكا أنه قال ذلك بسبب الذى قدمته ايديكم
وبسبب عدل الله فيكم (قوله اى بذى ظلم) دفع بذلك ما توهم من ظاهرا لآية ان اصل الظلم ثابت لله
والمنفى كثرته فاجاب المفسر بان هذه الصيغة ليست للمبالغة بل للنسب قال ابن مالك

ومع فاعل وفعل فعل * فى نسب اغنى عن اليا قبل

وحينئذ فقد انتفى اصل الظلم بل لا يريد به اصلا قال تعالى وما الله يريد ظاهرا للعالمين لان الارادة لا تتعلق
الا بالمازى والظلم من الله مستحيل عقلا لان حقيقة التصرف فى ملك الغير من غير اذنه ولا يتصور العقل
ملكا لغير الله (قوله كدأب آل فرعون) الكاف متعلقة بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله
دأب هؤلاء وهذا تسليية صلى الله عليه وسلم (قوله كفروا بايات الله) تفصيل للدأب وتفسيره كما
قال المفسر (قوله فاخذهم الله) اى اهلكهم لكن هلاك غير هذه الامة بالرجفة والزلزلة والخسف
والسخ من كل عذاب عام وهلاك كفار هذه الامة بالسيف فالممالة فى مطلق الهلاك (قوله بذنوبهم)

(ان الله قوى) على ما يرده (شديد العقاب ذلك) اى تمذيب الكفرة (بان) اى بسبب ان (الله ليك مغيرا نعمة انعمها على قوم) مبدلا لها بالنقمة (حقى يغيروا ما بانفسهم) يبدلوا نعمتهم كفرا كتبدل كفار مكة اطعامهم (١١٣) من جوع وأمنهم من خوف وبث

النبي صلى الله عليه وسلم اليهم بالكفر والصدعن سبيل الله وقتال المؤمنين (وان الله سميع عليم كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بايات ربهم فاهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون) قومه معه (وكل) من الامم المكذبة (كانوا ظالمين) * ونزل في قرىظة (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون الذين عاهدت منهم) ان لا يعينوا المشركين (ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) عاهدوا فيها (وهم لا يتقون) الله في غدرهم (فاما) فيه ادغام نون ان الشرطية في ما انزلة (تثقفنهم) تجددنهم (في الحرب فشد) فرق (بهم من خلفهم) من الحار بين بالتفكيك بهم والعقوبة (لهم) اى الذين خلفهم (بذكرون) يتعظون بهم (واما تخافن من قوم) عاهدوك (خيانة) في عهد بامارة تلوح لك (فانذ) اطرح عهدهم (اليهم على سواء) حال اى مستويا أنت وهم في العلم بنقض العهد بان تعامهم به لئلا

الباء سببية (قوله ان الله قوى شديد العقاب) كالدليل لما قبله (قوله اى تمذيب الكفرة) اى بسبب ما قدمت أيديهم (قوله بان الله) الجار والجرور متعلق بمحذوف خبر عن اسم الإشارة والجملة تعليل لجموع العلول وعلته السابقة (قوله لم يك) مجزوم بسكون النون المحذوفة تخفيفا قال ابن مالك ومن مضارع لكان منجزم * تحذف نون وهو حذف ما التزم وأصله يكون دخل الجازم فسكنت النون فالتقى سا كنان حذفت الواو لا لتقاها ما ثم حذفت النون تخفيفا (قوله يبدلوا نعمتهم كفرا) اى يتركوا ما يجب للنعم من شكرها والقيام بحقها ويرتكبوا عدم الشكر وعدم القيام بحقها والمعنى يبدلون ما هم من الحال الى حال أسوأ منه فتغيرت نعمة امها لهم بما جلة المذاب لهم (قوله وان الله سميع) اى لا قوالكم عليم باحوالكم (قوله كذاب آل فرعون) اى كرهه تفصيلا لما قبله لانه مقام ذم وهو كالدح البلاغة فيه الاطناب (قوله والذين من قبلهم) اى كقوم نوح وقوم هود وقوم صالح وغيرهم (قوله فاهلكناهم بذنوبهم) اى بسببها (قوله قومه معه) أشار بذلك الى أن المراد بآل فرعون هو آلهم (قوله كانوا ظالمين) فيه مراعاة معنى كل ولوروى لفظها اقل وكل كان ظالما وكل صحيح وانما روى معاه مراعاة للفواصل (قوله ونزل في قرىظة) اى حين قدم رسول الله المدينة وعاهد من لا يحاربوه ولا يعاونوا عليه فنقضوا عهده وأعانوا عليه مشركى مكة بالسلاح ثم قالوا انسينا وأخطانا فعاهدهم الثانية فنقضوا أيضا وتماثروا مع الكفار على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق (قوله ان شر الدواب) فى ذلك إشارة الى أنهم بمنزل من جنسهم وانما هم من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جميع أفرادها قل تعالى انهم الاكالا نعام بل هم اضل (قوله الذين عاهدت منهم) بدل من الموصول قبله او نعت او عطف بيان (قوله ان لا يعينوا المشركين) اى كفار مكة فنقضوا أولا وثانيا (قوله فاما تثقفنهم) اى تظفرن بهم (قوله فشد بهم) الباء سببية والى الكلام على حذف مضاف اى بسبب عقوبتهم وتنكيلهم (قوله من خلفهم) مفعول لشد والمراد بمن خلفهم كفار مكة والمعنى اذا ظهرت بقرىظة فعاقبهم ليتفرق كفار مكة وغيرهم بمن نقض عهده ويتعظوا بهم فصيرهم عبرة لغيرهم حتى لا يكون لهم قوة على محاربتك (قوله واما تخافن) خطاب عام للمسلمين وولاية الامور وان كان أصل نزولها في قرىظة (قوله فابذل اليهم) اى أعلمهم بان لا عهد لهم بعد اليوم فشبها العهد بالشئ الذى يرمى وطوى ذكر المشبه به ورزله شئ من لوازمه وهو النبذ فابذاته تخييل (قوله بان تعامهم به) اى ان لم يكن عذرهم ظاهر اظهروا بينا ولا فلاح حاجة للاعلام والحاصل انه اذا ظهرت امارات نقض العهد وجب على الامام ان ينبذ عهدهم ويعلمهم بالحرب قبل الركوب عليهم بحيث لا يعدد الامام غادرهم وان ظهرت الخيانة ظهورا مقطوعا به فلا حاجة الى نبذ العهد ولا الاعلام بل يبادرهم بالقتال (قوله ان الله لا يحب الخائنين) تعليل للامر بنبذ العهد (قوله ونزل فيمن أفلت) اى فى الكفار الذين خلصوا وهر بوا وهذا تسلية لرسول الله وأصحابه حيث حزنوا على نجاة من الكفار وكان غرضهم استئصالهم بالقتل والاسر (قوله ولا تحسبن) الخطاب لرسول الله والمعنى لا تنظن يا محمد الذين كفروا فائمين الله وفارين من عقابه انهم لا يعجزونه وهذا وان كان فى أهل بدر لان العبرة بموم اللفظ لا بخصوص السبب وحسب تعدى المفعولين الاول الذين كفروا والثانى جملة سبقوا وهذا على قراءة التاء الفوقية واما على قراءة الياء الصحيحة فالذين كفروا فاعل والمفعول الاول محذوف تقديره أنفسهم كما قال المفسر والمفعول الثانى جملة سبقوا (قوله وفى قراءة بفتح ان) اى مع الياء التحتية لا غير

(١٥ - صاوى - فى) يتهموك بالعدو (ان الله لا يحب الخائنين) ونزل فيمن أفلت يوم بدر (ولا تحسبن) يا محمد الذين كفروا سبقوا (الله اى فاتوه) انهم لا يعجزون (لا يفوتونه وفى قراءة بالتحانية فالمفعول الاول محذوف اى أنفسهم وفى أخرى بفتح ان

على تقدير اللام) وأعدوا لهم) لقتالهم) ما استطعتم من قوة) قال صلى الله عليه وسلم هي الرمي رواء مسلم (ومن رباط الخيل) مصدر بمعنى حبسها في سبيل الله (ترهبون) تخوفون (به) عدوا لله وعدوكم) أي كفار مكة (وآخرين من دونهم) أي غيرهم وهم المنافقون أو اليهود (لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم جزاءه) واتم لا تظلمون) تنقصون منه شيئا (وان جنحوا) مالوا (للسلم) بكسر السين وفتحها الصلح (فاجنح لها) وعاهدكم قال ابن عباس هذا منسوخ بآية السيف ومجاهد مخصوص بأهل الكتاب او نزلت في بني قريظة (ونوكل على الله) ثق به (انه هو السميع) للقول (العام) بالقل (وان يريدون ان يخذعوك) بالصلح ليستعدوا لك (فان حسبك) كافيك (الله هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين والف) جمع (بين قلوبهم) بعد الاحن (لوا نفقت ما في الارض جميعا) ما لفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم) بقدرته (انه عزيز) غالب على امره (حكيم) لا يخرج شيء عن حكمته (يا ايها النبي حسبك الله

فالقرا آت ثلاث خلافا لما بوجه المفسر من انها اربع وحاصلها ان التاء فيها واجهان فتتح ان وكسرها والياء فيها وجه واحد وهو فتح أن لا غير (قوله على تقدير اللام) أي التي للتعليل (قوله وأعدوا لهم) أي للكفار مطلقا اولنا قضي العهد (قوله من قوة) بيان لما (قوله هي الرمي) هذا الحديث رواه عقبه بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا ان القوة الرمي ثلاثا أخرجه مسلم وقيل المراد بالقوة جميع ما يتقوى به في الحرب على العدو من سلاح ورمي وخيل ورجال ودروع وغير ذلك ولا منافاة بين هذا وبين قوله عليه الصلاة والسلام الا أن القوة الرمي لان المراد معظم القوة الرمي على حد الحج عرفة والندم توبة وهذا هو الاحسن (قوله مصدر) أي سماعي والا فالقياسي لما يقتضي الاشتراك كمثل وخاصم وضارب (قوله ترهبون به) أي بالرباط الذي هو بمعنى الربط (قوله أي كفار مكة) هذا باعتبار سبب نزول الآية والا فالعبارة بعموم اللفظ فالمراد جميع الكفار في أي زمان (قوله وهم المنافقون) أو ردد عليه أن المنافقين لا يقاتلون أجب بان المراد بارهاهم ادخال العرب والحنن في قلوبهم لانهم اذا اشاهدوا قوة المسلمين وشهاتمتهم كان ذلك مرهبا وخوفاهم (قوله او اليهود) أو امانة خلوفت جوارحهم (قوله لا تعلمونهم) أي لا تعلمون بواطنهم وما انطوا عليه (قوله وما تنفقوا من شيء في سبيل الله) أي في جهاد الكفار (قوله يوف اليكم جزاءه) أي فالحسنة بسبب ما قال تعالى مثل الذين ينفقون امواهم في سبيل الله كمثل حبة انبئت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة الآية (قوله تنقصون منه شيئا) أي وسماه ظالما لان وعده بالخير لا يتخلف فكانه واجب وضده مستحيل وليس المراد الظلم الحقيقي لانه لا يتصرف في ملك الغير ولا ملك لا حدمه (قوله وان جنحوا) أي الكفار مطلقا او بنو قريظة وعلى هذين القولين يخرج القول بالذبح والقول بالاختصاص الذي اشار له المفسر بقوله قال ابن عباس الخ وهذا مبني على ان المراد بالصلح عقدا الجزية وما ان اريد بالصلح غيره من الهدنة والامان فلا نسخ اذ يصح عقد ذلك لكل كافر وهذا التقرير مرور على مذهب الشافعي من ان الجزية لا تضرب الا على اهل الكتاب فقط وقال مالك ان الجزية تضرب على كل كافر صرح سبأه كان من اهل الكتاب او لا فعلى مذهبه ليس في الآية نسخ اصلا (قوله بكسر السين وفتحها) أي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله وتوكل على الله) أي فوض امورك له (قوله انه هو السميع الطيب) تعليل لما قبله (قوله وان يريدوا ان يخذعوك) شرط حذف جوابه تقديره فصالحهم ولا تخف من غدرهم (قوله هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين) أي قواك باسباب باطنية وهي نصره لك من غير واسطة وباسباب ظاهرة وهم المؤمنون (قوله بعد الاحن) جمع احنة وهي العداوة والشحناء التي كانت بين الاوس والخزرج (قوله والف بين قلوبهم) أي بعد ان كان ما كان بينهم من البغضاء والعداوة والحروب العظيمة مائة وعشرين سنة حتى لو ان رجلا من قبيلة لطم لطمه واحدة لقاتل عنه اهل قبيلته حتى يدركوا ثارهم فلما آمنوا برسول الله زالت تلك الحالة وانقلبت العداوة محبة في الله ورسوله فكان معجزة عظيمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله لو انفقت ما في الارض الخ) هذا امتنان من الله على نبيه بلك النعمة العظيمة (قوله يا ايها النبي حسبك الله) قيل نزلت بسدر فالمراد بالمؤمنين الذين كانوا حاضرين وقمتهما فيكون في ذلك مدح عظيم لهم ودليل على شرفهم ويؤخذ من ذلك ان المؤمنين اذا اجتمعت قلوبهم مع شخص لا يخذلون ابد او ليس في ذلك اعتماد على غير الله لان المؤمنين ما انفقت لهم الا لايمانهم وكونهم حزب الله فرجع الامر لله وقيل نزلت في اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد اسلام ثلاثة وثلاثين رجلا وست نسوة فيكون هو متمم الاربعين فعلى الاول الآية مدنية كبقيتها وعلى الثاني تكون الآية مكية اثناء سورة مدنية ولا مانع انها نزلت مرتين مرة بمكة يوم اسلام عمرو مرة بالمدينة في اهل بدر

(قوله ومن اتبعك) معطوف على لفظ الجلالة (قوله) حرض للمؤمنين على القتال (أى امرهم امرأ أكيداو رغبهم فيه (قوله) ان يكن منكم) اما تامة وفاعلا عشرون ومنكم حال واما ناقصة فمешرون اسمها ومنكم خبرها وهكذا يقال فيما بعدها ويكن وقع هنا خمس مرات الاول والرابع بالياء لا غير والثاني والثالث والخامس بالياء والتاء كما سيأتى للمفسر فاسكت عنه فبالياء لا غير ومانبه عليه فقيه الوجها (قوله صابرون) اى محاسبون اجرهم عند الله وهذا خبر بمعنى الامر لالة المسلمين وكثرة الكافرين وحكمة ذلك التكليف ان المسلمين واهم الله فهم معتمدون عليه ومتوكلون عليه فبذلك الوصف كان الواحد مكلفا بقتال عشرة واما الكفار فلا ناصر لهم وهم معتمدون على قوتهم وذلك داع للضعف والهزيمة وفى الآية من الحسنات البديعية الاحتباك وهو الحذف من كل نظير ما ثبت فى الآخرة فقد أثبت صابرون فى الاول وحذف الذين كفروا منه وأثبت الذين كفروا فى الثانى وحذف لفظ الصبر منه (قوله) وهذا خبر بمعنى الامر (اى وقد كان هذا فى صدر الاسلام وكان فرارا لما تمة من الالف حرام ثم نسخ (قوله) بضم الضاد وفتحها) اى فيها قراءتان سبعيتان والمراد الضعف فى الابدان لكثرة العبادة والتعب فرحمهم الله واكرمهم وايضا علم الله ضعف من ياتى بعد الصدر الاول عن القتال تخفف الله عن الجميع (قوله) وهو خبر بمعنى الامر (اى وقد استمر ذلك الامر الى يوم القيامة (قوله) ونزل لما اخذوا الفداء من اسرى بدر) اى وكانوا سبعين من صناديدهم روى انه لما جى بالاسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون فى هؤلاء فقال ابو بكر يا رسول الله اهلك وقومك استبقهم لعل الله ان يعوب عليهم وخذ منهم فداء يكون لنا قوة على الكفار وقال عمر يا رسول الله كذبوك واخرجوك قدمهم نضرب اعناقهم مكن علينا من عقيل فيضرب عنقه ومكن حمزة من العباس يضرب عنقه فان هؤلاء أئمة الكفر وقال ابن رواحة انظر واديا كثيرا الخطب فادخلهم فيه ثم اضرمه عليهم نارافسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجهم ثم دخل فقال ماس ياخذ بقول ابى بكر وقال ناس ياخذ بقول عمر وقال ناس ياخذ بقول ابن رواحة ثم خرج رسول الله عليه الصلاة والسلام فقال ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون الين من اللبن ويشد قلوب رجال حتى تكون اشد من الحجارة وان مثلك يا ابا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعني فانه منى ومن عصاني فالك غفور رحيم ومثل عيسى قال ان تعذبهم فاعذبهم عبادك وان تغفر لهم فالك انت العزيز الحكيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ومثل موسى قال ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم الآية ثم قال رسول الله اليوم انتم عالة فلا يقات احد منهم الا بفداء او ضرب عنقه قال عمر ابن الخطاب فهو رسول الله ما قال ابو بكر ولم يهوماقت واخذ منهم الفداء وهو عن كل واحد عشرون اوقية من الذهب وقيل اربعون اوقية الا العباس فاخذ منه ثمانون اوقية عن نفسه وعن ابى اخيه عقيل ابن ابى طالب ونوفل بن الحرث ثمانون واخذ منه وقت الحرب عشرون فجملة ما اخذ منه مائة وثمانون اوقية قال عمر فلما كان من التدجئت فاذا رسول الله وابو بكر يكيان قلت يا رسول الله اخبرني من اى شى تبكى انت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم تجد تبكيت لبيك انكما فتم قال رسول الله ابكى للذى عرض لاصحابي من اخذهم الفداء فقد عرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة لشجرة قرية منه صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية وهذا من باب حسنات الابرار سيئات المقرين فرسول الله لم يفعل الا ما ييسر له وانما عتابه تعالى لمن يتولى الامور من امته حسن السياسة من انه لا يقبل الفداء من الكفار حتى يكون قادرا عليهم وظافرا بهم (قوله) بالتاء والياء) اى فهما قراءتان سبعيتان لكن على الفوقية تتعين الامالة فى اسرى وعلى التحتية تجوز الامالة وعدمها (قوله) حتى يشخن فى الارض (اى حتى تظهر شوكة الاسلام وقوته وذل الكافرين (قوله) عرض الدنيا) اى متاعها سعى عرض الزوال وعدم ثباته

(و حسبك) (من اتبعك من المؤمنين) يا ايها النبي حرض) حث (المؤمنين على القتال) للكفار (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) منهم (وان يكن) بالياء والتاء (منكم مائة يغلبوا الف) من الذين كفروا بانهم) اى بسبب انهم (قوم لا يفقهون) وهذا خبر بمعنى الامر اى ليقاتل العشرون منكم المائتين والمائة الالف ويشبوا لهم ثم نسخ لما كثروا بقوله (الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا) بضم الضاد وفتحها عن قتال عشرة امثالكم (فان يكن) بالياء والتاء (منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) منهم (وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله) بارادته وهو خبر بمعنى الامر اى لتقاتلوا مثليكم وتثبتوا لهم (والله مع الصابرين) بعونه * ونزل لما اخذوا الفداء من اسرى بدر (ما كان لنبي ان تكون) بالتاء والياء (له) اسرى حتى يشخن فى الارض) يبالغ فى قتل الكفار (تر يدون) ايها المؤمنون (عرض الدنيا) حطامها باخذ الفداء

اي ثوابها بقتلهم (والله عزيز حكيم) وهذا منسوخ بقوله فاما منا بعدوا ما فداء (لولا كتاب من الله سبق) باحلال الغنائم والاسرى لكم (لمسكم فيما اخذتم) من الفداء (عذاب عظيم فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم يا ايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسارى) وفي قراءة الاسرى (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) ايمانا واخلاصا (بوكم خيرا مما اخذتمكم) من الفداء بان يصفه لكم في الدنيا ويشيكم في الآخرة (ويغفر لكم) ذنوبكم (والله غفور رحيم وان يريدوا) اي الاسرى (خياتك) بما اظهروا من القول (فقد خانوا الله من قبل) قبل بدرى الكفر (فامكن منهم) ييدروا سرا فليتوقوا مثل ذلك ان عادوا (والله عليهم) بخلقهم (حكيم) في صنعه (ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) وهم المهاجرون (والذين آووا) النبي صلى الله عليه وسلم (ونصروا) وهم الانصار (اولئك بعضهم اولياء بعض) في النصرة والارث (والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لهم

(قوله والله يريد الآخرة) اي رضاها لكم (قوله وهو منسوخ) اي قوله ما كان لبي ان تكون له اسرى هكذا مشى المفسر على هذا القول وهو ضعيف بل ما هنا مقيد بالانحاز اي كثرة القتال المترتب عليها عز الاسلام وقوته وما ياتي في سورة القتال من التخيير محله بعد ظهور شوكة الاسلام حيث قال فاذا انحتموهم فشدوا الوثاق فاذا علمت ذلك فالايتان متوافقتان في ان كلا يدل على انه لا بد من تقديم الانحاز ثم بعده الفداء (قوله لولا كتاب) لولا احرف امتناع لوجود وكتاب مبتدأ وجملة من الله صفة له وكذا قوله سبق واخبر محذوف تقديره موجود والمعنى لولا وجود حكم من الله مكتوب باحلال الغنائم لمسكم اطع فهو عتاب على تركه الاولى لا على فعل منهى عنه تنزه الرسول الله عن مثل ذلك (قوله فيما اخذتم) اي بسبب ما اخذتم ففي السببية (قوله حلالا) اي اكلا حلالا (قوله طيبا) اي خالصا لشبهة فيه (قوله يا ايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسارى) نزلت في العباس عم رسول الله وكان احد العشرة الذين ضمنوا ان يطعموا الناس الذين خرجوا من مكة لبدر وكان معه عشرون اوقية من ذهب فلما اخذ اسيرا اخذت منه فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحسبها من فداءه فابى وقال له شيء خرجت به لتستعين به علينا فلا تتركه فقال العباس يا محمد اتركي أنكف قر يشا ما بقيت فقال رسول الله فإني اذهب الذي وضعت عند ام الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها اني لا أدري ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث بي حادث فهذا المال لك ولعبد الله واميد الله والفضل فقال العباس وما يدريك يا ابن أخي فاني اعطيتها اياه في سواد الليل ولم يطلع عليه احد الا الله فقال اخبرني به ربي فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد انك عبده ورسوله وانك صادق وامراني اخيه عقيلا ونوف بن الحرث فاسلمها فنزل قوله تعالى يا ايها النبي الآية فكان العباس يقول ابد لي الله خيرا اما اخذتني عشري عبد انجارا يضربون بمال كثير اذ نام ضرب بعشرين الفامكان العشرين اوقية واعطاني زمزم وما احب ان لي بها جميع اموال اهل مكة وانا انتظر المغفرة من ربي (قوله من الاسارى) بالامالة لا غير (قوله وفي قراءة الاسرى) اي بالامالة وتركها فالقرأت ثلاث وكلها سبعة (قوله من الفداء) بيان لما (قوله خياتك) اي بنقض العهد الذي عاهدوك عليه وهو ان لا يحاربوك ولا يعاونوا عليك المشركين (قوله بما اظهروا من القول) اي قولهم رضينا بالاسلام (قوله فليتوقوا) هذا في الحقيقة جواب الشرط الذي هو قوله وان يردوا خياتك (قوله ان الذين آمنوا هاجروا) اي سبق لهم الايمان والانتقال مع رسول الله من مكة الى المدينة وهم السابقون الاولون الذين حضروا الغزوات قبل الفتح الذين قال الله فيهم للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون (قوله باموالهم وانفسهم) متعاقبا يجاهدوا اي بذلوا اموالهم وانفسهم في سبيل الله (قوله والذين آووا الي) اي والمهاجرين ولم يذكرهم المفسر لانهم تبع لرسول الله (قوله وهم الانصار) اي الذين قال الله فيهم والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة (قوله في النصرة والارث) اي فكان الانصار ينصرون المهاجرين وبالعكس وكان المهاجري يرث الانصاري الذي آخاه معه رسول الله وبالعكس (قوله ولم يهاجروا) اي بان اقاموا بمكة (قوله بكسر الواو وفتحها) اي فهاجروا ثمان سبعين (قوله من شيء) من زائدة وشي مبتدأ خبره الجار والمجرور قبله (قوله فلا رث بينكم وبينهم) اي لا ارث بين المهاجرين والانصار وبين الذين لم يهاجروا (قوله ولا نصيب لهم في الغنيمة) اعترض بان الغنيمة لا ياخذها الا من قاتل وهؤلاء لم يقاتلوا فالاولى حذف هذه العبارة (قوله وهذا منسوخ) اسم الاشارة عائدا على ما تقدم من ان الارث بين المهاجرين والانصار ثابت بالايمان والهجرة ومنه بين من لم يهاجروا وبين الانصار والمهاجرين

منسوخ بأخر السورة (وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر) لهم على الكفار (الاعلى ١١٧) قوم بينكم وبينهم ميثاق) عهد فلا

تستروهم عليهم وتنقضوا
عهدهم (والله بما تعملون
بصير والذين كفروا
بعضهم اولياء بعض) في
النصرة والارث فلا ارث
بينكم وبينهم (الافعلوه)
اي تولى المسلمين وقطع
الكفار (تكن فتنة في
الارض وفساد كبير) بقوة
الكفر وضعف الاسلام
(والذين آمنوا وهاجروا
وجاهدوا في سبيل الله
والذين آووا ونصروا
اولئك هم المؤمنون حقا
لهم مغفرة ورزق كريم) في
الجنة (والذين آمنوا من
بعد) اي بعد السابقين
الى الايمان والهجرة
(وهاجروا وجاهدوا معكم
قاولك منكم) ايها
المهاجرون والانصار
(واولوا الارحام) ذوا
القرابات (بعضهم اولى
ببعض) في الارث من
التوارث بالايمان والهجرة
المذكورة في الآية السابقة
(في كتاب الله) اللوح المحفوظ
(ان الله بكل شيء عليم)
ومنه حكمة الميراث
سورة التوبة مدنية
أوالايتين آخرها مائة
وثلاثون أوالا آية
ولم تكتب فيها بالبسملة لانه
صلى الله عليه وسلم لم يامر
بذلك كما يؤخذ من حديث
رواه الحاكم واخرج في
معناه عن علي ان البسملة

(قوله بأخر السورة) أي وهو قوله وأولو الارحام بعضهم اولى ببعض (قوله وان استنصروكم في الدين)
أي طلبوا منكم النصر لاجل اعزاز الدين والضمير عائد على الذين آمنوا ولم يهاجروا (قوله الاعلى قوم
بينكم وبينهم ميثاق) أي من الكفار وهم اهل مكة (قوله وتنقضوا عهدهم) أي الصلح الكائن بالحديبية
سنة ست على ترك القتال عشر سنين (قوله في النصرة والارث) أي فهم اثنان بين الكفار بعضهم
لبعض (قوله فلا ارث بينكم وبينهم) أي ولا نصرة (قوله الافعلوه) ان شرطية مدغمة في التاليفية
وتفعلوه فعل الشرط وتكن جواب الشرط والمعنى ان لم تفعلوا ما ذكر من تولى المؤمنين وقطع الكفار
بل تولى الكفار وقطعت المؤمنين تكن فتنة في الارض وفساد كبير لانه يترب على ذلك قوة الكفار
 وضعف المسلمين وهذا ما حل به المفسر ويحتمل ان لازائدة والمعنى ان تفعلوا ما نهيت عنه من موالة
الكفار وقطع المؤمنين (قوله والذين آمنوا وهاجروا الخ) ليس مكررا مع ما تقدم لان ما هنا بيان لمصلحتهم
وما تقدم بيان لكونهم اولياء بعض وايضا ما تقدم في الهجرة قبل عام الحديبية وما هنا في الهجرة قبل
الفتح كان قبل الحديبية أو بعدها (قوله اولئك هم المؤمنون حقا) أي الكاملون في الايمان بلا شك (قوله)
لهم مغفرة) أي لذنبوهم (قوله ورزق كريم) أي لا تعب فيه ولا مشقة يؤخذ من هذه الآية أن جمع
المهاجرين والانصار مبشرون بالجنة من غير سابق عذاب وأما ما ورد من ان المبشرين عشرة فلانهم
جمعوا في حديث واحد (قوله من بعد) أي بعد الحديبية قبل الفتح ولانه بعد الفتح لا هجرة (قوله)
قاولك منكم) أي محسوبون منكم وفي الآية دليل على ان المهاجرين الاولين اعلوا واجل من المتأخرين
بالهجرة لان الله ألحقهم بهم ومن المعلوم ان المفضل يلحق بالفاضل (قوله واولوا الارحام) هذه الآية
نزلت بعد الفتح وهي ناسخة للآية المتقدمة وهي ميراث المهاجرين للانصار (قوله من التوارث)
معلق باولى (قوله اي اللوح المحفوظ) وقيل المراد به القرآن لان قسمة الموارث المذكورة في سورة
النساء من كتاب الله وهو القرآن (قوله ومنه حكمة الميراث) أي التوارث بمقتضى الايمان والهجرة
بدون قرابة ونسخه والتوارث بالقرابة

سورة التوبة

مبتدأ ومدة خير اول ومائة الخ خبر ثان (قوله اوالايتين) اشارة الى قول آخر (قوله آخرها) حال من
آيتين اولهما لقد جاءكم رسول فعلى انهما مكيتان يكون معنى قوله فقل حسبي الله اكثف بالله واترك
قتالهم ويكون منسوخا بآية السيف وعلى انهما مدنيان يكون المعنى كن مستعينا بالله واقباله في قتالهم
ولا نسخ وهذه السورة من آخر القرآن نزولا لانها نزلت بعد عزة الاسلام وانتشاره (قوله ولم تكتب
فيها بالبسملة الخ) جواب عما يقال ان كل سورة مبتدأة بالبسملة الا هذه السورة فلما الحكمة في ذلك فاجاب
بان رسول الله لم يامر بذلك أي لكونه لم ينزل عليه وحى بها وهذا أصبح الاقوال ولذا صدر به
المفسر وحاصل الخلاف في حكمة عدم الايمان بالبسملة خمسة اقوال اولها ما قاله المفسر الثاني انه سئل
عثمان عن ذلك فاجاب بانه ظن انها مع الا قال سورة لان قصتها تشبه قصتها فعلى هذا القول تكون مع
الا قال تمام السبع الطوال الثالث انها نزلت لتقص عهد الكفار وفضيحة المنافقين فهي سورة عذاب
وبالبسملة رحمة ولا تجتمع رحمة مع عذاب وتسمى ايضا الفاضحة لفضيحة المنافقين بها وسورة
العذاب وسورة التوبة لاشتمالها على ذكرها وغير ذلك من اسمائها الرابع تركت البسملة لاختلاف
الصحابة في ان الا قال وبراء سورة واحدة أو سورتان فتركت البسملة لقول من قال هما سورة
واحدة وتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان الخامس ان ذلك على عادة العرب في
الجاهلية اذا كان بينهم وبين قوم عهد فارادوا نقضه كتبوا اليهم كتابا ولم يكتبوا فيه البسملة وهذه

أمان وهي نزلت لرفع الامن بالسيف وعن حذيفة انكم تسمونها سورة التوبة وهي سورة العذاب وروى البخاري عن البراء

السورة نزلت لنقض عهود المشركين فلم تكتب فيها ثم اختلف العلماء في ابتداء تلك السورة بها فقال ابن حجر من الشافعية بالحزمة وقال الرملي بالكراهة وفي الاثناء يكره عند الاول ويجوز عند الثاني ومذهب مالك كذلك وقد اشار لذلك صاحب الشاطبية بقوله

ومهما اتصلها اودأت براءة * لتزيلها بالسيف لست بمسما

ولا بد منها في ابتداءك سورة * سواها وفي الاجزاء خيرة من تلا

(قوله) انها آخر سورة نزلت (اي من الاخر والا فاللادة متأخرة عنها وهذه السورة نزلت كاملة لما ورد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما نزل على القرآن الا آية وآية وحرفا حرفا الا سورة براءة وسورة قل هو الله احد فاهما نزلتا ومهما سبعمون الف صف من الملائكة (قوله براءة) اشار المفسر الى ان براءة خير لمحذوف قدره بقوله هذه (قوله الى الذين عاهدتم) متعلق بمحذوف صفة لبراءة قدره المفسر بقوله واصلة والمعنى هذه صلة صادرة من الله ورسوله واصلة الى الذين عاهدتم من المشركين (قوله) ونقض المهد (اي في الصور الثلاثة) (قوله فسيحوا) امر اباحة للمشركين وهو مقول لقول محذوف والتقدير فقولوا لهم سيحوا وهذا بيان لعقد الامان لهم اربعة اشهر وانما اقتصر عليها لقوة الاسلام وكثرة المسلمين بخلاف صلح الحديبية فكان عشرين سنين لضعف المسلمين اذ ذاك (قوله اولها شوال) اي وآخرها المحرم وقيل اولها عشر ذي القعدة وآخرها العاشر من ربيع الاول لان الحج في تلك السنة كان في العاشر من ذي القعدة بسبب النسي ثم صار في السنة القابلة في العاشر من ذي الحجة وفيها حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله الحديث وقيل اولها عشر ذي الحجة وآخرها عاشر ربيع الثاني (قوله بدليل ماسياتي) اي في قوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم (قوله واعلموا انكم اخط) اي فلا تغتروا بعقد الامان لكم (قوله واذا ن) معطوف على قوله براءة من الله ورسوله عطف مفصل على محل (قوله اعلام) اي فالمراد الاذان اللغوي لا الشرعي الذي هو الاعلام بالفاظ مخصوصة (قوله يوم النحر) انما سمي يوم الحج الاكبر لان معظم افعال الحج يكون فيه كالطواف والرمي والنحر والخلق واحترق بالحج الاكبر عن العمرة فهي الحج الاصغر لان اعمالها اقل من اعمال الحج لانه يزيد عليها بامور كالرمي والمبيت والوقوف (قوله ان الله بريء) (اي) هذه الجملة خير عن قوله واذا ن وقوله يوم الحج الاكبر ظرف للاذان والمعنى واعلام من الله ورسوله الى الناس كائن في يوم الحج الاكبر بان الله بريء (اي) (قوله ورسوله) القراء السبعة بل المشرة على الرفع عطف على الضمير المستتر في بريء ووجد الفاصل وهو قوله من المشركين ويصبح ان يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره بريء منهم ايضا وقرئ شاذا بالنصب ووجهت بوجهين الاول ان الواو بمعنى مع ورسوله مفعول معه الثاني انه معطوف على اسم ان وهو لفظ الجلالة وقرئ شاذا ايضا بالجرو وجهت بان الواو للقسام واستبعدت تلك القراءة لايهام عطفه على المشركين حتى ان بعض الاعراب سمع رجلا يقرأ بها فقال الاعرابي ان كان الله بريئا من رسوله فانا بريء منه فلبية القاري الى عمر فحكى الاعرابي الواقعة فامر عمر بعلم العربية وتحكي هذه ايضا عن علي وابي الاسود الدؤلي (قوله وقد بعث اخط) حاصل ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاهد قريشا يوم الحديبية على ان يضعوا الحرب عشرين سنين يامن فيها الناس ودخلت خزاعة في عهد رسول الله ودخلت بنو بكر في عهد قريش ثم عدت بنو بكر على خزاعة واعا نهم قريش باسلاح فلما تظاهرت بنو بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم خرج عمرو بن سالم الخزاعي ووقف على رسول الله واخبره بالخبر فقال رسول الله لا نصرت ان لم انصرك وتجهز الى مكة فتفتحها سنة ثمان من الهجرة فلما كان سنة تسع

انها آخر سورة نزلت * هذه (براءة من الله ورسوله) واصلة (الى الذين عاهدتم من المشركين) عهدها مطلعا اودون اربعة اشهر او فوقها ونقض المهد بما يدكر في قوله (فسيحوا) سيروا آمنين ايها المشركون (في الارض اربعة اشهر) اولها شوال بدليل ماسياتي ولا امان لكم بعدها (واعلموا انكم غير معجزى الله) اي فائق عذابه (وان الله مخزي الكافرين) مذله في الدنيا بالقتل والاخرى بالنار (واذا ن) اعلام (من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر) يوم النحر (ان) اي بان (الله بريء من المشركين) وعهودهم (ورسوله) بريء ايضا وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا من السنة وهي سنة تسع فاذا ن يوم النحر بعثي

بهذه الآيات وان لا ينجح بعد
 العام مشرك ولا يطوف
 بالبيت عريان رواه البخاري
 (قأن تبتم) من الكفر
 (فهو خير لكم وان
 توليتم) عن الايمان (فأعلموا
 انكم غير معجزى الله وبشر)
 اخبر الذين كفروا بهذا
 اليم) مؤلم وهو القتل والاسر
 في الدنيا والنار في الآخرة
 (الا الذين عاهدتم من
 المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا)
 من شروط العهد (ولم
 يظاهروا) يعاونوا (عليكم
 احدا) من الكفار (فأتموا
 اليهم عهدهم الى) اقصاء
 (مدتهم) التي عاهدتم عليها
 (ان الله يحب المتقين) بتمام
 العهود (فاذا انسخت) خرج
 (الاشهر الحرم) وهي آخر
 مدة التاجيل (فاقتلوا المشركين
 حيث وجدتموهم) في حل
 او حرم (وخذوهم) بالاسر
 (واحصروهم) في الفلاع
 والحصون حتى يضطروا
 الى القتل او الاسلام
 (واقعدوا لهم كل مرصد)
 طريق يسلكونه ونصب
 كل على نزع الخفض (فان
 تابوا) من الكفر (وأقاموا
 الصلوة وآتوا الزكاة فخلوا
 سبيهم) ولا تعرضوا لهم
 (ان الله غفور رحيم) لمن
 تاب (وان احدا من
 المشركين) مرفوع بفعل
 يفسره (استجاركم)
 استامنك من القتل
 لم يؤمن لينظر في اموره (ذلك)

اراد رسول الله ان ينجح فقبل ان المشركين يحضرون ويطوفون بالبيت عراة فقال لا احب ان احج حتى
 لا يكون ذلك فبعث ابا بكر تلك السنة امير على الموسم ليقم للناس الحج وبعث معه اربعين آية من صدر
 براءة آخرها ولو كره المشركون ثم بعث بعده عليا على ناقته العضباء ليقرا على الناس صدر براءة فلحق ابا
 بكر بالمرج ففتح العين وسكون الراء قرية جامعة بينهما وبين المدينة ستة وسبعون ميلا فلما تلا قياظن ابو
 بكر انه معزول فرجع الى رسول الله فقال يا رسول الله انزل في شأني شيء فقال لا ولكن لا ينبغي لاحد
 ان يبايع هذا الرجل من اهل اماترضي يا ابا بكر انك كنت معي في الفاروانك معي على الخوض فقال بلى
 يا رسول الله فسار ابو بكر امير على الحاج وعلى بن أبي طالب يؤذن براءة فلما كان قبل يوم التروية بيوم
 قام ابو بكر فخطب الناس وحدتهم عن مناسكهم واقام للناس الحج حتى اذا كان يوم النحر قام على فاذن
 بما امر به وهو لا يطوف بالبيت عريان ومن كان بينه وبين النبي عهد فهو منقوض ومن لم يكن له عهد فاجله
 أربعة اشهر ولا يدخل الجنة الا نفس مؤمنة ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا في الحج ثم
 حج رسول الله سنة عشر حجة الوداع اذا علمت ذلك تعلم ان هذه الآيات نزلت بعد فتح مكة في تقض عهود
 ما عدا قرى بش فان قرى بشتم امرهم بفتح مكة وفي ذلك قال المفسرون لما خرج رسول الله الى تبوك فكان
 الممافقون يرجفون الاراجيف وجعل المشركون ينقصون عهودا كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فامر الله عز وجل بنقض عهودهم وذلك قوله تعالى واما تخافن من قوم خيانة الآية ففعل رسول
 ما امر به وبذلهم عهودهم (قوله بهذه الآيات) اي وهي ثلاثون اواربعون آية آخرها ولو كره المشركون
 (قوله وان لا ينجح) أي وبان لا ينجح فهو وما بعده من جملة ما ذنب به (قوله فهو) اي التوبة المفهومة من قوله
 تبتم (قوله خير لكم) اي من بقائكم على الكفر الذي هو خير في زعمكم او اسم التفضيل ليس على يابه
 (قوله اخبر) اشار بذلك الى ان المراد باللبشارة مطلق الاخبار وعبر عنه باللبشارة تهكبا بهم (قوله الا الذين
 عاهدتم) استثناء من المشركين في قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين وهو منقطع
 والنقد بل لكن الذين هاهدتم فاتوا اليهم عهدهم الى مدتهم وهذا اولى من جملة متصلا لما يلزم عليه من
 الفصل بين المستثنى والمستثنى منه (قوله ثم لم ينقصوكم) قرأ الجمهور بالصناد الممهلة من النقصان وهو
 يتعدى لواحد واثنين فالكاف مفعول اول وشيا مامفعول ثان او مصدر اى لا قليلا ولا كثيرا من
 النقصان وقرى شذوذا بالضاد والمعنى لم ينة ضوا عهدهم وهي مناسبة لذكر العهد والقراءة الاولى مناسبة
 لذكر التمام في مقابلتها (قوله ولم يظاهروا) اي هؤلاء المشركون وهم بنو ضمرة حتى من كنانة (قوله الى
 مدتهم) اي وكان قد بقي من مدتهم تسعة اشهر (قوله فاذا انسخت الاشهر الحرم) اي انقضت وفرغت
 وتقدم للمفسران هذا بدل على ان اول المدة شوال وهو احد احوال ثلاثة تقدمت (قوله حيث
 وجدتموهم) اي في اى مكان (قوله واقعدوا لهم كل مرصد) اي لثلاثين شروا في البلاد (قوله واقاموا
 الصلاة الخ) المراد اوتوا باركان الاسلام وانما اقتصر على الصلاة والزكاة لانهما رأس الاعمال البدنية
 والمالية (قوله ولا تعرضوا لهم) اي لا لا تقسم ولا لا موا لهم فلا تاخذوا منهم جزية ولا اعشارا ولا غير
 ذلك (قوله وان احدا من المشركين) ان حرف شرط جازم واحدا فاعل بفعل محذوف يفسره قوله
 استجاركم وهو فاعل الشرط وقوله فاجره جواب الشرط وانما اعرب احد فاعلا بفعل محذوف لان
 أدوات الشرط لا يليها الا الافعال لفظا او تقدير اسماء ان (قوله حتى يسمع كلام الله) اي
 فيتدبره ويعلم كيفية الدين وما انطوى عليه من الحاسن (قوله ثم ابلغه مامنه) اي ان
 اراد الانصراف ولم يسل وصله الى قومه ليتدبر في امره ثم بعد ذلك يجوز ذلك قتالهم لقيام
 (قاجره) امنه (حتى يسمع كلام الله) القرآن (ثم ابلغه مامنه) اي موضع امنه وهو دار قومه ان لم يؤمن لينظر في اموره (ذلك)

المذكور (بانهم قوم لا يعلمون) دين الله فلا بد لهم من سماع القرآن ليعلموا (كيف) اى لا يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله
 وهم كافرون بهما غادرون (١٢٠) (الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) يوم الحديبية وهم قریش المستثنون من قبل (ا)

الحجة عليهم (قوله المذكور) اى من الاجارة والا بلاغ (قوله ليعلموا) اى ما لهم من الثواب ان آمنوا
 وما عليهم من العقاب ان لم يؤمنوا (قوله اى لا يكون) اشار بذلك الى ان الاستفهام للتعجب بمعنى النفي
 وهذا تاكيد لا بطلان لعهدهم ونقضه فى الآية المتقدمة (قوله الا الذين عاهدتم) يصح ان يكون الاستثناء
 منقطعا او متصلا فعلى الاقطاع يكون الموصول مبتدأ خبره جملة الشرط وهى قوله لما استقاموا لكم
 اطر على الاتصال يكون الموصول منصوبا على الاستثناء (قوله يوم الحديبية) اسم مكان بينه وبين مكة
 ستة فراسخ (قوله وهم قریش المستثنون من قبل) اى فى قوله الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقضوكم
 شيئا وقد تبع المفسر فى ذلك ابن عباس وهو مشكل لان هذه الآيات نزلت فى شوال فى السنة التاسعة
 وقریش اذ ذاك مسلمون لانها كانت تقضت فى السنة السابعة وحصل الفتح فى الثامنة فالصواب كما
 قال الخازن ان ذلك محمول على بنى ضمرة الذين دخلوا فى عهد قریش يوم الحديبية مع جملة من القبائل
 فكلمهم فقبضوا الا بنى ضمرة فلم ينقضوا فلذا أمر رسول الله بآتمام عهدهم الى مدتهم (قوله وما شرطية)
 أى بمعنى ان ويصح كونها مصدرية ظرفية اى فاستقيموا لهم مدة استقامتهم لكم (قوله حتى قبضوا
 باعانة بنى بكر على خزاعة) هذا مبنى على ما فهمه اولو لمشى على الصواب لقال حتى فرغت مدتهم
 (قوله كيف يكون لهم عهد) كرر الاستفهام زيادة فى التاكيد (قوله الا) مفعول ليرقبوا وجمعه إلال كقدح
 (قوله قرابة) وقيل المراد به الهد وقيل المراد به الله تعالى وقيل الجوار وهو رفع الصوت عند الحلاقة
 لانهم كانوا يفعلون ذلك عند الحلاقة والا قرب ما قاله المفسر (قوله عهدا) اى فاعطف للتفسير على تفسير
 الال بالعهد (قوله يرضونكم) هذا بيان لحالهم عند عدم الظفر بالمسلمين اثر بيان حالهم عند الظفر بهم
 (قوله وتابى قلوبهم) اى تمتنع من الاذعان والوفاء بما أظهروه (قوله اشتروا بآيات الله) اى استبدلوا
 آيات الله بالاعراض الفانية والشهوات الزائلة (قوله فصدوا عن سبيله) اى منعوا الناس من اتباع دين
 الاسلام والايمان (قوله انهم ساء ما كانوا يعملون) اى لضلالهم وكفرهم واضلالهم غيرهم (قوله
 لا يرقبون فى مؤمن) كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لان مقام الذم كتمام المدح البلاغة فيه
 الاطتاب (قوله فان تابوا) ليس فيه تكرار مع ما تقدم لا اختلاف جواب الشرط لان الاول افاد تخليعة
 سبيلهم وهنا افاد انهم اخواننا فى الدين (قوله اى فهم اخوانكم) اشار بذلك الى ان اخوانكم خير لخدوف
 والجملة فى محل جزم جواب الشرط (قوله يتدبرون) اى يعظون فيؤمنون وانما فسر العلم بالتدبر لان
 المراد به علم يحصل معه الاذعان لا مطلق علم (قوله وان نكثوا) النكث فى الاصل الرجوع الى خلف
 ثم استعمل فى النقص مجازا لجامع ان كلاما خرج عن مطلوبه وهو مقابله قوله فان تابوا الخ والمعنى فان
 اظهروا ما فى ضمائرهم من الشرقات اتوا الخ (قوله وطعنوا فى دينكم) عطف تفسير او سبب على مسبب
 والا قرب الاول (قوله فقاتلوا) امر لسيدنا محمد وامته (قوله أئمة الكفر) بتحقيق الهمزة وتنوين واو ادخال الف
 بينهما وتركه وتسهيل الثانية مع ادخال الف بينهما وتركه وبإبدال الثانية ياء فهذه خمس قراآت غير شاذة
 هنا وفى الانبياء وفى موضعى القصص وفى السجدة واصله أئمة بوزن أفعلة اريد ادغام احد الميمين فى
 الاخرى فقلت حركة الميم الاولى للساكن قبلها وهو الهمزة الثانية (قوله فيه وضع الظاهر الخ) اى زيادة
 فى التقبيح عليهم حيث وصفهم بكونهم رؤساء الكفر وكان مقتضى الظاهر فقاتلوا (قوله لا يمان لهم)
 بفتح الهمزة جمع بين معنى الحلف والمعنى لا عهود لهم متممة (قوله وفى قراءة بالكسر) اى فيكون مصدر
 آمن بمعنى اعطاه الامان او امن الايمان وهو التصديق (قوله الا للتضيض) اى وهو الطلب بمحت

استقاموا لكم) اقاموا على
 العهد ولم ينقضوه
 (فاستقيموا لهم) على الوفاء
 به وما شرطية (ان الله يحب
 المتقين) وقد استقام صلى
 الله عليه وسلم على عهدهم
 حتى قبضوا باعانة بنى بكر
 على خزاعة (كيف) يكون
 لهم عهد (وان يظهروا
 عليكم) يظفروا بكم
 (لا يرقبوا) يراعوا (فيكم)
 (لا) قرابة (ولا ذمة) عهدا
 بل يؤذوكم ما استطاعوا
 وجملة الشرط حال
 (يرضونكم) باقواهم
 بكلامهم الحسن (وتابى
 قلوبهم) الوفاء به (واكثرهم
 فاسقون) ناقضون للعهد
 (اشتروا بآيات الله) القرآن
 (ثمنا قليلا) من الدنيا اى
 تركوا اتباعها للشهوات
 والهوى (فصدوا عن
 سبيله) دينه (انهم ساء)
 بش (ما كانوا يعملوا)
 عملهم هذا (لا يرقبون فى
 مؤمن) الا ولا ذمة وأولئك
 هم المعتدون فان تابوا
 واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة
 فآخوكم (اى فهم
 اخوانكم) فى الدين
 وتقصي (نبي) الآيات
 لقوم يعلمون (يتدبرون)
 (وان نكثوا) قبضوا

(ايمانهم) مواليقهم (من بعد عهدهم وطعنوا فى دينكم) عابوه (فقاتلوا أئمة الكفر)
 رؤساءه فيه وضع الظاهر موضع المضمر (انهم لا يمان) عهود لهم (وفى قراءة بالكسر) لعلمهم ينتهون (عن الكفر) (الا) للتضيض

(ثم قالون قوما نكثوا) نقضوا (اي ايمانهم) عهدهم (وهو اباخراج الرسول) من مكة لما تشاوروا فيه بدار الندوة (وهم بدؤكم) بالقتال (اول مرة)
حيث قاتلوا خزاعة حلفاءكم مع بني بكر فما يمنعكم ان تقاتلوه (١٢١) (اتخشونهم) اتخافونهم (قاله الحق ان

تخشوه) في ترك قتالهم (ان كنتم مؤمنين) قاتلوهم بعد ذلك (الله) يقتلهم (بايديكم ويخزهم) يذلهم بالاسر والفهر (وينصرم عليهم) ويشف صدور قوم مؤمنين (بما فعل بهم) بنو خزاعة (ويذهب غيظ قلوبهم) كرها (ويتوب الله على من يشاء) بالرجوع الى الاسلام كابي سفيان (والله اعلم حكيم ام) بمعنى همزة الانكار (حسبتم ان تركوا ولما لم) يعلم الله علم ظهور (الذين جاهدوا منكم) بالاخلاص (ولم يخذلوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) بطانة واولياء المعنى ولم يظهر المخلصون وهم الموصوفون بما ذكر من غيرهم (والله خير بما تعملون ما كان للمشركين ان يعمرؤا مسجد الله) بالافراد والجمع بدخوله والقعود فيه (شاهدين على انفسهم بالكفر اولئك حبطت) بطلت (اعمالهم) لعدم شرطها (وفي النار هم خالدون) انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر

وازعاج لا تصافهم بصفات ثلاثة كل واحد منها يقتضي القتال (قوله) وهو اباخراج الرسول (انما اقتصر على الاخراج مع أنه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالايدي أيضا لان أثر الاخراج ظهر عقبيه وهو خروجهم منها بادن ربه لا خوف منهم ولذا ورد اللهم كما أخرجتني من أحب البلاد الى فاسكني في أحب البلاد اليك (قوله بدار الندوة) تقدم انها مكان اجتماع القوم للمشاورة والحديث والبان لها قصي وقد اذلت الان في المسجد فهي في مقام الحنفى (قوله حيث قاتلوا خزاعة) أي أعانواهم بالسلاح ثم اعلم أن صريح المفسر حمل ذلك على قريش وهو مناف لما تقدم من أن السورة نزلت سنة تسع وقر يش اذذاك مسلمون (قوله فما يمنعكم ان تقاتلوه) اشار بذلك الى ان المراد من التحضيض الامر مع التوبيخ (قوله في ترك قتالهم) متعلق بقوله اتخشونهم (قوله ان كنتم مؤمنين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه (قوله قاتلوه) هذا امر ذكر في جوابه خمسة امور (قوله بنو خزاعة) يؤخذ من ذلك انهم مؤمنون اذ ذاك (قوله ويتوب الله) بالرفع استئناف ولم يجزم لان التوبة على من يشاء ليست جزاء على قتال الكفار (قوله بمعنى همزة الانكار) الحق بانها بمعنى بل والهمزة مما كما تقدم له (قوله ان تركوا) اي يترككم الله من غير قتال (قوله ولما يعلم الله) الجملة حالية (قوله علم ظهور) دفع بذلك ما يقال كيف ينفي علم الله مع انه متعلق بكل شيء وجد ولم يوجد (قوله باخلاص) اي مع اخلاص (قوله وليجة) من الولوج وهو الدخول والمعنى بل ظننتم ان تركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل يظهر المجاهد منكم مع الاخلاص من غيره ولم تتخذوا في الله ولا رسوله ولا المؤمنين شيئا تدخلونه في قلوبكم غير محبة الله ورسوله والمؤمنين (قوله ما كان للمشركين ان يعمرؤا مسجد الله) سبب نزله هذه الآية وما بعدها ان جماعة من رؤساء قريش اصرؤا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله يعيروهم بالشرك وجعل على بن ابي طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم فقال العباس ما لكم تدكرون مساوينا وتكتمون محاسنا فقليل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن افضل منكم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة اي نخدمها ونسقي الحجيج ونفك العاني (قوله بالافراد والجمع) اي فهما قراءتان سبعيتان فالافراد اعلى ان المراد المسجد الحرام او على ان المسجد اسم جنس فيدخل فيه جميع المساجد والجمع اعلى ان كل بقعة من المسجد الحرام يقال لها مسجد او الجمع باعتبار انه قبلة لسائر المساجد (قوله شاهدين على انفسهم بالكفر) قيل المراد به السجود للاصنام لان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصنامهم خارج البيت الحرام عند الفوائد وكانوا يطوفون بالبيت عراة كلما طافوا طوفة سجدوا للاصنام فلم يزدادوا بذلك الا بعدا من الله (قوله اولئك حبطت اعمالهم) اي الحسنة التي افتخروا بها من خدمة المساجد وفك الاسير وسقاية الحاج وغير ذلك (قوله انما يعمر مساجد الله) بالجمع باتفاق السبعة وعمارته تكون بنائها من المال الحلال والصلاة فيها وغير ذلك (قوله ان يكونوا من المهتدين) اي ان يحشروا في زمرة يوم القيامة (قوله اجعائهم سقاية الحاج) رد على العباس وغيره كاياتي للمفسر حيث افتخروا بذلك وقالوا ان هذا شرف لا يضاهي والسقاية في الاصل هي المحل الذي يجعل فيه الشراب في الموسم كانوا يبنذون الزبيب في ماء زمزم ويسقونه الناس ايام الحج وكان القاعل لذلك العباس في الجاهلية واستمرت معه السقاية في الاسلام فهي لآل العباس ابدا (قوله اي اهل ذلك) اشار بذلك الى ان في الكلام حذف مضاف والتقدير اجعلتم اهل سقاية

(١٦ صاوى - في)

واقام الصلوة وآتى الزكوة ولم يخش (احدا) الا الله نفسه

اولئك ان يكونوا من المهتدين اجعلتم سقاية الحاج وعمارته المسجد الحرام) اي اهل ذلك (كن آمن بالله واليوم الآخر) جاهد في سبيل الله

لا يستون عند الله في الفضل (١٢٢) (والله لا يهدي القوم الظالمين) الكافرين نزلت رداعلى من قال ذلك وهو العباس او غيره

الحاج الخ وقد دفع بذلك ما يقال كيف يشبه المعنى وهو السقاية بالذات وهو من آمن (قوله لا يستون عند الله في الفضل) اى الاخرى لان فضل اهل السقاية والعمارة دنيوى (قوله او غيره) او بمعنى الواو لان اهل مكة كانوا يفتخرون بذلك ويزعمون ان هذا فخر لا يضاهى (قوله الذين آمنوا) اى اتصفوا بالايان وما عطف عليه وهو الهجرة والجهاد (قوله من غيرهم) يدخل فيه اهل السقاية والعمارة من الكفار فمة يتضاه ان لهم درجة لكنها ليست أعظم والجواب ان ذلك اما باعتبار ما يعتقدونه من ان لهم درجة ورتبة او اسم التفضيل باعتبار المؤمنين الذين لم يستكملوا الاوصاف الثلاثة (قوله وأولئك هم الفائزون) اى الكاملون في الفوز بالنسبة للمؤمن الذى لم يستكمل الاوصاف الثلاثة او المراد الذين لهم اصل الفوز بالنسبة لاهل السقاية والعمارة (قوله يبشرهم ربهم برحمة الخ) ذكر الله سبحانه وتعالى ثلاثة أشياء جزاء على الصفات الثلاثة فالرحمة في مقابلة الايمان لتوقف الرحمة عليه والرضوان في مقابلة الجهاد لانه بذل الاموال والانفس في مرضات الله والرضوان نهاية الاحسان فكان في مقابلة الجنة في مقابلة الهجرة لان في الهجرة ترك الاوطان فبدلوا وطنهم في الآخرة على واجل مما تركوه وانما قدمت الرحمة والرضوان اشارة الى انها يكونان في الدنيا والآخرة واخرت الجنة اشارة الى انها مختصة بالآخرة ولانها آخر العطايا (قوله حال مقدرة) اى لانهم حين الدخول ليسوا خالدين وانما هم منتظرون (قوله ونزل فيمن ترك الهجرة) قال ابن عباس لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم الناس بالهجرة الى المدينة فمنهم من تعلق به اهله وأولاده يقولون ننشدك بالله ان لا نضعنا فيرق لهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة فانزل الله تعالى هذه الآية (قوله قل ان كان آبؤكم) نزلت لما قال الذين أسلموا ولم يهاجروا نحن ان هاجرنا ضاعت اموالنا وذهبت تجارتنا وتخربت ديارنا وقطعت أرحامنا ويؤخذ من ذلك أنه اذا تعارض امر من امور الدين مع مصالح الدنيا يقدم امر الدين ولولزم عليه تعطيل امر الدنيا (قوله واخوانكم) اى حواشيكم والمراد بهم هنا اخوان النسب وان شاع جمع أخ النسب على اخوة واخ الدين على اخوان (قوله أقر باؤكم) وقيل هم من بينك وبينهم معاشرة مطلقا ولو غير قريب فهو عطف عام على ما قبله على كل حال (قوله وفي قراءة عشر ائكم) اى وهى سبعة وقر الحسن عشر ائكم (قوله ترضونها) اى ترضون الإقامة فيها (قوله أحب اليكم) خبر كان واسمها آبؤكم وما عطف عليه (قوله فقدمتم لاجله) قدره ليرتب عليه قوله فتر بصوا وجملة فتر بصوا جواب الشرط (قوله حتى يأتى الله بامر) قال ابن عباس هو فتح مكة اه اذا علمت ذلك تعلم ان هذا مشكل مع ما تقدم ومع ما ياتي من ان السورة نزلت بعد الفتح الا ان يقال ان بعض السورة نزل قبل الفتح بحسب الوقائع والسورة بتمامها نزلت بعد الفتح ولا غرابة في ذلك فتدبر (قوله تهديدهم) اى تخوف (قوله الفاسقين) عبر عنهم اولاً بالظالمين اشارة الى ان الكفار موصوفون بكل وصف قبيح (قوله لقد نصركم الله) الخطاب للنبي واصحابه بعد ادانهم عليهم (قوله في مواطن) جمع موطن كمواعد وموعد ويراد به الوطن وهو محل السكنى (قوله وقر يظن والنضير) الكلام على حذف مضاف اى وهو وطن قر يظن وموطن النضير (قوله ويوم حنين) ظرف لمحذوف قدره المفسر بقوله اذ كرو قبل معطوف على مواطنه من عطف ظرف الزمان على ظرف المكان ورد بان لا يقتضي أن قوله اذ اعجبكم كثير ائكم يرجع لقوله مواطن أيضاً لانه بدل من يوم حنين ولا يصح ذلك لان كثيرهم لم تعجبهم في جميع تلك المواطن بل في خصوص حنين فتعين ما قدره المفسر (قوله واد بين مكة والطائف) اى وبينهما ثمانية عشر ميلا وفي بعض العبارات ثلاث ليال (قوله هوازن) اى وهم قبيلة حليلة السعدية (قوله سنة ثمان) اى من الهجرة وهى سنة فتح مكة لان مكة فتحت في رمضان وغزوة هوازن في شوال عقبه (قوله من قلة) اى من عدد قليل

(الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة) رتبة (عند الله) من غيرهم (وأولئك هم الفائزون) الظافرون بالخير (يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم دائم خالدين) حال مقدرة (فيها ابدان الله عنده اجر عظيم) ونزل فيمن ترك الهجرة لاجل اهله وتجارته (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واخوانكم اولياء ان استحبوا) اختاروا (الكفر على الايمان ومن يتولهم منهم فاولئك هم الظالمون قل ان كان آبؤكم وأبنائكم واخوانكم وزواجكم وعشيرتكم) اقر باؤكم وفي قراءة عشر ائكم (واموال اقترفتموها) اكتسبتموها (وتجارة نخشون كسادها) عدم نقاقها (ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله) فقدمتم لاجله عن الهجرة والجهاد (فتر بصوا) انتظروا (حتى يأتى الله بامر) تهديدهم (والله لا يهدي القوم الفاسقين) لقد نصركم الله في مواطن للحرب (كثيرة) كبدرو قر يظن والنضير (و) اذكر (يوم حنين) واد بين مكة والطائف اى يوم قتل لكم فيه هوازن وذلك في شوال سنة ثمان (اذ) بدل من يوم (اعجبكم كثير ائكم) فقام لن تغلب اليوم من قلة (قوله

قوله) (قوله)

(قوله وكانوا اثني عشر ألفا) عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وألوان من الذين أسلموا في مكة بعد فتحها (قوله والكفار اربعة آلاف) الذي في شرح المواهب انهم أكثر من عشرين ألفا (قوله فلم تنفع عنكم شيئا) أي لم تنفعكم ولم تدفع عنكم شيئا (قوله أي مع رحبها) اشار بذلك الى ان الباء بمعنى مع والجملة حال أي ملتبسة برحبها والرحب بالضم السعة والفتح الواسع (قوله وليس معه غير العباس) أي وقد كان أخذًا بلجام بفلته (قوله وابوسفیان) أي ابن الحرث بن عبد المطلب وقد أسلم هو والعباس يوم الفتح وفي بعض السير ان الذين ثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حنين مائة وثلاثة وثلاثون من المهاجرين وستة وستون من الانصار ويجمع بين ما قاله المفسر وغيره بأنه لم يبق متصلا بالبيعة الا اثنان والباقيون مشتغلون بالحرب لم يفروا (قوله فردوا) أي رجعوا جميعا كالقصيل الضال عن أمه اذا وجدها (قوله لما ناداهم العباس) أي وكان صيتا يسمع صوته من نحو ثمانية أميال (قوله لم تروها) قيل كانوا خمسة آلاف وقيل ستة عشر ألفا ولم يبقا نوابل نزلوا لتقوية قلوب المسلمين وروى عن رجل كان في المشركين يوم حنين قال لما التقينا نحن واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين لم يقوموا لنا حلب شاة فلما لتقيناهم جعلنا نسوقهم في آثارهم حتى انتهينا الى صاحب البيعة البيضاء فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقلنا فاعنده رجال يبيض الوجوه حسان فقالوا لنا شاهت الوجوه ارجعوا قال فانهز مناوركوا أكتافنا وروى ان الملائكة الذين نزلوا يوم حنين عليهم عمام حمراء كبين خيلا بلقا (قوله بالقتل) أي لبعضهم وهم أكثر من سبعين (قوله والاسر) أي للنساء والذرية وكانوا ستة آلاف ولم تقع غنيمة أعظم منها فقد كان فيها من الابل اثنا عشر ألفا وقيل اربعة وعشرون ألفا ومن الغنم مالا يحصى وكان فيها غير ذلك ولما هزمهم قصد الى الطائف وأمر بجمل الغنائم في الجعرانة حتى ياتي اليهم فلما رجع صلى الله عليه وسلم من الطائف انتظره اوازن بضعة عشر يوما ليقدموا عليه مسلمين ثم أخذ في قسمة الغنائم وكان في السبي اخت رسول الله من الرضاع وهي بنت حليمة السعدية فاطمة رسول الله وأكرمها وردها لقومها فاخبرتهم بما وقع لها من رسول الله من الاكرام فكان ذلك باعثا على اسلامهم فاتي منهم جماعة وقالوا يا رسول الله انت خير الناس وبرهم فاردد علينا أموالنا واهلينا فقال لهم ان خير القول اصدقه اختاروا اما أموالكم واما ذرايركم ونساءكم قالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيئا فقال لهم اما ما كان لي ولبنى عبد المطلب فهو لكم واما ما كان لغيرهم فسا طلب فيه معروفهم ثم قال لهم اذا انا صليت فتقدموا الي واخبروني بذلك فقموا كما امرت وافتقال صلى الله عليه وسلم من طابت نفسه بشيء ان يرد فليفعل فقالوا رضينا بذلك وسلموه الاموال والا سارى (قوله انما المشركون نجس) القراءة السبعية فتحتين وفيه لغات أخرى ككتف وعضد والمعنى انهم نجس نجاسة معنوية لاحسية وقال ابن عباس أعيانهم نجسة كالكلاب والخنازير وقال الحسن من صافح مشركا توضحا واهل المذاهب على خلاف ذلك فانهم طاهرون لا هم داخلون في آية ولقد كرمنا بني آدم (قوله فلا يقر بوالالمسجد الحرام اخط) قال العلماء جملة بلاد الاسلام في حق الكفار ثلاثة اقسام احدها الحرم فلا يجوز للكافرين بدخله بحال وجوزا بوحيفة دخول المعاهد الثاني الحجاز فلا يجوز للكافر دخوله الا باذن ولا يقيم فيه أكثر من ثلاثة ايام لما في الحديث لا يقيم دينان في جزيرة العرب وحدها طولامن اقصى عدن الى ريف العراق وعرضا من جدة وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشام الثالث سائر بلاد الاسلام يجوز للكافرين اقيم فيها بذمة أو أمان لكن لا يدخل المساجد الا لفرض شرعي (قوله عام تسع) أي وهو عام نزول جملة السورة على الصحيح وما يورم خلاف ذلك يجب تأويله (قوله وان خفتم عيلة اخط) سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما امر عليا ان يقرأ على المشركين أول براءة خاف اهل مكة الفقر وضيق العيش لا تمتنع المشركين من دخول

وكانوا اثني عشر ألفا
والكفار اربعة آلاف
(فلم تنفع عنكم شيئا
وضاقت عليكم الارض بما
رحبت) ما مصدرية أي
مع رحبها أي سمعتها فلم
تجدوا مكانا تطمئنون اليه
لشدة ملحقكم من الخوف
(ثم وايتم مدبرين) منهم زين
ونبت النبي صلى الله عليه
وسلم على بفلته البيضاء
وليس معه غير العباس
وابوسفیان أخذ بركابه
(ثم انزل الله سكينته)
طمانينته (على رسوله
وعلى المؤمنين) فردوا الى
النبي صلى الله عليه وسلم
لما ناداهم العباس باذنه
وقالوا (وانزل جنودا لم
تروها) ملائكة (وعذب
الذين كفروا) بالقتل
والاسر (وذلك جزاء
الكافرين ثم توب الله من
بعد ذلك على من يشاء)
منهم بالاسلام (والله غفور
رحيم يا ايها الذين آمنوا
انتم المشركون نجس) قدر
نخب باطنهم (فلا يقر بوال
المسجد الحرام) أي
لا يدخلوا الحرم (بعد
عامهم هذا) عام تسع من
الهجرة (وان خفتم عيلة)

الحرم واتجارهم فيه فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (قوله فقرا) في المصباح السيلة بالفتح الفقر وهي مصدر عال يعيل من باب سار فهو عائل والجمع عالة وفي المختار وعيال الرجل من بعدهم وواحد العيال عيل كجيد والجمع عيائل كجيائد وأعال الرجل كثرت عياله (قوله وقد أغناهم بالفتوح) أي فاسلم أهل صنعاء وجدة وتبالة بفتح التاء وجرش ضم الجيم وفتح الراء بعدها شين معجمة قرينان من قرى اليمن وجلبوا إليهم الميرة وصاروا في أرغد عيش (قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله الخ) شروع في ذكر قتال أهل الكتابين اثريان قتال مشركي العرب وهذه الآية نزات حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتال الروم فلما نزلت توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لغزوة تبوك (قوله والا لا آمنوا بالنبي) جواب عما يقال إن ظاهر الآية يقتضي نفى إيمانهم بالله واليوم الآخر مع أنهم يزعمون الإيمان بالله واليوم الآخر وفي كلام المفسر إشارة لقياس استثنائي وتقديره أن يقال لو آمن اليهود والنصارى بالله واليوم الآخر لا آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم لكنهم لم يؤمنوا بالنبي فلم يؤمنوا بالله ولا باليوم الآخر وأيضا دعواهم الإيمان بالله باطلة لأنهم يعتقدون التجسيم والتشبيه ولا شك في كونه كفرا وكذلك دعواهم الإيمان باليوم الآخر باطلة لأنهم يعتقدون بعنة الأرواح دون الأجساد وأن أهل الجنة لا يكون فيها ولا يشربون ولا ينكحون فتحصل أن كفرهم بهذه الأمور بهكذا يهيم النبي ومن كذب نبيا فقد كفر بالله واليوم الآخر قال تعالى إن الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا (قوله كالنمر) أي والخنزير والربا وكل محرم في شرعنا فانهم مخاطبون بفروع الشريعة يعذبون عليها زيادة على عذاب الكفر (قوله دين الحق) من إضافة الموصوف لصفته (قوله الناسخ لغيره) أي الماحى له فمن اتبع غير الإسلام فهو كافر قال تعالى إن الدين عند الله الإسلام وقال تعالى ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ويصح أن يراد بالحق الله سبحانه وتعالى لأن من أسماه الحق والمراد بدين الله الإسلام (قوله حتى يعطوا الجزية) غاية لقتالهم وسميت جزية لأنها جزاء لكف القتال عنهم وتأمينهم (قوله الخراج المضروب عليهم) أي الذي يجعله الإمام على ذكورهم الأحرار البالغين المومنين (قوله أي متقادين) تفسير باللازم أي فاليد كناية عن الانقياد (قوله لا يوكلون بها) أي فاليد على حقيقتها وهذا التفسير يناسب مذهب مالك لأن عنده لا يجوز التوكيل في دفعها بل لكل واحد يدفع جزية بيده وحين دفعها يسط الكافر يده بها ويأخذها المسلم من يده لتكون يد المسلم هي العليا ثم بعد أخذها يصفعه المسلم على قفاه وعند الشافعي يجوز التوكيل في دفعها (قوله وقالت اليهود ائمن بالله واليوم الآخر) خروجهم بالصرف وعدمه قراءة ثان سبعيتان فالصرف على أنه عربي فلم توجد فيه إلا علة واحدة وعدمه على أنه أعجمي ففيه الملتان وابن خبير عزير في رسم بالالف لأنه ليس بصفة للعلم وسبب تلك المقالة على ما قاله ابن عباس أن عزيرا كان فيهم وكانت التوراة عندهم والتابوت فيهم فاضاعوا التوراة وعملوا بنسب الحق فرفع الله عنهم التابوت وأنساهم التوراة ومسحها من صدورهم فدعا الله عزير وأتهل إليه أن يرد إليه التوراة فبينما هو يصلى مبتهلا إلى الله نزل نور من السماء فدخل جوفه فمادت إليه فاذن في قومه وقال يا قوم قد أتاني الله التوراة وردها علي فعلقوا به يعلمهم ثم مكثوا ما شاء الله ثم إن التابوت نزل بعد ذلك به منهم فلما رأوا التابوت عرضوا ما كان يعلمهم عزير على ما في التابوت فوجدوه مثله فقالوا ما أوتي عزير هذا إلا لأنه ابن الله (قوله وقالت النصارى المسيح ابن الله) المسيح لقب له أمالانه ما مسح على ذى عاها الأبرى أولا أنه مسح بالبركة وسبب مقاتلتهم أنهم كانوا على الدين الحق

فقرا باقطاع تجارهم عنكم (فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء) وقد أغناهم بالفتوح والجزية (إن الله عالم حكيم قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) والا لا آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم (ولا يجرمون ما حرم الله ورسوله) كالنمر (ولا يدينون دين الحق) الثابت الناسخ لغيره من الأديان وهو دين الإسلام (من) يسان للذين (الذين أوتوا الكتاب) أي اليهود والنصارى (حتى يعطوا الجزية) الخراج المضروب عليهم كل عام (عن يد) حال أي متقادين أو بأيديهم لا يوكلون بها (وهم صاغرون) أذلاء متقادون لحكم الإسلام (وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح) عيسى (ابن الله) ذلك قولهم

بمدرغ عيسى عليه السلام احدى وثمانين سنة يصلون الى القبلة ويصومون حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب وكان في اليهود رجل شجاع يقال له بولص قتل جماعة من اصحاب عيسى عليه السلام ثم قال بولص لليهود ان كان الحق مع عيسى فقد كفرنا والدار مصيرنا فنحن مغبون ان دخلنا الدار ودخلوا الجنة فاني ساحات واضلهم حتى يدخلوا النار معنا ثم انه عمد الى فرس كان يقاتل عليه فرقه واظهر الندامة والتوبة ووضع التراب على رأسه ثم انه اتى الى النصارى فقالوا له من انت قال انا عدوكم بولص قد نوديت من السماء انه ليست لك توبة حتى تنصروا وقد ثبت وأنتم فادخلوه الكنيسة ونصروه ودخل يثا فيها فلم يخرج منه سنة حتى تعلم الانجيل ثم خرج وقال قد نوديت ان الله قد قبل توبتك فصدقوه واحبوه وعلاشا نه فيهم ثم انه عهد الى ثلاثة رجال اسم واحد نسطور والا آخر يعقوب والا آخر ملكان فلم نسطور ان عيسى ومريم آلهة ثلاثة وعلم يعقوب ان عيسى ليس بانسان وانه ابن الله وعلم ملكان ان عيسى هو الله لم يزل ولا يزال فلما تمكن ذلك فيهم دعا كل واحد منهم في الخوة وقال له انت خالصتي وادع الناس لما علمتكم وأمره ان يذهب الى ناحية من البلاد ثم قال لهم اني رأيت عيسى في المنام وقد رضى عني وقال لكل واحد منهم اني ساذج نفسي تقربا الى عيسى ثم ذهب الى المذبح فذبح نفسه وتفرق أولئك الثلاثة فذهب واحد الى الروم وواحد الى بيت المقدس والاخر الى ناحية اخرى واظهر كل واحد منهم مقاليته ودعا الناس اليها فتبعه على ذلك طوائف من الناس فتفرقوا واختلقوا (قوله بافواهم) من المعلوم ان القول لا يكون الا بالافواه فذكرها مبالغة في الرد عليهم (قوله بضاهون) بضم الهاء بعدها واو وبكسر الهاء بعدها همزة مضمومة ثم واو قراءتان سبعيتان (قوله قاتلهم الله) اى أعدمهم عن رحمته فهو دعاء عليهم (قوله اني يؤفكون) استفهام تعجب والاستفهام راجع الى الخلق لان الله يستحيل عليه التعجب (قوله اتخذوا) اى اليهود والنصارى (قوله احبارهم) جمع حبر بالفتح والكسر والثاني اقصم العالم الماهر (قوله حيث اتبعوهم) اشار بذلك الى انهم لم يتخذوهم اربابا حقيقة بل المعنى كالارباب في شدة امتثالهم امرهم (قوله والمسيح ابن مريم) بالنصب عطف على احبارهم والمفعول الثاني محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره يا (قوله وما امروا الخ) الجملة حالية (قوله لا اله الا هو) صفة ثانية لالهها (قوله شرعه وبراهيمه) اى الدالة على صدقه صلى الله عليه وسلم وهى ثلاثة امور احدها المعجزات الظاهرات ثانيا القرآن العظيم ثالثها كون دينه الذى امر باتباعه وهو دين الاسلام ليس فيه شيء سوى تعظيم الله والا لقيامه ونهيه والتبري من كل معبود سواه فلهذا امور نيرة واضحة في محبة نبوته صلى الله عليه وسلم فن أراد ابطال ذلك فقد خاب سعيه (قوله الا ان يتم نوره) اى عليه ويرفع شأنه (قوله ولو كره الكافرون) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير ولو كره الكافرون اتمامه ولم يبال بهم (قوله بالهدى) اى القرآن (قوله ودين الحق) اى دين الاسلام (قوله جميع الاديان المخالفة له) اى ينسخه لها (قوله ولو كره المشركون) كرر ليزيد التهمك بهم والرد عليهم ووصفهم اولا بالكفر وثانيا بالاشراك اشارة الى انهم اتصفوا بكل منهما (قوله يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار الخ) لما بين عقائد الاتباع وصفاتهم شرع في بيان صفات الرؤساء والاحبار علماء اليهود والارباب النصارى وفي قوله كثيرا اشارة الى ان الاقل من الاحبار والرهبان لم يكونوا كذلك كعبد الله بن سلام واضرابه من الاحبار والنجاشي واضرابه من الرهبان (قوله ياخذون) اشار بذلك الى ان المراد بالا كل الاخذ فاطلق الخاص واريد العام من باب تسمية الشيء باسم جزئه الا عظم لان معظم المقصود من اخذ الاموال كلها (قوله بالباطل) قيل هو تخفيف الشرائع والتساهل فيها لسفلتهم وقيل هو تغيير صفات المصطفى صلى الله عليه وسلم الكائنة في التوراة والانجيل وقيل ما هو اعم وهو الاحسن والباعث لهم على ذلك حب الرئاسة واخذ

بافواهم) لاستند لهم عليه بل (بضاهون) يشابهون به (قول الذين كفروا من قبل) من آباءهم تقليدا لهم (قالهم) لعنهم (الله اني) كيف (يؤفكون) يصرفون عن الحق مع قيام الدليل (اتخذوا احبارهم) علماء اليهود (ورهبانهم) عباد النصارى (اربابا ممن دون الله) حيث تيمم في تحليل ما حرم وتحريم ما حل (والمسيح ابن مريم وما امروا) في التوراة والانجيل (الا ليعبدوا) اى بان يعبدوا (الهوا واحدا لا اله الا هو سبحانه) تنزيها له (عسا يشركون يريدون ان يطفئوا نور الله) شرعه وبراهيمه (بافواهم) باقواهم فيه (وياي الله الا ان يتم) يظهر (نوره ولو كره الكافرون) ذلك (هو الذى رسل رسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (بالهدى ودين الحق ليظهره) عليه (على الدين كله) جميع الايمان المخالفة له (ولو كره المشركون) ذلك (يا ايها الذين آمنوا كثيرا من الاحبار والرهبان لياكلون) ياخذون (اموال الناس بالباطل)

كالرشا في الحكم
(ويصدون) الناس (عن
سبيل الله) دينه (والذين)
ميتدا (يكنزون الذهب
والفضة ولا ينفقونها) اى
الكنوز (في سبيل الله) اى
لا يؤدون منها حقه من
الزكاة والخير (فبشرهم)
اخبرهم (بمذاب اليم) مؤلم
(يوم يحى عليها في نار جهنم
فكوى) تحرق (بها)
جباهم وجنوبهم
وظهورهم) وتوسع جلودهم
حتى توضع عليها كلها
ويقال لهم (هذما كنزكم
لا تفسكم فذوقوا ما كنتم
تكنزون) اى جزاءه (ان
عدة الشهور) المعتد بها للسنة
(عند الله اثنا عشر شهرا
في كتاب الله) اللوح
المحفوظ (يوم خلق
السموات والارض منها)
اى الشهور (اربعة حرم)
محرم ذو القعدة
وذو الحجة والحرم ورجب
(ذلك) اى تحريمها (الدين
القيم) المستقيم (فلا تظلموا
فيهن) اى الاشهر الحرم
(انفسكم) بالمعاصى فانها
فيها اعظم وزر وقيل في
الاشهر كلها (وقالتوا
المشركين كافة) جميعا في كل
الشهور (كايقاتونكم كافة
واعلموا ان الله مع المتقين)

الاموال (قوله كالرشا) بضم الراء وكسر هاء جمع رشوة بالضم على الاول والكسر على الثانى وفى القاموس
الرشوة مثله وهى الجعل على الحكم وهى حرام ولو على الحكم بالحق فما بالك باخذها على الحكم بالباطل
اما حبل الاستقاء فيقال فيه رشاء بالكسر والمد (قوله ويصدون عن سبيل الله) اى يمنعون الناس عن
الدخول في دين الاسلام (قوله والذين يكنزون) الكنزى الاصل جمع المال ودفعه وعدم الاتفاق منه
واختلف في المراد بالذين يكنزون الذهب والفضة فقل المراد بهم اهل الكتاب لان شانهم الحرص
وكثر المال وقال ابن عباس نزلت في مانع الزكاة من المسلمين والحقوق الواجبة وقال ابو ذر نزلت في اهل
الكتاب والمسلمين الذين يمنعون الزكاة والحقوق الواجبة روى ان ابا ذر اختلف مع معاوية في هذه الآية
فقال معاوية نزلت في اهل الكتاب وقال ابو ذر نزلت فينا وفيهم فكتب معاوية وكان امير اعلى الشام
الى عثمان يشكوه فكتب عثمان الى ابى ذر ان اقدم المدينة فقدم فادحهم عليه الناس حتى كانوا لم يروه قبل
ذلك فاخبر عثمان بذلك فقال له ان شئت تنحيت فكننت قريبا منا فنزل بالبدعة وقال ولوامر واعلى عبدا
حبشيا اسمعت واطعت (قوله اى الكنوز) اى المدلول عليها بقوله يكنزون ودفع بذلك ما يقال ان
المتقدم شيئا من الذهب والفضة فكان مقتضاة تشية الضمير فلم افرد فاجاب بانه عائد على الكنوز
المفهومة من السياق (قوله فبشرهم) انما سمى بشارته كما بهم واسارة الى انه بمنزلة الوعدى عدم تخلفه (قوله)
يوم يحى عليها) ظرف لقوله بمذاب اليم ويحى يجوز ان يكون من حميته واحميته ثلاثيا ورباعيا يقال
حميت الحديد واحميتها وقدت عليها لتحمى والفاعل محذوف تقديره يوم تحمى النار عليها اى تعقد
على تلك الكنوز فتكوى بها جباهم اى حذفت الفاعل ذهبت علامة التانيث ولذلك قرئ بالتاء
من فوق وانيب الجار والجرورنا به ولتضمنه معنى الانقياد دعى بلى (قوله جباهم) المراد بها جهة
الآمام بدليل المقابلة (قوله وتوسع جلودهم) اى حتى لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم وذلك
بمد جعلها صفائح من نار (قوله اى جزاءه) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف لان الكنوز
لا تذاق وهذا عذابه في الآخرة ووردا انه يصور ماله في قبره بصورة شجاع اقرع له زبيتان ياخذ بهن متيه
اى شذقيه ويقول انا كنزك انا مالك فلا مانع من حصول الجميع له اجارنا الله من اسباب ذلك (قوله ان
عدة الشهور اى) المقصود من ذلك الرد على الجاهلية حيث يزيدون في الاشهر بحسب اهوائهم الفاسدة
فرارا من القتال في الاشهر الحرم فانهم كانوا يعظمون الاشهر الحرم فلا يقاتلون فيها فكانوا اذا
اضطروا للقتال فيها ادعوا انها ماتت وقالتوا فيها فر بما جعلوا السنة اربعة عشر شهرا اواز يد بحسب ما
تسوله عقولهم الفاسدة (قوله عند الله) ظرف متعلق بمحذوف صفة للشهور (قوله اثنا عشر شهرا) وهذا
شهور السنة القمرية العربية التى يعتد بها المسلمون في عباداتهم كالصيام والحج وسائر امورهم وايام هذه
الشهور ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما والسنة الشمسية وتسمى القبطية وهى عبارة عن دور الشمس في
الفلك دورة تامة وهى ثلثمائة وخمسة وستون يوما ربع فتنتقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية اعاشرة
ايام او احدى عشر يوما خمسة ايام نقص الشهور العربية وخمسة ايام النسي ان كانت السنة بسيطة وستة ايام
ان كانت كبيسة فكل اربع سنين تاتى فيها سنة كبيسة فسبب هذا التقصان تدور السنة الهلالية فيقع
الصوم والحج نارة في الشتاء وتارة في الصيف (قوله في كتاب الله) صفة لاثنا عشر (قوله محرم) اى
معظمة محترمة تنضاض فيها الطاعات (قوله ذو القعدة) بفتح القاف وكسرها والفتح افسح عكس الحجة
(قوله بالمعاصي) اى فظلم النفس يكون بمخالفة الله لانه بسبب ذلك تعرض لغضب الله الموجب
لدخول النار (قوله فانها فيها اعظم وزرا) اى اشد اثم منه في غيرها (قوله وقالتوا المشركين كافة) هذه الآية

ناسخة لآية البقرة المفيدة حرمة القتال في الاشهر الحرم قال تعالى يستلونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير الآية وقوله كافي مصدر في موضع الحال من فاعل قاتلوا ومن المشركين ولا يثنى ولا يجمع ولا تدخل عليه أل ولا يتصرف فيه بغير الحال (قوله بالعون والنصر) أي فعيته مع المتقين زائدة على معيته مع الخلق أجمعين المشار لها بقوله تعالى ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم ايما كانوا لانها معية تصرف وتدبر وذلك لا يختص بالانسان بل مع كل مخلوق حيوانا وجمادا (قوله انما النسي) فيل بمعنى مفعول والمراد به تاخيرهم حرمة الحرم الى صفر كما في المختار وهذه قراءة الجمهور بهمة بعد الياء وفي قراءة سبعية بإبدال الهمزة ياء وادغام الياء فيها وقرئ شدوذا يسكون السين وفتح النون وضم السين بوزن فعول (قوله كما كانت الجاهلية تفعله) أي لان الجاهلية كانت تعتقد حرمة الاشهر الحرم وتعظيمها وكانت معايشهم من الغزو وكان يشق عليهم الكف عن ذلك ثلاثة أشهر متوالية فاخروا تحريم شهر الى شهر آخر فكانوا يؤخرون تحريم الحرم الى صفر فاذا احتاجوا الى القتال أخروا التحريم الى ربيع الاول وهكذا حتى استدار التحريم على السنة كلها وكانوا يحجون في كل شهر عامين فحجوا في ذي الحجة عامين والحرم كذلك وهكذا باقى الشهور فوافقت حجة أبي بكر في السنة التاسعة ذا القعدة ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فوافقت شهر الحج المشروع وهو ذو الحجة فوقف بهرفة في اليوم التاسع وخطب الناس في اليوم العاشر بمضى حيث قال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب ومضى الذي بين جمادى وشعبان أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال أليس ذا الحجة قلنا بلى قال أي بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال أليس البلدة قلنا بلى قال فأي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم وأموالكم قال عذ واحسبه قال وأعرضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم فلا ترجعوا بعدي ضللا لا يضرب بعضكم بعضا إلا ليبغ الشاهد منكم الغائب فلعل بعض من يبلغه ان يكون أوعى له من بعض من سمعه ثم قال ألا هل بلغت ألا هل بلغت مرتين (قوله اذا هل) بالبناء للفاعل والمفعول ويقال استهل وهل اذا رفع الصوت عند ذكره وبذلك سمي الهلال (قوله بضم الياء) أي مع فتح الضاد مبنيا للمفعول في السبعة ومع كسر الضاد مبنيا للفاعل في العشرة (قوله وفتحها) أي مع كسر الضاد لا غير وهي سبعة أيضا فتكون القراآت ثلاثا وواحدة عشرية واثنان سبعتان (قوله أي النسي) المراد به هنا اسم المفعول أي المنسوء أي المؤخروا وهو تحريم بعض الشهور (قوله يحلونه عاما) فيه وجهان أحدهما ان الجملة تفسيرية للضلال الثاني انها حالية (قوله ليواطئوا) تنازعه كل من يحلونه ويحرمونه فيجوز الثاني والاول (قوله الى أعيانها) أي الاربع التي اشتهر تحريمها لانهم لو التزموا أعيانها لم يضلوا (قوله زين لهم سوء أعمالهم) بالبناء للمفعول والزين لهم الشيطان (قوله لا يهدي القوم الكافرين) أي لا يوصلهم للسعادة (قوله ونزل لما دعا الخ) أي من هنا الى قوله انما الصدقات فهذه الآيات متعلقة بغزوة تبوك والمتخلفين عنها من منافقين وغيرهم (قوله الى غزوة تبوك) بالصرف على ارادة البقرة ومنعه للعالمية والتأنيث وكانت في السنة التاسعة من الهجرة بدر جوعه من الطائف وسبب توجهه لها انه بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هرقل جمع أهل الروم وأهل الشام وانهم قدموا مقدماتهم الى اللقاء وكان صلى الله عليه وسلم قليلا ما يخرج في غزوة الا وري عنها بغيرها الا ما كان من غزوة تبوك وذلك لبعد المسافة لانه على طرف الشام بينها وبين المدينة اربع عشرة

بالعون والنصر (انما النسي)
أي التأخير لحرمة شهر الى
آخر كما كانت الجاهلية
تفعله من تأخير حرمة
الحرم اذا هل وهم في القتال
الى صفر (زيادة في الكفر)
لكفرهم بحكم الله فيه
(بضل) بضم الياء وفتحها
(به الذين كفروا يحلونه)
أي النسي (عاما ويحرمونه
عاما ليواطئوا) يوافقوا
بتحليل شهر وتحريم آخر
بدله (عدة) عدد (ما حرم
الله) من الاشهر فلا
يزيدون على تحريم اربعة
ولا ينقصون ولا ينظرون
الى أعيانها (فيحلوا ما حرم
الله زين لهم سوء أعمالهم)
فظنوه حسنا (والله
لا يهدي القوم الكافرين)
ونزل لما دعا صلى الله عليه
وسلم الناس الى غزوة تبوك

وكانوا في عشرة وشدة حر
الاصلي في المثلثة واجتلاب
همزة الوصل اي تباطأتم
وماتم عن الجهاد (الى
الارض) والقعود فيها
والاستفهام للتوبيخ
(أرضيتم بالحياة الدنيا
ولذاتها (من الآخرة)
اي بدل نعيمها (فامتاع
الحياة الدنيا في) جنب
متاع (الآخرة الا قليل)
حقير (الا) بادغام لافي نون
ان الشرطية في الموضعين
(تنفروا) تخرجوا مع النبي
صلى الله عليه وسلم للجهاد
(يعذبكم عذابا اليما) مؤلما
(ويستبدل قوما غيركم) اي
ياتهم بدلكم (ولا
تضروه) اي الله أو النبي صلى
الله عليه وسلم (شيا) بترك
نصره فان الله ناصر دينه
(والله على كل شيء قدير)
ومنه نصر دينه ونبيه (الا
تضروه) اي النبي صلى الله
عليه وسلم (فقد نصره الله
اذ) حين (أخرجه الذين
كفروا) من مكة أي ألقوه
الى الخرج لما أرادوا قتله
او حبسه او نفيه بدار
الندوة (ثاني اثنين) حال
اي احد اثنين والآخر
أبو بكر المعنى نصره الله في
مثل تلك الحالة فلا نخذه
في غيرها (اذ) بدل من اذ
قبله (هما في النار) نقب في
جبل نور (اذ) بدل ثان
(يقول لصاحبه) اي بكرو قد قال لما راى اقدام المشركين لو نظر احدكم تحت قدميه لا يبرأ (لا تخزن)

(١٢٨) فشق عليهم (يا ايها الذين آمنوا) ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انما قلتم (بادغام الطاء في

مرحلة قامهم بالجهاد وبعث الى مكة وقبائل العرب وهي آخر غزواته صلى الله عليه وسلم وانفق عثمان
نفقة عظيمة فجز عشرة آلاف وانفق عليها عشرة آلاف دينار غير تسعمائة بعير ومائة فرس وما يتعلق
بذلك وجاء أبو بكر بجميع ماله اربعة آلاف درهم وجاء عمر بنصف ماله وجاء ابن عوف بمائة أوقية
وجاء العباس بمال كثير وكذا طلحة وبعث النساء بكل ما يقدرن عليه من حلين فلما تجهز رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالناس وهم ثلاثون الفا وقيل اربعمائة الف وقيل سبعون الفا وكانت الخيل عشرة آلاف
فرس وخلف على المدينة محمد بن مسلمة الانصاري وقيل على ابن ابي طالب وتخلف عبد الله بن ابي ومن
كان معه من المنافقين فبعد ان خرج بهم الى ثنية الوداع متوجها الى تبوك عقد الالوية والرايات فدفق لواءه
الاظم الى ابي بكر ورايته العظمى للزبير وراية الاوس لاسيد بن حضير وراية الخزرج للحباب بن المنذر
ودفع لكل بطن من الانصار ومن قبائل العرب لواء وراية ولما نزلوا تبوك وجدوا عينها قليلة المساء
فاغترف رسول الله صلى الله عليه وسلم غرفة من ماء ثم فمضض بها فافهم بصقه فيها فقارت عينه احدى
امتلات وارثواهم وخيلهم وركابهم واقام بتبوك بضعة عشرة ليلة وقيل عشرين ليلة فأتاه بحنة بضم التحتية
وفتح الحاء المهملة والنون المشددة ثم أتاه ثابت ابن ربيعة بضم الراء فهمزة ساكنة فمودة صاحب ايلة
واهدى له بغلة بيضاء فكساها النبي رداء وصالحه على اعطاء الجزية بعد ان عرض عليه الاسلام فلم يسلم
وكتب له ولاهل ايلة كتابا تركه عندهم ليعملوا به وقد استشار صلى الله عليه وسلم اصحابه في مجاوزة تبوك
فاشاروا عليه بعدم مجاوزتها فانصرف هو والمسلمون راجعين الى المدينة ولما دنا من المدينة تلقاه
المتخلفون فقالوا لصحابه لا تكلموا رجلا منهم ولا تجالسوهم حتى آذن لكم فصار الرجل يرض عن
ابيه واخيه (قوله وكانوا في عشرة) اي قحط وضيق عيش حتى ان الرجلين يجتمعان على التمرة
الواحدة (قوله وشدة حر) اي حتى كانوا يشربون الفرت (قوله فشق عليهم) اي فصخف عنهم
عشر قبائل و يقال لها غزوة السرة والفاضية لانها اظهرت حال المنافقين (قوله ما لكم) ما مبتدأ ولكم
خبره وانما قلتم حال واذا ظرف لتلك الحال مقدم عليها والتقدير اي شيء ثبت لكم من الضرر
حال كونكم متثاقلين وقت قول الرسول لكم انفروا الخ (قوله بادغام النساء الخ) اي فلا يصل
تناقلتم أبدلت التاء واوغمت فيها واتي بهمزة الوصل توصلا للنطق بالساكن (قوله وماتم)
قدره اشارة الى انه ضمن انما قلتم معنى ماتم فعاده بالي (قوله أرضيتم) الاستفهام للتوبيخ
والتعجب (قوله حقير) اي لان لذات الدنيا خسيصة مشوبة بالكدرات والآفات سريعة الزوال
بخلاف لذات الآخرة فهي شريفة منزهة عن الاقدار والاكدار باقية لا تنتهي لها (قوله بادغام لا
في ان) العبارة فيها قلب والاصل بادغام أن في لا م لا (قوله في الموضعين) اي هذا وقوله الا تنصروه
(قوله يعذبكم عذابا اليما) قيل المراد في الآخرة وقيل المراد في الدنيا باحتباس المطر لما روي أنه سئل ابن
عباس عن هذه الآية فقال استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حياه من أحياء العرب فثاقوا فامسك الله
عنهم المطر فكان ذلك عذابهم (قوله ويستبدل قوما غيركم) قيل المراد بهم أبناء فارس وقيل أهل اليمن (قوله)
ومنه نصر دينه) اي ولوم من غير واسطة (قوله الا تنصروه) شرط حذف جوابه تقديره فسينصره الله
واما قوله فقد نصره الله فتعليل للجواب ولا يصلح ان يكون جوابا لانه ماض وقوله اذا خرج به ظرف
لقوله نصره الله وهذا خطاب لمن تناقل عن تلك الغزوة (قوله بدار الندوة) تقدم ايضا ذلك في سورة
الانفال في قوله تعالى واذا مكر بك الذين كفروا الخ (قوله حال) اي من الهاء في أخرجه والتقدير براذ
أخرجه الذين كفروا حال كونه منفردا عن جميع الناس الا ابا بكر (قوله بدل من اذ قبله) اي بدل بعض
من كل لان الاخراج زمنه ممتد فيصدق على زمن استقرارهما في الغار والافز من الاخراج مباين لزمان
حصولهما في الغار لان بين الغار ومكة مسيرة ساعة (قوله لا تخزن) اي لا تهتمهم وكان حزن الصديق على

ان الله منا) بنصره (فانزل الله سكينته) طمأنته (عليه) قيل على النبي صلى الله عليه وسلم وقيل على ابي بكر (وأبده) أي النبي صلى الله عليه وسلم (بجند لم تروها) ملائكة في الغار ومواطن قتاله (وجعل كلمة الذين كفروا) أي دعوة (١٣٩) الشرك (السفلى) المغلوبة (وكلمة

الله) أي كلمة الشهادة (هي العليا) الظاهرة العالمة (والله عز وجز) في ملكه (حكيم) في صنعه (انقروا خفافا وثقالا) نشاطا وغير نشاط وقيل اقوياء وضعفاء او غنياء وفقراء وهي منسوخة بآية ليس على الضعفاء (وجاهدوا باموالكم وانفسكم في سبيل الله ذلك خير لكم ان كنتم تعلمون) انه خير لكم فلان قالوا ووزل في المناقنين الذين تخلفوا (لو كان) مادعوتهم اليه (عرضا) متاعا من الدنيا (قريبا) سهل المأخذ (وسفرا) قصدا وسطا (لا تبعوك) طلبا للفتنة (ولكن بعدت عليهم الشقة) المسافة فتخلفوا (وسيحلفون بالله) اذ ارجعتم اليهم (لو استطعنا) الخروج (لخرجنا معكم) يهلكون انفسهم بالحلف الكاذب (والله يعلم انهم لكاذبون) في قولهم ذلك وكان صلى الله عليه وسلم اذن الجماعة في التخلف باجتهاد منه فنزل عتابا له وقدم العفو تطميئا لقلبه (عفا الله عنك) لم اذن لهم في التخلف وهلا تركتهم (حق

رسول الله لا على نفسه وردا انه قال له اذ امت انا فان رجل واحد واذ امت انت هلكت الامة والدين (قوله ان الله معنا) أي معية معنوية خاصة (قوله قيل على النبي) أي فيكون المراد زاده سكينته وطمأنته حتى عمت ابا بكر والافرسول الله لم يسبق له انزعاج لمز يد ثقتة بر به (قوله وقيل على ابي بكر) أي لانه هو المنزعج (قوله ملائكة في الغار) أي يحرسونه من اعدائه (قوله ومواطن قتاله) الواو بمعنى اولاه تقسير ان (قوله أي دعوة الشرك) أي دعوة اهل الشرك الناس اليه والمراد عقيدة اهل الشرك (قوله وكلمه الله هي العليا) القراء السبعة على الرفع مبتدأ وهي اماضير فصل او مبتدأ ثان والعليا اما خبر عن كلمة او عن الضمير والجملة خبر كلمة وقرئ شذوذا بالنصب معطوفا على مفعول جعل (قوله انقروا خفافا وثقالا) ذكر المفسر في معنى ذلك ثلاثة أقوال وهي من جملة أقوال كثيرة ذكرها المفسرون فقيل الخفيف الذي لا ضبعة له والثقل الذي له الضبعة وقيل الخفيف الشاب والثقل الشيخ وقيل غير ذلك فالمقصود تعميم الاحوال أي انقروا على أي حال كنتم عليه وهذا الحكم باق اذا تعين الجهاد بان فجا العدو وأما في حال كونه فرض كفاية فليس حكم العموم باقيا بل منسوخ اما بآية وما كان المؤمنون لينفروا كافة او بآية ليس على الضعفاء ولا على المرضى الخ (قوله نشاطا) بكسر النون جمع نشيط ككرام وكريم (قوله وهي منسوخة) أي على القولين الاخيرين لا على الاول فهي محكمة (قوله انه خير) مفعول تعلمون (قوله فلا تناقروا) جواب الشرط (قوله في المناقنين) أي كعبد الله بن ابي وازراه (قوله متاع الدنيا) سمي عرضا لسرعة زواله كالعرض (قوله المسافة) أي التي تقطع بالمشقة فهي مشتقة من المشقة (قوله وسيحلفون) هذا اخبار من الله بالغييب فان هذه الآية نزلت قبل رجوعه من تبوك (قوله لخرجنا معكم) هذه الجملة سدت مسد جواب القسم والشرط (قوله يهلكون انفسهم) هذا امر تب على قوله وسيحلفون المعنى يزدادون بها هلاكا لانهم هلكوا بالكفر ويزيدون هلاكا باليمين الكاذبة لما في الحديث اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع (قوله لجماعة) أي من المناقنين (قوله باجتهاد منه) هذا احد قولين والآخر انه لا يجتهد والحاصل انه اختلف هل يجوز على النبي الاجتهاد في غير الاحكام التكليفية الصادرة من الله تعالى ولا يجوز والصحيح الاول ولكنه في اجتهاده دائما مصيب وعتاب الله انما هو على فعل امر مباح له فهو من باب حسنات الابراشيات المقرين لا على وزر فعله فاعتقاد ذلك كفر (قوله عفا الله عنك) أي عن هذا الامر الذي فعلته (قوله لم اذن لهم) اللام الاولى للتعليل والثانية للتبليغ وكلاهما متعلقان باذنت فلم يلزم عليه تعلق حرفي جرم متحدى اللفظ والمعنى بما مل واحد والمعنى لا شيء اذنت لهم في التخلف عن الجهاد (قوله وهلا تركتهم) قدره اشارة الى ان قوله حتى يتبين الغاية في ذلك المحذوف (قوله لا يستأذك الذين يؤمنون) أي لا يليق منهم وليس من عادتهم الاستئذان في الواجب عليهم بل الغالب في الايمان يبادر اليه من غير توقف فحيث وقع من هؤلاء الاستئذان كان دليلا على تفاقمهم (قوله في التخلف) أي من غير عذر (قوله وارتابت قلوبهم) انما استند الرب للقلب لانه محله كما انه محل الايمان والمعرفة (قوله ولو ارادوا الخروج الخ) هذا تسليية له صلى الله عليه وسلم على عدم خروج المناقنين معه اذ لا فائدة فيه ولا مصلحة وعتاب الله على الاذن لهم في التخلف انما هو لاجل اظهار حالهم وفضيحتهم كان الله يقول لنبهه كان الاولى لك عدم الاذن لهم في

(١٧ - صاوي - في) يتبين لك الذين صدقوا في العذر (وتلم الكاذبين) فيه لا يستأذك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر في التخلف عن (ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم) والله عالم بالمؤمنين انما يستأذك في التخلف (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت) شكك (قلوبهم) في الدين (فهم في ريبهم يترددون) يتحيرون (ولو ارادوا الخروج) معك (لا عدوا لعدة) أهبة من الآلة والازاد

(ولكن كره الله انبما هم) اى لم يرد خروجهم (فنبطهم) كسلهم (وقيل) لهم (اقدموا مع القاعد بن) المرضى والنساء والصبيان اى قدر الله تعالى ذلك (لوخرجوا) (١٣٠) فيكم مازادوكم الا خبالا) فسادا بتخذيل المؤمنين (ولا وضمووا خلاكم) اى اسرعوا بينكم

التحلف ليظهر حالهم فان القرائن دالة على انهم لا يريدون الخروج لعدم التاهب له (قوله) ولكن كره الله انبما هم) استدراك على قوله ولو ارادوا الخروج لاعدوا له عدة لانه فى معنى النفى فهو استدراك على ما يتوهم ثبوته وهو محبة الله منهم والخروج والمعنى لو ارادوا الخروج لاعدوا ولكن لم يريدوه لكرهه الله انبما هم لما فيه من المفاسد فلم يعدوا له عدة وهذا احسن ما يقال (قوله اى قدر الله تعالى ذلك) جواب عما يقال حيث امرهم الله بالعود كان مودعهم محروبا لا مذموما فاحاب به لئلا يفسد حقيقة بل المراد به الارادة والتقدير * واجيب ايضا بان الفاعل الشيطان وهو يامر بالفحشاء والمنكر واجيب ايضا بان الفاعل الله حقيقة والقول على حقيقة * وهو امر تهديد على حدا عملوا ما شئتم (قوله لو خرجوا فيكم مازادوكم الا خبالا) هذا بيان للمفاسد التى تترتب على خروجهم * ان قلت ان مقتضى العتاب المتقدم ان خروجهم فيه مصلحة ومفتضى ما هنا ان خروجهم مفسدة فكيف الجمع بينهما اجيب بان خروجهم مفسدة عظيمة وعتاب الله لنبه انما هو على عدم التالى حتى يظهر تفاقمهم وفضيحتهم ولبس في خروجهم مصلحة اصلا كما علمت (قوله مازادوكم الا خبالا) اى ما احد ثوابكم الا خبالا وليس المراد ان الخبال كان حاصل من قبل وانما حصل منهم زيادته (قوله الا خبالا) يصح ان يكون استثناء منقطعا والمعنى مازادوكم قوة ولكن خبالا او متصلا من عموم الاحوال والمعنى مازادوكم شيئا اصلا الا خبالا (قوله ولا وضمووا خلاكم) الايضاع فى الاصل سرعة سير البعير ثم استعير الايضاع لسرعة الفساد فى الكلام استعارة تبعية حيث شبه سرعة الفساد بسرعة سير الركائب ثم اشتق منه اوضموا بمعنى اسرعوا وفى الخلال استعارة مكنية حيث شبه الخلال بركائب تسرع فى السير وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو اوضموا بمعنى اسرعوا فانها تهيئ (قوله يبعثونكم الفتنة) حال من فاعل اوضموا والتقدير طالين لكم الفتنة (قوله وفيكم سماعون لهم) يحتمل ان يكون المراد جواسيس منهم يسمعون لهم الاخبار منكم ويحتمل ان يكون الضمير فى فيكم عائدا على المؤمنين والمعنى ان فى المؤمنين ضمفاء قلوب يصفون الى قول المنافقين بالتخذيل والافساد لطعنهم صحة ايمانهم (قوله من قل) اى قبل هذه الغزوة كالواقع من المنافقين فى احد وفى الاحزاب (قوله حتى جاء الحق) اى استمروا على تقليب الامور حتى اخ (قوله وهو الجدين قيس) وهو منافق عنيد حتى انه من قباحته امتنع من مبايعة رسول الله تحت الشجرة فى يمة الرضوان واخفى تحت بطن ناقته (قوله فى جلا دى بنى الاصفر) اى ضربهم بالسيوف وفى نسخة جهاد وهى ظاهرة وبنو الاصفر هم ملوك الروم اولاد الاصفر بن روم بن عيص بن اسحق (قوله وقرى سقط) اى بالافراد مراعاة للفظ من والضمير عائدا على الجد ابن قيس وهى شاذة كما هى قاعدته (قوله ان تصبك حسنة) اى فى بعض الغزوات (قوله وان تصبك مصيبة) اى فى بعضها وقابل الحسنة بالمصيبة اشارة الى ان الثواب مترتب على كل منهما وانما قابلها بالمصيبة فى آل عمران لانها خطاب للمؤمنين وفيهم من يراها سبئة (قوله يقولوا قد اخذنا امرنا من قبل) اى ادركنا ما ائمننا من الامور وهو موالاة الكفار واعتزال المسلمين وغير ذلك من انواع النفاق (قوله وهم فرحون) الجملة حالية من فاعل يتولوا (قوله قل لن يصيبنا) اى ردائهم قد اخذنا امرنا من قبل (قوله الحسينين) صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله العاقبتين (قوله ونحن نتر بص بكم) اى احدى العاقبتين السيئتين (قوله بقارعة) اى صاعقة

بالمشي بالنيمة (يبعثونكم) يطلبون لكم (الفتنة) بالغاء العداوة (وفيكم سماعون لهم) ما يقولون سماع قبول (والله عليم بالظالمين لقد ابعثوا) لك (الفتنة من قبل) اول ما قدمت المدينة (وقلبوا لك الامور) اى اجالوا الفكر فى كيدك وابطال دينك (حتى جاء الحق) النصر (وظهر) عز (امر الله) دينه (وهم كارهون) لا قدخلوا فيه ظاهرا (وممنهم من يقول ائذن لى) فى التخلف (ولا تقتنى) وهو الجدين قيس قال له النبي صلى الله عليه وسلم هل لك فى جلا دى بنى الاصفر فقال ائذن لى منكم بالنساء واخشى ان رايت نساء بنى الاصفر ان لا اصبر عنهن فافتن قال تعالى (الا فى الفتنة سقطوا) بالتخلف وقرى سقط (وان جهنم لحيطه بالكافرين) لا يحصى لهم عنها (ان تصبك حسنة) كنصر وغنيمة (تسؤم وان تصبك مصيبة) شدة (يقولوا قد اخذنا امرنا) بالحزم حين تخلفنا (من قبل) قبل هذه المصيبة (ويتولوا وهم فرحون) بما اصابك (قل) لهم (ان

يصيبنا الا ما كتب الله لنا) اصابتنا (هو مولانا) ناصرنا ومتولى امورا (وعلى الله فليتوكل المؤمنون قل هل تر بصون) فيه (قوله مذف احدى التاه بن من الاصل اى تنتظرون ان يقع) بنا (الا احدى) العاقبتين (الحسينين) ثنية حسنى تانيث احسن النصر والشهادة (ونحن نتر بص) ننتظر (بكم ان يصيبكم الله بعداب من عنده) بقارعة من السماء (او ابدينا) بان يؤذن لنا فى قتالكم

(فتر بصوا) بنا ذلك (انا همكم تر بصون) عاقبتكم (قل انفقوا) في طاعة الله (طوعا او كرها لن يتقبل منكم) ما انفقتموه (انكم كنتم قوما فاسقين) والامر هنا بمعنى الخبر (وامنهم ان تقبل) بالثناء والياء (منهم نفقاتهم الا انهم) (١٣١) فاعل وان تقبل مفعول (كثروا

بالله وبرسوله ولا ياتون الصلاة الا وهم كسالى) معاقلون (ولا ينفقون الا وهم كارهون) النفقة لانهم يعدونها معرما (فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم) اى لانستحسن نعمنا عليهم فهي استدراج (انما يريد الله ليذهبهم) اى ان يذهب (بها في الحياة الدنيا) بما يلحقون في جمعها من المشقة وفيها من المصائب (وتزق) تخرج (أنفسهم وهم كارهون) فيعذبهم في الآخرة أشد العذاب (ويحلفون بالله انهم لمنكم) اى مؤمنون (وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون) يخافون ان تفعلوا بهم كالشركين فيحلفون تقية (لويجدون ملجا) يلجؤون اليه (او مغارات) سراديب (او مدخلا) موضعا يدخلونه (لولوا اليه وهم يجمعون) يسرعون في دخوله ولا يصراف عنكم اسراعا لا يرد شي كالفرس الجموح (ومنهم من يلمزك) يعيبك (في قسم) الصدقات فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذاهم يستخطون ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله

(قوله فتر بصوا الخ) اى فاما تطرون ما يسرنا واما هم مستطرون ما يسوؤكم (قوله قل انفقوا طوعا او كرها الخ) نزلت في الجدين قيس حيث قال للنبي صلى الله عليه وسلم اذن لي في القمود وانا اعطيك مالى والمعنى قل لهم انصافكم بصفات المؤمنين في الانفاق والصلاة لا يفيدكم شيئا (قوله طوعا) اى من غير الزام وقوله او كرها اى بالزام (قوله انكم كنتم قوما فاسقين) اى ولم تزالوا كذلك فالمراد فاسقون فيما مضى وفي المستقبل (قوله والامر هنا بمعنى الخبر) اى فالمعنى نفقتكم طوعا او كرها غير مقبولة (قوله بالثناء والياء) اى فيها اقراء تان سبعيتان (قوله الا انهم كفروا) استثناء من عموم الاشياء كانه قبل ما منهم قبول نفقاتهم لشي من الاشياء الا لثلاثة امور كرههم بالله ورسوله واتيانهم الصلاة في حال كسليم وانفاقهم مع الكراهة (قوله لانهم بعدونها معرما) اى لانهم لا يرجون عليها ثوابا ولا يخافون على تركها عقابا (قوله ففى استدراج) اى ظاهرها نعمة وباطنها نقمة (قوله بما يلحقون في جمعها من المشقة) جواب عما يقال ان المال والولد سرور في الدنيا فاجاب بان المراد بكونها معذبا باعتبار ما يترتب عليها من المشقة ان قلت ان هذا ليس مختصا بالمنافق بل المؤمن كذلك بهذا الاعتبار اجيب بان المؤمن يرجو الآخرة والراحة فيها والنعمة بسبب المشقات فكما ليست مشقة والمنافق ليس كذلك فهي حينئذ مشقة في الدنيا والآخرة (قوله أنقسم) اى ارواحهم (قوله يفرقون) الفرق بالتحريك الخوف (قوله لو يجدون ملجا الخ) اى لو قدروا على الهروب منكم ولو في شر لا مكنة وأخسها لفعلا اشد بفضهم لكم والمعنى انهم وان كانوا يحلفون لكم انهم منكم فكم كاذبون في ذلك لانهم لو وجدوا مكانا يلجؤون اليه من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة او مغارات وهي الاماكن المنخفضة في الارض اوفى الجبل أو سراديب اى اما كن ضيقة لفروا اليها (قوله وهم يجمعون) في المصباح جمع الفرس برا كبه يجمع استعصى حتى غايه اه فقيه اشارة الى انهم كالدابة الجموح التي لا تقبل الانقياد بوجه من الوجود (قوله ومنهم من يلمزك) هذا بيان لحال بعض المنافقين وقوله يلمزك من باب ضرب واللمز اشارة بين ونحوها على سبيل التوقيص فهو أخص من النعم اذ هو اشارة بين ونحوها مطلقا والمراد هنا الاعابة بالقول قيل نزلت في ابي الجواظ المنافق بفتح الجيم وتشديد الواو وبالطاء ومعناه الضخم المتكبر الكثير الكلام حيث قال ألا ترون الى صاحبكم يقدم صدقاتكم على رعاء الغنم ويزعم انه يمدل ويقل نزلت في ذى الخويرة بصره التميمي وقيل اسمه حرقوص بن زهير وهو أصل الخوارج (قوله في الصدقات) المراد بها قيل الزكاة وقيل الفنائم وقيل ما هو أعم وهو الاولى بدليل ما ياتي للمفسر (قوله فان أعطوا منها) اى ما يريدون (قوله اذاهم يستخطون) اذا فجأة قامت مقام الماء والاصل فهم (قوله ما آتاهم الله ورسوله) نسبة الاعطاء لله حقيقة والرسول مجازية وفيه اشارة الى ان ما فعله الرسول انما هو على طبق ما أمر الله به (قوله وقالوا حسبنا الله) اى كافيا (قوله ان يغنيا) اى في ان يغنيا وان وما دخلت عليه في ناويل مصدر مجرور بفي متعلقة بيغينا ويؤخذ من الآية تعليم العباد التعفف والاعتماد على الله تعالى وتقويض الامور اليه فان الارزاق بيده تعالى متكفل بها لا يقطعها عن عباده ولو خالفوه (قوله انما الصدقات للفقراء) رد على المنافقين الذين يزعمون ان رسول الله يأخذ الصدقات لنفسه ولاهل بيته فبين في هذه الآية ان المستحق لها الاصناف الثمانية ورسول الله واهل بيته محرمه عليهم شريفاهم وتطهيروا الآية من قصر الموصوف على الصفة اى الصدقات مقصورة على الانصاف بصرها هؤلاء الثمانية (قوله مصروفة) قدره ليعلم به الجار والمجرور (قوله الذين لا يجدون ما يقع موقعا من كفايتهم) صادق بان لا يجدوا شيئا اصلا ولا يجدوا شيئا لا يقع

ورسوله) من الفنائم ونحوها (وقالوا حسبنا) كافينا (الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله) من غنيمة اخرى ما يكفيننا (انا الى الله راغبون) ان يغنيا وجواب لولكان خيرا لهم (انما الصدقات) الزكوات مصروفة (للفقراء) الذين لا يجدون ما يقع موقعا من كفايتهم

قلوبهم) ليسوا أو ثبتت
اسلامهم أو يسلم نظراؤهم
أو يذبوا عن المسلمين
اقسام والاول والاخير لا
يعطيان اليوم عند الشافعي
رضي الله تعالى عنه لغير
الاسلام بخلاف الآخرين
فيعطيان على الاصح (وفي)
فك (الرقاب) أي المكاتبين
(والتارمين) اهل الدين ان
استدانوا لغير معصية أو
تابوا وليس لهم وفاة أو
لاصلاح ذات البين ولو
اغنياء (وفي سبيل الله) أي
القائمين بالجهاد ممن لا في
لهم ولو اغنياء (وابن السبيل)
المنقطع في سفره (فريضة)
نصب بفعله المقدر (من
الله والله عالم) بخلقه (حكيم)
في صنعه فلا يجوز صرفها
لغير هؤلاء ولا منع صنف
منهم اذا وجد فيقسمها
الامام عليهم على السواء
وله تفضيل بعض آحاد
الصنف على بعض وافادت
اللام وجوب استغراق
افراده لكن لا يجب على
صاحب المال اذا قسم
لغيره بل كفى اعطاء ثلاثة
من كل صنف ولا يكفي
دونها كما افادته صيغة الجمع
وبيئت السنة ان شرط
المعطي منها الاسلام وان
لا يكون هاشميا ولا
مطلبيا (ومنهم) أي
المنافقين (الذين يؤذون
النبي) بعينه وينقل

الموقع من كفايتهم (قوله والمساكين الذين لا يجدون ما يكفيهم) صادق بان لا يجدوا شيئا أصلا أو يجدوا
شيئا لا يقع الموقع أو يقع ولكن لا يكفيهم فالقير على هذا أسوأ حالا من المسكين وهذا مذهب الامام
الشافعي وعند مالك بالعكس فالمسكين من لا يملك شيئا أصلا والفقير من عنده شيء لا يكفيهم والمراد
بالكفاية عند مالك كفاية سنة وعند الشافعي كفاية العمر الفالب وهو ستون سنة (قوله من جاب الخ) أي
وهو الذي يجمع الزكوات من أربابها والقاسم الذي يقسمها على المستحقين والكاتب الذي يكتب ما أعطاه
أرباب الاموال والعاشر الذي يجمع أرباب الاموال لياخذ منهم الجابي الزكاة (قوله ليسوا) أي يرجي
باعطائهم اسلامهم (قوله أو ثبتت اسلامهم) أي فهم حديثو عهد بالاسلام فنعطيهم ليمكن الاسلام من
قلوبهم (قوله أو يسلم نظراؤهم) أي فهم كبار قبيلة اسلموا فيعطون ليسلم نظراؤهم من الكفار (قوله أو يذبوا
عن المسلمين) أي يدفعوا الكفار ويردوهم عن المسلمين والحال انهم مسلمون (قوله والاول والاخير) أي
الكافر ليسلم والذاب عن المسلمين (قوله لا يعطيان) هذا ضعيف عندهم والمعتمد عندهم اعطاء الاول (قوله
بخلاف الآخرين) أي الثاني والثالث وهذا مذهب الشافعي وعند مالك المؤلفة قلوبهم اما كفار يعطون
ليسلموا او مسلمون يعطوا لثبتت اسلامهم (قوله وفي الرقاب) انما أضيفت الصدقات الى الاصناف الاربعة
الاول باللام والى الاربعة الاخيرة بفي اشارة الى ان الاربعة الاول يملكونها ويتصرفون فيها كيف شاؤوا
بخلاف الاربعة الاخيرة فيقيد بما اذا صرفت في مصارفها فاذا لم يحصل نزعت منهم (قوله أي المكاتبين)
أي ليستمينوا بها على فك رقابهم وهذا التفسير على مذهب الامام الشافعي وعند مالك واحمد ان معناه
يشترى بهارقيق كامل الرق ويعتق وولاءه للمسلمين وعند ابن حنيفة يشترى بها بعض رقبة ويعان بها
مكاتب لان قوله وفي الرقاب يقتضي التبعض (قوله لغير معصية) أي بان استدانوا لمباح ولو صرفوه في
معصية وهذا مذهب الشافعي وعند مالك اذا صرفوه في معصية لا يعطون منها الا اذا تابوا (قوله وتابوا)
أي ظهرت توبتهم لا بمجرد دفعهم تبنا مثلا (قوله ولا صلاح ذات البين) أي كان خيفت فتنة بين قبلتين
تنازعتا في قتيل لم يظهر قاتله فتجملوا الدية لتسكين الفتنة (قوله أي القائمين بالجهاد الخ) أي ويشترى منها
آلته من سلاح ودرع وفرس ومذهب مالك ان طلبه العلم المنهمكين فيه لهم الاخذ من الزكاة ولو اغنياء اذا
اقطع حقهم من بيت المال لانهم مجاهدون (قوله وابن السبيل) الاضافة لا تدني ملائمة اي الملائم للطريق
(قوله المنقطع في سفره) أي ان كان سفره في غير معصية ولا فلا يعطى ولو خيف عليه الموت ما لم يتب
ويعطى بشرط ان لا يجد مسلما وهو ملي ببلده (قوله فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء) اخذ ذلك من الحصر
وهو محل وفاق (قوله ولا يمنع صنف منهم) هذا مذهب الشافعي وعند مالك لا يلزم تعميم الاصناف
قالا في الفقراء الخ لبيان المصرف لا للاستحقاق (قوله فيقسمها الامام عليهم على السواء) هذا مذهب
الشافعي وعند مالك لا يلزم ذلك بل يندب ايشار المضطر (قوله لغيره) علة لعدم وجوب الاستغراق (قوله
الاسلام) هذا في غير المؤلفة قلوبهم (قوله وان لا يكون هاشميا ولا مطلبيا) هذا مذهب الشافعي وعند
مالك الذين تحرم عليهم الزكاة بنوهاشم فقط وهذا ان كان حقهم من بيت المال جاريًا ولا فهم اولى من غيرهم
فاعطائهم اسهل من تعاطيهم خدمة الذمي والقاجر (قوله ومنهم الذين يؤذون النبي) سبب
نزولها ان جماعة من المنافقين تكلموا في حقه صلى الله عليه وسلم بما لا يليق فقال بعضهم
لبعض كفوا عن ذلك الكلام لئلا يباغض ذلك فيقع لنا منه الضرر فقال الجلاس بضم
الجيم وفتح اللام المخففة ابن سويد تقول ما شئنا ثم نأتيه فننكر ما قلنا ونحلف فيصدقنا
فيما تقول فانما محمد اذن (قوله أي يسمع كل قيل) أي من غير ان يتامل فيه ويميز باطنه من

ظاهرة فقصدها بذلك وصفه صلى الله عليه وسلم بالغفلة لانه كان لا يقابلهم بسوء أبدأ ويتحمل اذام
 ويصفح عنهم فخلوه على عدم التنبه والغفلة وهو انما كان يفعل ذلك رفقا بهم وتذاعل عن عيوبهم وفي
 تسميته اذ ناجح من اطلاق الجزء على الكل للمبالغة في أسماعه حتى صار كأنه هو آلة السماع كما
 يسمى الجاسوس عينا (قوله قل أذن خير لكم) أى يسمع الخير ولا يسمع الشر (قوله يؤمن بالله الخ) هذا
 ايضاح لكونه اذن خير (قوله واللام زائدة) جواب عما يقال لمزيدت اللام مع ان الايمان يتعدى بالياء
 فاجاب بانها زيدت للفرق بين ايمان التسليم وهو قوله ويؤمن للمؤمنين أى يسلم لهم قلوبهم ويصدقهم فيما
 يقولونه وبين ايمان التصديق المقابل للكفر وهو قوله يؤمن بالله أى يصدق بالله ويوحده (قوله ورحمة
 للذين آمنوا) أى اظهروا الايمان منكم وهذه الرحمة بمعنى الرفق بهم وعدم كشف اسرارهم لاجبى
 التصديق لهم فان رحمته في الدنيا عامة للبر والفاجر وفي الآخرة مختصة بالبر دون الفاجر اذ هي تابعة لرحمة
 الله تعالى واحسانه (قوله يحلفون بالله لكم) أى يحلف المنافقون للمؤمنين انه ما وقع منهم الايذاء للنبي
 وقصدهم بذلك ارضاء المؤمنين ليدبوا عنهم اذا أراد رسول الله ان يفكك بهم وسبب نزولها انه اجتمع
 ناس من المنافقين منهم الجلاس بن سويد وديعة بن ثابت فوقعوا في رسول الله قالوا ان كان ما يقول محمد
 حقا فنحن شر من الحمير وكان عندهم غلام يقال له عامر بن قيس ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم واخبره
 فدعاهم وسألهم فانكروا وحلفوا ان عامرا كذاب وحلف عامر انهم كذبا فصدقهم النبي صلى الله عليه
 وسلم فيجعل عامر يدعو ويقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب (قوله ما أتوه) أى ما فعلوه وفي نسخة
 آذوه (قوله ليرضوكم) علة لقوله يحلفون (قوله والله ورسوله احق ان يرضوه) الجملة حاوية من ضمير يحلفون
 والمعنى يحلفون لكم لارضائكم والحال ان الله ورسوله احق بالارضاء (قوله ان كانوا مؤمنين) شرط
 حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه أى فليرضوا الله ورسوله (قوله وتوحيد الضمير الخ) اشار المفسر لثلاثة
 اجوبة عن سؤال وارد على الآية حاصلة ان لفظ الجلالة مبتدأ ورسوله مبتدأ ثان معطوف عليه وجملة
 احق ان يرضوه خبر والضمير مفرد وما قبله مثنى فلم افرد الضمير فاجاب المفسر بانه افرد لان الرضاء من
 واحد لان رضار رسول الله تابع لرضا الله ولازم له فالكلام جملة واحدة والجملة خبر عن رسوله وحذف
 خبر لفظ الجلالة لدلالة ما بعده عليه واخبر عن لفظ الجلالة وخبر رسوله وحذف لدلالة ما قبله عليه فقيه اما
 الحذف من الثانى لدلالة الاول عليه او بالعكس (قوله الم يعلموا) الاستفهام للتوبيخ (قوله من يحداد الله)
 من شريطة مبتدأ وقوله فان الخ خبر لحذف ذوف أى فحق ان له الخ والجملة جواب الشرط وجملة
 ففعل الشرط وجوابه خبر من ومجموع اسم الشرط وفعله وجزائه خبر ان الاولى وجملة ان الاولى
 من اسمها وخبرها سدت مسد مفعولى يعلم (قوله جزاء) تمييز (قوله خالد افيه) حال
 مقدرة (قوله ان تنزل عليهم) أى المؤمنين وقوله تنبهم أى تخبر المؤمنين وقوله بما فى قلوبهم
 أى المنافقين من الحق والعدل للمؤمنين (قوله قل استهزؤا الخ) نزلت هذه الآية فى انى عشر رجلا
 من المنافقين وقوا رسول الله على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به اذا علاها وتنكروا
 عليه فى ليلة مظلمة فاخبر جبريل رسول الله بما قد اضمروا وامره ان يرسل اليهم من يضرب وجوه
 رواحلهم وكان معه عمار بن ياسر يقول ناقة رسول الله وسراقة يسوقها فقال لحذيفة اضرب وجوه
 رواحلهم فضر بها حذيفة حتى نحاها عن الطريق فلما نزل قال لحذيفة هل عرفت من القوم احدا
 فقال لم أعرف منهم احدا يا رسول الله فقال رسول الله انهم فلان وفلان حتى عدتهم كلهم فقال

(قل) هو (اذن) مستمع
 (خير لكم) لا مستمع شر
 (يؤمن بالله ويؤمن)
 يصدق (للمؤمنين) فيما
 اخبروه به لا تغيرهم واللام
 زائدة للفرق بين ايمان
 التسليم وغيره (ورحمة)
 بالرفع عطفا على اذن والفجر
 عطفا على خير للذين آمنوا
 منكم والذين يؤذون
 رسول الله لهم عذاب اليم
 يحلفون بالله لكم ايها
 المؤمنون فيما بلغكم عنهم من
 اذى الرسول انهم ما أتوه
 (ليرضوكم) والله ورسوله
 احق ان يرضوه) بالطاعة
 (ان كانوا مؤمنين) حقا
 وتوحيد الضمير لتلازم
 الرضاء بين وخبر الله
 ورسوله محذوف (الم يعلموا
 انه) أى الشان (من يحداد)
 يشاقق (الله ورسوله) قاله
 نارجهنم) جزاء (خالد افيه)
 ذلك الخزى العظيم يحذر
 بخاف (المنافقون ان تنزل
 عليهم) أى المؤمنين (سورة
 تنبهم بما فى قلوبهم) من
 النفاق وهم مع ذلك
 يستهزؤن (قل استهزؤا)
 امر تهديد (ان الله يخرج)
 مظهر (ما تحذرون)
 اخراجه من ثقافتكم (ولئن)
 لام قسم (سالتهم) عن
 استهزائهم بك والقرآن

وهم سائر من معك الى نبوك (ليقولن) معتردين (انما كنا نخوض ونلعب) في الحديث لنقطع به الطريق ولم تقصد ذلك (قل) لهم (يا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لا تعتذروا) عنه (قد كفرتم بما انكم) اي ظهر كفركم بعد اظهار الایمان (ان يعف) بالياء مبني للمفعول والنون مبني للفاعل (عن طائفة منكم) (١٣٤) (باخلاصها وتوبتها كخشى بن حمير) (تمذب) بالطاء والنون (طائفة بانهم كانوا

مجرمين) مصرين على الفاق والاستهزاء (المنافقون) والمنافقات بعضهم من بعض) اي متشابهون في الدين كايضا في الشيء الواحد (ياسرون بالسكر) الكفر والمص (وينهون عن المعروف) الايمان والطاعة (ويقبضون ايديهم) عن الاتفاق في الطاعة (نسوا الله) تركوا طاعته (فنسيتهم) تركهم من لطفه (ان المنافقين هم الفاسقون وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم) جزاء وعقابا (ولعنهم الله) أبعدهم عن رحمته (ولهم عذاب مقيم) دائم ايم ايها المنافقون (كالذين من قبلكم كانوا اشد منكم قوة وأكثر اموالا واولادا فاستمتموا) تمتعوا (بمخلاقهم) نصيبهم من الدنيا (فاستمتعتم) ايها المنافقون (بمخلاقكم) كما استمتع الذين من قبلكم بمخلاقهم وخضتم في الباطل والظلم في النبي صلى الله عليه وسلم (كالذي خاضوا) اي كخوضهم (أو لئلك حبطت

حذيفة هلا بعث اليهم من قبلهم فقال اكره ان تقول العرب لما ظهر باصحا به اقل يقتلهم بل يكفينا الله بالديلة وهي خراج من نار يظهر في أكتافهم حتى ينجم من صدورهم (قوله وهم سائر من معك) اي وكانوا يقولون هيات هيات يري هذا الرجل ان يفتح حصون الشام وقصورها فاطلع الله نبيه على ما قالوه فقال لهم هل قلتم كذا وكذا فقالوا لا والله ما كافي شيء من امرك ولا من أمر أصحابك ولكن كنافي شيء مما يخوض فيه الركب ليقرر بنا السفر (قوله يا الله) اي بفرائضه وحقوقه (قوله وآياته) اي كلماته القرآنية (قوله ورسوله) اي محمد صلى الله عليه وسلم (قوله عنه) اي الاستهزاء (قوله مبني للمفعول اطلع) اي و نائب الفاعل عن طائفة وهما قراء تان سبيعتان (قوله كخشى بن حمير) وفي بعض النسخ كخشى بن حمير اسلم وحسن اسلامه كان يضحك ولا يخوض وكان ينكر بعض ما يسمع فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه وقال اللهم اني لا ازال اسمع آية تقرأ تقشع رملها الجلود وتخفق منها القلوب اللهم اجعل وقاتي قتلا في سبيلك لا يقول احدا ناغسلت انا كفت نادفت فاصيب يوم اليامة فلم يعرف احد من المسلمين مصرعه (قوله المنافقون) اي وكانوا ثلثة (قوله والمنافقات) اي وكن مائة وسبعين (قوله اي متشابهون في الدين) اي الذي هو الاتفاق فهم على امر واحد مجتمعون عليه (قوله ويقبضون ايديهم) كناية عن عدم الاتفاق لان شان المعطى بسط اليد و شان الممسك قبضها (قوله تركوا الله) جواب عما يقال ان النسيان لا يؤخذ به الا انسان فاجاب بان المراد به الترك (قوله تركهم) جواب عما يقال ان النسيان مستحيل على الله تعالى فاجاب بان المراد به الترك (قوله هم الفاسقون) اي الكاملون في التمرد والنسق والاطهار في موضع الاضرار لزيادة القرب (قوله وعد الله المنافقين) يستعمل وعد في الخير والشر وانما يفترقان في المصدر فصدر الاول وعد والثاني وعيد (قوله والكفار) اي المتجاهرون بالكفر فهو عطف مغاير (قوله خالدين فيها) حال مقدرة (قوله ولهم عذاب مقيم) اي غير النار كالزمريرا والمراد عذاب في الدنيا (قوله كالذين من قبلكم) الجار والمجرور خبر لمحدوف قدره المفسر بقوله اثم وهذا خطاب للمنافقين فقيه التفات من الغيبة للخطاب والمثلية في الاوصاف المتقدمة وهي الامر بالمعروف والنهي عن المعروف وقبض اليد ونسيان حقوق الله الاتية بقوله فاستمتعوا اطلع (قوله فاستمتعوا بمخلاقهم) اي يحظوظهم الفانية والتشاغل بها عما يرضي الله تعالى (قوله اي كخوضهم) مشى المفسر على ان الذي حفر مصدرى وهي طريقة ضعيفة لبعض النحاة وعليه فبقدر في الكلام مفعول مطلق ليكون مشبها بالمصدر الماخوذ من الذي والتقدير وخضتم خوضا كخوضهم والصحيح ان الذي اسم موصول صفة لموصوف محذوف والمائد محذوف تقديره كالخوض الذي خاضوه (قوله المياتهم) اي المنافقين والاستفهام للتقرير (قوله قوم نوح اطلع) اي وقد اهلكوا بالطوفان وعاد اهلكوا بالريح العقيم وثمود اهلكوا بالرجفة وقوم ابراهيم اهلكوا بسلب النعمة عنهم وبالعموض وأصحاب مدين اهلكوا بالطفلة (قوله والمؤتفكات) اي المنقلبات التي جعل الله عا ليها سافلها (قوله فما كان الله ليظلمهم) معطوف على مقدر قدره المفسر بقوله فكذبوهم فاهلكوا (قوله بان يذبهم بغير ذنب) تفسير للظلم المنفي اي الواقع ان الله لم يذبهم بغير ذنب بل لو فرض انه عذبهم بغير ذنب لم يكن ظلما لان الظلم هو التصرف في ملك الغير من غير اذنه ولا ملك لاحد معه

اعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون المياتهم نبا) خير (الذين من قبلهم قوم نوح وعاد) قوم سبوحا
هود (وثمود) قوم صالح (وقوم ابراهيم واصحاب مدين) قوم شعيب (والمؤتفكات) قري قوم لوط اي اهلها (اتهم وسلمهم بالبينات) بالمعجزات فكذبوهم فاهلكوا (فما كان الله ليظلمهم) بان يذبهم بغير ذنب (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بارتكاب الذنب

(والمؤمنون والمؤمنات)
بعضهم اولياء بعض
يامرون بالمعروف وينهون
عن المنكر ويقيمون
الصلوة ويؤتون الزكاة
ويطيعون الله ورسوله
اولئك سيرهم الله ان الله
عز و جل لا يعجزه شيء عن
انجاز وعده ووعدته (حكيم)
لا يضع شيئا الا في محله
(وعده الله المؤمنين والمؤمنات)
جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها
ومساكن طيبة في جنات
عدن اقامة ورضوان من
الله اكبر اعظم من ذلك
كله ذلك هو الفوز العظيم
يا ايها النبي جاهد الكفار
بالسيف (والمنافقين)
باللسان والحجة (واغظ
عليهم) بالانهار والمقت
(وماواهم جهنم وبئس
المصير) المرجع هي (محلفون)
اي المنافقون (بالله ما قالوا)
ما بلفك عنهم من السب
(وافقدوا كلمة الكفر
وكفروا بعد اسلامهم)
اظهروا الكفر بمداظهار
لاسلام (وهما بما لم ينالوا)
من الفتك بالنبي ايسلة
المقمة عند عوده من
تبوك وهم بضعة عشر رجلا

سبحانه وتعالى لكن تفضل الله بانه لا يعذب بغير ذنب ولا يجوز عليه شرعا ان يعذب في الآخرة عبدا
بغير ذنب وان جاز عقلا (قوله) والمؤمنون والمؤمنات (الخ) لما بين حال المنافقين والمنافقات عاجلا واجلا
ذكر حال المؤمنين والمؤمنات عاجلا واجلا (قوله) اولياء بعض (اي في الدين وعبر عنهم بذلك دون
المنافقين فعبّر في شأنهم عن اشارة الى ان نسبة المؤمنين في الدين كسببة القرابة واما المنافقون فنسبتهم
طبيعية تقسائية فهم جنس واحد (قوله) يامرون بالمعروف (اي يحبونه لا تقسمهم ولاخوانهم والمعروف كل
ما عرف في الشرع وهو كل خير (قوله) وينهون عن المنكر (اي ينفرون منه ولا يرضون به والمراد بالمنكر
كل ما خالف الشرع (قوله) ويطيعون الله ورسوله (اي باللسان والجان وساائر الاعضاء (قوله) سيرهم
الله (اي في الدنيا بالايمان والمعرفة وفي الآخرة بالخلود في الجنة ونعيمها ورضا الله عنهم وهذه
الاصناف مقابلة لاصناف المنافقين المتقدمة (قوله) عن انجاز وعده (اي للمؤمنين والمؤمنات) (قوله)
ووعدته (اي للمنافقين والمنافقات فهو لف ونشر مشوش (قوله) وعد الله المؤمنين والمؤمنات (هذا
تفصيل لما اجل في قوله اولئك سيرهم الله (قوله) جنات (اي بساتين لكل مؤمن ومؤمنة ليس فيها
شركة لاحد (قوله) تجري من تحتها (اي بارضها (قوله) خالدين فيها (حال من المؤمنين والمؤمنات
(قوله) ومساكن طيبة (اي تستطيحها النفوس وتالها فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على
قلب بشر (قوله) في جنات عدن (اي في بساتين اقامة لا تحول ولا تزول روى انه سئل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن قوله تعالى ومساكن طيبة في جنات عدن قال قصر من اؤاؤة في ذلك القصر سبعون
دارا من ايقونة حراء في كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء في كل بيت سبعون سريرا على كل سرير
سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين وفي رواية في كل بيت سبعون مائدة على كل
مائدة سبعون لونا من طعام (قوله) ورضوان من الله اكبر (التنوين للتقليل اي اقل رضوان يانهم من
الله اكبر من ذلك كله فضلا عن اكثره ورد ان الله تعالى يقول لاهل الجنة هل رضيتم فيقولون ما لنا لا
نرضي وقد اعطينا ما لم تعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك قالوا واي شيء افضل
من ذلك قال احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده ابدا (قوله) ذلك (اي الرضوان (قوله) هو الفوز
العظيم (اي الظفر بالمقصود الذي لا يضاهي (قوله) بالسيف (المراد به جميع آلات الحرب (قوله) باللسان
والحجة (اي لا بالسيف لنطقهم بالشهادتين فالمراد بجهادهم بذل الجهد في نصيحتهم وتخويفهم (قوله)
بالانهار والمقت (المراد به القتل بالنسبة للكفار والاهانة والجزع بالنسبة للمنافقين (قوله) وماواهم
جهنم (جملة مستأنفة بيان لعاقبة امرهم (قوله) محلفون بالله ما قالوا (هذا بيان لقيحهم وخيانة باطنهم (قوله)
كلمة الكفر (قبل هي كلمة الجلاس بن سويد حيث قال ان كان مجد صا دافيا يقول فنحن شر من الحمر
وقبل هي كلمة ابن ابي سلول حيث قال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل (قوله)
اظهروا الكفر (الخ) دفع بذلك ما يقال ان ظاهرا لا يقتضي انهم مسامون ثم كفروا بعد ذلك مع انهم لم
يسلموا اصلا فاجاب بان المراد اظهروا الكفر بعد ان اظهروا الاسلام (قوله) من الفتك (مثلث الفاء
الاخذ على حين غفلة (قوله) ليلة العقبة (اي التي بين تبوك والمدينة (قوله) وهم بضعة عشر رجلا (قيل اننا
عشر وقيل اكثر من ذلك لكن لم يبلغوا العشرين وقد اجمع رأيهم على ان يفتكوا بالنبي في العقبة ليقع في
الوادي قيموت فاخبره الله بما دبروه فلما وصل الى العقبة نادى منادى رسول الله بامر الله ان
رسول الله يريد ان يسلك العقبة فلا يسلكها احد غيره واسلكوا يا معشر الجيش بطن الوادي
فانه اسهل لكم واوسع فسلك الناس بطن الوادي وسلك النبي العقبة وكان ذلك في ليلة
مظلمة فجاء المنافقون وتلقوا ووسلكوا العقبة فلما ازدحموا على رسول الله تعرت ناقته حتى

سقط بعض متاعه فصرخ بهم فولوا مدبرين وامر عمار بن ياسر وقيل حذيفة بضرب وجوهه وراح لهم فانحطوا من العقبة مسرعين الى بطن الوادي واختلطوا بالناس فقال له النبي هل عرفت احدا منهم قال لا كانوا متلثمين والليل مظلمة قال هم فلان وفلان حتى عدم قال هل عرفت مرادهم قال لا قال انهم مكروا وارادوا الفتك بي وان الله اخبرني بمكرهم فلما اصبحت جمعهم واخبرهم بمكروا وخلفوا بالله ما قالوا ولا ارادوا فزلت الآية ويؤخذ من ذلك انهم سافروا مع رسول الله الى تبوك وتقدم انهم تخلفوا ويمكن الجمع بان البعض سافروا والبعض تخلف (قوله فضرِب عمار بن ياسر) وقيل حذيفة (قوله وما قموا أنكروا) اي ما كرهوا وما عابوا وفي الآية تاكيد المدح بما يشبه الذم كانه قيل ليس له صفة نكروه وتعب الاغناء هم من فضله بعد ان كانوا اقراء وهذه ليست صفة ذم خيئذ ليس له صفة تدم اصلا (قوله وليس بما ينقم) اي يعاب ويكره (قوله وان تولوا) اي داموا عليه (قوله ومنهم) اي المنافقين وظاهر الآية انه حين المعاهدة كان منافقا وليس كذلك بل كان مسلما صحيحا وكان يلزم المسجد والجماعة حتى لقب بحمامة المسجد فجعله منهم باعتبار ما آل اليه امره فقيه مجاز الاول (قوله لئن آتانا) تفسير لقوله عاهدوا واللام موطئة لقسم محذوف وان شرطية وآتانا فعل الشرط وجملة لنصدقن جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالته عليه ولتاخره على حد قول ابن مالك

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم * جواب ما أخرت فهو ملزم

(قوله فيه ادغام التاء الخ) اي والاصل لتصدقن قلبت التاء صاد اثم ادغمت في الصاد (قوله ولنكونن من الصالحين) اي في صرف المال بان نصل به الارحام وننفقه في وجوه البر وغير (قوله وهو ثعلبة ابن حاطب) كان أولا صحابيا جليلا ملازما للجمعة والجماعة والمسجد ثم رآه النبي يسرع بالخروج اثر الصلاة فقال له رسول الله لم تفعل فعل المنافقين فقال اني افتقرت ولي ولا مرأتى ثوب أجيء به للصلاة ثم اذهب فانزعه لتلبسه وتصلى به فادع الله ان يوسع في رزقي * وحاصل قصته انه جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا فقال رسول الله ويحك يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه ثم اتاه بعد ذلك فقال له مثل ذلك فقال له رسول الله امالك في اسوة حسنة والذي نفسي بيده لو اردت ان تسير الجبال معي ذهباً وفضة لسارت ثم اتاه بعد ذلك فقال له والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لاعطين كل ذي حق حقه فقال رسول الله اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ غنما فنمت كما ينمو الدود فضاعت عليه المدينة فتعشى عنها فنزل واديا من اوديتها وهي تنمو كما ينمو الدود فكان يصلى مع رسول الله الظهر والعصر ويصلى في غنمه سائر الصلوات ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة فصار لا يشهد الجمعة ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة فصار لا يشهد الجمعة ولا جماعة فكان اذا كان يوم الجمعة يجاتي الناس يسألهم عن الاخبار فذكره رسول الله ذات يوم فقال ما فعل ثعلبة فقالوا له يا رسول الله اتخذ ثعلبة غنما ما يسمعها واد فقال رسول الله يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة فلما نزلت آية الصدقة بعث رسول الله رجلا من بني جهمينة وكتب لهما اسنان الصدقة وكيف ياخذانهما وقال لهما مرا على ثعلبة بن حاطب وعلى رجل من بني سليم فخذاهما فخرجتا فخرجا حتى اتيا ثعلبة فسالاه الصدقة وقرأ عليه كتاب رسول الله فقال ماهذه الاجزىة ماهذه الا اخت الجزية انطلقا حتى تفرغتم عودا الى قانطلقا وسمع بهما السليمي فنظر الى خيار اسنان ابله فزها للصدقة ثم استقبلهما بها لهما رأياه قالاهما هذا عليك قال خذاه فان نفسي بذلك طيبة فمر على الناس وأخذ الصدقات ثم رجعا الى ثعلبة فقال أروني كتابا بكافراه فقال ماهذه الاجزىة ماهذه الا اخت الجزية اذهبها حتى أرى رأيي قانطلقا فلما رآهما رسول الله قال قبل ان

فضرِب عمار بن ياسر وجوهه وراح لهم فصرخ بهم فولوا مدبرين وامر عمار بن ياسر وقيل حذيفة بضرب وجوهه وراح لهم فانحطوا من العقبة مسرعين الى بطن الوادي واختلطوا بالناس فقال له النبي هل عرفت احدا منهم قال لا كانوا متلثمين والليل مظلمة قال هم فلان وفلان حتى عدم قال هل عرفت مرادهم قال لا قال انهم مكروا وارادوا الفتك بي وان الله اخبرني بمكرهم فلما اصبحت جمعهم واخبرهم بمكروا وخلفوا بالله ما قالوا ولا ارادوا فزلت الآية ويؤخذ من ذلك انهم سافروا مع رسول الله الى تبوك وتقدم انهم تخلفوا ويمكن الجمع بان البعض سافروا والبعض تخلف (قوله فضرِب عمار بن ياسر) وقيل حذيفة (قوله وما قموا أنكروا) اي ما كرهوا وما عابوا وفي الآية تاكيد المدح بما يشبه الذم كانه قيل ليس له صفة نكروه وتعب الاغناء هم من فضله بعد ان كانوا اقراء وهذه ليست صفة ذم خيئذ ليس له صفة تدم اصلا (قوله وليس بما ينقم) اي يعاب ويكره (قوله وان تولوا) اي داموا عليه (قوله ومنهم) اي المنافقين وظاهر الآية انه حين المعاهدة كان منافقا وليس كذلك بل كان مسلما صحيحا وكان يلزم المسجد والجماعة حتى لقب بحمامة المسجد فجعله منهم باعتبار ما آل اليه امره فقيه مجاز الاول (قوله لئن آتانا) تفسير لقوله عاهدوا واللام موطئة لقسم محذوف وان شرطية وآتانا فعل الشرط وجملة لنصدقن جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالته عليه ولتاخره على حد قول ابن مالك

و يؤدى منه كل ذى حق حقه فدعاه فوسع عليه فانقطع عن الجمعة والجماعة ومنع الزكاة كما قال تعالى (فلما آتاهم من فضله بخلوأ به وتولوا) عن طاعة الله (وهم معرضون فاعقبهم) اى فصبر عاقبتهم (تفاقا) ثابتا (فى قلوبهم الى يوم يلقونه) اى الله وهو يوم القيامة (بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون) فيه فجاء بمد ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم بركانه فقال (١٣٧) ان الله منعى ان اقبل منك فجعل

يحثو التراب على رأسه ثم جاء بها الى ابى بكر فلم يقبلها ثم الى عمر فلم يقبلها ثم الى عثمان فلم يقبلها ومات فى زمانه (ألم يعلموا) اى المنافقون (ان الله يعلم سرهم) ما سره فى انفسهم (ونجوهم) ما ناجوا به بينهم (وان الله علام الغيوب) ما غاب عن العيان * ولما نزلت آية الصدقة جاء رجل فتصدق بشي كثير فقال المنافقون مرأ وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا ان الله غنى عن صدقة هذا فنزل (الذين) مبتدا (يلمزون) يعيبون (المطوعين) المتنفلين (من المؤمنين فى الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم) طاعتهم قياتون به (فيسخرون منهم) واخبر (سخر الله منهم) جازاهم على سخرتهم (ولهم عذاب أليم استغفر) يا محمد (لهم) ولا تستغفر لهم (تخيرهم فى الاستغفار وتركه قال صلى الله عليه وسلم) انى خيرت فاخترت يعنى الاستغفار رواه البخارى

يحكمها يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة ثم دعا للسليمى بخير فاخبراه بالذى صنع ثعلبة فنزلت الآية (قوله) يؤدى منه اى (قوله) فدعاه (قوله) فوسع عليه (قوله) فانقطع (قوله) عن الجمعة والجماعة (قوله) ومنع الزكاة (قوله) كما قال تعالى (قوله) فلما آتاهم من فضله (قوله) بخلوأ به (قوله) وتولوا (قوله) عن طاعة الله (قوله) وهم معرضون (قوله) فاعقبهم (قوله) تفاقا (قوله) ثابتا (قوله) فى قلوبهم (قوله) الى يوم يلقونه (قوله) اى الله (قوله) وهو يوم القيامة (قوله) بما اخلفوا الله (قوله) ما وعدوه (قوله) وبما كانوا يكذبون (قوله) فيه فجاء (قوله) بمد ذلك (قوله) الى النبي (قوله) صلى الله عليه وسلم (قوله) بركانه (قوله) فقال (قوله) ١٣٧ (قوله) ان الله منعى (قوله) ان اقبل منك (قوله) فجعل يحثو التراب على رأسه ثم جاء بها الى ابى بكر فلم يقبلها ثم الى عمر فلم يقبلها ثم الى عثمان فلم يقبلها ومات فى زمانه (قوله) ألم يعلموا (قوله) اى المنافقون (قوله) ان الله يعلم سرهم (قوله) ما سره فى انفسهم (قوله) ونجوهم (قوله) ما ناجوا به بينهم (قوله) وان الله علام الغيوب (قوله) ما غاب عن العيان (قوله) ولما نزلت آية الصدقة (قوله) جاء رجل (قوله) فتصدق بشي كثير (قوله) فقال المنافقون مرأ (قوله) وجاء رجل (قوله) فتصدق بصاع (قوله) فقالوا ان الله غنى عن صدقة هذا (قوله) فنزل (قوله) الذين (قوله) مبتدا (قوله) يلمزون (قوله) يعيبون (قوله) المطوعين (قوله) المتنفلين (قوله) من المؤمنين فى الصدقات (قوله) والذين لا يجدون الا جهدهم (قوله) طاعتهم (قوله) قياتون به (قوله) فيسخرون (قوله) منهم (قوله) واخبر (قوله) سخر الله (قوله) منهم (قوله) جازاهم على سخرتهم (قوله) ولهم عذاب أليم (قوله) استغفر (قوله) يا محمد (قوله) لهم (قوله) ولا تستغفر لهم (قوله) تخيرهم فى الاستغفار (قوله) وتركه (قوله) قال صلى الله عليه وسلم (قوله) انى خيرت (قوله) فاخترت (قوله) يعنى (قوله) الاستغفار (قوله) رواه البخارى

(١٨ صاوى - نى) (ان تستغفر لهم سبعين مرة فلان يغفر الله لهم) قيل المراد بالسبعين المبالغة فى كثرة الاستغفار وفى البخارى حديث لواعلم انى لوزدت على السبعين غفر لزدت عليها وقيل المراد العدد المخصوص لحديثه ايضا وساز يدعى السبعين فبين له حسم المغفرة بآية سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم (ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدى القوم الفاسقين

فرح المخلفون) عن تبوك
(بمعصدم) أى بعمودهم
(خلاف) أى بعد (رسول
الله وكرهوا ان يجاهدوا
باموالهم وانفسهم فى سبيل
الله وقالوا) أى قال بعضهم
لبعض (لا تنفروا) تخرجوا
الى الجهاد (فى الحر قل نار
جهنم اشد حرا) من تبوك
قالوا لى ان يتقوها بترك
التخلف (لو كانوا يفقهون)
يعلمون ذلك ما تخلفوا
(فليضحكوا قليلا) فى
الدينا (وليذكوا) فى الآخرة
(كثيرا جزاء بما كانوا
يكسبون) خبر عن حالهم
بصيغة الامر (فان رجلك)
ردك (الله) من تبوك (الى
طائفة منهم) ممن تخلف
بالمدينة من المنافقين
(فاستاذنوك للخروج) معك
الى غزوة اخرى (فقل)
لهم (لن تخرجوا معى ابدا
ولن تقا تلوا معى عدوا انكم
رضيتم بالقيود اول مرة
فاقمعدوا مع الخالفين)
المتخلفين عن الغزو من
النساء والصبيان وغيرهم *
ولما صلى النبي صلى الله عليه
وسلم على ابن ابي نزل (ولا
تصل على احد منهم مات
ابدا ولا تقم على قبره) لدفن
او زيارة (انهم كفروا بالله
ورسوله وما تواواهم فاسقون)

لا يوصلهم لما فيه رضاه (قوله فرح المخلفون) جمع مخلف اسم مفعول والفاعل الكسل أى الذين خلفهم -
الكسل وكانوا اثني عشر (قوله أى بعد) اشار بذلك الى ان خلاف ظرف زمان او مكان ويصح ان يكون
مصدرا بمعنى مخالفة والمعنى على الاول فرحوا بعمودهم فى خلاف رسول الله أى بعد سفره او بمكانه الذى
سافر منه وعلى الثانى فرحوا بمخالفة رسول الله حيث اتصفوا بالقيود وانصف هو بالسفر (قوله وكرهوا
ان يجاهدوا) ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر مفعول كرهوا والمعنى كرهوا الجهاد لان الانسان بطبعه
يفر من اتلاف النفس والمال سيما من ينكر الآخرة (قوله وقالوا) أى قال بعضهم لبعض (قوله لا تنفروا)
أى الى تبوك لانها كانت فى شدة الحر والقحط (قوله اشد حرا) أى لان حر الدنيا يزول ولا يبقى وحر
جهنم دائم لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون فمن آثار الشهوات على ما يرضى مولاه كان ماواه جهنم ومن آثار رضا
ربه على شهوته كان ماواه الجنة ولذا وردت الجنة بالمكارة وحفت النار بالشهوات (قوله ما تخلفوا)
جواب لو (قوله فليضحكوا قليلا) أى بالنسبة لبكاء الآخرة وان كان فى نفسه كثيرا (قوله وليذكوا كثيرا)
أى على ما فاتهم من النعيم الدائم ورد عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
يا أيها الناس اذكوا فان لم تستطيعوا ان تذكوا فاقبوا كوا فان اهل النار يكون فى النار حتى تسيل دموعهم فى
وجوههم كأنها جداول حتى تنقطع الدموع فتسيل الدماء فتفرغ العيون فلوان سفنا اجريت فيها الحرت
(قوله جزاء) اما مفعول لاجله او مصدر منصوب بفعل مقدر تقديره يجزون جزاء (قوله خبر عن حالهم)
أى العاجل والآجل وانما جئ به على صورة الامراة الى انه لا يتخلف لان الامر المطاع مما لا يكاد
يتخلف عنه الامور (قوله فان رجلك الله) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بعدم جمعهم معه فى مشاهد الخير
بعد ذلك وبؤخذ من ذلك ان اهل الفسوق والعصيان لا يرافقون ولا يشاورون (قوله ممن تخلف) بيان
للضمير فى منهم (قوله من المنافقين) بيان للطائفة (قوله اول مرة) أى وهو الخروج لغزوة تبوك (قوله
وغيرهم) أى كالمريض (قوله على ابن ابي) اسمه عبد الله وابى اسم أبيه وسلول اسم امه وكان رئيس الخزرج
وكان له ولد مسلم صالح فدعا النبي ليصلى عليه وسأله ان يكفنه فى قميصه ففعل ويروى ان النبي صلى الله عليه
وسلم كلم فيما قبل بعبد الله بن ابي فقال صلى الله عليه وسلم وما يغنى عنه قميصي وصلاتى من الله والله انى
كنت أرجو ان يسلم به الف من قومه ويروى انه اسلم الف من قومه لما رآه يتبرك بقميص النبي صلى الله
عليه وسلم (قوله منهم) صفة لا حدود كذا قوله مات ابدا (قوله ولا تقم على قبره) أى لا تتول دفتنه (قوله
انهم كفروا) علة لما قبله ولما نزلت هذه الآية ما صلى على منافق ولا قام على قبره بعدها (قوله كافرون) أى
وانما عبر عنهم بالفسق اشارة الى ان الكافر قد يكون عدلا فى دينه بخلاف الفاسق فافعله خبيثة لا ترضى
احدا وليس له دين يقر عليه فعبر عنهم بالفسق بعد التعبير عنهم بالكفر اشارة الى انهم جمعوا بين الوصفين
الكفر وخسة الطبع (قوله ولا تعجبك اموالهم واولادهم الخ) الحكمة فى تكرارها المبالغة فى التحذير من
هذا الشئ الذى وقع الاهتمام به وغير فى الآية الاولى بالفاء وهنابا لاولادهم لان ما سبق له تعلق بما قبله فحسن
العطف بخلاف ما هنا فلا تعلق له بما قبله واتى بلا فاء تقدم واسقط من هنا اعتناء بنفى الاولاد هناك
وبين هاهناهم سواء واتى باللام فى ليعذبهم هناك وبان هنا اشارة الى ان اللام بمعنى ان وليست
للتبليغ واتى فيما تقدم بالحياة وهنابا سقاطها اشارة الى خسة حياة الدنيا حيث لا تستحق ان
تذكر وقال هناك كارهون وهنابا كافرون اشارة الى انهم يعلمون كفرهم قبل موتهم ويشاهدون
الاماكن التى اعدت لهم فى نظيره فمن حيث تلك المشاهدة تزهد ارواحهم وهم كافرون
كارهون بخلاف المؤمن فانه يشهد مقدمه فى الجنة ولا تخرج روحه الا وهو كاره للدنيا يحب

(قلت لا اجد ما احكم عليه) حال (تولوا) جواب اذا اى انصرفوا (واعينهم تقيض) تسيل (من) البيان (الدمع حزنا) لاجل (ان لا يجدوا ما يتفقون) في الجهاد (انما السبيل على الذين يستاذنوك) في التخلف (وهم اغنياء رضوا بان يكونوا مع الخوالم وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) تقدم مثله (يعتذرون ١٤٠) اليكم في التخلف (اذ ارجعتم اليهم) من الغزو (قل لهم) لا تعتذروا لان يؤمن لكم

نصدقكم (قد نبأنا الله من اخباركم) اى اخبرنا باحوالكم (وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون) بالبعث (الى عالم الغيب والشهادة) اى الله (فيذنبكم بما كنتم تعملون) فيجازيكم عليه (سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم) رجعتهم (اليهم) من تبوءوا انهم معذرون في التخلف (لترضوا عنهم) بترك المعاتبة (فاعرضوا عنهم انهم رجس) قدر تحبب باطنهم وماوهم جهم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم فان تراضوا عنهم فان الله لا يرضي عن القوم الفاسقين (اى عنهم ولا ينفع رضاكم مع سخط الله) (الاعراب) اهل البدو (اشد كفرا ونفاقا) من اهل المدن لجفائهم وغلظ طباعهم وبعدهم عن سماع القرآن (واجد) اولى (ان) اى بان (لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله) من الاحكام والشرائع (والله عليم) بخلقهم (حكيم) في صنعه بهم (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق) في

(قوله قلت لا اجد) اى ليس عندى ما تحملون عليه وفي هذا التعبير مز يد لطف بهم (قوله حال) اى من الكاف في أتوك ويصح أن تكون هي الجواب وجملة تولوا مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره فماذا حصل لهم (قوله واعينهم) الجملة حالية من فاعل تولوا (قوله للبيان) اى لجنس الفاض (قوله أن لا يجدوا ما يتفقون) أشار المفسر الى أنه مفعول لاجله والمامل فيه حزنا الواقع مفعول لا أو حالا (قوله انما السبيل) اى طريق العقاب (قوله وهم اغنياء) الجملة حالية من فاعل يستاذنوك (قوله رضوا بان يكونوا مع الخوالم) اما مستأنف او حال وقد مقدرة (قوله تقدم مثله) اى فاذا ذكره هنالكا كيد وعبر هنا بالعلم وهناك بالهبة اشارة الى أن معناهما واحد اذ الفقه هو العلم والعلم هو الفقه (قوله يعتذرون) اى المتخلفون بالباطل والا كاذب استئناف لبيان اعتذارهم عند العود اليهم روى انهم كانوا بضعة وثمانين رجلا فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حادوا يعتذرون اليه والى اصحابه بالباطل (قوله قل لا تعتذروا) اى جوابا لهم (قوله ان يؤمن لكم) تعليل للنهي وقوله قد نبأنا الله علة لله (قوله وسيرى الله عملكم) اى السي ومفعول يرى الثانى محذوف تقديره مستمر والمعنى سيظهر تعلق علمه باعمالكم لعباده (قوله اى الله) اشار بذلك الى انه اظهر في موضع الاضمار زيادة في التشديد عليهم (قوله بما كنتم تعملون) اى بعملكم او بالذى كنتم تعملونه (قوله سيحلفون بالله) تاكيد لعذرهم بالكدب (قوله انهم معذرون في التخلف) هذا هو الخلو ف عليه (قوله فاعرضوا عنهم) اى غيرراضين بفعلهم (قوله انهم رجس) علة لقوله فاعرضوا عنهم (قوله فان تراضوا عنهم) شرط حذف جوابه لدلالة قوله فان الله لا يرضي اى اشارة للمفسر بقوله ولا ينفع رضاكم اى (قوله اى عنهم) اشار بذلك الى ان المقام للاضمار وانما اظهر زيادة في التشنيع والتوبيخ عليهم بحيث وصفهم بالخروج عن الطاعة (قوله الاعراب) اى جنسهم وهو اسم جمع لاجمع عرب لثلاثا يلزم عليه كون الجمع اخص من مفردة فان الاعراب سكان البوادي والعرب المتكلمون باللغة العربية سكنوا البوادي ام لا (قوله لجفائهم) علة لقوله اشد كفرا ونفاقا (قوله من الاحكام والشرائع) بيان للحدود (قوله لا نه لا يرجونوا به) اى اعدم ايمانهم بالآخرة وهو تعليل للاتخاذ المذكور (قوله ويترصد) عطف على يتخذ (قوله الدوائر) جمع دائرة وهى ما يحيط بالانسان من المصائب (قوله فيتخلصوا) اى من الاتفاق (قوله بالضم والفتح) اى فهما قرأتان سبعتان وهذا دعاء عليهم بنظير ما ارادوه للمسلمين (قوله ومن الاعراب اى) اعلم ان الاعراب اقسام منهم المنافقون وقد تقدم ذكرهم في قوله ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ومنهم مؤمنون وقد ذكرنا هنا (قوله كجهنمة ومزينة) اى وكفارة واسم قبائل عظام (قوله ويتخذ) فعل مضارع ينصب مفعولين الاول الاسم الموصول والثانى قربات على حذف مضاف اى سبب قربات وقوله عند الله ظرف متعلق بمحذوف صبغة لقربات وقوله وصلوات الرسول معطوف على قربات اى وسبب صلوات الرسول (قوله قربات) بضم الراء باتفاق السبعة جمع قرينة بضم الراء وسكونها فعلى الضم الامر ظاهر وعلى السكون فضم راء الجمع للاتباع لضم قافه او جمعا لمضموم الراء وقد قرئ بهما في السبع ومعنى كونها قربات انها تقرب العبد لرضا الله عليه وليس معناه ان الله في مكان

سبيل الله (مغرما) غرامة وخسرا لانه لا يرجونوا به بل ينفقه خوفا وهم بنوا سد وغطفان (ويترصد) ينظر (بكم الدوائر) وتلك دوائر الزمان ان تنقلب عليكم فيتخلصوا (عليهم دائرة السوء) بالضم والفتح اى يدور المذاب والهلاك عليهم لا عليكم (والله سميع) لاقوال عباده (عليم) بافعالهم (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) كجهنمة ومزينة (ويتخذ ما ينفق) في سبيله (قربات) تقر به (عند الله)

وذلك النفقة تقر به من ذلك المكان فانه مستحيل تعالى الله عنه (قوله وصلوات الرسول) اى دعواته لانه
الواسطة العظمى في كل نعمة فيجب ملاحظته في كل عمل لله لان الله تعبد نأ بالتوسل به قال تعالى قل ان
كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فمن زعم انه يصلى الى رضا الله بدون اتخاذه صلى الله عليه وسلم واسطة
ووسيلة بينه وبين الله تعالى ضل سعيه وخاب رأيه قال العارف بن مشيش ولا شيء الا وهو به منوط اذ
لولا الوسطة لذهب كما قيل المتوسط وقال بعضهم

وأنت باب الله اى امرى * أتاه من غيرك لا يدخل

فهو باب الله الاعظام وسره الافخم والوصول اليه وصول الى الله لان الحضرتين واحدة ومن فرق لم
يذق للمعرفة طمأ (قوله الا انها) الاداة استفتاح يؤتى بها لاجل الاعتناء بما بعدها (قوله قر به) اى
تقربهم لرضا ربهم حيث انفقوها مخلصين فيها متوسلين بذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله
جنته) اشار بذلك الى ان المراد بالرحمة الجنة من اطلاق الحال واردة الحل لان الجنة محل للرحمة (قوله
والسابقون) مبتدأ والاولون صفته وقوله من المهاجرين والانصار حال والذين اتبعوه معطوف على
السابقون والخير قوله رضى الله عنهم اطلع (قوله والانصار) اى وهم الاوس والخزرج (قوله وهم من شهد
بدر) اى لانهم افضل الناس بعد الانبياء والمرسلين وعليه تكون من للتبعيض (قوله اوجميع الصحابة)
اى فتكون من بيانية وقيل المراد بهم اهل بيعة الرضوان وكانوا القاء وخمسائة وقيل المراد بهم اهل أحد
وقيل كل من دخل الاسلام قبل الفتح لقوله تعالى لا يستوى منكم من اتق من قبل الفتح وقاتل أولئك
أعظم درجة من الذين اتفقوا من بعدهم وكانوا وكلا وعد الله الحسنى (قوله الى يوم القيامة) اى فيشمل
صلحاء كل زمان (قوله رضى الله عنهم) اى قبل اعمالهم وأتاهم عليها واعطاهم ما لم يمت احد من خلقه
(قوله ورضوا عنه) اى قبلوا ما أعطاهم الله لما في الحديث ما لنا لا نرضى وقد اعطينا ما لم نعط احد من
خلقك فيقول انا اعطيتكم افضل من ذلك فيقولون وأى شيء افضل من هذا فيقول احل عليكم رضوانى
فلا اسخط بعدها بدا (قوله وفى قراءة بزيادة من) اى وهى سبعة لا بن كثير ومعلوم انه يقرأ بالصلاة فمن
قرأ بقرائه ته وصل اتبعوهم وغنهم ولهم بان يشبع ضمة الميم فى الجميع (قوله ذلك) اى ما تقدم من الرضا
والجنان (قوله الفوز العظيم) اى الظفر بالمعصود الذى لا يضاوى (قوله ومن حولكم) خبر مقدم
ومنافقون مبتدأ مؤخر ومن الاعراب بيان لمن ومن اهل المدينة خبر مقدم والمبتدأ محذوف تقديره
منافقون ايضا وجملة مردوا على النفاق صفة لذلك المحذوف فيكون من عطف الجمل او خبر بعد خبر
توسط بينهما المبتدأ ويكون من عطف المفردات (قوله كاسم اطلع) اى بعض هذه القبائل فلا ينافى ما
تقدم من مدحهم فى قوله ومن الاعراب من يخذ ما ينفق قرات (قوله مردوا على النفاق) اى تمنوا
عليه ولم يتوبوا منه (قوله لا تعلمهم) ان قلت كيف نفى علمه بحال المنافقين هنا واثبتته فى قوله ولما عرفتهم فى
الحق القول فالجواب ان آية النفى نزلت قبل آية الاثبات (قوله بالفضيحة والقتل) اشار بذلك الى انه
اختلف فى المرة الاولى ولكن القول الاول هو الصحيح لان احكام الاسلام فى الظاهر جارية على
المنافقين فلم يقتلوا ولم يأسروا والفضيحة باخراجهم من المسجد لما فى الحديث عن ابن مسعود خطبنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وانفى عليه ثم قال ان منكم منافقين فمن سمعته فليقم ثم قال قم يا فلان
فانك منافق حتى سمى ستة وثلاثين (قوله وعذاب القبر) هذه هى المرة الثانية وسنأتى الثالثة فى قوله
ثم يردون الى عذاب عظيم فقد صار عذاب المنافقين ثلاث مرات (قوله وآخرون) حاصله ان من
تخلف عن تبوك ثلاثة اقسام قسم منافقون استمروا على النفاق وقد تقدم ذكرهم فى قوله ومن
حولكم من الاعراب الى قوله عظيم وقسم تائبون اعترفوا بذنوبهم وبادروا بالعدول لرسول الله وقد
ذكرهم فى قوله وآخرون اعترفوا الى قوله فينبئكم بما كنتم تعملون وقسم لم يبادروا بالعدول وقد

(و وسيلة الى (صلوات)
دعوات (الرسول) له (الا
انها) اى نفقتهم (قربة)
بضم الراء وسكونها (لهم)
عنده (سيدخلهم الله فى
رحمته) جنته (ان الله غفور)
لاهل طاعته (رحيم) بهم
(والسابقون الاولون من
المهاجرين والانصار) وهم
من شهد بدرا او جميع
الصحابة (والذين اتبعوه)
الى يوم القيامة (باحسان)
فى العمل (رضى الله عنهم)
بطاعته (ورضوا عنه)
بشوا به (واعدهم جنات
تجرى تحتها الانهار) وفى
قراءة بزيادة من (خالدين
فيها ابدا ذلك الفوز العظيم
ومن حولكم) يا اهل المدينة
(من الاعراب منافقون)
كاسم واشجع وغفار
(ومن اهل المدينة)
منافقون ايضا (مردوا على
النفاق) لجوافيه واستمروا
(لا تعلمهم) خطاب للنبي
صلى الله عليه وسلم (نحن
نعلمهم ستمتعهم مرتين)
بالفضيحة او القتل فى
الدنيا وعذاب القبر (ثم
يردون) فى الآخرة (الى
عذاب عظيم) هو الدار (و)
قوم (آخرون) مبتدأ

ذكرهم الله بقوله وآخرون مرجون الى قوله حكيم (قوله اعترفوا بذنوبهم) أى اقرؤا بذنوبهم لربهم
وتابوا منها وليس المراد اعترفوا للناس وهتكوا أنفسهم فان ذلك امر لا يجوز (قوله وهو وجهادهم قبل
ذلك) أى قبل هذا التخلف (قوله وآخر سياً) الواو بمعنى الباء والمعنى انهم جمعوا بين العمل الصالح
والعمل السيئ (قوله وهو تخلفهم) أى من غير عذر واضح (قوله عسى الله ان يتوب عليهم) أى يقبل توبتهم
والترجى في القرآن بمنزلة التحقيق لان عسى ونحوها تفيد الاطماع ومن اطمع انسا في شيء ثم حرمه
منه كان عارا عليه والله اكرم من ان يطمع احد في شيء ثم لا يعطيه اياه لا نه وعد وهو لا يتخلف وهذه
الجملة مستأنفة وبصح ان تكون خبر اوجمة خلطوا حالية وقدم مقدرة (قوله نزلت في ابى لبا بة) وهو
رفاعة بن عبد المنذر كان من اهل الصفة ربط نفسه ثنى عشر ليلة في سلسلة ثقيلة وكانت له ابنة تحله للصلاة
وقضاء الحاجة وتقدم في سورة الا نزال انه اوتى نفسه مرة اخرى بسبب قريظة حتى نزلت توبته (قوله
وجماعة) قيل عشرة وقيل ثمانية وقيل خمسة وقيل ثلاثة وقد كانوا يتخلفوا عن توبه ثم ندموا بعد ذلك فلما
قدم رسول الله من المدينة خلقوا اليه بطن انفسهم بالسوارى ولا يطلقونها حتى يكون رسول الله هو
الذى يطلقها ففعلوا فلما رجع رسول الله رآهم قليل من هؤلاء قليل له هؤلاء تخملوا عنك فاهدوا الله
ان لا يطلقوا انفسهم حتى تطلقهم انت وترضى عنهم فقال وانا اقسام بالله لا اطلقهم ولا اعذرهم حتى اوامر
باطلاقهم فنزلت هذه الآية فعذرهم واطلقهم (قوله ما نزل في المتخلفين) أى من الوعيد الشديد حيث
قال الله فيهم فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله الآية (قوله ظلمهم لما نزلت) أى آية وآخرون
اعترفوا بذنوبهم (قوله خذ من اموالهم) من للتبعض والجار والمجرور حال من صدقة ووجد المسوخ
وهو وصفها بقوله تطهرهم وتركيبهم بها والمعنى خذ بعض الاموال التى خرجوا عنها الله ورسوله وذلك
انه لما نزلت فيهم الآية وحلهم رسول الله اتوا وقالوا هذه اموالنا التى خلفتنا عنك خذها فتصدق بها
وطهرنا واستغفر لنا فقال ما امرت ان آخذ من اموالكم شيئا فنزلت خذ من اموالهم الآية (قوله
تطهرهم وتركيبهم) الاقرب ان التاء للخطاب وحذف قوله به من الاول دلالة الثانية على المعنى
خذ يا محمد بعض اموالهم صدقة حال كونك مطهرهم بها ومزكيتهم بها ومعنى تركيتهم تنميتهم وتزديدهم
بسبب اخذها خيرا (قوله فاخذ ثلث اموالهم) أى كفارة لذنوبهم ويؤخذ من ذلك ان من قال مالى صدقة
في سبيل الله والفقراء يكفيه ثلثه وهو مذهب مالك وعموم الآية يشمل الصدقة الواجبة والمندوبة
(قوله ان صلواتك) بالجمع والافراد هنا وفي هود في قوله اصلواتك تامل كقراء تان سبعيتان والمعنى
دعواتك رحمة لهم وطمانينة وهذا في حياة رسول الله واما بعده وفاته فدعاء الخليفة يقوم مقام دعاء النبي
وايضا الاعمال تعرض عليه صبا حوامساء فان رأى خيرا حمد الله وان رأى غير ذلك استغفر لنا كما ورد في
الحديث حياتى خير لكم وماتى خير لكم تعرض على اعمالكم في الصباح وفي المساء فان وجدت خيرا حمدت
الله وان وجدت سوا استغفرت لكم فدعاء رسول الله حاصل في حياته وبعد موته ولا عبرة بمن ضل وزاغ
عن الحق وخالف في ذلك (قوله والله سميع عليم) أى بالا قوال والافعال (قوله الم يعلموا) أى التائبون
(قوله ان الله هو يقبل التوبة) هو مبتدأ وجملة يقبل خبره والجملة خبر ان وجملة ان واسمها وخبرها سدت
مسند مفعولى يعلم او مفعولها (قوله عن عبادته) متعلق يقبل وعن بمعنى من ويجوز ان تكون باقية على
معناها للمجازاة والمعنى يتجاوز عن عبادته بقبول توبتهم (قوله ياخذ الصدقات) أى يشيب صاحبها
عليها وغير عن القبول بالاخذ ترغيبا لهم في بذل الاموال (قوله والاستفهام للتقرير) أى وهو حمل
المخاطب على الاقرار بالحكم (قوله تهيبهم) أى حثهم وترغيبهم (قوله لهم والناس) تفسير ان فى الآية

(اعترفوا بذنوبهم) من
التخلف نمتة والخبر
(خلطوا عملا صالحا) وهو
جهادهم قبل ذلك او
اعترفهم بذنوبهم او غير
ذلك (وآخر سياً) وهو
تخلفهم (عسى الله ان يتوب
عليهم ان الله غفور رحيم)
نزلت في ابى لبا بة وجماعة
او ثقفوا انفسهم في سوارى
المسجد لما بلغهم ما نزل
في المتخلفين وحلهم لا
يحملهم الا النبي صلى الله
عليه وسلم فتحلهم لما
نزلت (خذ من اموالهم
صدقة تطهرهم وتركيتهم
بها) من ذنوبهم فاخذ ثلث
اموالهم وتصدق بها
(وصل عليهم) أى ادع
لهم (ان صلواتك سكن)
رحمة لهم (وقيل طمانينة
بقبول توبتهم) والله سميع
عليم ألم يعلموا ان الله هو
يقبل التوبة عن عباده
وياخذ يقبل (الصدقات
وان الله هو التواب) على
عباده بقبول توبتهم
(الرحيم) بهم والاستفهام
للتقرير والقصد به
تهيبهم الى التوبة
والصدقة (قل) لهم والناس

(قولوا) اعملوا ما شئتم (فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون) بالبعث (الى عالم الغيب والشهادة) (اي الله) (فينبئكم بما كنتم تعملون) فيجازيكم (وآخرون) من المتخلفين (مرجون) بالهمز وتركه مؤخرون عن التوبة (لا مر الله) فيهم بما يشاء (اما يذنبهم) بان يمتهم بلا توبة (واما يتوب عليهم والله عليم) بخلفه (حكيم) في صنعه بهم وهم الثلاثة الا تون بمد مرارة ابن الربيع وكعب بن مالك وهلال بن امية تخلفوا كسلا وميلا الى الدعة لا نفاقا ولم يعتذروا الى النبي صلى الله عليه وسلم كثيرهم فوقف امرهم محسنيين ليلة وهجرهم الناس حتى نزلت توبتهم بعد (و) منهم (الذين اتخذوا مسجدا) وهم اثنا عشر من المنافقين (ضرارا) مضارة لاهل مسجد قباء (وكفرا) لانهم بنوه بامر ابى عامر الراهب ليكون معقله يقدم فيه من ياتي من عنده وكان ذهب لياتي بجنود من قيصر لقتال النبي صلى الله عليه وسلم (وتقرىبا بين المؤمنين) الذين يصلون بقبا بصلاة بعضهم في مسجدهم

(قولوا) اعملوا ما شئتم في ذلك وعد عظيم للطائمين ووعيد للعاصين والمعنى اعملوا ايها التائبون وايها الناس عموما ما شئتم من خير فيجازيكم عليه بالثواب او شر فيجازيكم عليه بالعقاب او يعفو الله عنكم (قولوا) فسيرى الله عملكم اي يحصيه ويجازيكم عليه فلا استقبال بالنظر للجزاء (قولوا ورسوله) اي لان الاعمال تعرض عليه (قولوا والمؤمنون) اي فيكون ذلك الجزاء اما فرحا وسورا بين اهل الموقف أو حزنا وسوا بينهم (قولوا فينبئكم بما كنتم تعملون) اي فيحاسبكم على جميع ما قدمتموه (قولوا بالهمز) اي المضموم وتركه اي مع سكون الواو قراءتان سبعيتان (قولوا عن التوبة) اي عن قبولها والا فقد وقعت منهم التوبة غير انهم لم يعتذروا للنبي صريحا وانما ندوا وحزنوا وصمموا على التوبة سرا (قولوا اما يذنبهم) اما لالابام بالنسبة للمخاطبين والمعنى ان الله أبهم على المخاطبين امرهم (قولوا وما يتوب عليهم) اي يقبل توبتهم (قولوا حكيم في صنعه) اي لا يسأل عما يفعل فلا يستر على احكامه سبحانه وتعالى (قولوا وهم الثلاثة) اي وكانوا من اهل المدينة (قولوا مرارة) بضم الميم (قولوا الى الدعة) اي الراحة والكسل (قولوا ولم يعتذروا) اي لشدة ما نزل بهم من الحزن والاسف على ما فرطوا (قولوا فوقف امرهم محسنيين ليلة) اي في نظير مدة التخلف لانها كانت محسنيين ليلة فلما تمتعوا بالراحة فيها مع تعب غيرهم في السفر عوقبوا بهجرهم تلك المدة (قولوا والذين اتخذوا) بالواو ودونها قراءتان سبعيتان والاحسن اعراب الاسم الموصول مبتدأ وعلى كل خبره محذوف قدره المفسر بقوله منهم والواو اما للمطف على الجمل المتقدمة كقوله تعالى ومنهم من يلمزك في الصدقات ومنهم الذين يؤذون النبي ومنهم من عاهد الله عطف قصة على قصة او للاستئناف (قولوا ضرارا) اما مفعول لا جله أو مفعول ثان لا اتخذوا (قولوا لاهل مسجد قباء) اشار بذلك الى ان متعلق الضرر محذوف (قولوا بامر ابى عامر الراهب) اي وهو ولد حنظلة غسيل الملائكة (قولوا معقله) اي ملجأ (قولوا وكان ذهب الخ) حاصل ذلك ان اباعمر قد تهرب في الجاهلية ولبس المسوح وتنصر فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة قال له ابو عامر ما هذا الدين الذي جئت به قال النبي صلى الله عليه وسلم جئت بالحنيفية دين ابراهيم قال ابو عامر قانا عليها قال له النبي انك لست عليها قال ابو عامر بلى ولكنك ادخلت في الحنيفية ما ليس منها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما فعلت ولكن جئت بها يبيضاء فقية قال ابو عامر مات الله الكاذب مناظر يد اغريا وحيدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم آمين وسماه اباعمر الفاسق فلما كان يوم احد قال ابو عامر الفاسق للنبي لا أجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل كذلك الى يوم حنين فلما انهزم هوازن ينس ابو عامر فخرج هاربا الى الشام فارسل الى المنافقين ان اعدوا ما استطعتم من قوة ومن سلاح وبنوا لي مسجدا فاتي ذاهب الى قيصر ملك الروم فاتي بجند من الروم فاخرج محمدا واصحابه فبنوا مسجدا الضرار الى جنب مسجد قباء فلما فرغوا من بنائه اتوا رسول الله وهو يتجوز الى تبوك فقالوا يا رسول الله اننا قد بنينا مسجدا الذي العلة والحاجة واليلة المطيرة وانما نحن ان تاتينا وتصلى لنا فيه وتدعو بالبركة فقال رسول الله اني على جناح سفر ولو قدمنا ان شاء الله اتيناكم فصلينا فيه فلما انصرف صلى الله عليه وسلم من تبوك راجعا نزل بذي اوان وهو موضع قريب من المدينة فاتاه المنافقون وسالوه ان ياتي مسجدهم فدعا بقميصه ليلبسه وياتيهم فنزلت هذه الآية واخبره جبريل خبر مسجد الضرار وما هموا به فدعا رسول الله مالك بن الدخشم ومعن بن عدي وعامر بن السكن ووحشيا فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهله فاهدموه وحرقوه فخرجوا مسرعين حتى اتوا بني سالم بن عوف وهم رهط مالك بن الدخشم فقال مالك انظروني حتى اخرج اليكم ينار فدخل على اهله فاخذ من سعف النخل فاوقده ثم خرجوا يشتدون حتى دخلوا المسجد وفيه اهله فاحرقوه وهدموه وتفرق اهله وامر رسول الله ان يتخذ ذلك الموضع كناسة تلقى فيه الجيف والقمامة ومات ابو عامر بالشام طريدا وحيدا

(وارصادا) (ترقبا) (لمن حارب الله ورسوله من قبل) اي قبل بانه وهو ابو عامر المذكور (وليحلقن ان) (ما اردنا) (بنائه

(الا) الفعلة (الحسنى) من الرقى بالمسكين في المطر والحرو والتوسعة على المسلمين (والله يشهد أنهم لكاذبون) في ذلك وكانوا سألوا النبي صلى الله عليه وسلم ان يصلى (١٤٤) فيه فنزل (لا تقم) تصل (فيه ابدا) فارسل جماعة هدموه وحرقوه وجعلوا مكانه كناسة

غريبا (قوله الا الحسنى) صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله الفعلة (قوله يشهد) أى يعلم (قوله في ذلك) أى الحلف (قوله وكانوا سألوا النبي الخ) أى بعد فراغهم من بنائه وكان متجهزا لنزوة تبوك فوعدهم بذلك حين يقدم (قوله لمسجد) اللام للابداء ومسجد مبتدأ وأسس نعمته واحق خبره (قوله يوم حلت بدار الهجرة) أى وهو يوم الاثنين فاقام فيه الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وخرج صبيحة الجمعة فدخل المدينة وقيل صلى به الجمعة وهى اول جمعة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا على القول بأنه اقام بقباء اربعة ايام وقيل اقام اربعة عشر وقيل اثنى عشر بن بوما (قوله احق ان تقوم فيه) اسم التفضيل ليس على بابا باعتبار زعم المنافقين او باعتبار ذات المسجد فان الخبث في نيتهم لا في ذات المسجد (قوله فيه رجال) هم بنو عامر بن عوف (قوله يحبون ان يتطهروا) يحتمل ان المراد الطهارة المعنوية من الذنوب والقبائح وذلك موجب للشناء والمدح والقرب من الله وقيل المراد الطهارة الحسية من النجاسات والاحداث وهو الاقرب لان مزيتهم التى مدحوا عليها ما لتهم في طهارة الظاهر واما طهارة الباطن فامر مشترك بين المؤمنين وقيل المراد ما هو اعم فقد حازوا طهارة الظاهر والباطن (قوله وفيه ادغام التاء الخ) أى فاصله المتطهرون ابدلت التاء طاء وادغمت في الطاء (قوله في الطهور) بضم الطاء في هذا وفيما يأتى لان المراد به الفعل (قوله ففسلنا كما غسلوا) أى بعد المسح بالاحجار بدليل الرواية الثانية (قوله تتبع الحجارة بالماء) أى وهذا هو الاكل في الاستنجاء فان لم يوجد حجر فالدر يقوم مقامه والا فالسقاء فقط او الحجر فقط او المدر فقط (قوله فمليكهوه) أى ازموه (قوله أفن أسس بنيانه على تقوى الخ) في الكلام استعارة مكنية حيث شبهت التقوى والرضوان بارض صلبة يعتمد عليه البنيان وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو التأسيس فائتاه تخييل والتأسيس كناية عن احكام امور الدين والاعمال الصالحة (قوله أم من أسس بنيانه) أى احكم أمور دينه على ضلال وكفر وتفاق (قوله بضم الراء وسكونها) أى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله جانب) الاحسن ما قاله غيره ان المراد به البشر التى لم تطو (قوله هار) اما اصله هار واورا هار فقد مدت اللام على العين فصارت كقاض فاعرا به بحركات مقدرة وحذفت عينه تخفيفا بعد قلبها همزة فاعرا به بحركات ظاهرة واما اصله هور واهير تحركت الواو والياء وانفتح ما قبلها قلبت الفاء مثل باب واعرا به بحركات ظاهرة كالذى قبله (قوله في نار جهنم) وردانهم راء والدخان حين حفروا أساسه (قوله خير) قدره اشارة الى ان خبر من الثانية محذوف (قوله رية) أى سببر رية او بولغ فيه حتى جعل نفس الرية (قوله الا ان تقطع قلوبهم) مستثنى من محذوف والتقدير لا يزال بنيانهم الذى بنوا رية في قلوبهم في كل وقت او كل حال الا وقت احوال تقطيع قلوبهم وفيها قراء تان سبعيتان الاولى بفتح التاء وتشديد الطاء بحذف احدى التاءين وقلوبهم قاعل الثانية بضم التاء وقلوبهم نائب قاعل وقرى شدوذا تقطع بالتخفيف وقرى ايضا الا ان تقطع بضم التاء وكسر الطاء المشددة وقلوبهم مفعول به والفاعل ضمير يعود على النبي (قوله حكيم في صنعه) أى يضع الاشياء في محلها ومنه جر يان عادة الله في كل حسود لاهل الدين والصالح انه لا يزال الكذب حتى يموت على اسوأ الاحوال (قوله ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم الخ) لما ذكر قبائح المتخلفين لغير عذر ومافاتهم من الخير العظيم ذكر فضل المجاهدين وما عدهم من الفوز الا كبر حيث عظم انفسهم وأموالهم بان جعل الجنة ثمنالهما ومن المعلوم ان المؤمن

تأق فيها الجيف (لمسجد أسس) بنيت قواعده (على التقوى من اول يوم) وضع يوم حلت بدار الهجرة وهو مسجد قباء كما في البخارى (احق) منه (ان) أى بان (تقوم) تصلى (فيه فيه رجال) هم الانصار (يحبون ان يتطهروا) والله يحب المطهرين (أى يثيبهم وفيه ادغام التاء في الاصل في الطاء روى ابن خزيمة في صحيحه عن عويم بن ساعدة انه صلى الله عليه وسلم اتاهم في مسجد قباء فقال ان الله تعالى قد احسن عليكم الثناء في الطهور في قصة مسجدكم فما هذا الطهور الذى تطهرون به قالوا والله يا رسول الله ما نعلم شيئا الا انه كان لنا جيران من اليهود وكانوا يغسلون ادبارهم من الفائط ففسلنا كما غسلوا وفي حديث رواه البزار فقالوا تتبع الحجارة بالماء فقال هو ذلك فمليكهوه (افن أسس بنيانه على تقوى) مخافة (من الله و) رجاء (رضوان) منه (خير) أم من أسس بنيانه على شفا) طرف (جرف) بضم الراء وسكونها جانب

(هار) مشرف على السقوط (فانهار به) سقط مع بانيه (في نار جهنم) خير تمثيل للبناء على ضد التقوى بما يؤول اليه والاستفهام للتقرير اغرا أى الاول خير وهو مثال مسجد قباء والثانى مثال مسجد الضرار (والله لا يهدي القوم الظالمين لا يزال بنيانهم الذى بنوا رية) شكا (في قلوبهم الا ان تقطع) تنفصل (قلوبهم) بان يموتوا (والله عليم) بخلفه (حكيم) في صنعه بهم (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم

أغلى من الثمن وإشارة إلى أن الجنة خلقت لهم ولم يخلفوا إلا جملها (قوله يذلوها في طاعته) أي يصرفوها في مرضاته (قوله بان لهم الجنة) لم يقل بالجنة إشارة إلى أن الجنة مختصة بهم وواصله إليهم كأنه قيل بالجنة النابتة لهم ثم انت قوله اشتري من المؤمنين اطلع كناية عن التمتع بض عن بذل النفوس والاموال بالجنة والافحقيقة الشراء أخذ ما لا يملك بعوض وهذا مستحيل في حق الله تعالى بل معناه اثابهم وقبلهم في نظير خدمتهم فشبهت الاثابة والقبول بالشراء واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من الشراء اشتري بمعنى اثابهم وقبلهم وإنما عبر عنه بالشراء تلطفاً ورفقاً بهم (قوله بيان للشراء) الاوضح ان يقول بان للبيع الذي يستأزمه الشراء (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً (قوله أي فيقتل بعضهم ويقاتل الباقي) اشار بذلك إلى أنه لا يتوقف الفضل على الجمع بين الامرين مما بل المدار على نية اعلاء كلمة الله حصلاً أو أحدهما أولاً ولا (قوله بفعلهما المحذوف) أي والتقدير وعدوه وعدا وحقه حقاً (قوله في التوراة اطلع) الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لوعدا والمعنى وعدا مذكورا في التوراة والانجيل والقرآن وخص التوراة والانجيل بالذكر لا قامة الحجة على من عارض من اليهود والنصارى وحينئذ فلا ينافي ان هذا الوعد مذكور في الكتب السماوية قال محمد بن كعب القرظي لما بايست الانصار رسول الله ليلة العقبة وكانوا سبعين رجلاً قال عبد الله بن رواحة اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربي ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسي ان تمنوني مما تمنون منه أقسكم وأموالكم قال اذا فعلنا ذلك ما لنا قال الجنة قالوا ربح البيع لا تقبل ولا نستقبل فنزلت هذه الآية بشارة لهم (قوله أي لا أحد) اشار بذلك إلى ان الاستئذان انكارى بمعنى النفي (قوله فاستبشروا) خطاب للمؤمنين لمز يد الاعتناء بهم والسين والتاء للتصغير أي صرتم لكم البشرى بذلك في الدنيا والآخرة (قوله التائبون اطلع) هذه اوصاف تسعة للمؤمنين الستة الاولى متعلقة بحقوق الله وحده والاثنان بعدها متعلقان بحقوق الخلق والاخير عام (قوله بتقدير مبتدا) أي هم التائبون (قوله من الشرك والنفاق) متعلق بالتائبون والتوبة شرطها الندم على ما وقع والعزم على عدم العود والاقلاع ورد المظالم إلى أهلها (قوله المخلصون العبادة لله) أي المنتمون في طاعة الله سرا وجهراً (قوله الحامدون له على كل حال) أي في السراء والضراء قال عليه الصلاة والسلام اول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله على كل حال في السراء والضراء أي بان يكون عن الله راضياً في جميع الاحوال كالفقير والغني والصحة والمرض وغير ذلك (قوله السائحون) من السياحة وهي في الاصل الذهاب في الارض للعبادة سمي الصائمون بذلك لان من شأن السائح ترك اللذات كلها من المطعم والمشرب والملبس والمنكح ولا شك ان الصائم كذلك والصيام عند العامة ترك شهوتي البطن والفرج وعند الخاصة ترك ما سوى الله تعالى قال العارف الجليل

صباحي هو الامساك عن رؤية سوى * وفطري أني نحو وجهك راجع

(قوله أي المصلون) اشار بذلك إلى انه اطاق الجزء وأراد الكل وخص الركوع والسجود بالذكر من دون اركانها لان بهما التقرب إلى الله تعالى لما في الحديث اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد والركوع يلي السجود في التواضع والذل (قوله والناهون عن المنكر) انما عطف هذا بالواو على ما قبله لوجود المضادة بينهما لان الامر بطلب الفعل والنهي طلب الترك (قوله والحافظون لحدود الله) هذا أعم الاوصاف المتقدمه ولذا عطف بالواو وهذا معنى التقوى اذ هي امتثال الامور واجتناب المنهيات ولذا حكى ان السرى السقطى سال ابن أخيه الجنيد عن التقوى وهو صغير فقال له ان لا يراك حيث نهاك وان لا يفقدك حيث أمرك فقال له أخاف ان يكون حظك من الله لسانك

بان يذلوها في طاعته
كالجهاد (بان لهم الجنة
يقا تلون في سبيل الله
فيقتلون ويقتلون) جملة
استئناف بيان للشراء وفي
قراءة بتقديم المبني
للمفعول أي فيقتل بعضهم
ويقاتل الباقي (وعدا عليه
حقاً) مصدران منصوبان
بفعلها المحذوف (في التوراة
والانجيل والقرآن ومن
أوفى بعده من الله) أي لا
احدا وفي منه (فاستبشروا)
فيه التفات عن الغيبة
(ببيعكم الذي باعتم به وذلك)
البيع (هو الفوز العظيم)
النييل غاية المطلوب
(التائبون) رنع على المدح
بتقدير مبتدا من الشرك
والنفاق (العابدون)
المخلصون العبادة لله
(الحامدون) له على كل حال
(السائحون) الصائمون
(الراكون الساجدون)
أي المصلون (الآمرون
بالمعروف والناهون عن
المنكر والحافظون لحدود
الله) لاحكامه بالعمل بها

(و بشر المؤمنين) بالجنة * ونزل (١٤٦) في استغفاره صلى الله عليه وسلم لعمه ابي طالب واستغفار بعض الصحابة لا بوجه المشرئين

(قوله و بشر المؤمنين) اظهر في مقام الاضمار اعتناء بهم وتشرىفاً لقد رهم وحذف المبشر به إشارة الى انه لا يدخل تحت حصر بل لهم ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (قوله لعمه ابي طالب) اي لا نه صلى الله عليه وسلم قال لا بي طالب حين حضرته الوفاة يا عم قل كلمة احاج لك بها عند الله فاني فقال النبي لا ازال استغفر لك ما لم انه عن الاستغفار فنزلت وقصد النبي بهذا الاستغفار تاليقه للاسلام لعله يمدى والا فرسول الله يعلم ان الله لا يغفر ان يشرك به (قوله ما كان للنبي) اي لا ينبغي ولا يصح (قوله بان ماتوا على الكفر) اي فلا يجوز لهم الاستغفار حينئذ وما الاستغفار للكفار الى فقيهه تفصيل فان كان قصده بذلك الاستغفار هدايته للاسلام جاز وان كان قصده ان تغفر ذنوبه مع بقاءه على الكفر فلا يجوز (قوله وما كان استغفار ابراهيم الخ) هذه الجملة مستأنفة استئنافاً يا واقعا في جواب سؤال مقدر تقديره ان شرعنا هو بعينه شرع ابراهيم وقد استغفر ابراهيم لاييه فاجاب الله عن ابراهيم بما ذكر (قوله لاييه) تقدم الخلاف في كونه اياه وعمه وانما سمي ابا لان عادة العرب تسمى العم ابا والقرآن نزل بلغة العرب (قوله وعداها اياه) اي ان ابراهيم وعداها بالاستغفار قبل تبين انه لا ينفع فيه الاستغفار لاصراره على الكفر (قوله انه عدو لله) اي انه مصر ومستمر على الكفر والعداوة لان الذي تبين بالموت انما هو اصراره على الكفر والافاصله كان حاصلا ومتبيناً من قبل (قوله ان ابراهيم) هذا بيان للحامل له على الاستغفار قبل التبين (قوله لاواه) من التاوه وهو التوجع والا كثار من قول آه واختلف في معناه فقيل هو الخاشع المتضرع وقيل كثير الدعاء وقيل المؤمن التواب وقيل الرحيم بعباده الله وقيل الموقن وقيل المسبح وقيل الملم للخير وقيل الراجع عما يكرهه الله الخائف من النار (قوله حلیم) معناه صفوح عن المسيء له مقابل له باللطف والرفق وذلك كما فعل ابراهيم مع ابيه حين قال له لئن لم تنته لا رجعتك الخ فاجابه ابراهيم بقوله سلام عليك ساستغفر لك ربي وكدم دعاؤه على النمرود حيث القاه في النار (قوله وما كان الله ليضل قوما) سبب نزولها ان بعض الصحابة كانوا يستغفرون لا بائتهم الكفار وما تواقبل نزول آية النهي فظن بعض الصحابة ان الله يؤاخذهم فبين الله انه لا يؤاخذ احداً بذنب الا بعد ان يبين حكمه فيه (قوله بعد اذ هدام) اي بعد وقت هدايتهم وتوفيقهم للإيمان (قوله ومنه) اي من الشيء (قوله ان الله له ملك السموات والارض) اي فقوضوا أموركم اليه لانه الموجد لكل شيء الذي منه العون والنصر (قوله لقد تاب الله) اللام موطئة لقسم محذوف (قوله اي ادام توبته) جواب عما يقال ان النبي معصوم من الذنوب والمهاجرون والا نصار لم يفعلوا ذنباً بل سافروا معه واتبعوه من غير امتناع واجيب ايضا بان معنى توبته على النبي عدم مؤاخذته في اذنه للمتخلفين حتى يظهر المؤمن من المنافق ومعنى توبته على المهاجرين والا نصار من اجل ما وقع في قلوبهم من الخواطر والوساوس في تلك الغزوة قائمها كانت في شدة الحر والعسر وقيل ان ذكر النبي تشرىف لهم وانما المقصود ذكر قبول توبتهم لانه لم يقع منه صلى الله عليه وسلم ذنب اصلا حتى يحتاج للتوبة منه (قوله الذين اتبعوه) اي وكانوا سبعين ألفاً ما بين راكب وماش من المهاجرين والا نصار وغيرهم من سائر القبائل (قوله اي وقتها) اشار بذلك الى ان المراد بالساعة الزمانية لا الفلكية والعسرة الشدة والضيق وكانت غزوة تبوك تسمى غزوة العسرة وجيشها يسمى جيش العسرة لانه كان عليهم عسرة في المركب والراد والماء فكان العسرة منهم يخرجون على بعير واحد يعتقبونه وكان زادهم انتم المسوس والشعير المتغير وكان تمرهم يسيرا جذا حتى ان احدهم اذا جده الجوع ياخذ تمره فيلوكها حتى يجد طعامها ثم يعطيها لصاحبه حتى تاتي على آخرهم ولا يبقى الا التواة وكانوا من شدة الحر والعطش بشرى بون الفرت ويجمعون ما بقي على كبدهم قال ابو بكر يا رسول الله ان الله قد عودك خيرا فادع

(ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى) ذوى قرابة (من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم) النار بان ماتوا على الكفر (وما كان استغفار ابراهيم لاييه الا عن موعدة وعداها اياه) بقوله ساستغفر لك ربي رجاء ان يسلم فلما تبين له انه عدو لله) بموته على الكفر (نبرأ منه) وترك الاستغفار له (ان ابراهيم لاواه) كثير التضرع والدعاء (حلیم) صبور على الاذى (وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدام) للاسلام (حتى يبين لهم ما يتقون) من العمل فدا يتقوه فيستحقوا الاضلال (ان الله بكل شيء عليم) ومثله مستحق الاضلال والهداية (ان الله له ملك السموات والارض يحيي ويميت وما لكم ابيها الناس (من دون الله) أى غيره (من ولى) يحفظكم منه (ولا نصير) يمنعكم عن ضرره (لقد تاب الله) اي ادام توبته (على النبي والمهاجرين والا نصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة) اي وقتها وهي حالهم في غزوة تبوك

الله قال أحب ذلك قال نعم فرفع رسول الله يديه فلم يرجعما حتى قالت السماء فاطلت ثم سكبت فملأوا امامهم من الاوعية ثم ذهبنا ننظرها فلم نجدها جاوزت العسكر (قوله من بعد ما كاد) هذا بيان لبلوغ الشدة حدها حتى ان بعضهم أشرف على الميل الى المتخلف واسم كاد ضمير الشأن وجملة تزغ في محل نصب خبرها (قوله بالناء والياء) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله ثم تاب عليهم) ذكر التوبة والاقبل الذنب تفضيلا منه وتطيبا لقلوبهم ثم ذكرها بعده تعظيما لشأنهم وتاكيدا لقبول توبتهم (قوله انه بهم رؤف رحيم) هذا تاكيدا لتقدم الرؤف الرفيق بعباده اللطيف بهم والرحيم المحسن المتفضل (قوله وعلى الثلاثة) قدر المفسر تاب اشارة الى انه معطوف على قوله على النبي ويصح عطفه على الضمير في قوله ثم تاب عليهم وهو الاقرب لاعادة الجار قال ابن مالك

وعود خافض لذي عطف على * ضمير خفض لازما قد جعلنا

وان كان يمكن ان يقال انما اعاده تاكيدا (قوله على الثلاثة) انما لم يسمهم الله لكونهم معلومين بين الصحابة والتوبة هنا على حقيقتها بمعنى انه قبل عذرهم وسامحهم وغفر لهم ما سلف منهم واما التوبة فيما تقدم فمستعملة في مجازها بمعنى دوام العصمة للنبي والحفظ للمهاجرين والا نصار ففى الآية استعمال التوبة في حقيقتها ومجازها (قوله عن التوبة عليهم) اى عن قبولها من الله وسبب تاخير القبول من الله عدم اظهار توبتهم كما فعل ابو ليا به وقيل المراد خلفوا عن الغزو ولم يخرجوا مع رسول الله وفي صحيح البخارى ما نصه

باب حديث كعب بن مالك وقول الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب بن مالك وكان يقود كعبا حين عمى قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن قصة تبوك قال كعب لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها الا في غزوة تبوك وكان من خبرى انى لم اكن قط اقوى ولا ايسر منى حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة وغزار رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال وهمت ان ارتحل فادركهم وليتني فعلت فلم بقدرلى ذلك ولم يذكرونى رسول الله حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس في القوم بتبوك ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من بني سلمة يا رسول الله حيسه برداه ونظره في عطفه فقال معاذ بن جبل بنس ما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الا خيرا فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كعب بن مالك فلما بلغنى انه توجه فاقلا حضرنى همى فطفقت اتذكر الكذب واهيؤه لا اعتذر به واقول بما اذا اخرج من سخطه غدا واستعنت على ذلك بكل ذى راي من اهلى فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اظلم قداما اى قرب قدومه انزاح عنى الباطل وعرفت انى لن اخرج منه ابدا بشئ فيه كذب فاجمعت الصديق وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قداما وكان اذا قدم من سفر يرد بالمسجد فيركب فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويخلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل رسول الله منهم علاتهم وباعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله فجثته فلما سلمت عليه تبسم تبسم الغضب ثم قال تعال فجثت أمشى حتى جلست بين يديه فقال لى ما خلفك لم تكن قد اجتمعت مراكبك فقلت بلى انى والله يا رسول الله لو جلست عند غيرك من اهل الدنيا لرايت انى ساخرج من سخطه بذر ولقد اعطيت جدلا اى فصاحة ولكنى والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عنى ليوشكن الله ان يسخطك على ولئن حدثتك حديث صدق تجد اى تغضب على فيه انى لا رجو فيه عفو الله لا والله ما كان لى من عذر ما كنت قط اقوى ولا ايسر منى حين تخلفت عنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقامت وبادر رجال من بني سلمة فاتبعوني فقالوا لى

(من بعد ما كاد تزغ)
بالناء والياء تبيل (قلوب
فريق منهم) عن اتباعه الى
التخلف لما هم فيه من الشدة
(ثم تاب عليهم) بالثبات
(انه بهم رؤف رحيم و)
تاب (على الثلاثة الذين
خلفوا) عن التوبة
عليهم بقرينة

والله ما علمنا لك كنت اذ نبت ذنبا قبل هذا ولقد عجزت ان تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر اليه الخلقون قد كان كافيك من ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك فوالله ما زالوا يلوموني لوما عنيفا حتى اردت ان ارجع فاكذب نفسي ثم قلت لهم هل لتي هذا معي احد قالوا نعم رجالان قال امثل ما قلت ففعلت امثل ما قيل لك فقلت من هما قالوا امرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي فذكروا الى رجلين صالحين قد شهدا بدرا الى فيهما اسوة فمضيت حين ذكر وهما الى ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس عن كلامنا ايها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس فتغيروا لنا حتى تنكرت في نفسي الارض فاهي التي اعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة فلما صاحباي فاسعكا ناورقنا في بيوتهم ما يبكيان واما انا فكنت اشب القوم واجلدتهم وكنت اخرج فاشهد الصلاة مع المسلمين اطوف في الاسواق ولا يكلمني احد واتي رسول الله فاسلم عليه وهو في محاسنه بعد الصلاة فاقول في نفسي هل حرك شفيعي برد السلام على ام لا ثم اصلي قر ييامنه فاسارقه النظر فاذا اقبلت على صلاتي اقبل الى فاذا التفت نحوه اعرض عني حتى اذا طال على ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدرا حائطاني فتادة وهو ان عمي واحب الناس الى فسلمت عليه فوالله ما رد على السلام فقلت يا ابا قتادة اشدك بالله هل تعلمني احب الله ورسوله فسكت فمدت له فذنته فسكت فعدت له فذنته فسكت فقال الله ورسوله اعلم ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار حتى اذا مضت اربعون ليلة من الخمسين اذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يابني فقال ان رسول الله يا مراك ان تهزل امرأتك فقلت اطلقها أم ماذا أفعل قال بل اعترضا ولا تقر بها وارسل الى صاحبني مثل ذلك فقلت لا مرأتى الحق باهلك فكوفى عندهم حتى بقضى الله في هذا الامر فلبثت بعد ذلك عشر ليال حتى كملت بفتح الميم لما خمسون ليلة من حين نهى رسول الله عن كلامنا فلما صليت صلاة العجر صبح خمسين ليلة وااعلى ظهر بيت من بيوتنا فبينما انا جالس على الحال التي ذكر الله قد ضاقت على نفسي وضافت على الارض به ارحمت سمعت صوت صارخ اوفى على جبل سلع باعلى صوته يا كعب بن مالك ابشر قال فخرت ساجدا وعرفت ان قد جاء فرج واذن رسول الله اى اعلم الناس بتوبة الله علينا حين صلاة العجر فذهب الناس يبشروننا وذهب قبل صاحبني مبشرون وركب رجل الى فرسا وركضها وسعى ساع من اسلم فاوفى على الجبل وكان الصوت اسرع من العرس فلما جاء في الذي سمعت صوته يبشرني نزعته له نوبى فكسوته اياها يبشراه والله ما املك من الثياب غيرهما يومئذ واستمرت نوبى فلبستهما وانطلقت الى رسول الله فتلقاني الناس فوجافوا جباههم ونفنى بالتوبة يقولون اتهنك بفتح التاء توبة الله عليك قال كعب حتى دخلت المسجد فادار رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حوله الناس فقام الى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صاحفنى وهناني والله ما قام الى رجل من المهاجر بن غيره ولا انساها لطلحة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور ابشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك امك قال قلت أمن عندك يا رسول الله ام من عند الله قال لا بل من عند الله وكان رسول الله اذا سراسنار وجهه كانه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبتي ان انخلع من مالى صدقة الى الله وإلى رسول الله قال رسول الله امسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فاني امسك سهمي الذي يخبروا نزل الله على رسوله لقد تاب الله على النبي الى قوله وكو نوامع الصادقين فوالله ما انعم الله على من نعمة قط بعد ان هداى للاسلام اعظم في نفسي من صدقي لرسول الله اه (قوله حتى اذا ضاقت عليهم اطح) اى لم يطعموا ولم يسكنوا الى شئ منها واذا صلة او ثم يستقيم المعنى (قوله اى مع رحبها) بضم الراء واما بفتحها فمعناه المكان المتسع

(حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) اى مع رحبها اى سعتها فلا يجدون مكانا يطعمون اليه (وضاقت عليهم انفسهم) قلوبهم للغم والوحشة بتأخير توبتهم

فلا يسعها سرور ولا أنس (وظنوا) أيقنوا (ان) محفة (لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم) وقسم للتوبة (ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) ترك معاصيه (وكونوا مع الصادقين) في الايمان واليهود بان (١٤٩) تلزموا الصدق (ما كان لاهل

المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله) اذا غزا (ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه) بان يصونها عما رضىه لنفسه من الشدائد وهو نهى بلفظ الخبر (ذلك) اى النهى عن التخلف (بأهم) بسبب أهم (لا يصيبهم ظمأ) عطش (ولا نصب) تعب (ولا خمصة) جوع (في سبيل الله ولا يطؤون موطئا) مصدر بمعنى طأ (يغضب) الكفار ولا يثألون من عدو الله (دلا) قتلوا أو أسروا ونهبوا (الا كتب لهم به عمل صالح) ليجازوا عليه (ان الله لا يضيع اجر المحسنين) اى اجرهم بل يثيبهم (ولا ينفقون) فيه (نفقة صغيرة) ولو ثمرة (ولا كبيرة) ولا يقطعون واديا) بالسير (الا كتب لهم ذلك) ليجزبهم الله احسن ما كانوا يعملون (اى جزاءه * ولما بخوا على التخلف وأرسل النبي صلى الله عليه وسلم سرية نفروا جميعا فنزل (وما كان المؤمنون لينفروا) الى الغزو (كافة فلولاً) فهلاً (نفر من كل فرقة) قبيلة (منهم طائفة) جماعة ومكث الباقون (ليتفقوا) اى لما كمنون (في الدين) ولينذروا

(قوله فلا يسعها سرور) العيارة فيها قلب اى فلا تسع سرور (قوله ان محفة) اى واسمها ضمير الشأن (قوله لا ملجأ الا) لا نافية للجنس وملجأ اسمها ومن الله خبرها والجملة سدت مسدفعولى ظنوا (قوله من الله الا اليه) اى من سخطه الا بالتضرع اليه (قوله ثم تاب عليهم) اى قبل توبتهم (قوله ليتوبوا) اى ليحصلوا التوبة وينشئوها (قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) خطاب عام لسكل مؤمن (قوله مع الصادقين) مع بمعنى من بدليل القراءة الشاذة للمروية عن ابن مسعود (قوله ما كان لاهل المدينة) اى لا يصح ولا ينبغي ولا يجوز لهم التخلف عن رسول الله الا على ما يخرج رسول الله بنفسه للغزو فلا يجوز لاحد من المؤمنين التخلف بل ينفرون كافة (قوله ولا يرغبوا بانفسهم) يجوز فيه النصب عطفا على يتخلفوا والجزم على ان لاهية (قوله بان يصونها) هذا بيان لحاصل المعنى وايضا حة أمر وادبان يصحبوه على الباساء والضراء وان يكابدوا معه الا هو ال برغبة ونشاط وان تلقوا الشدائد معه صلى الله عليه وسلم علما به انه أعز نفس وأكرمها عند الله فاذا تعرضت مع عزتها وكرامتها للخوض في شدة وهول وجب على سائر الانفس ان تعرض مثلها (قوله وهو نهى بلفظ الخبر) اى ما ذكر من قوله ما كان لاهل المدينة الا على فكاكه قيل لا يتخلف واحد منهم (قوله ظمأ) اى ولو يسيرا وكذا يقال فيما بعده (قوله ولا يطؤون موطئا) اى لا يدوسون بارجلهم وحوافر خيولهم واخفاف رواحلهم دوساً (قوله يغضب) بفتح الياء باتفاق السبعة وان كان يجوز في اللغة ضمها (قوله ولا يثألون) اى يصيبون (قوله قتلوا أو أسروا ونهبوا) أمثلة للنيل بسبب جملة مصدر او يصح ان يكون بمعنى الشئ المال اى الماخوذ (قوله الا كتب لهم) اى بكل واحد من الامور الخمسة (قوله اى أجرهم) غرضه بهذا ان المقام للاحصاء والعدول عنه لاجل مدحهم وليفيد العموم وعدم الخصوصية للمخاطبين بل هذا الفضل العظيم باق ومستمر الى يوم القيامة (قوله واديا) المراد به هنا مطلق الارض وان كان في الاصل المكان المنفرج بين الجبال (قوله ذلك) اى ما ذكر من كل من النفقة وقطع الوادى (قوله اى جزاءه) بشير بهذا الى تقدير مضاف اى جزاء احسن ما كانوا على (قوله ولما بخوا على التخلف) اى سبب نزولها انه لما ونههم الله على التخلف وظهرت فضيحة المنافقين وتاب الله على من تاب أجمع رأبهم وحلهم وانهم لا يتخلفون عن رسول الله ولا عن سرية بعثها فلما رجعوا من تبوك وبعث السرايينها المسلمين جميعا الى الغزو (قوله سرية) قيل هي اسم لما زاد على المائة الى الخمسمائة وما زاد الى ثمانمائة يقال له منسر وما زاد عليها الى اربعة آلاف يقال له جيش وما زاد عليها يقال له جيش وجملة سراياه التي أرسلها رسول الله ولم يخرج معها سبعة وأربعون وغزواته التي خرج فيها بنفسه سبعة وعشرون قاتل في ثمانية منها فقط (قوله وما كان المؤمنون) اى لا ينبغي ولا يجوز لهم ان ينفروا جميعا بل يجب عليهم ان ينقسموا قسمين طائفة تكون مع رسول الله لتلقى الوحى وطائفة تخرج للجهاد (قوله فهلاً) اشار بذلك الى ان لولا للتخصيص (قوله ومكث الباقون) قدره اشارة الى ان قوله ليتفقوا على علة لحذف ولا يصح ان يكون علة لقوله نفر من كل فرقة منهم طائفة (قوله ولينذروا قومهم) عطف على قوله ليتفقوا وفيه اشارة الى انه ينبغي لطالب العلم تحسين مقصده بان يقصد بطالبه العلم تعاليم غيره واتعاضه هو في نفسه لا الكبر على العباد والتشدد بالكلام (قوله اذ ارجعوا) اى من كان في الغزو وقوله اليهم اى الى من مكث ليتفقوا في الدين (قوله قال ابن عباس) المقصود من ذلك دفع التعارض بين هذه الآية وما قبلها (قوله مخصوصة بالسرايا) اى وهى التي أرسلها ولم يخرج معها (قوله فيما اذا خرج النبي) اى لانه لا عذر حينئذ في التخلف لان صاحب الشريعة الذي يتعلمونها منه صاحب لهم (قوله قاتلوا الذين يلونكم)

قومهم اذ ارجعوا اليهم) من الغزو وتعليمهم ما تعلموه من الاحكام (الاهم يحذرون) عقاب الله بامثال أمره ونهيته قال ابن عباس فهذه مخصوصة بالسرايا والى قبلها بالنهى عن تخلف واحد فيما اذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين

يلونكم من الكفار) اى الاقرب (١٥٠) فالاقرب منهم (وليجدوا فيكم غلظة) شدة اى اغلظوا عليهم (واعلموا ان الله مع المتقين)

بالعون والنصر (واذا ما انزلت سورة) من القرآن (فمنهم) اى المنافقين (من) يقول (لا صحابه استهزاء) (ايكم زادته هذه ايمانا) تصديقا قال تعالى (فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا) لتصديقهم بها (وهم يستبشرون) يفرحون بها (وأما الذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد (فزادتهم رجسا الى رجسهم) كفر الى كفرهم (لكفرهم بها) (ومانوا وهم كافرون) (ولا يرون) بالياء اى المنافقون والتاء ايها المؤمنون (انهم يفتنون) يبتلون (في كل عام مرة او مرتين) بالقسط والامراض (ثم لا يتوبون) من نفاقهم (ولاهم بذكرون) يعطون (واذا ما انزلت سورة) فيها ذكرهم وقرأها النبي صلى الله عليه وسلم (نظر بعضهم الى بعض) يريدون الهرب يقولون (هل يراكم من احد) اذا قمتم فان لم يره احد قاموا (والا نبتوا) ثم انصرفوا على كفرهم (صرف الله قلوبهم) عن الهدى (بانهم قوم لا يفقهون) الحق لعدم تدبرهم (ان جاءكم رسول من انفسكم) اى منكم محمد

ليست هذه الآية ناسخة لآية وقاتلوا المشركين كافة على التحقيق بل هذه الآية تعلم لآداب الحرب وهو ان يبدؤا بقتال الاقرب فالاقرب حتى يصلوا الى الابعد فهذا يمكنون من قتلهم كافة لان قتلهم دفعة واحدة لا يتصور ولذا قاتل رسول الله ولا قومه ثم انتقل الى سائر العرب ثم الى قتال اهل الكتاب ثم الى قتال الروم والشام ثم بعد وفاته صلى الله عليه وسلم انتقل اصحابه الى قتال العراق ثم بعد ذلك الى سائر الامصار (قوله يلونكم) من الولي وهو القرب وفي فعله لغتان وليه يليه وهو الاكثر والثانية من باب وعد والآية منها وهى قليلة الاستعمال فاصله يوليون حذفوا الواو لوقوعها بين عدوئها ثم نقلت ضمة الياء الى اللام بعد سلب حركتها فالتقى ساكنان حذفوا الياء لالتقاءهما (قوله شدة) اى صبر او تحملا (قوله اى غلظوا عليهم) أشار بذلك الى ان فى الآية استعمال السبب فى المسبب لان وجدان الكفار الغلظة مسبب عن اغلظ المسلمين عليهم (قوله واذا ما انزلت) المعنى اذا انزلت سورة من القرآن والحال ان المنافقين ليسوا حاضرين وقت النزول وليس فيها فضيحة لهم وأما ما يأتى فيحمل على ما اذا كانوا حاضرين ذلك والحال ان فيها بيان أحوالهم فلا تنافى بين المحلين كما يأتى (قوله لا صحابه) اى اولضعفاء المؤمنين (قوله يفرحون بها) اى لا نه كلما نزل شئ من القرآن ازدادوا ايمانا وهذا الحكم باق الى الآن فمن يفرح بكلام الله وبجاملية فهو من المؤمنين الصادقين ومن ينفر من سماعه ومن حمله فهو ما كافراو قريب من الكفر (قوله كفر الى كفرهم) اشار بذلك الى انه ضمن الزيادة معنى الضم والمعنى زادتهم كفرا مضموما الى كفرهم لان كفرهم يزيد بزيادة جحدهم المنزل وسمى الكفر رجسا لكونه اقبح الاشياء والرجس هو الشئ المستقذر (قوله بالياء) اى فلا استفهام حينئذ للتوبيخ وقوله والتاء اى فلا استفهام للتعجب لان الخطاب حينئذ للصحابة (قوله ثم لا يتوبون) اى لا يرجعون عما هم عليه (قوله فيها ذكرهم) اى بيان احوالهم (قوله نظر بعضهم الى بعض) اى يتنازعون بالعيون (قوله يريدون الهروب) اى خوفا من الفضيحة التى تحصل لهم (قوله ويقولون) اشار بذلك الى ان قوله هل يراكم من احد مقول لقول محذوف (قوله ثم انصرفوا على كفرهم) عبارته تنيدان قوله ثم انصرفوا ليس مرتب على كونهم لم يره احد وليس كذلك فكان المناسب ان يقول قاموا وهو بمعنى ثم انصرفوا (قوله صرف الله قلوبهم) اخبارا ودعاء (قوله لا يفقهون الحق) اى لا يفهمونه (قوله لقد جاءكم) اللام موطئة لقسم محذوف اى وعزنى وجلالى لقد جاءكم الخ (قوله من انفسكم) خطاب للعرب قال ابن عباس ليس قبيلة من العرب الا وقد ولدت النبي صلى الله عليه وسلم وله فيها نسب وانفسكم ضم الفاء باتفاق السبعة وقرئ من انفسكم بفتح الفاء من النفاسة والمعنى جاءكم رسول من اشر فكم وارفعكم قدرا لما فى الحديث ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى بنى هاشم من قريش واصطفى ابي من بنى هاشم فانا خيار من خيار من خيار (قوله عز يزعليه ما عنتم) يصح ان يكون عز يزعليه رسول وما مصدرية او بمعنى الذى والمعنى بعز عليه عنتكم او الذى عنتموه ويصح ان يكون عز يزعليه ما عنتم مبتدأ مؤخرا (قوله حرىص عليكم) اى يحافظ على هذاكم لتكون لكم السعادة الكاملة (قوله ان تهتدوا) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف اى حرىص على هذايتكم (قوله رؤوف) بالمد والقصر قراءة ثان سبعمائة والرؤوف أخص من الرحيم قال الحسن بن الفضل لم يجمع الله لاحد من انبيائه اسمين من اسمائه تعالى الا للنبي صلى الله عليه وسلم فسماه رؤوف رحيم وقال ان الله بالناس لرؤوف رحيم (قوله فان تولوا) اى جميع الخلق مؤمنهم ومنافقهم وكافرهم (قوله لا اله الا هو)

صلى الله عليه وسلم (عز يز) شدد بد (عليه ما عنتم) اى عنتكم اى مشقتكم ولقائكم المكروه (حرىص عليكم) ان تهتدوا هذا (بالمؤمنين رؤوف) شديد الرحمة (رحيم) يريد لهم الخير (فان تولوا) عن الايمان بك (فقل حسبي) كافى (الله لا اله الا هو عليه توكلت) به وثقت

هذا كالدليل لما قبله (قوله لا بغيره) اخذ هذا الحصر من تقديم المعمول (قوله الكرسي) مرور على القول باتحاد العرش مع الكرسي وهو خلاف الصحيح والصحيح ان العرش غير الكرسي فالعرش جسم عظيم محيط بجميع المخلوقات والكرسي اقل منه (قوله العظيم) بالجواب اتفاق السبعة صفة للعرش وقرئ شذوذا بالرفع صفة للرب (قوله خصه بالذكر) جواب عما يقال ان الله رب كل شيء فلم خص العرش بالذكر (قوله آخر آية) مراده الجنس والافهما آيتان وهذا القول ضعيف لما تقدم ان آخر آية نزلت واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله وعلى ما قاله المفسر يكونان مدينتين وهو احد قولين حكاهما المفسر اول السورة وما فان الآيتان بهما الايمان من كل مكروه وقد ورد من قرأهما او يكررا الآية الثانية سبعا صباحا وسبعا مساء آمن من كل مكروه حتى الموت فمن اراد الله موته انساها قراءتهما

(سورة يونس)

سميت السورة بذلك لذكر اسمه فيها وقصته وقد جرت عادة الله بتسمية السورة ببعض اجزائها (قوله مكية) اي نزلوها قبل الهجرة (قوله والثلث) اولنوع الخلاف وسببه الخلاف ان في آخر الآية الثانية من الخاسرين والايام (قوله او ومنهم الخ) اي فيكون المدين امانا ثلثا او اربعا زيادة ومنهم الخ وقال القرطبي نقلنا عن فرقة ان من اولها نحو ما من اربعين آية مكية وباقها مدني (قوله الله اعلم بمراده بذلك) هذا احد اقوال تقدمت في البقرة وهما واسمها (قوله اي هذه الآيات) يحتمل ان اسم الاشارة عائد على ما تقدم من اول القرآن الى هنا ويحتمل انه عائد الى الآيات التي ستذكر في هذه السورة واتى باسم الاشارة البعيد اشارة الى مدبر تبه عن كلام البشر ورفعة قدره (قوله آيات الكتاب) خير اسم الاشارة (قوله والاضافة) اي في قوله آيات الكتاب والمعنى تلك آيات من الكتاب لان المشار اليه بعض القرآن (قوله المحكم) اشار بذلك الى ان فعلا بمعنى مفعول ومعناه الذي لا يتطرق اليه الفساد ولا تنفيه الدهور ولا يمتريه الكذب ولا التناقض ويصح ان يكون بمعنى فاعل اي الحاكم اي ذوالحكم لاشتماله على الاحكام الدينية المتعبد بها (قوله استغفها انكارى) اي والمعنى لا يلىق ولا ينبغي لاهل مسكنه ان يعمجوا من ارساله صلى الله عليه وسلم حيث قالوا العجب ان الله لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يتيم ابني طالب (قوله عجبنا) العجب استعظام امر خفي سببه (قوله خبر كان) اي المقدم عليها (قوله بالرفع اسمها) هذه القراءة شاذة فكان المناسب للمفسر ان ينبه عليها (قوله والخبر) مبتدأ وخبره ان اوحينا خبره وقوله وهو اسمها على الاولى اعتراض بين المبتدأ والخبر (قوله مفسرة) اي بمعنى اي وضابطها ان يعتقد ما جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله انذر الناس) اي ان ستمروا على الكفر (قوله قدم صدق) من اضافة الموصوف للصفة وسمى الاجر الحسن قدم صدق لان الخير قد سبق لهم عند الله والشان ان السعي يكون بالقدم فسمى المسبب باسم السبب كما سميت النعمة بدلائلها تعطى بها (قوله اجرا حسنا) هذا احد اقوال في تفسير قوله قدم صدق وهو لا بن عباس وقيل هو الاعمال الصالحة وقيل شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم وقيل السعادة المكتوبة لهم اذ لا في اللوح المحفوظ وقيل منزلة رفيعة في الجنة وكل هذه التفاسير ترجع الى ما قاله المفسر (قوله قال الكافرون) اي حيث رد عليهم في تعجبهم ما ان رد (قوله المشتمل على ذلك) اي الانذار والتبشير (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله المشار اليه) اي على القراءة الثانية (قوله ان ربكم الله) هذارد عليهم في تعجبهم والمعنى لا ينبغي لكم التعجب من ارسال الرسول لان ربكم الله الذي خلق السموات والارض الخ فمن كان قادرا على ذلك فلا يستغرب عليه ارسال رسول (قوله اي في قدرها) جواب عن قوله لانه لم يكن ثم شمس الخ

عن ابي بن كعب قال
أخز آية نزلت لقد جاءكم
رسول الى آخر السورة
هو سورة يونس مكية الا
فان كنت في شك الآيتين او
الثلاث او ومنهم من يؤمن
به الآية مائة وتسع
او عشر آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الر) الله اعلم بمراده بذلك
(تلك) هذه الآيات (آيات
الكتاب) القرآن والاضافة
بمعنى من (الحكيم) المحكم
(أكان للناس) اي اهل
مكة استغفها انكار والجار
والجور حال من قوله
(عجبنا) بالنصب خبر كان
وبالرفع اسمها والخبر وهو
اسمها على الاولى (ان
اوحينا) اي اوحاؤنا (الى
رجل مفهم) محمد صلى الله
عليه وسلم (ان) مفسرة
(انذر) خوف (الناس)
الكافرين بالاذاب (وبشر
الذين آمنوا) اي بان لهم
قدم) سلف (صدق عند
ربهم) اي اجرا حسنا بما
قدموه من الاعمال (قال
الكافرون ان هذا) القرآن
المشتمل على ذلك (لسحر
مبين) بين وفي قراءة
لساحر والمشار اليه النبي
صلى الله عليه وسلم (ان
ربكم الله الذي خلق

السموات والارض في ستة ايام) من ايام الدنيا اي في قدره لانه لم يكن ثم شمس ولا قمر ولو شاء خلقهن في لحظة والمدول عنه

لتهام خلقه الثبوت ثم
 لاحد (الامن بعداذنه)
 رد لقولهم ان الاصنام
 تشفع لهم (ذلكم) الخلاق
 المدبر (الله ربكم فاعبدوه)
 وحدوه (ادلائد كرون)
 بادغام الناء في الاصل في
 الذال (اليه) تعالى
 (مرجعكم جميعا وعد الله
 حقا) مصدران منصوبان
 بفعلهما المقدر (انه)
 بالكسرا ستثنافا والفتح
 على تقدير اللام (يبدأ
 الخلق) اى بداءه بالانشاء
 (ثم سيده) بالبعث
 (ليجزى) يثيب (الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات
 بالقسط والذين كفروا
 لهم شراب من حميم) ماء
 بالغ نهاية الحرارة (وعذاب
 اليم) مؤلم (بما كانوا
 يكفرون) اى بسبب
 كفرهم (هو الذى جعل
 الشمس ضياء ذات
 ضياء اى نور (والقمر
 نوراً وقدره) من حيث
 سيره (منازل) ثمانية
 وعشرين منزلاً في ثمان
 وعشرين ليلة من كل شهر
 ويستتر ليلتين ان كان
 الشهر ثلاثين يوماً وليلة
 ان كان تسعة وعشرين يوماً
 (لتعلموا) بذلك (عدد
 السنين والحساب ما خلق
 الله ذلك) المذكور (الا
 بالحق) لاعبثا تعالى عن

(قوله لتعلم خلقه الثبوت) اى الثانى والتمهل فى الامور وتخصيص الستة بذلك ولم تكن أقل ولا اكثر مما
 استأثر الله بعلمه (قوله استواء يلق به) هذه طريقة السلف فى تفويض علم المتشابه الى الله تعالى
 وطريقة الخلف يؤولونه بالاستيلاء والقهر والتصرف والى هذين الطريقين اشار صاحب الجوهرة
 بقوله وكل نص اوهم التشبيها * اوله أوفو ض ورم نزيها
 فلا استواء كما يطلق على الركوب يطلق على الاستيلاء وهو المراد هنا ومنه قول الشاعر
 قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

(قوله يدبر الامر) اى يتصرف فى الخلاق باسرها ولا يشغله شأن عن شأن (قوله ما من شفيع الا من
 بعداذنه) اى لا يشفع احد عنده الا ان ياذن له فى الشفاعة (قوله ربكم) اى خالقكم ومر بكم (قوله)
 بادغام الناء فى الاصل (اى فاصله تذكرون قلبت الناء ذالا وادغمت فى الذال (قوله اليه مرجعكم جميعا)
 رد على منكرى البعث حيث قالوا ما هى الاحياء التى انما توفت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر (قوله بفعلهم
 المقدر) اى وعدكم وعدا وحقه حقا (قوله بالكسر) اى وهى القراءة السببية (قوله والفتح) اى وهى
 شاذة فكان عليه ان يذنبه عليها (قوله بالقسط) اى العدل المصحوب بالفضل والمراد بالقسط عدل
 العبد بامثاله المامورات واجتنابهم المنهيات فتكون الباء سببية (قوله والذين كفروا) غير الاسلوب
 اشارة الى انهم مستحقون العذاب بسبب اعمالهم واما المؤمنون فتوابهم بفضل الله والى ان المقصود
 من البدء والاعادة انما هو الثواب واما العقاب فكانه عرض للكفار من سوء اعتقادهم وافعالهم (قوله
 وعذاب اليم) اى غير الشراب (قوله اى بسبب كفرهم) اشار بذلك الى ان الباء سببية وما مصدرية (قوله)
 هو الذى جعل الشمس ضياء) هذا من جملة ادلة توحيده (قوله ذات ضياء) اشار بذلك الى ان ضياء
 مصدر ويحتمل انه جمع ضوء والمعنى ذات اضواء كثيرة والضوء النور القوى العظيم فهو اخص من
 مطلق نور وقيل الضياء ما كان ذاتيا والنور ما كان مكتسبا من غيره فما قام بالشمس يقال له ضياء وما قام
 بالقمر يقال له نور واعلم ان الشعاع الفاضل من الشمس قيل جوهر وقيل عرض والحق انه عرض
 اقيامه بالاجرام (قوله والقمر) معطوف على الشمس ونور معطوف على ضياء فقيه العطف على
 معمولى عامل واحد وهو جائز بلا خلاف (قوله وقدره) لضمير عائد على القمر فقط وخص
 بالذكور ان كانت الشمس لها منازل ايضا لان سير القمر فى المنازل اسرع وبه يعرف انقضاء الشهور
 والسنين لان المعتبر فى مثل الصيام والحج السنة القمرية ويحتمل ان الضمير عائد على كل من الشمس
 والقمر وانفرد باعتبار ما ذكره الاقرب الاول (قوله ثمانية وعشرين منزلاً) اى وهى منقسمة
 على اثنى عشر برجاً وهى الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان
 والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت لكل برج منزلان وثلاث فيكون
 اقامته فى كل برج ستة وخمسين ساعة وانتقالات الشمس فى هذه الابراج مرتبة على
 الشهور القبطية لكن الشهر نصفه الاول من آخر برج ونصفه الآخر من اول برج آخر
 فيكون نصفه الاول من نصف السنبلة الاخير ونصفه الاخير من نصف الميزان الاول وهكذا
 (قوله ويستتر ليلتين) اى لا يرى وان كان سائراً (قوله لتعلموا) هذا هو حكمة التقدير (قوله والحساب)
 معطوف على عدد مسلط عليه تعلموا ولا يجوز جره عطفاً على السنين لان الحساب لا يعلم عدده
 ولذا سئل ابو عمرو عن الحساب انتصبه ام نجده فقال ومن يدري ما عدد الحساب كناية عن كونه
 لا يجوز جره (قوله المذكور) اى من كونه جعل الشمس ضياء والقمر نورا (قوله بالياء والنون)
 اى فهما قراءتان سبعيتان وعلى النون فيه التفات من الفية الى التكلم (قوله لقوم يعلمون) خصوا

والنهار) بالذهاب والحي،
والزيادة والنقصان (وما
خلق الله في السموات)
من ملائكة وشمس وقمر
ونجوم وغير ذلك (و) في
(الارض) من حيوان
وجبال وبحار وانهار
واشجار وغيرها (آيات)
دلالات على قدرته تعالى
(لقوم يتقوا) فيؤمنون
خصمهم بالذكر لانهم
المتنفقون بها (ان الذين لا
يرجون لقاءنا) بالبعث
(ورضوا بالحياة الدنيا)
بدل الآخرة لانكارهم لها
(واطمأنوا بها) سكنوا
اليها (والذين هم عن
آياتنا) دلائل وحدانيتنا
(غافلون) تاركون للنظر
فيها (اولئك ماوامم النار بما
كانوا يكسبون) من الشرك
والمعاصي (ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات يهديهم
يرشدهم) ربهم بما ينهم) به
بان يحمل لهم نورا يمتدون
به يوم القيامة (تجري من
تحتهم الأنهار في جنات
التي هم دعواهم فيها) طلبهم
لما يشتهونه في الجنة ان
يقولوا (سبحانك اللهم)
اي يا لله فاذا ما طلبوه بين
ايديهم (وتحييتهم) فيما بينهم
(فيها سلام وآخرة دعواهم
ان) مفسرة (الحمد لله رب
المالين) * ونزل لما استعجل
المشركون العذاب

بالذكر لانهم المتنفقون بذلك (قوله ان في اختلاف الليل والنهار) أي في كون احدهما يخلف الآخر
وبعده (قوله بالذهاب والحي) تصوير للاختلاف (قوله والزيادة والنقصان) أي فكل واحد يزيد
بقدر ما قص من الآخر (قوله ان الذين لا يرجون لقاءنا) أي لا يخافونه ولا يؤمنون به (قوله واطمأنوا
بها) أي فعلوا فعل الخدين فيها (قوله أولئك) مبتدأ وما وامم مبتدأ ثان والنار خبر الثاني والثاني وخبره
خبر الاول والجملة خبر ان (قوله بما كانوا يكسبون) أي بسبب كسبهم (قوله من الشرك والمعاصي) بيان
لقوله يكسبون (قوله ان الذين آمنوا) هذا مقابل قوله ان الذين لا يرجون لقاءنا اطلع وان حرف توكيد
ونصب الذين اسمها آمنوا صلته وجملة يهديهم ربهم خبر ان (قوله آمنوا) أي صدقوا بالله ورسوله واليوم
الآخر والقدر خير وشره حلو ومره (قوله وعملوا الصالحات) أي الاعمال المرضية لله ورسوله (قوله
يهديهم ربهم) أي يوصلهم لدار السعادة وحذف المعمول للعلم به (قوله بما ينهم) أي بسبب تصديقهم بالله
ورسوله أي وبسبب أعمالهم الصالحة ايضا فالإيمان والأعمال الصالحة سببان موصولان لدار السعادة أو
المراد بالإيمان الكامل ليشمل الأعمال (قوله بان يجعل لهم نورا) يمتدون به) أي وتصور لهم الأعمال
الصالحة بصورة حسنة تتدخروا وجههم من القيور وتقول لصاحبها كنت اسهر لك في الدنيا واتعبك فيها
فاركب على ظهري وذلك قوله تعالى ونحشر المتقين الى الرحمن وقد اخلف الكافر فيحشر يوم القيامة أعمى
لا يمتددي الى مقصوده وياتيه عمله السي فيقول له كنت متلذذا بي في الدنيا فاذا أنا أركبك اليوم وذلك
قوله تعالى وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم (قوله في جنات النعيم) أي بساكن النعم وهذا الاسم يطلق
على جميع الجنات والمعنى ان المؤمنين العالمين للصالحات يوصلهم ربهم لدار كرامته ومحل سعادته تجري
الأنهار بجانب قصورهم ينظرون اليها من اعلى اما كنهم (قوله طلبهم لما يشتهونه في الجنة ان يقولوا اطلع)
أي فهذه الكلمة علامة بين اهل الجنة والخدم في جميع ما يطلبونه فاذا ارادوا الاكل مثلاً قالوا سبحانه لك
اللهم فيا تونهم بالطعام على الموائد كل مائدة ميل في ميل في كل مائدة سبعون ألف صحيفة في كل صحيفة
لون من الطعام لا يشبه بعضها بعضا فاذا فرغوا من الطعام حمدوا الله على ما اعطاهم وذلك قوله وآخرة دعواهم
ان الحمد لله رب العالمين والمراد بما يشتهونه في الجنة ما كان محمودا في الدنيا فلا يقال ان نفوس الفساق قد
تشتبه اللواتي لا يفيدانه يحصل في الجنة لانه يقال المراد بما يشتهونه ما ليس بشهوات شيطانية
لانهم عصموها بالموت فلا تخطر ببالهم في الجنة ولا يميل اليها طبعهم وكذلك يقال في شهوة الحارم
كلام والبنت وايضا اهل الجنة لا ادبار لهم ولا يتغيطون فيها لما في الحديث اهل الجنة ياكلون فيها
ويشربون ولا يتفولون ولا يبولون ولا يتغيطون ولا يمتخطون قالوا يا اباي الطعام قال جشاه وشرح كرش
المسك يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس (قوله وتحييتهم فيها سلام) التحية ما يحيا به الانسان
من الكلام الطيب (قوله فيما بينهم) أي واتحية الملائكة لهم قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل
باب سلام عليكم واتحية الله لهم قال تعالى سلام قولا من رب رحيم (قوله وآخرة دعواهم) أي خاتمة
تسبيحهم في كل مجلس ان يقولوا الحمد لله رب العالمين وليس معناه انقطاع الحمد فان اقوال اهل الجنة
واحوالها لا آخر لها (قوله مفسرة) اعترض بان ضابط المفسرة مفقود هنا اذ ضابطها ان يتقدمها جملة
فيها معنى القول دون حرروفه وهنا تقدمها مفرد فكان المناسب ان يقول خفصة من الثفيلة
ويكون اسمها ضمير الشأن وجملة الحمد لله رب العالمين خبرها (قوله ان الحمد لله رب
المالين) أي فاهل الجنة يبتدون مطالعهم بالتسبيح وتحميدها بالتحديد فتلذذهم بالاكل والشرب
وسائر النعم لا يشغلهم عن ذكر الله وشكره (قوله ونزل لما استعجل المشركون العذاب)
أي لما بين الله سبحانه وتعالى انه يجيب الداعي بالخير ادب عياده بانهم لا يطلبون الشر
بل يطلبون الخير فيعطون وقوله لما استعجل المشركون قيل هم النضر بن الحرث

(ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم) أى كاستعجالهم (بالغير لقضى) بالبناء للمفعول وللفاعل (اليهم اجلهم) بالرفع والنصب بان يهلكهم ولكن يهلكهم (فندر) ترك الذين لا يرجون لقاء نافي طغيانهم بمهمون) يترددون متحيرين (واذا مس الانسان) الكافر (الضر) المرض والفقر (دعا) لجنبه (اى مضطجعا) (اوقاعدا) أو قائما (اى فى كل حال) (فلما كشفنا عنه ضره) (مر) على كفره (كان) مخفية واسمها محذوف اى كانه (لم يدعنا الى ضره) (كذلك) كما زين له الدعاء عند الضر والاعراض عند الرخاء (زين) للمسرفين) المشركين (ما كانوا يعملون ولقد اهلكنا القرون) (الامم) (من قبلكم) يا اهل مكة (لما ظلموا) بالشرك (وقد جاءتهم رسلهم بالبينات) (الدالات على صدقهم) (وما كانوا ليؤمنوا) (عطف على ظلموا) (كذلك) كما اهلكنا اولئك (نجزى القوم) (المجرمين) الكافرين (ثم جعلناكم) يا اهل مكة (خلائف) (جمع خليفة) (فى الارض من بعدهم) (لننظر كيف تعملون) فيها وهل تعتبرون بهم فنصدقوا رسلنا (واذا تتلى عليهم آياتنا) القرآن (بينات) (ظاهرات حال

وغيره حيث قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء (قوله ولو يجعل الله للناس الشر) اى الذى طلبوه لا تقسم (قوله اى كاستعجالهم) اشار بذلك الى ان استعجالهم مصدر والاصل استعجالا مثل استعجالهم حذف الموصوف واقيمت الصفة مقامه ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه (قوله لفضى اليهم اجلهم) اى هلكوا جميعا والمعنى ان الناس عند الغضب والضجر قد يدعون على انفسهم واهليهم واولادهم بالموت وتمجيل البلاء كما يدعونه بالرزق والرحمة فلما جاءهم الله اذا دعوهم بالشر الذى يستعجلونه به مثل ما يحيبهم اذا دعوهم بالخير لا هلكهم ولكنه من فضله وكرمه يستجيب للداعى بالخير ولا يستجيب له بالشر فالعبرة بمعوم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله بالبناء للمفعول وللفاعل) اى فهم اقراء نان سبعيتان (قوله بالرفع والنصب) لف ونشر مرتب فالرفع نائب فاعل والنصب مفعول به (قوله بان يهلكهم) اى قبل وقتهم (قوله ولكن يهلكهم) اى فضلا منه وكرما الى ان ياتى اجلهم فاذا جاء لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون فالؤمن يلقى النعيم الدائم والكافر يلقى العذاب الدائم (قوله الذين لا يرجون لقاءنا) اى الذين لا يخافون عقابنا ولا يؤمنون بالبعث بعد الموت (قوله فى طغيانهم) اى الذى هو انكار البعث والمقاتلات الشنيعة (قوله يعمهون) حال من فاعل يرجون (قوله يترددون متحيرين) اى فى الفرار من العذاب فلا يجدون لهم مفر (قوله واذا مس الانسان الضر) وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ونحهم على الدعاء بالشر لا تقسم بين هنا غاية عجزهم وضعفهم وانهم لا يقدر على ايجاد شئ ولا اعداه (قوله الكافر) مثله ناقص الايمان المنهمك فى المعاصي (قوله لجنبه) حال من فاعل دعا نا واللام بمعنى على (قوله اوقاعدا اوقاما) يحتمل ان اوعى بابها لان المضاراما ثقيلة تمنعه القيام والقعود وخفيفة لا تمنع ذلك او متوسطة تمنعه القيام ودون القعود ويحتمل ان اوعى الواو فهو اشارة لتنوع الاحوال والى هذا اشار المفسر بقوله اى فى جميع الاحوال (قوله مر على كفره) اى استمر عليه (قوله كان لم يدعنا) الجملة فى محل نصب حال من فاعل مروا والمعنى استمر هو على كفره مشبها بمن لم يدعنا اصلا اى ارجع الى حالته الاولى وترك الاجتهاد الى ربه (قوله المسرفين) اى المتجاوزين الحد (قوله ما كانوا يعملون) اى عملهم فالواجب على الانسان دوام الدعاء والتضرع والا لتجاء لجانب الله فى كل حال سببى حال الصحة والنفي لانه يشدد عليه فيما مالا يشدد عليه فى غيرها (قوله ولقد اهلكنا القرون من قبلكم) اى كقوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (قوله لما ظلموا) اى حين ظلمهم (قوله وجاءتهم) قدر المفسر قد اشار الى ان الجملة حاوية من فاعل ظلموا (قوله عطف على ظلموا) اى كانه قبل حين ظلموا وحين لم يكونوا مؤمنين والمعنى ان سبب اهلاكهم شيان ظلمهم وعدم ايمانهم (قوله ثم جعلناكم) عطف على اهلكنا (قوله خلافتكم فى الارض) اى متخلفين من بعد القرون بسبب ان الله اورثكم ارضهم وديارهم فمن يوم بعث الله محمدا فجميع الخلق الوجوديين من يومئذ الى يوم القيامة من امته مسلمهم وكافرهم وهم خفاء الارض (قوله لننظر) اى ليظهر متعلق علمنا ونعامهم معاملة من ينظر وفى الكلام استعارة تمثيلية حيث شبه حال العباد مع ربهم بحال رعية مع سلطانها فى امهالهم لينظر ماذا تفعل واستمير الاسم الدال على المشبه به لانه شبه على سبيل التمثيل والتعريض والله المثل الاعلى (قوله كيف تعملون) اى فهل تصدقون رسلنا او تكذبونهم (قوله واذا تتلى عليهم) فيه البقات من الخطاب للقبية (قوله ائت بقرآ غير هذا) اى من عند ربك ان كنت صادقا فى انه من عند الله (قوله او يدله) اى بان تجعل مكان سب آلهتنا مدحهم ومكان الحرام حلالا وهذا الكلام من الكفار يحتمل ان يكون على سبيل الاستهزاء والسخرية ويحتمل انه على سبيل الامعاجان ليعلموا كونه من عند الله فلا يقدر على تغييره ولا تبديله او من تلقاء نفسه فيقدر على ذلك والاول هو

(قال الذين لا يرجون لقاءنا) لا يخافون البعث (ائت بقرآن غير هذا) ليس فيه عيب آلهتنا (او يدله) من تلقاء نفسه

(قل لهم) (ما يكون) بنفى (الى ان ابدله من تلقاء) قل (نفسى ان) ما (اتبع الامايوحى) (١٥٥) الى (انى اخاف ان عصيت ربى) بتبديله

(عذاب يوم عظيم) هو يوم
القيامة (قل لو شاء الله ما
تلوته عليكم ولا ادراككم
اعلمكم به) (ولا نافية
عطف على ما قبله وفي
قراءة بلام جواب لوى
لا علمكم به على لسان غيرى
(فقد لبثت) مكثت (فيكم)
عمر اسنين اربعين (من قبله) لا
احد نكم بشيء (افلا تعقلون)
انه ليس من قبلى (فمن) اى
لا احد (اظلم من افترى
على الله كذبا) بنسبة
الشريك اليه (او كذب
بآياته) القرآن (انه) اى
الشان (لا يفلح) يسعد
(المجرمون) المشركون
(ويعبدون من دون الله) اى
غيره (ملا يضرهم) ان لم
يعبدوه (ولا ينفعهم) ان
عبدوه وهو الاصنام
(ويقولون) عنها هؤلاء
شفعوا لنا عند الله قل لهم
(انذرون الله) بخبرونه (بما
لا يعلم فى السموات ولا فى
الارض) استفهام انكار اذ
لو كان له شريك لعلمه اذ لا
يخفى عليه شيء (سبحانه)
تنزهها له (وتعالى عما
يشركون) معه (وما كان
الناس الا امة واحدة)
على دين واحد وهو الاسلام
من لدن آدم الى نوح وقبل
من عهد ابراهيم الى عمرو
ابن لحي (فاختلفوا) بان
ثبت بعض وكفر بعض
(ولولا كلمة سبقت من
ربك) بتاخير الجزاء الى

المتبادر من حالهم (قوله قل ما يكون لى ان ابدله اطلع) اى لا يلقى منى ولا يصح (قوله انى اخاف) تعليل لما
قبله (قوله قل لو شاء الله) مفعول شاء محذوف اى عدم انزاله (قوله ولا ادرككم) ادركى فعل ماض وفاعله
مستتر يعود على الله والكاف مفعول به (قوله ولا نافية) اى وجملة لا ادراككم مؤكدة لما قبلها عطف عام على
خاص والمعنى لو شاء الله عدم انزاله ما تلوته عليكم ولا اعلمكم به منى ولا من غيرى (قوله وفى قراءة) اى
وهى سبعة ايضا (قوله بلام) اى وهى للتاكيد والمعنى لو شاء الله عدم تلاوتى ما تلوته عليكم ولا اعلمكم
به غيرى بان ينزله على لسان نبي غيرى ونتيجة هذا القياس محذوفة تقديره لكن شاء الله انزاله على فانا
انلوه عليكم وانا اعلمكم به (قوله فقد لبثت فيكم عمرا) هذا هو وجه الاحتجاج عليهم والمعنى ان كفار
مكة شاهدوا رسول الله قبل مبثته وعلمو الحوالة انه كان اميا لم يقرأ كتبنا ولا تعلم من احد وذلك
مدة اربعين سنة ثم بعدها جاءهم بكتاب عظيم الشان مشتمل على نفائس العلوم والاحكام والآداب
ومكارم الاخلاق فكل من له عقل سليم وفهم ثابت يعلم ان هذا القرآن من عند الله لا من عند نفسه (قوله
سلينا) منصوب بفتح ظاهرة وقد مرنا تفسير على طريقة من جملة مثل حين ومنه حديث اللهم اجعلها
عليهم سنيئا كسنيي يوسف فى احدى الروايتين (قوله افلا تعقلون) اى اعلمتم عن الحق فلا تعلمونه
(قوله اى لا احد) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفى (قوله بنسبة الشريك اليه) اشار
المفسر الى ان الخطاب متوجه لهم والمعنى على ذلك انكم افترىتم على الله الكذب فزعمتم ان له شريكا والله
منزه عنه وثبت عندكم صدق بالقرآن فكذبتم بآياته (قوله ويعبدون) عطف على ما تقدم عطف قصة
على قصة بيان لقبائهم وفى الحقيقة عبادتهم غير الله تسبب عنه ما تقدم من افترئهم وتكذيبهم بالآيات
(قوله ملا يضرهم ولا ينفعهم) ما اسم موصول او نكرة موصوفة ونفى الضر والنفع هنا باعتبار ذاتهم
واثباتهم فى قوله تعالى يدعون لمن ضره اقرب من نعمه باعتبار السبب (قوله وهو الاصنام) بيان لما (قوله
ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) قال اهل المعانى توهموا ان عبادتها اشد فى تعظيم الله من عبادتهم اياه
وقالوا لسنابا هل ان نعبد الله ولكن نشتغل بعبادة هذه الاصنام فانها تكون شافعة لنا عند الله قال تعالى
اخبارا عنهم ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى ان قلت انهم يتكرون البعث نفى اى وقت يشفعون لهم
على زعمهم اجيب بانهم يرجون شفاعتهم فى الدنيا فى اصلاح ما يشبههم (قوله بما لا يعلم) المقصود نفى
وجود الشريك بنفى لازمه لان علمه تعالى محيط بكل شيء فلو كان موجودا لعلمه الله وحيث كان غير
معلوم لله وجب ان لا يكون موجودا وهذا مثل مشهور فان الانسان اذا اراد نفى شيء وقع منه يقول
ما علم الله ذلك منى اى لم يحصل ذلك منى قط (قوله فى السموات ولا فى الارض) حال من العائد
المحذوف فى يعلم (قوله استفهام انكار) اى بمعنى النفى (قوله الامة واحدة) اى متفقين على الحق
والتوحيد من غير اختلاف (قوله من لدن آدم الى نوح اطلع) ويجمع بينهما بان عبادة الله وحده استمرت
من آدم الى نوح فظهر فى امة نوح من يعبد غير الله قال تعالى فى شانهم وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا
ولا سوا عالاية فاخذوا بالطوفان واستمر من يعبد الله وحده الى زمن ابراهيم فظهر فى امته من يعبد
غير الله فاهلكوا بالبعض واستمر من يعبد الله وحده الى ان ظهر عمرو بن لحي وهو اول من
بحر البحائر وسبب السوائب فى الجاهلية الى ان ظهر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
(قوله ولولا كلمة) المراد بها حكمة الازلى بتاخير العذاب عنهم الى يوم القيامة (قوله
فيما فيه يختلفون) اى فى الدين الذى يختلفون بسببه (قوله تعذيب الكافر بن) متعاق

يوم القيامة (لغضى بينهم) اى الناس فى الدنيا (فيما فيه يختلفون) من الذين يتعذب الكافرين (ويقولون) اى اهل مكة (ولولا)

هلا (أنزل عليه) على محمد
صلى الله عليه وسلم (آية من
ر به) كما كان للأنبياء من
الناقة والعصا واليد (فقل)
لهم (أنما الغيب) ما غاب عن
العباد أي أمره (لله) ومنه
الآيات فلا يأتي بها إلا هو
وأنما على التبليغ (فاتنظروا)
المذاب ان لم تؤمنوا
(اني معكم من المنتظرين
واذا أذقنا الناس) أي كفار
مكة (رحمة) مطر أو خصبا
(من بعد ضراء) يؤس
وجدب (مستهم اذا لهم
مكر في آياتنا) بالاستهزاء
والتكذيب (قل) لهم (الله
أسرع مكرًا) مجازاة (ان
رسلنا) الحفظة (بكتبون
ما تمكرون) بالتاء والياء (هو
الذي يسيركم) وفي قراءة
(بنشركم في البر والبحر حتى
اذا كنتم في الفلك) السفن
(وجرين بهم) فيه التفات
عن الخطاب (بريح طيبة)
لينة (وفرحوا بها) جاءتها
ريح عاصف) شديدة
الهبوب تكسر كل شيء
(وجاءهم الموج من كل
مكان وظنوا أنهم احيط
بهم) أي اهلكوا (دعوا الله
مخلصين له الدين) الدعاء
(لئن) لام قسم (أنجيئنا من
هذه) الأحوال (لنكونن
من الشاكرين) الموحدين
(فلما انجاهم اذا هم يبغون في
الأرض بغير الحق) بالشرك

بقضي (قوله هلا) أشار بذلك الى ان لولا تخصيصية (قوله آية من ر به) أي معجزة كما كان للأنبياء قال
تعالى حكاية عنهم وقالوا ان تؤمن لك حتى تنجركم لما من الأرض ينبوعا الآية (قوله فقل أنما الغيب لله)
أي مختص به لا يقدر على الاتيان بشيء منه إلا الله وإنما لم يحا بوا بين مطلوبهم لعلهم بقاء هذه الامة وهذا
الدين الى يوم القيامة وقد جرت عادته سبحانه وتعالى ان القوم الذين يطلبون الآيات اذا جاءت ولم
يؤمنوا بها يجعل لهم الهلاك فعدم اجابتهم على طبق ما طلبوا رحمة بهم (قوله اني معكم من المنتظرين) أي
لما يفعله بكم (قوله واذا أذقنا الناس رحمة) هذا جواب آخر عن قول اهل مكة لولا انزل عليه آية من ر به
وذلك انه لما اشتد من اهل مكة العناد وعدم الاذعان بجلالهم بالله فحط سبع سنين ثم رحمهم بعد ذلك
بانزال المطر والخصب فجعلوا ذلك هزوا وسخرية وأضافوا المنافع الى الاصنام رقا لوالو كان الفحط
بسبب ذنوبنا كما يقول محمد ما حصل لنا بعد ذلك الخصب لا بالم نبت فاذا كان كذلك فعلى تقدير ان يسطوا
ماسا لوالنا من انزال ما طلبوه لا يؤمنون (قوله بالاستهزاء الخ) تفسير للمكر (قوله أسرع مكرًا) أي اعجل
عقوبة من سرعة مكرهم وتسمية عقوبة الله مكرًا مشاكلة (قوله ان رسلنا) تعليل لاسرعية مكره وتنبية
على ان ما دبروه غير خاف على الحفظة فضلا عن العالم الخبير (قوله بالتاء والياء) أي لكن الاولى سبعة
والثانية عشرة (قوله هو الذي يسيركم) الجملة للمعرفة الطريقين تفيد الحصر أي لا مسير لكم في البر والبحر
الا هو وهذا من جملة ادلة توحيده (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة ايضا من النشر وهو البث والتفريق
والمعنى يفرقكم ويبشركم في البر والبحر والرسم متقارب لكن طوالت السنة الثانية وهي النون في القراءة
الثانية وطوالت السنة التي قبل الراء وهي الياء على القراءة الاولى (قوله في البر) أي مشاة وركبا (قوله حتى
اذا كنتم في الفلك) غاية للسير في البحر والفلك يستعمل مفردا وجمعا فخر كنه في المفرد كحركة قفل وحركته
في الجمع كحركة بدن وهما مستعمل في الجمع بدليل وجريان في آية في ذلك المشعرون مستعمل مفردا
(قوله فيه التفات عن الخطاب) أي الى الغيبة وحكمتها زيادة التقييد على الكفار لان شانهم عدم شكر
النعمة واما الخطاب اولا فهو لكل شخص مسلم او كافر بعد ادعاء العلم عليهم (قوله بريح طيبة) أي توصل
للمقصود بلطف (قوله وفرحوا بها) الجملة حالية من ضمير بهم وقد مقدرة (قوله وظنوا) أي ايقنوا
(قوله أي اهلكوا) أي ظنوا الهلاك لقيام الاسباب بهم (قوله مخلصين) أي غير مشركين معه شيئا من
آلهتهم (قوله لئن أنجيئنا) هذا مقول لقول محذوف بيان لحصل الدعاء والتقدير قائلين وعزتك وجلالك
لئن أنجيئنا (قوله من الشاكرين) أي على نعمائك الموحدين لك (قوله اذا هم يبغون) اذا للمفاجأة والمعنى
فحين أنجاهم فاجؤ الله سادو بادروا اليه (قوله بغير الحق) اما وصف كاشف واحتراز به عن البغي بحق
كاستيلاء المسلمين على الكفار وتخريب دورهم واثلاف أموالهم كما فعل رسول الله بقرية (قوله أنما
بنيكم على انفسكم) الكلام على حذف مضاف أي اثم بنيكم كما يشير له المفسر بقوله لان ائمه عليها والمعنى ان
وبال بنيكم راجع لانفسكم لا يضرك الله منه شيء كما لا تنفعه طاعة المطيع قال تعالى ان احسبتم احسنتم
لانفسكم وان أساتم فلها وقال المارف ماذا يضرك وهو عاص او يفيدك وهو طائع فاشراك المشرك
لا يثبت لله شر يكابل هو محض افتراء وكذب وو باله على صاحبه وتوحيد الموحدا لا يثبت لله وحدة بل
هي ثابتة ازلوا وابدأ بل معنى وحدته بل هي قامت وحدته بقلبي وامررت بلي وليس المعنى انه اثبت له
وحدة لم تكن فان هذا هو الكفر بعينه وفي ذلك قال المارف

ما و احد الواحد من واحد * اذ كل من وحده جاحد

(قوله متاع الحياة الدنيا) قدر المفسر هو اشارة الى انه بالرفع خير لحذف (قوله تتمعون فيها قليلا) أي زمتنا

(ثم اليانمر جمعكم) بعد

الموت (فتنبئكم بما كنتم تعملون) فنجاز بكم عليه وفي قراءة ينصب متاع أي تمتعون (أيام مثل) صفة (الحياة الدنيا كما) مطر (انزلناه من السماء فاختلط به) بسببه (نبات الأرض) واشتبك بعضه ببعض (عما يا كل الناس) من البر والشعر وغيرهما (والانعام) من الكلال (حتى اذا اخذت الأرض زخرفها) بهجتها من النبات (وازينت بالزهر واصله تزينت ابدلت الثاء زايًا وادغمت في الزاي) (وطن اهلها انهم قادرون عليها) متمكنون من تحصيل ثمارها (اتاهأ أمرنا) قضأؤنا أو عذابنا (ليلا او نهارا فجعلناها) أي زرعها (حصيدا) كالحصود بالمناجل (كال) مخففة أي كأنها (لم تخن) تكن (بالامس كذلك تفصل) نين (الآيات لقوم يتفكرون والله يدعو إلى دار السلام) أي السلامة وهي الجنة بالدعاء إلى الإيمان (ويهدي من يشاء) هدايته (إلى صراط مستقيم) دين الاسلام (للذين أحسنوا) بالإيمان (الحسن) الجنة (وزيادة) هي النظر إليه تعالى كافي حديث مسلم

قليلا (قوله ثم اليانمر جمعكم) أي لا مفر لهم من ذلك وانما امها لهم وتأخيرهم من حله وسببها انه تعالى (قوله فنجاز بكم عليه) أي على ما علمتم من خير وشر (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله ينصب متاع) أي مفعول لفعل محذوف قدره المفسر بقوله أي تمتعون (قوله انما مثل الحياة الدنيا) بيان لشان الدنيا وان مدتها قصيرة والمعنى صفتها في سرعة انقضائها او كونكم متميزين بها كما اطلع (قوله كما انزلناه من السماء) حكمة تشبيهها بماء السماء دون ماء الأرض إشارة إلى ان الدنيا تأتي بلا كسب من صاحبها ولا تعان منه كما السماء بخلاف ماء الأرض فينال بالآلات (قوله وغيرهما) أي كالذرة والحصص واللوبياء والقول ونحو ذلك (قوله من الكلال) هو العشب رطبا أو يابسا (قوله حتى اذا اخذت الأرض زخرفها) غاية المحذوف أي مازال ينمو ويزهو حتى اطلع والمعنى حتى استوفت واستكملت الأرض زخرفها من النبات وتم سرور اهلها بها أتاها امرنا اطلع (قوله بالزهر) أي انواعه من احمر وأصفر وأبيض واخضر وغير ذلك (قوله وادغمت في الزاي) أي بعد تسكينها وأني به مزة الوصل لاجل النطق بالسا كن فلما دخلت الواو حذفت للاستغناء عنها (قوله متمكنون من تحصيل ثمارها) أي من اخذ ما انبتته من ثمار وزروع وبقول (قوله اتاهأ أمرنا) جواب اذا (قوله كالحصود) أي المقطوع (قوله كان لم تنف بالامس) أي كان لم تكن تلك الاشجار والنباتات والزرع ثابتة قائمة على ظهر الأرض وهذا مثل للراغب في زهرة الدنيا وبهجتها الراكن لها المعرض عن الآخرة فكأن النبات الذي عظم الرجاء فيه والارتفاع به انته المتلفات بقتة ويئس منه كذلك التمسك بالدنيا اذا افتخر بها وتمزز بآية الموت بقتة فيسلب ما كان فيه من نعم الدنيا ولذتها (قوله بالامس) المراد به الزمن الماضي لا خصوص اليوم الذي قبل يومك (قوله كذلك) أي كما فصلنا في ضرب المثل (قوله تفصل الآيات لقوم يتفكرون) أي فليس هذا المثل قاصرا على شخص دون شخص بل هو عبرة لمن كان له بصيرة وتدبر فيذنبى للانسان ان ينزل القرآن في خطاياه على نفسه ويأمل فيها ويتدبر لياتر باوامره وينتهي بنواهي (قوله والله يدعو إلى دار السلام) لما ذكر سبحانه وتعالى صفة الدنيا ورغب في الزهد فيها والعجن بالزخارفها رغب في الآخرة ونعيمها حيث اخبر انه بعظمته وجلاله وكبرياءه يدعو إلى دار السلام والسلام اسم من اسمائه تعالى ومعناه المنزه عن كل نقص المتصف بكل كمال واضيفت الدار للسلام لانها سالمة من الآفات والكدرات كما ان معنى السلام السالم من كل نقص وقبل المراد بالسلام السلامة من الآفات والنقائص وعليه درج المفسر (قوله وهي الجنة) أشار بذلك إلى ان المراد بهذا الاسم ما يشمل جميع الجنات لا خصوص المسماة بهذا الاسم من باب تسمية الكل باسم البعض وكذا يقال في باقي دورها كدار الجلال وجنة النعيم وجنة الخلد وجنة الماوى والفردوس وجنة عدن فهذه الاسماء كما نطق على مسمياتها يطلق كل اسم منها على جميع دورها لصدق الاسم على المسمى في كل (قوله بالدعاء للإيمان) أي فهو سبب لدخول الجنة وان كان صاحبه عاصيا فالمدار في استحقاق الجنة على مجرد الايمان (قوله ويهدي من يشاء) أي يوصله إلى السعادة الكاملة (قوله هدايته) هذا هو مفعول يشاء (قوله إلى صراط مستقيم) أي طريق قويم لا اعوجاج فيه وحذف مقابل ويهدي من يشاء اطلع تقديره ويضل من يشاء عنه فالضلال والهدى بيد الله يعطى ايه ما شاء لمن شاء (قوله للذين أحسنوا) خير مقدم والحسنى مبتدأ مؤخر (قوله بالإيمان) أي ولو صحبه ذنوب فمصاة المؤمنين لهم الحسنى وزيادة وان كانت مراتب اهل الجنة متفاوتة فليس منهم يكون في طاعة الله كغيرهم (قوله هي النظر إليه تعالى) هذا قول جمهور الصحابة والتابعين وقيل المراد بالزيادة رضوان الله الا كبر وقيل مضاعفة الحسنات وقيل الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة لها أربعة ابواب ولكن القول الاول هو الذي عليه

المعول لان النظر اليه تعالى يستلزم جميع ذلك ويدل له ماورد اذ دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تعالى تريدون شيأ أزيدكم فيقولون ألم نبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما يعطون شيأ احب اليهم من النظر الى ربهم تبارك وتعالى زاد في رواية ثم تلا للذين أحسنوا الحسنى وزيادة واعلم ان الناس جميعا في الجنة ينظرون اليه سبحانه وتعالى في مثل يوم الجمعة من الاسبوع وفي مثل يوم العيد من السنة وهذه هي الرؤية العامة لجميع أهل الجنة وللخواص مراتب متفاوتة فمنهم من يراه في كل صباح ومساء ومنهم من يراه في مثل أوقات الصلوات الخمس ومنهم من لا يحجب عن الرؤية أبدا لما قيل ان الله رجلا لا لو حجبوا عن الرؤية طرفه عين لتمنوا الخروج من الجنة (قوله ولا يرهق) الجملة مستأنفة (قوله سواد) أي وغبار قاهل الجنة يبيض الوجوه في غاية من البسط والجمال فلا يترهبهم نكد ولا كدر قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة (قوله أولئك) أي المحدث عنهم بأن لهم الحسنى وزيادة (قوله هم فيها خالدون) أي لا يخرجون منها أبدا (قوله والذين كسبوا السيئات) شروع في ذكر صفات أهل النار اثر ذكر صفات أهل الجنة (قوله عطف على الذين أحسنوا) أي ويكون فيه العطف على معمولي عاملين مختلفين لان الذين معطوف على الذين الاول والعامل فيه المبتدأ الذي هو الحسنى وقوله جزاء سيئة معطوف على الحسنى والعامل فيه الابتداء وهذا الوجه فيه خلاف بين النحويين ولذا حاول بعضهم اعراب الآية حتى ذكر فيه سبعة اوجه أحسنها ان قوله الذين مبتدأ اول وجزاء سيئة مبتدأ ثان و يمثلها خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول والباء زائدة ويدل أن يادتها قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها (قوله يمثلها) أشار بذلك الى الفرق بين الحسنات والسيئات فالحسنات مضاعفة بفضل الله والسيئات جزاؤها مثلها عدلا منه سبحانه وتعالى قال صاحب الجوهرة قالسيأت عنده بالمثل * والحسنات ضوعفت بالفضل

(ولا يرهق) يشقى (وجوههم قتر) سواد (ولاذلة) كآية (أولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون والذين) عطف على الذين أحسنوا (الذين) كسبوا السيئات (عملوا الشك) جزاء سيئة يمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من زائدة (عاصم) مانع (كانما أغشيت) ألبست (وجوههم قطعا) بفتح الطاء جمع قطعة واسكانها أي جزأ (من الليل مظلمًا أولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) اذ كر (يوم نحشروهم) أي الخلق (جميعاتم) نقول للذين أشركوا مكانكم) نصب بالزمو مقدر (أتم) تأكيد للضمير المستتر في الفعل المقدر لي عطف عليه (وشركاؤكم) أي الاصنام (فزيلا) ميزنا (بينهم) وبين المؤمنين كافي آية وامتازوا اليوم أيها المجرمون

(قوله وترهقهم ذلة) أي يغشاهم الذل والكآبة (قوله ما لهم من الله) أي من عذابه وسخطه (قوله كأنما أغشيت) أي غطيت (قوله واسكانها) أي فيها أقراة فان سبعيتان والمعنى على الاولى كان أجزاء الليل غطتهم وليس لهم وعلى الثانية كان جزأ من الليل غشيتهم وغطى وجوههم وهذه الآية بمعنى الآية الاخرى وهي قوله تعالى وجوه يومئذ عليها غير ترهقا فترة أولئك هم الكفرة الفجرة وما مشى عليه المفسر من ان القطع بالسكون الجزء هو أحد أقوال في تفسيره وقيل هو سواد الليل وقيل هو ظلمة آخر الليل (قوله مظلمًا) حال من الليل (قوله أولئك) أي الموصوفون بما ذكر (قوله أصحاب النار) أي المستحقون لها (قوله هم فيها خالدون) أي ما كئون على سبيل الخلود والتأيد (قوله ويوم نحشروهم) شروع في ذكر حاجة أهل الشرك مع معبوداتهم اثر بيان أصحاب النار ويوم ظرف معمول محذوف قدره المفسر بقوله اذ كر (قوله نصب بالزمو) أي على انه مفعول به والمعنى الزمو هذا المكان ولا تبرحو عنه او ظرف يجعل الزمو بمعنى ففوا (قوله تأكيد للضمير المستتر) أي الذي هو الواو وتسميته مستتر فيه مسامحة اذ الواو من الضمائر البارزة وقد يجاب بان المراد بالاستتار عدم الذكر بالفعل (قوله المقدر) أي الذي هو الزمو والاخبار بهذا الامر للتهديد يصدر من الله على لسان ملك لا مباشرة لقوله تعالى ولا يكلمهم الله يوم القيامة (قوله فزيلا) من التزييل وهو التفريق والتمييز يقال زل ضا لك من معرك أي فرق بينها وميز هذا من هذا ووزنه فعل بالتضعيف فهو من باب ذوات الياء او فيعل وأصله ز يول اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت في الياء فهو من باب ذوات الواو (قوله بينهم وبين المؤمنين) هكذا فهم المفسر وهو بعيد من سابق الكلام ولا حقه وقيل ميزنا بينهم وبين معبوداتهم وقطعنا ما كان بينهم من التواصل في الدنيا وهو الاقرب

(وقال) لهم (شركاؤهم ما كنتم يا انا تعبدون) ما نافية وقدم المفعول للفاصلة (فكنى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان) مخففة أى انا (كنا عن عبادتكم لافلين هنالك) أى ذلك اليوم (تلول) من البلوى وفى قراءة بءين من التلاوة (كل نفس ما أسلفت) قدمت من العمل (وردوا الى الله مولاهم الحق) الثابت الدائم (وضل) غاب (عنهم ما كانوا يقترون) عليه من الشركاء (قل) لهم (من يرزقكم من السماء بالمطر والارض) بالنبات (أمن يملك السمع) بمعنى الاسماع أى خلفها (والابصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الامر) بين الخلائق (فسيقولون) هو (الله فقل) لهم (أفلا تتقون) فتنؤمنون (فذللكم) الافعال لهذه الاشياء (الله بكم الحق) الثابت (فماذا بعد الحق الا الضلال) استفهام تقر برأى ليس بعده غيره فمن أخطأ الحق وهو عبادة الله وقع فى الضلال (فانى) كيف (تصرفون) عن الايمان مع قيام البرهان

لان الكلام فيه (قوله وقال شركاؤهم) انما اضيفت الشركاء لهم لانهم اتخذوها شركاء لله فى العبادة (قوله ما كنتم يا انا تعبدون) قال مجاهد تكون فى القيامة ساعة فيها شدة تنصب لهم الآلهة التى كانوا يعبدونها من دون الله فنقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم انكم كنتم تعبدوننا فيقولون والله اياكم كنا نعبد فنقول الآلهة لهم فكنى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لافلين (قوله للفاصلة) أى تناسب رؤس الآى (قوله لافلين) أى لا علم لنا بذلك (قوله هنالك) اشارة للمكان البعيد وهو الموقف الذى يدش العقول (قوله تلول) أى تختبر وتعلم (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة ايام من التلاوة أى تقرأ أما أسلفته وقدمته فتجده مسطرا فى صحف الملائكة قال تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك اومن التلاوى تتبع وتطلب ما أسلفته من اعمالها وفى قراءة ايضا تلول بالون بعدها باء موحدة أى تختبر نحن وكل بالنصب مفعول به عليها وهى شاذة (قوله ووردوا) أى المشركون (قوله الثابت الدائم) أى الذى لا يقبل الزوال ولا ابداء (قوله وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى غاب عنهم افتراؤهم بظهور الحق فلا ينافى انهم معهم فى الدار وهكذا كل من اعتمد على غير الله يقال له هنالك تبول كل نفس ما أسلفت الآية فينبغى للانسان ان يسعى فى خلاص قلبه من الوهم الذى يلجئه الى الاعتماد على غير الله من جاه او مال او علم او عمل او غير ذلك ليرى الحق حقا والباطل باطلا فيتبع الحق ويجتنب الباطل وبهذا الامر يتبين الولى من العامى فالولى يرى الاشياء كلها ظاهرا وباطنا من الله فهو دائما مطمئن ساكن مسلم لله فى كل ما يفعله والعامى يستقد ذلك بقلبه غير ان الوهم يخيل له ان لعير الله ضرا أو تعما فيكون دائما فى تب ونصب وقد اشار العارف لذلك بقوله

وما الخلق فى التمثال الا كثلجة * لها صورة لكن تبدت عن الماء

فذو الكشف لم يشهد سوى الماء وحده * تبدي بوصف الشئ من غير اخفاء

ومن حجته صورة الشئ جاهل * تغطى عليه الامر من اسع أضواء

(قوله قل لهم من يرزقكم الخ) امر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقيم الحجة على المشركين ويبيطل ما هم عليه من الاشرار باسئلة ثمانية اجاب المشركون عن الخمسة الاولى واجاب رسول الله عن الاثنين بعدها بتعليم الله له وجواب الاخير لم يذكر للعلم به وقد صرح به المفسر (قوله من السماء والارض) أى رزقا مبتدأ من السماء والارض (قوله بالمطر) أى فهو سبب لاجراج نبات الارض فصيح كون الرزق من السماء (قوله أمن يملك السمع) أى يخفقه ويحفظه من الآفات فى كل لحظة اذ هو معرض للزوال لولا حفظ الله له ما ثبت (قوله بمعنى الاسماع) انما قال ذلك ليوافق الابصار (قوله والابصار) جمع بصر والمعنى ان الله تعالى هو الخالق للابصار الواضع للنور فيها الذى به الابصار وهو الحافظ له (قوله ومن يخرج الحى من الميت الخ) تقدم ان المراد بالحى الانسان والطير وبالميت النطفة والبيضة (قوله ومن يدبر الامر) عطف عام على خاص لان تدبير الامر عام فى كل شئ (قوله فسيقولون الله) أى جوابا لمن تقدم (قوله أفلا تتقون) أى ادمتم على شرك فلا تقوه ويؤخذ من هذا ان المعرفة ليست هى الايمان اذ لو كانت هى الايمان لكان اقرارهم بان الله هو الفعال لهذه الاشياء توحدا وایمانا بل الايمان هو حديث النفس التابع للمعرفة أى قول النفس آمنت وصدقت على التحقيق (قوله الثابت) أى الذى لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا (قوله استفهام تقرير) المناسب انكار بدليل قوله أى قوله ليس بعده غيره (قوله وقع فى الضلال) أى الباطل وهو الشرك لانه لا واسطة بين الحق والباطل (قوله فانى تصرفون) أى تمنعون وهو

اى افتراء (من دون الله) اى غيره (ولكن) انزل (تصديق الذى بين يديه) من الكتب (١٦١) (وتفصيل الكتاب) تبين ما كتبه

الله من الاحكام وغيرها
(لاريب) شك (فيه من
رب العالمين) متعلق
بتصديق او بانزل
الحذوف وقرئ برفع
تصديق وتفصيل بتقدير
هو (أم) بل أ (يقولون
افتراء اختلقه محمد) قل فاتوا
بسورة مثله في الفصاحة
والبلاغة على وجه الافتراء
فانكم عربيون فصحاء
مشلى (وادعوا) للاعابة
عليه (من استطعتم من دون
الله) اى غيره (ان كنتم
صادقين) في أنه افتراء فلم
تقدروا على ذلك قال تعالى
(بل كذبوا بما لم يحيطوا
بمعناه) اى القرآن ولم
يتدبروه (ولما) لم (ياتهم
تاويله) عاقبة ما فيسه من
الوعيد (كذلك) التكذيب
(كذلك الذين من قبلهم)
رسلهم فانظر كيف كان
عاقبة الظالمين (بتكذيب
الرسلى اى آخر أمرهم من
الهلاك فكذلك نهلك
هؤلاء) (ومنهم) اى اهل
مكة (من يؤمن به) لم الله
ذلك منه (ومنهم من لا يؤمن
به) ابدا (وربك أعلم
بالمفسدين) تهديد لهم (وان
كذبوك فقل) لهم (لى عملى
ولكم عملكم) اى لكل جزاء
عمله (أتتم بريئون مما
أعمل وانا بريء مما تعملون)
(أفانت تسمع الصم)

(قوله اى افتراء) اشار بذلك الى ان خبر كان ان وما دخلت عليه في تاويل مصدر (قوله ولكن تصديق
الذى بين يديه) هذا الاستدراك وقع احسن موقع لانه وقع بين تقيضين الكذب والصدق وتصديق
بالصحب خبر لكان مقدرة والتقدير ولكن كان تصديق الخ او مفعول لاجله بفعل محذوف قدره
المفسر بقوله انزل وتصديق بمعنى مصدق او بولغ فيه حتى جعل نفس التصديق على حدز يدعدل
وكذا يقال في قوله وتفصيل الكتاب (قوله من الكتب) اى السماوية المنزلة على الانبياء (قوله وتفصيل
الكتاب) اى مفصل لما في الكتاب وهو اللوح المحفوظ فالقرآن مفصل لما كتب في اللوح المحفوظ
من علم ما كان وما يكون وما هو كائن في الدنيا والآخرة فن اعطى شيئا من اسرار القرآن فلا يحتاج
للاطلاع على اللوح المحفوظ بل ياخذ منه ما اراده (قوله وغيرها) اى من المتقيات (قوله لاريب فيه)
حال من التصديق والتفصيل وهذا هو الاظهر (قوله متعلق بتصديق او بانزل) اى ويكون قوله لاريب
فيه معترضا بين المتعلق والمتعلق (قوله وقرئ) اى اذا (قوله ام يقولون افتراء) ام منقطعة تفسر ببل
والهمزة والمعنى انهم اصرروا على تلك المقالة ولم يدعوا للحق (قوله اختلقه محمد) اى افعله وليس من عند
الله (قوله قل فاتوا بسورة مثله) هذا تنبيك لمن اتهم الفاسدة وهو جواب شرط مقدور والتقدير ان كان الامر كما
تزعمون فاتوا بسورة مثله واعلم ان مراتب تحدى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقرآن اربعة اولها انه
تحداهم بجميع القرآن قال تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن فانيها به
تحداهم بعشر سور قال تعالى قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات فاليها تحداهم بسورة واحدة قال تعالى قل
فاتوا بسورة مثله رابعها انه تحداهم بمحدث مثله كما قال تعالى فليأتوا بمحدث مثله (قوله من استطعتم من
دون الله) اى من آلهتكم وغيرها من جميع المخلوقات (قوله ان كنتم صادقين) شرط حذف جوابه دلالة
ما قبله عليه اى فاتوا بسورة وادعوا الخ (قوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بمعناه) اى بفهم ألفاظه ومعانيه
العظيمة فتكذيبهم لعدم فهمهم معناه وجهلهم بفضله ففى المثل من جهل شيئا عاده وقال البوصيرى
قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد * وينكر القم طعم الماء من سقم

(قوله ولما ياتهم تاويله) اى لم ينزل بهم الوعيد فيحملهم على التصديق قهرا فتكذيبهم لامر بن جهلهم
بفضله وعدم اتیان الوعيد لهم (قوله من الوعيد) اى وهو العذاب الموعود به (قوله كذلك التكذيب)
اشار بذلك الى ان الكاف بمعنى مثل نعم لمصدر محذوف اى مثل ذلك التكذيب كذبوا رسلهم
قوله فكذلك نهلك هؤلاء) اى بان نسلطكم عليهم لتفتلواهم وليس المراد الهلاك العام بالخسف والمنسوخ
مثلا فان ذلك مرفوع ببركته صلى الله عليه وسلم (قوله ومنهم) اى من اهل مكة المكذبين (قوله من يؤمن
به) اى فى المستقبل والمعنى ان اهل مكة المكذبين للقرآن اقتسموا قسمين قسم آمن بعد وقسم لم يؤمن
قوله (وان كذبوك) اى داموا على تكذيبك (قوله اى لكل جزاء عمله) اى جزاء ما عمله من خير
أو شر (قوله) وهذا منسوخ باية السيف اى فبعد نزولها لم يقل ذلك وفيه ان شرط المنسوخ ان يكون
رافعا لحكم المنسوخ ومدلول الآية ثابت لم ترفع اية السيف اذ مدلول هذه الآية اختصاص كل عمله
وبراءة كل من عمل الاخر وهذا حاصل مطلقا فالوجه انه لا نسخ في هذه الآية (قوله ومنهم من
يستمعون اليك) اى من كفار مكة المكذبين للقرآن فريق يصغون الى قراءتك باذانهم ولم يدعوا
بقولهم فلا تطمع في ايمانهم لوجود الختم على قلوبهم فلا يفقهوا الحق ولا يتبعوه وفي هذا تسليية له
صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له لا تحزن على عدم ايمانهم فانك لا تقدر ان تسمع الصم ولو كانوا
لا يعقلون (قوله افانت تسمع الصم) الاستفهام انكارى بمعنى النفى والمعنى انت لا تقدر ان

شبههم بهم في عدم الانتفاع
 افانت تهدي العمى ولو
 كانوا لا يبصرون) شبههم
 بهم في عدم الاهتداء بل
 اعظم فأنهم لا تعمى الابصار
 ولكن تعمى القلوب التي
 في الصدور (ان الله لا يظلم
 الناس شيئا ولكن الناس
 انفسهم يظلمون ويوم
 نحشرهم كان) اى كانهم
 (لم يلبثوا) في الدنيا والقبور
 (الاساعة من النهار) لهول
 ما رواه جملة التشبيه حال
 من الضمير (يتعارفون
 بينهم) يعرف بعضهم بعضا
 اذا بعثوا ثم ينقطع التعارف
 لشدة الاحوال والجملة
 حال مقدره او متعلق
 الظرف (قد خسر الذين
 كذبوا بقاء الله) بالبعث
 (وما كانوا مهتدين واما)
 فيه ادغام نون ان الشرطية
 في ما المزيدة (نرينك بعض
 الذى نعدم) به من العذاب
 في حياتك وجواب الشرط
 محذوف اى فذاك (او
 نتوفيتك) قبل تعذيبهم
 (فالينا مرجعهم ثم الله
 شهيد) مطلع (على ما يفعلون)
 من تكذيبهم وكفرهم
 فيعذبهم اشد العذاب
 (ولكل امة) من الامم
 (رسول فاذا جاء رسوله)
 اليهم فكذبوه (قضى بينهم
 بالقسط) بالعدل فيعذبون
 وينجى الرسول ومن
 صدقه (وهم لا يظلمون) يعذبهم غير جرم فكذلك تـ ١٠ هم لا (لا يقولون متى هذا الوعد) بالعذاب

تسمع من سليه الله السمع (قوله شبههم) اى الكفار وقوله بهم اى بالصم وقوله في عدم الانتفاع هذا هو
 وجه الشبه اى فكما ان معدوم السمع لا ينتفع بالاصوات فكذلك الكفار لا ينتفعون بسماع القرآن
 لوجود الحجاب على قلوبهم (قوله ولو كانوا لا يعقلون) اى ولو كانوا مع الصمم عدم العقل وجواب الشرط
 محذوف دل عليه ما قبله وجملة الشرط معطوفة على محذوف تقديره اانت تسمع الصم ان عقلوا بل ولو كانوا
 لا يعقلون فانت لا تسمعهم فيكون المعنى اانت لا تسمع الصم عقلوا ولم يعقلوا فهم كالانعام بل هم اضل
 (قوله ومنهم من ينظر اليك) اى يبصر بك بعينه (قوله افانت تهدي العمى) يقال فيه ما قبل فيما قبله (قوله
 ولو كانوا لا يبصرون) اى لا يتاملون ولا يتفكرون بقلوبهم فيما جئت به من الدلائل العظيمة والشمال
 الفخيمة والمعنى اانت لا تهدي عمى القلوب ابصروا ولم يبصروا (قوله بل اعظم) اى لانهم عدوا البصيرة
 والمشي بهم عدوا البصر وفقد البصيرة اعظم في الضرر من فقد البصر (قوله ان الله لا يظلم الناس شيئا) هذا
 الآية سقت لدفع توهم ان الله حيث سلبهم العقل والسمع والبصر فعذبهم على عدم الهدى ظلم فدفع
 ذلك بان الظلم هو التصرف في ملك الغير ولا ملك لاحد معه سبحانه وتعالى فتقديره الشقاوة على أهلها ليس
 بظلم منه لانه هو المالك الحقيقى وهو يتصرف في ملكه كيف يشاء (قوله ولكن الناس انفسهم يظلمون)
 انما قال ذلك لان الفعل مذسوب اليهم بسبب الكسب الاختيارى فالله سبحانه وتعالى يعذب الشقى على
 ما اقترفه بالنظر للكسب الاختيارى فان قيل هو الخالق لذلك الكسب يقال لا يسئل عما يفعل (قوله ويوم
 نحشرهم) اى نجتمعهم للحساب والضمير عائدا على المشركين المنكرين للبعث والمعنى ويوم نجتمع المشركين في
 القيامة ويعرف بعضهم بعضا حال كونهم في وقت حشرهم مشبهين بمن لم يلبثوا الا زمنا قليلا من النهار
 (قوله لهول ما رواه) اى فيسبب ذلك بعد الزمان السابق عليه يسيرا وان كان في نفسه طويلا (قوله حال
 من الضمير) اى في نحشرهم (قوله اذا بعثوا) دفع بذلك ما يقال ان هذا معارض لقوله فلا انساب بينهم
 وحاصل الجواب انهم يتعارفون اولافاذا اشتد الهول نسي بعضهم بعضا (قوله والجملة حال) اى من
 الواو في يلبثوا ومن الضمير في نحشرهم وعلى هذا فالظرف متعلق بمحذوف تقديره اذ كر (قوله او متعلق
 الظرف) اى فهو معمول له والتقدير يتعارفون وقت حشرهم (قوله قد خسر الذين كذبوا) هذا اخبار من
 الله بحالهم الشنيع (قوله وما كانوا مهتدين) معطوف على جملة قد خسر والمعنى وما كانوا واصلين للجنة
 ابدا (قوله واما نرينك) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له لا تحزن فاما نرينك عقوبتهم في
 حياتك او نؤخرهم الى يوم القيامة فهم لا يفلتون من عذابنا على كل حال فاصبر ولا تضق فان الامر لنا
 فيهم (قوله فذاك) اى هو المراد وقد حصل ذلك بان بلغ الله نبيه الآمال فيمن عاداه بسبب تسليمه الامر
 فيهم لما لكمم وهكذا يفعل الله بالظالم اذا سلم المظلوم امره لسيدته ولم يتعرض على افعاله وصبر على احكامه
 في هذا يقال رضا الله ويطفر بمطلوبه بمن ظلمه وفي هذا المعنى قلت

ارح قلبك المانى وسلم له القضا * تفز بالرضا فلا صل لا يتحول

علامة اهل الله فينا ثلاثة * ايمان وتسليم وصبر مجمل

(قوله فالينا مرجعهم) هذا هو جواب الشرط (قوله ثم الله شهيد) ثم لترتيب الاخبار لا للترتيب الزمانى
 (قوله رسول) اى ارسله الله لهم (قوله فكذبوه) قدره اشارة الى ان قوله وقضى بينهم بالقسط مرتب على
 محذوف لا على قوله فاذا جاء رسولهم (قوله وهم لا يظلمون) اى لان تعذيبهم بسبب كسبهم لما تقدم ان
 الرحمة تاتى من غير سابق مقتضيها واما العذاب فلا بد وان يكون بسبب فعل يقتضيه (قوله ويقولون)
 اى كفار مكة (قوله متى هذا الوعد) اى الذى تعدا به وهذا القول منهم على سبيل الاستهزاء والسخرية

(ان كنتم صادقين) فيه (قل لا املك لنفسي ضرا) اذفعه (ولا نقما) اجله (الا ماشاء الله) (١٦٣) ان يقدر في عليه فكيف املك

لكم حلول العذاب (لكل امة اجل) مدة معلومة هلاكهم (اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون) يتأخرون عنه (ساعة ولا يستقدمون) يتقدمون عليه (قل ارايتم) اخبروني (ان انا كم عذابه) اي الله (بيانا) ليلا (او نهارا ما ذا) اي شيء (يستعجل منه) اي العذاب (المجرمون) المشركون فيه وضع الظاهر موضع المضمر وجملة الاستفهام جواب الشرط كقولك اذا اتيتك ما ذا تعطيني والمراد به التهويل اي ما اعظم ما استعجلوه (ثم اذا ما وقع) حل بكم (آمنتم به) اي الله او العذاب عند نزوله والهمزة لانكار التأخير فلا يقبل منكم ويقال لكم (آلات) تؤمنون (وقد كنتم به تستعجلون) استهزاء (ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد) اي الذي تخلدون فيه (هل) ما (تجزون الا) جزاء (بما كنتم تكسبون) ويستنبؤنك (يستخبرونك) (احق هو) اي ما وعدتنا به من العذاب والبعث (قل اي) نعم (وربي انه لحق وما انتم بمعجزين) بفائتين العذاب (ولو ان لكل نفس ظلمت) اي وماتت على كفرها (قوله لا فتدت به) اي لجعلته فداء لها من العذاب لكنه لا يحصل ذلك (قوله واسروا الندامة) الضمير عائد على الرؤساء والاسرار على حقيقة والمعنى ان الرؤساء حين يروا نفس ظلمت (كفرت) (ما في الارض) جميعا من الاموال (لا فتدت به) من العذاب يوم القيامة (واسروا الندامة) على ترك الايمان

(قوله ان كنتم صادقين) خطاب للنبي والمؤمنين (قوله قل لا املك لنفسي ضرا) اي لا أستطيع ان اذفع الضر عن نفسي ان اراد الله نزولي ولا أستطيع جلب نفع اراد الله منعه عنى (قوله الا ماشاء الله) يحتمل ان يكون متصلا والتقدير الا ماشاء ان املكه وأقدر عليه أو منقطعا والتقدير لكن ماشاء الله من ذلك فاني املك لكم الضر وأجلب العذاب (قوله لكل امة اجل) هذا من جملة ما أجابهم به والمعنى حيث كان لكل امة اجل محدود لا تتعداه فلامعنى لاستعجالكم العذاب (قوله يتأخرون) اي اشار بذلك الى ان السنين في استأخرون ويستقدمون زائدة والمعنى انه اذا جاء الاجل الذي قدره الله اكل امة فلا يتأخرون عنه ولا يتقدمون عليه ان لم ينجى ان قلت ورد ان الصدقة تزيد في العمر فالجواب ان المراد بالزيادة البركة لان الاجل الذي سبق في علم الله لا يغير (قوله قل ارايتم) اي قل للذين يستعجلون العذاب (قوله موضع المضمر) اي وهو الواو التي مع تاء المخاطب والتقدير ماذا تستعجلون وعدل عنه لاجل الوصف بالاجرام تبكيثا عليهم (قوله وجملة الاستفهام جواب الشرط) اي على تقدير الفاء لان الجملة اسمية (قوله والمراد به) اي بالاستفهام (قوله لا نكار التأخير) اي الاستفادة من ثم والتقدير اخرتم ثم آمنتم به اذا وقع والمعنى لا ينبغي هذا التأخير لان الايمان في هذه الحالة غير نافع (قوله آلا) منصوب على الظرفية والعامل فيه محذوف قدره المفسر بقوله تؤمنون والفعل المقدر ومعموله على اضرار القول وهو يقال لكم وآلا بهمزتين الاولى همزة الاستفهام والثانية همزة المعرفة فاذا اجتمع هاتان الهمزتان وجب في الثانية ما تسبيلها او مدها بقدر ثلاث الفات وهما فراءتان سمعتان وقد وقع ذلك في القرآن في ستة مواضع اثنتان في الانعام المذكورتين وثلاثة في هذه السورة آلا مرتين وآله اذن لكم وواحد في النمل آله خير وما تحقيق الهمزتين فلا يجوز (قوله وقد كنتم به تستعجلون) الجملة حالية من فاعل آمنتم (قوله استهزاء) اي تستعجلون على سبيل الاستهزاء (قوله ثم قيل للذين ظلموا) اخبار عما يقع لهم في القيامة (قوله هل تجزون) الواو نائب الفاعل مفعول اول وقوله بما كنتم تكسبون مفعول ثان وقوله الاجزاء مفعول مطلق لتجزون والمعنى لا تجزون الاجزاء الذي كنتم تكسبون منه من الكفر والتكذيب (قوله ويستنبؤنك) السنين والتاء للطلب والمعنى يسئلونك ان تخبرهم عما وعدتهم به من العذاب احق هو الحق ويستنبؤنك فعل مضارع والواو فاعل والكاف مفعول اول وجملة احق هو في محل المفعول الثاني وحق مبتداه وهو خبر او بالعكس او هو فاعل يحق اغنى عن الخبر والشرط موجود وهو اعتماد المبتدأ على الاستفهام (قوله قل اي وربي الحق) هذا امر من الله لرسوله بان يحيبهم ثلاثة اشياء اي وربي انه لحق وما انتم بمعجزين (قوله نعم) اشار المفسر بذلك الى ان اي من احرف الجواب ولكنها مختصة بالقسم لا تستعمل في غيره ومنه قول اللسان اي والله وقولهم ايوه قالوا وللقسم والهاء مأخوذة من الله ويحتمل ان الهاء للسكت والمقسم به محذوف للعلم به تقديره اي والله وهذا هو الاقرب لان تقطيع اسم الجلالة غير لائق (قوله انه لحق) جواب القسم (قوله وما انتم بمعجزين) يصح ان يكون معطوفا على اي فيكون من جملة مقول القول ويصح ان يكون جملة مستأنفة خطأ بان الله لهم وليس من جملة مقول القول وما يحتمل انها حجازية فاسمها الضمير ومعجزين خبرها او تيمية وما بعدها مبتدأ وخبر (قوله بفائتين العذاب) اي فارين منه بل هو مدركم لا محالة (قوله ولو ان لكل نفس ظلمت) اي امتنع اقتداء كل نفس من العذاب لا امتناع ملكها لا تقتدى به وهو جميع ما في الارض (قوله كفرت) اي وماتت على كفرها (قوله لا فتدت به) اي لجعلته فداء لها من العذاب لكنه لا يحصل ذلك (قوله واسروا الندامة) الضمير عائد على الرؤساء والاسرار على حقيقة والمعنى ان الرؤساء حين يروا

نفس ظلمت (كفرت) (ما في الارض) جميعا من الاموال (لا فتدت به) من العذاب يوم القيامة (واسروا الندامة) على ترك الايمان

العذاب يخفون الندامة خوف التعيير وهذا ما مشى عليه المفسر وقيل ان اسروا بمعنى اظهروا من تسمية الاضداد ولعل هذا هو الاقرب قال تعالى ان تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله الآية (قوله لما راوا العذاب) ظرف لاسروا بمعنى حين ارشط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه (قوله مخافة التعيير) اى التوبيخ الواقع من الاتباع لهم (قوله بين الخلائق) اى فية ضي للمسلمين بالجنة ولل كفار بالنار ويصح ان يكون المعنى بين الظالمين والمظلومين (قوله العدل) اى وهو عدم الجور والظلم (قوله الا) أداة تنبيه يؤتى بها للاعتناء بما بعدها ومناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر ان كل نفس كافرة تمنى انها لو تملك ما فى الارض لا فتدت به بين هنا انه لا يمكن ذلك لعدم الحكم فان الله ما فى السموات والارض (قوله الا ان وعد الله حق) اى لا يحصى عنه بل هو واقع ولا بد (قوله ولكن اكثرهم لا يعلمون) اى لقصور عقولهم بسبب استيلاء الغفلة عليهم فينكرون ذلك والتعيير باكثر اشارة الى ان الاقل يعلم ذلك وهو واحد من الف لما تقدم فى الحديث يا آدم اخرج بعث النار من ذريتك فيخرج من كل الف واحدا للجنة والباقي للنار (قوله فيجازيكم باعمالكم) اى خيرها وشرها (قوله اهل مكة) اشارة بذلك الى ان الخطاب لهم ولكن العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله موعظة) مصدر وعظ بمعنى ذكر وارشد لما يقع من محاسن الاعمال وزجر عما يضر من قبائحها (قوله من ربكم) صفة لموعظة وفى هذا نزل من الله لعباده كان الله يقول الفداء فى الآخرة لا ينفع وما فى الدنيا كذلك نافع (قوله وشفاء لما فى الصدور) المراد بها القلوب من باب تسمية الحال باسم المحل والمعنى ان القرآن مذكروا وعظوه به الشفاء لما فى القلوب من الحقد والحسد والبغض والعقائد الفاسدة (قوله بهدى) اى نور يقذف فى قلوب الكاملين يميزون به بين الحق والباطل وفى هذه الآية اشارة الى الشريعة والطريقة والحقيقة فاشار للشرعية بقوله موعظة من ربكم لان الشريعة بها تطهير الظواهر واشار للطريقة بقوله وشفاء لما فى الصدور لان الطريقة بها تطهير البواطن عن كل مالا ينبغي واشار للحقيقة بقوله وهدى ورحمة للمؤمنين لان بالحقيقة التحلى بالانوار الساطعة فى القلوب التى يرى بها الاشياء على ما هى عليه عيانا فعند ذلك يرى الله فى كل شيء واقرب اليه من كل شيء علما ذوقا لا علما يقينيا فالحقيقة ثمرة الطريقة لا نحصل الا بعد التخلق بالطريقة والشريعة ولذا قيل حقيقة بلا شريعة باطلة وشريعة بلا حقيقة عاطلة (قوله قل بفضل الله اعز) متعاق بمحذوف دل عليه ما بعده والاصل ليفرحوا بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ثم قدم الجار والمجرور على الفعل لا فائدة الحصر ثم دخلت الفاء لا فائدة السببية والمعنى ان من اتصف بهذه الصفات المتقدمة فيذبغى له ان يفرح ويشكر ما نعم الله به عليه ويجود بروحه وجسمه فى خدمته به ولا يتوانى فمن قذف الله فى قلبه نور محبته قالوا يجب عليه افناء جسمه فى خدمته كي يتم له ذلك النور ويزداد السرور وهذه المحبة هى التى يعبر عنها العارفون بالخبرة والشراب والحميا لان بها السكر والفناء عما سوى الله تعالى قال العارف رضى الله عنه

شربنا على ذكر الحبيب مدامة * سكرنا بها من قبل أن يخلق الكرم

وقال العارف

ولا تنظر لجسمى يا عذرى * فان الجسم مطلوبى سلاه

ولا تنكر شراب حى قلبى * فان القلب محبوبى سقاه

وقال العارف موضحا لهذه الخمرة

فلك حمر الشهود تدعى * لآخرة الكرم والدنان

ومن ذلك المعنى قوله تعالى وان لو استعصموا على الطريقة لاسقيناهم ماء غدقا لنفتنهم فيه فذسال الله

(لما راوا العذاب) اى اخفاها رؤسائهم عن الضعفاء الذين اضلوم مخافة التعيير (وقضى بينهم) بين الخلائق (بالقسط) باعدل (وهم لا يظلمون) شيئا (الا ان الله ما فى السموات والارض الا ان وعد الله) بالبعث والجزاء (حق) ثابت (وامكن اكثرهم) اى الناس (لا يعلمون) ذلك (هو يحيى ويميت واليه ترجعون) فى الآخرة فيجازيكم باعمالكم (يا ايها الناس) اى اهل مكة (قد جاءكم موعظة من ربكم) كتاب فيه ما لكم وعليكم وهو القرآن (وشفاء) دواء لما فى الصدور من العقائد الفاسدة والشكوك (وهدى) (من) الضلال (ورحمته) للمؤمنين (به) (قل بفضل الله الاسلام) (ورحمته) القرآن (فبذلك) الفضل والرحمة (فليفرحوا

تعالى ان يجعلنا من اهل محبته وان يحشرنا في زمرة اهل قر به ومودته (قوله هو خير مما يجمعون) اي من
 الدنيا وزخارفها وابهما اشارة الى انها خسيسة لا تساوي جناح بعوضة (قوله بالياء والتاء) راجع لقوله
 يجمعون واما فلينفروا فالتاء عشرية والياء سبعة (قوله قل ارايتم) اشارة الى ان ارايتم بمعنى
 اخبروني وحيث قد تنصب مفعولين الاول الموصول وصلته والثاني جملة آله اذن لكم وقل تاكيد للاولى
 وليست من جملة المفعول الثاني (قوله كالبحية والسائبة) مثالان للحرام وتقدم ان البحائر والسواكب
 نعم يوقفونها على الاصنام يحرمون ظهورها وتاجها والبانها ولحومها وقوله والميتة مثال للحلال (قوله لا)
 اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله ام بل) اشارة الى انما منقطعة بمعنى بل
 ويصح ان يكون متصلة معادلة للهمزة والمعنى اخبروني احصل اذن من الله لكم ام ذلك افتراء منكم
 وكذب فهو استفهام لطلب التعيين وهو الاول (قوله وما ظن الذين) ما سمع استفهام بتدوين خبره
 ويوم ظرف متعلق بظن والمعنى اى شئ ظنهم بالله يوم القيامة (قوله ايجسبون الخ) قدر المفسر هذه
 الجملة اشارة الى ان مفعولى الظن محذوفان فهذه الجملة سدت مسدما (قوله لا) اشارة الى ان
 الاستفهام انكارى اى لا ينبغي هذا الظن ولا يلى ولا ينفع واما قوله في الحديث انا عند ظن عبدي بي
 فذلك في حق المؤمن فظن الخير بالله ينفع المؤمن واما الكافر فلا ينفعه ذلك مادام على كفره (قوله لذو
 فضل على الناس) اى الطائع منهم والعاصي وذلك في الدنيا فنعمة الدنيا ليست تابعة للتقوى بل هي ثابتة
 بالقسمة الازلية للمؤمن والكافر (قوله بامها لهم) اى اخير عذابهم (قوله والا نعام عليهم) اى بانواع
 النعم كالعقل والسمع والبصر وغير ذلك (قوله لا يشكرون) اى لا يصرفون النعم في مصارفها وحيث قد
 فلا تنفعهم تلك النعم الا اذا صح بها الايمان والشكر فان عدموا الايمان صارت النعم قبا وقوله ولكن
 اكثرهم بغية ان القليل هو الشاكر وهو كذلك قال تعالى وقليل من عبادى الشكور (قوله وما تلوا منه)
 الضمير اما عائد على الشأن او على الله كما قال المفسر فعلى الاول تكون من التلميل وعلى الثانى تكون ابتداءية
 وقوله من قرآن من صلة والمعنى وما تلون من اجل هذا الشأن قرآنا او ما تلوا قرآنا مبتدأ وصادرا من الله (قوله
 الا كنا عليكم شهودا) استثناء من اعم الاحوال والمعنى ما تلون بشئ من هذه الثلاثة في حال من
 الاحوال الا في حال كون ارقباه مطمئن عليه حافظين له اذا علمت ذلك فكان المناسب للمفسر ان يعيد
 الضمير في فيه لكل من الثلاثة وقد يجاب بانه اعاده على العمل لعمومه وشموله لباقي الثلاثة (قوله اذ
 تقيضون) ظرف لقوله شهودا (قوله وما يعزب) بضم الزاى وكسر هاء قرأه تان سبعيتان (قوله عن ربك)
 اى عن علمه (قوله اصغر نملة) وقيل هو الهباء وقيل اصغر بعوضة (قوله في الارض ولا في السماء) اى
 في سائر الموجودات وعبر عنه بالسماء والارض لمشاهدة الخلق لها واعلم ان عالم الملك ما يشاهده الخلق
 كالارض وما حوته وما ظهر من السماء وعالم الملكوت ما لا يشاهد كما فوق السماء من العرش والكرسى
 والملائكة وغير ذلك وعالم الجبروت هو عالم الاسرار وعالم العزة هو ما ستاثر الله بعلمه كعلم ذاته
 وصفاته ومراداته (قوله ولا اصغر من ذلك ولا اكبر) بالرفع والنصب قراء تان سبعيتان فالرفع
 اما على الابتداء والخبر او على ان لا عاملة عمل ليس والخبر على كلا الاعرابين قوله الا
 في كتاب مبين فتكون الجملة مستأنفة منقطعة عما قبلها والنصب على انها عاملة عمل
 ان لان اصغر واكبر شيهان بالمضاف تعاقبهما شئ من تمام معناهما وهو العمل في الجار والمجرور
 وهاتان القراءتان هنا فقط واما في سبا فبالرفع باتفاق السبعة (قوله الا في كتاب مبين) الاستثناء
 منقطع والمعنى لكن جميع الاشياء في كتاب مبين فهو استدراك على ما يتوهم تقيه لان قوله
 لا يعزب عن ربك الخ ربما يتوهم منه انه لم يحط بها غير علم الله فدفع ذلك بقوله الا في كتاب مبين

هو خير مما يجمعون (من
 الدنيا بالياء والتاء (قل
 ارايتم) اخبرني (ما انزل
 الله) خلق (لكم من رزق
 فجعلتم منه حراما وحلالا)
 كالبحية والسائبة والميتة
 (قل الله اذن لكم) في ذلك
 التحريم والتحليل لا (ام)
 بل (على الله تفترون)
 تكذبون بنسبة ذلك اليه
 (وما ظن الذين يفترون على
 الله الكذب) اى اى شئ
 ظنهم به (يوم القيامة)
 ايجسبون اى لا يفاضلهم
 (ان الله لذو فضل على
 الناس) بامها لهم والا نعام
 عليهم (ولكن اكثرهم لا
 يشكرون وما تكون) يا محمد
 (في شأن) امر (وما تلوا منه)
 اى من الشأن او الله (من
 قرآن) انزله عليك (ولا
 تعملون) خاطبه واسته
 (من عمل الا كنا عليكم
 شهودا) رقباه (اذ تقيضون)
 تاخذون (فيه) اى العمل
 (وما يعزب) يغيب (عن
 ربك من مثقال) وزن
 (ذرة) اصغر نملة (في
 الارض ولا في السماء ولا
 اصغر من ذلك ولا اكبر
 الا في كتاب مبين)
 بين هو اللوح المحفوظ

اي لكن جميع الاشياء مثبتة في كتاب مبین ايضا ولا يصح ان يكون متصلا لانه يصير المعنى لا يفيش
عن علمه شيء في حال من الاحوال الا في حال كونه مثبتا في كتاب مبین فيفيد ان ما في الكتاب
غائب عن علم الله وذلك باطل وهذا الاشكال لا يرد الا على جعل قوله ولا اصغر ولا اكبر مطوفا على
مقال واما ان جعل مسما نفا كما تقرر فلا يرد الاشكال فنامل (قوله الا) اداة تنبيه يؤتى بها لئلا يسمع
لما بعدها ويعتني به اعظمه (قوله اولياء الله) جمع ولي من الولا وهو العز والنصر سموا بذلك لانهم هم
المنصورون بالله المعززون به لا يطمعون في شيء سوى القرب منه وولي فعل اما بمعنى فاعل او متولى خدمة
ربه بكل ما يمكنه بروحه وجسمه ودينه او بمعنى مفعول اي تولى الله اكرامه وعطاياه ونفحاته فلم يكله
لشيء سواه فحيث تولى الخدمة تولاه الله بالنعمة والنفحة وهو سر قوله في الحديث يا دنيا من خدمني
فاخدمني فحينئذ صار معنى الولي المنهمك في طاعة ربه الذي افيضت عليه الانوار والاسرار لما ورد من
تقرب مني شبرا اتقربت منه ذراعا ومن تقرب مني ذراعا اتقربت منه باعا ومن اتاني بمشي اتيت به رولة
وعلاوة الولي كما في الحديث سئل رسول الله عن علامة الاولياء فقال هم الذين اذا رؤا ذكر الله تعالى
وسبب ذلك ظهور انوار المعرفة الكائنة في قلوبهم على ظواهرهم وذلك سر قوله تعالى سباهم في وجوههم
من ان السجود وقال ابو بكر الاصم اولياء الله هم الذين تولى الله هدايتهم وتولوا القيام بحق العبودية لله
تعالى والدعوة اليه والولي بن الولا وهو القرب والنصرة فولي الله هو الذي يتقرب الى الله بكل ما
افترض الله عليه ويكون مشغلا بالله مستغرق القلب في نور معرفة جلال الله تعالى فان راى راى دلائل
قدرة الله وان سمع سمع آيات الله وان نطق نطق بالثناء على الله وان تحرك تحرك في طاعة الله وان اجتهد
اجتهد فيما يقر به الى الله لا يفتر عن ذكر الله ولا يرى بقلبه غير الله فهذه صفات اولياء الله واذا كان العبد
كذلك كان الله وليه وناصره ومعينه قال تعالى الله ولي الذين آمنوا وروى عن ابن مالك الاشعري
قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله عبادا ليسوا بانبياء ولا شهداء يضبطهم الانبياء
والشهداء بقرهم ومقعدهم من الله يوم القيامة قال وفي ناحية القوم اعرابي فجنى على ركبتيه ورمى يديه
ثم قال حدثنا يا رسول الله عنهم من هم قال فرأيت في وجه رسول الله البشرية فقال هم عباد من عباد الله
ومن بلدان شتى لم يكن بينهم ارحام يتواصلون بها ولا دنيا يتبذلون بها يتحابون بروح الله يجعل الله
وجوههم نورا ويجعل لهم منا بر من لؤلؤة قدام الرحمن يفرح الناس ولا يفرعون ويخاف الناس ولا
يخافون وروى عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله اناسا هم بانبياء
ولاشهداء يضبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله قالوا يا رسول الله تخبرنا بامرهم قال هم
قوم تحابوا بروح الله على غير ارحام بينهم ولا اموال يتماطون بها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعلى نور
لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس وقرأ هذه الآية الان اولياء الله لا خوف عليهم
ولا هم يحزنون وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى ان اوليائي من عبادي الذين
يذكرون بذكرى واذكركم (قوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) لحفظ الله لهم في الدنيا من
الاسباب التي توجب الحوف والحزن في الآخرة (قوله في الآخرة) اي لما في الحديث لا يخافون اذا
خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس (قوله الذين آمنوا) قدر المفسرهم اشارة الى ان الاسم الموصول
خير لئلا يحذف وهذه الجملة مستاقفة واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره ما صفات اولياء الله
فاجاب بانهم الذين اتصفوا بالايمان والتقوى والمعنى ان اولياء الله هم الذين اتصفوا بالايمان وهو
الاعتقاد الصحيح المبني على الدلائل القطعية والتقوى وهي امتثال الامورات واجتناب المنهيات على
طبق الشرع ولذا قال القشيري شرط الولي ان يكون محفوظا كما ان من شرط النبي ان يكون معصوما

(الا ان اولياء الله لا
خوف عليهم ولا هم
يحزنون) في الآخرة هم
(الذين آمنوا وكانوا
يتقون) الله بامثال امره
ونبيه (لهم البشرية في
الحياة الدنيا)

فكل من كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور مخادع وقال الامام الشافعي وأبو حنيفة اذا لم تكن العلماء أولياء الله فليس لله ولي وذلك في العالم العامل بعلمه (قوله فست في حديث صحيحه الحاكم بالرؤيا الصالحة) اي لا نهلم يبق من النبوة الا المبشرات وهي الرؤيا الصالحة وفي الحديث الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة وقيل المراد بالبشرى في الحياة الدنيا نزول الملائكة بالبشارة من عند الله عند الموت ويدل عليه قوله تعالى تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون وقيل البشرى في الحياة الدنيا الثناء الحسن ومحبة الخلق لهم لما ورد عن أبي ذر قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمده الناس عليه قال عاجل بشرى المؤمن وورد أيضا اذا أحب الله عبد نادى جبريل فيقول له أنى أحب فلا فاجبه فيجبه جبريل ثم ينادى في السماء ان الله يحب فلانا فاجبه فيجبه اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض قال بعض المحققين اذا اشتغل العبد بالله عز وجل استنار قلبه وامتلا نور ايقبض من ذلك النور الذي في قلبه على وجهه فيظهر عليه آثار الخشوع والخضوع فيجبه الناس ويشنون عليه فتلك عاجل بشرى بمحبة الله له ورضوانه عليه وقبل البشرى في الحياة الدنيا ظهور الكرامات وقضاء الخواص بسهولة فكما توجه العبد المحبوب لشي من أموره قضي عاجلا والاحسن ان يراد بالبشرى في الدنيا جميع ما تقدم وأعظمها التوفيق لخدمة الله وراحة الجسد في طاعة الله وانسراح الصدر لذلك واما البشرى في الآخرة فالجنة وما فيها من النعيم الدائم ثم قال تعالى يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم يشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم (قوله لا خلف لمواعيده) اي التي وعد الله بها أولياءه وأهل طاعته في كتابه وعلى أسنانه رسله والمعنى لا تغيير لذلك الوعد (قوله ذلك) اي الوعد المتقدم من كونهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة وكون هذا الوعد لا يتغير ولا يتبدل (قوله هو الفوز العظيم) اي الظفر بالمقصود الكامل الذي لا يضاهي (قوله ولا يحزنك) اما بفتح الياء وضم الزاي من باب نصر او بضم الياء وكسر الزاي من باب أكرم قراءتان سبعيتان والمعنى لا تهتم باقوالهم ولا تحزن لها فان الله معك وناصرك وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم عما يلقيه من اذامه وتبشيره بالنصر والظفر بالمقصود (قوله استئناف) اشار بذلك الى ان الوقف ثم عند قوله قولهم وقوله ان العزة ابلغ كلام مستأنف من كلام الله تعالى في قوة التعليل لقوله ولا يحزنك قولهم او واقع في جواب سؤال مقدر تقديره ان الله أمره بعدم الحزن من أجل قولهم مع ان اقوالهم توجب الحزن فاجاب الله تعالى بان العزة لله يعطيها لمن يشاء فاقوالهم لا تفيد شيئا فحينئذ لا يبالي بهم ولا بقولهم (قوله ان العزة لله) اي الغلبة والسلطنة الكاملة تاجت لله يخلفها على من يشاء ولذا قال في سورة المنافقون والله العزة ورسوله وللمؤمنين (قوله جميعا) حال من العزة (قوله فيجازيهم) اي على ما قدموا من خير وشر (قوله وينصرك) اي على من عاداك وهذا يقال لكل من سلك طريقا سلكه سيد المرسلين وعمل بمقتضاها وتعرض له الحساد بالابذاء فيقال له لا يحزنك قولهم وعيبهم وحسدكم لان العزة مملوكة وثابتة لله يعطيها لمن اراد فلا تنزعج منهم ولا تلتفت لهم (قوله ألا) أداة تنبيه (قوله من في السموات ومن في الارض) من واقعة على العاقل فالمراد بمن في السموات الملائكة ومن في الارض الانس والجن وخصهم بالذكور لشرفهم ولعلم ان غيرهم من باقي المخلوقات مملوكون لله بالطريق الاولى وهذا هو الحكم في تعبيره في الآية الاولى بما وفي هذه الآية بمن او يقال في الحكمة ان التباير اشارة الى ان الخلق جميعا في قبضته ومملوكون له سبحانه وتعالى فان ما مستعملة في غير العاقل كثير او من بالعكس فاذا ان جميع ما في السموات وما في الارض مملوكون له حقيقة (قوله وما يتبع الذين) ما نافية ويتبع فعل مضارع والذين فاعل ويدعون صلته ومن دون

الحاكم بالرؤيا الصالحة
يراه الرجل او ترى له
(وفي الآخرة) بالجنة
والثواب (لا تبدل
لكلمات الله) لا خلف
لمواعيده (ذلك) المذكور
(هو الفوز العظيم ولا
يحزنك قولهم) لك لست
مرسلا وغيره (ان) استئناف
(العزة) القوة (لله) جميعا هو
السميع (للقول) (العليم)
بالفعل فيجازيهم وينصرك
(ألا ان الله من في السموات
ومن في الارض) عبيدا
وملكا وخلقا (وما يتبع
الذين يدعون) يعبدون
(من دون الله) اي غيره
أصناما (شركاء) له على
الحقيقة تعالى عن ذلك

(ان) ما (يتبعون) في ذلك
 (الالظن) اى ظنهم انها
 آلهة تشفع لهم (وان) ما (م)
 الا بغير صون يكذبون في
 ذلك (هو الذى جعل لكم
 الليل لتسكنوا فيه والنهار
 مبصرا) اسناد الابصار
 اليه مجازا لانه يصرفه (ان
 في ذلك لايات) دلالات
 على وحدانيته تعالى (لقوم
 يسمعون) سماع تدبر
 واتعاظ (قالوا) اى اليهود
 والنصارى ومن زعم ان
 الملائكة بنات الله (اتخذ
 الله ولدا) قال تعالى لهم
 (سبحانه) تنزيها له عن
 الولد (هو النفى) عن كل
 احد وانما يطلب الولد من
 يحتاج اليه (له ما في السموات
 وما في الارض) ملكا
 وخالقا وعبيدا (ان) ما
 (عندكم من سلطان) حجة
 (بهذا) الذى تقولونه
 (أقنن على الله ما لا تعلمون)
 استفهام توبيخ (قل ان
 الذين يفترون على الله
 الكذب) بنسبة الولد اليه
 (لا يفلحون) لا يسمعون
 لهم (متاع قليل) (في الدنيا)
 يعمتعون به مدة حياتهم (ثم
 الينا مرجعهم) بالموت (ثم
 نذيقهم العذاب الشديد)
 بعد الموت (بما كانوا
 يكفرون واتل) يا محمد
 (عليهم) اى كفار مكة (نبا)
 خبر (نوح) ويبدل منه (اذ
 قال لقومه يا قوم ان كان

الله متعلق بدعوى وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف قدره المفسر بقوله أصناما والمعنى
 لا يتبع الذين يعبدون غير الله أصناما شركاء حقيقة فالمعنى كونها شركاء حقيقة واما ادعائهم الشراكة لله
 فتأيت وهذا نتيجة قوله الا ان الله من السموات ومن في الارض فيصير المعنى حيث ثبت انه لا جميع
 ما في السموات وما في الارض عقلاء وغيرهم تحقق وثبت انه ليس له شريك أصلا اذ ليس شي مما جعلوه
 الها خارجا عن السموات والارض فكيف يكون المملوك شر يكاتالى الله عن ذلك (قوله ان يتبعون
 الالظن) اى لانهم مقلدون لا بانهم حيث قالوا انا وجدنا آباءنا على امة واننا على آثارهم مقتدون (قوله
 وانهم لا يخرصون) هذا من حصر الموصوف في الصفة اى ليس لهم صفة الا الكذب والغرض في
 الاصل الخرز والتخمين والمراد منه هنا الكذب كما افاده المفسر (قوله يكذبون في ذلك) اى انبأهم
 الظن (قوله هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) هذا من جملة الادلة القطعية على انه واحد لا شريك
 له وفي هذه الآية احتباك حيث حذف من كل نظير ما أثبتته في الآخر فحذف من الاول وصف الليل وهو
 مظلم واذ كركمته وحذف من الثانى الحسكة وذكرو وصفه والاصل هو الذى جعل لكم الليل مظلما
 لتسكنوا فيه والنهار مبصر التبعوا وتحرروا فيه (قوله لتسكنوا فيه) اى لتستريحوا من تعب النهار
 (قوله مجاز) اى عقلى من الاسناد للظرف (قوله ان في ذلك) اى الجمل المذكور (قوله لقوم يسمعون)
 خصهم بالذكر لانهم المتفتنون بذلك (قوله اى اليهود) اى حيث قالوا عزير ابن الله وقوله والنصارى
 اى حيث قالوا المسيح ابن الله وقوله ومن زعم اى وهم مشركو العرب (قوله سبحانه) اى تقدس وتنزه
 عن ذلك قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتذشق الارض ونحرج الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا
 وما يذنبى للرحمن أن يتخذ ولدا الآية (قوله هو النفى) اى المستغنى عن كل ما سواه المتفقر اليه كل
 ما عداه وهو دليل لما قبله (قوله ما في السموات الخ) دليل لقوله هو النفى (قوله استفهام توبيخ)
 اى تقرير وتوبيخ (قوله قل) امر من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ان يبينهم على سوء عاقبتهم لعلمهم
 بيزجرون عما هم عليه (قوله لا يسمعون) اى لا يفوزون بمطلوبهم بل هم خائبون خاسرون وان تكاثرت
 عليهم النعم فما ظنهم (قوله متاع) مبتدأ أخيره محذوف قدره المفسر بقوله لهم وحينئذ قالوا قف على
 قوله لا يفلحون وهذا جواب عما يقال انا نراهم في حظوظ كثيرة وسعة عيش وسلامة بدن وغير ذلك
 من أنواع النعم الدنيوية فدفع ذلك بقوله متاع قليل اى فلا يستمروا ليس ينافع في الآخرة (قوله بما
 كانوا يكفرون) اى بسبب كفرهم (قوله واتل عليهم) لما ذكر سبحانه وتعالى احوال كفار قريش وما
 كانوا عليه من القبايح وما وعظهم الله به على لسانه صلى الله عليه وسلم شرع في ذكر ما وقع للانبياء مع أممهم
 ليكون ذلك تسلية له صلى الله عليه وسلم وعبرة للكفار لعلمهم بومنون (قوله نبا نوح) اى بعض نبئه اذ لم
 يدكر جميع خبره وتقدم ان اسمه عبد الغفار بن ملك بن متوشلخ بن ادريس ونوح لقبه وبينه وبين
 ادريس الف سنة وقدم قصة قوم نوح لانهم اول الامم هلاكا واشد كفرا (قوله كبر) بضم الباء في
 المعانى واما في الاجسام فهو بكسر الباء (قوله مقامى) بفتح الميم باتفاق السبعة وقرئ شذوذا بضمها
 فالاول ثلاثى والثانى رباعى وهو من باب الاسناد المجازى وحق الاسناد ان يكون للذات نظير نقل على
 ظله (قوله لبي فيكم) اى مكث بينكم وقوله وتذكى الخ الوابى مع والمعنى ان كان عظم عليكم مكثى
 بينكم مع تذكى بايات الله فاجمعوا امركم الخ وذلك لانه مكث فيهم الف سنة الا خمسين عاما
 يدعوهم الى توحيد الله فى الحقيقة الذى شق عليهم انما هو دعاؤه الى التوحيد ونصيحته لهم
 لان النصيحة لا يقبلها الا الطبع السليم (قوله فعلى الله توكلت) اى وقتت به لا بغيره
 وفوضت امورى اليه (قوله فاجمعوا) هذا هو جواب الشرط وجملة فعلى الله توكلت
 اعتراض بين الشرط وجوابه ولا يصح ان تكون جوابا لانه لا يحسن ترتيبها على الشرط

قال لقومه يا قوم ان كان (عليكم مقامى) لبي فيكم (وتذكى) وعظى اياكم (بايات الله فعلى الله توكلت فاجمعوا امركم) اذ

اعزموا على امرتقلونه

(وشركاءكم) الواو بمعنى مع (ثم لا يكن امركم عليكم غمة) مستورا بل اظهره وجاهره في به (ثم اقضوا الى) امضوا في ما اردتموه (ولا تنظرون) تمهلون فاني لست مباليا بكم (فان توليتم) عن تذكيري (فما سالتكم من اجر) ثواب عليه فتولوا (ان) ما (اجري) ثوابي (الاعلى الله وامرت ان اكون من المسلمين فكذبوه فنجيناه ومن معه في الفلك) السفينة (وجعلناهم) اي من معه (خلافت) في الارض (واغرنا الذين كذبوا بايانا) بالطوفان (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) من اهلاكم فكذلك تفعل بمن كذبك (ثم بعثنا من بعده) اي نوح (رسلا الى قومهم) كابرهم وهود وصالح (فجاؤهم بالبينات) المعجزات (فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل) اي قبل بعث الرسل اليهم (كذلك نطيع) نختم (على قلوب المعتدين) فلا تقبل الايمان كما طبعنا على قلوب اولئك (ثم بعثنا من بعدهم موسي وهرون الى فرعون وملئه) قومه (باياننا) التسع

اذ هو متوكل على الله دائما واجمعوا بهمة القطع هنا اتفاق السبعة وهو يتعدى بنفسه وبحرف الجر واما ما ياتي في طه في قوله فاجمعوا كيدكم فبهمة الوصل والقطع قراءتان سبعيتان فاجمع بهمة الوصل مستعمل في المعاني كثيرا وبهمة الوصل في الاجسام كثيرا يقال اجمعت امرى وجمعت جيشي (قوله اعزموا) اي صمموا ولا تردوا (قوله على امرتقلونه) اي كهلا كي (الواو بمعنى مع) اي فشركاءكم منصوب على المعية لا معطوف على امركم لان الشركاء ذوات لا يتسلط عليه اجمعوا الابقلة ويصح النصب باظهار فعل لائق والتقدير فاجمعوا الامركم واجمعوا شركاءكم بهمة الوصل على حد علفتها تبتا وماء باردا او يقدر مضاف في المعطوف والتقدير امر شركائكم (قوله ثم لا يكن امركم عليكم غمة) اي لا يكن امركم مخفيا بل اظهره واما في ضمائر فاني لست مباليا بكم لان توكل على ربى فالغمة مأخوذة من قولهم غم الهلال اذا خفي على الناس (قوله ثم اقضوا الى) اي ادوا الى ما اردتموه وأصلوه لي وقرى شذوذ انهم اقضوا الى بقطع الهمة وبالقضاء من افضى بالشيء اذا انتهى اليه واسرع والمعنى ثم اسرعوا الى ما عزمتم عليه (قوله فان توليتم) اي دتمتم على التولي والكفر وجواب الشرط محذوف تقديره فلا ضرر على وقوله فما سالتكم الخ لتليل لذلك المحذوف (قوله ثواب عليه) اي على التذكير (قوله فتولوا) منصوب بان مضمرة بعدفاء السببية وفيه حذف احدى التاءين والاصل فتولوا (قوله ان اجري الاعلى الله) اي ثوابي عليه لاعلى غيره فاطلبه منه (قوله وامرت ان اكون من المسلمين) اي المتقادين لا مثقال او امره واجتناب نواهيه في نفسى وتبليغ غيرى (قوله فكذبوه) اي داموا واستمروا على تكذيبه (قوله فنجيناه) اي أعقبنا تكذيبه النجاة له ولمن آمن معه (قوله ومن معه) اي من الانس وكانوا اربعين رجلا واربعين امرأة (قوله في الفلك) تقدم انه يستعمل مفردا وجمعا (قوله وجعلناهم) اي صيرناهم (قوله واغرنا) انما اخذ كره عن الانجاء اشارة الى ان الرحمة سا بقية عن الغضب ولتعجيل المسرة لمن يمثل الامر (قوله فكذلك تفعل بمن كذبك) هذا هو المقصود من ذكر هذه القصص ولتعجيل المسرة لمن يمثل الامر (قوله رسول بعث الى قومهم) اي فكذبوه وآدوه حتى رموه في النار (قوله وهود) اي فكذبوه وآدوه فاهلكهم الله (قوله فجاؤهم) اي جاء الانبياء لا قومهم المتبسين بالآيات (قوله فما كانوا ليؤمنوا) اي لا يصح ولا يستقيم لهؤلاء الايمان فالمراد بعدم الايمان لا اصرار على الكفر والتكذيب (قوله كذلك) اي مثل هذا الطبع (قوله فلا تقبل الايمان) اي لوجود الحجاب المانع منه ففى الحقيقة لا يمكنهم الايمان وان كانوا في الظاهر مختارين (قوله ثم بعثنا من بعدهم) هذا عطف قصة على قصة وخصا على عام لمزيد الغرابة في وقائع موسى مع فرعون وكل هذا تسليية له صلى الله عليه وسلم (قوله موسي وهرون) اي فكل منهما رسول الى فرعون وقومه لكن هرون وزير لموسى ومعينه له قال تعالى حكاية عن موسى واخى هرون هو افصح مني لسانا فارسله معي ردأ بصدقنى الآية وهذا لبيان ان كلامهما رسول من عند الله فمن انكر رسالة واحد منهما كفر (قوله وملئه) تقدم ان الملأ بالنصر والهمز الاشراف الذين يملؤون العيون بما يشتم والحالس باجسامهم والعلوب بجلالهم ولكن المفسر فسرهم هنا بالقوم حينئذ يكون المراد بهم ما يشمل الاتباع وقيل المراد بالملأ خصوص الاشراف وخصوصا بالذكر لان غيرهم تبع لهم فانا آمن الرؤساء آمن الاتباع واذا كفروا كفروا كبر الاتباع (قوله التسع) تقدم منها في الاعراف ثمانية العصا واليد والستين والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وستا في التاسعة هنا في قوله ربنا اطمس على امواهم الآية (قوله فاستكبروا) الاستكبار ادعاء الكبر من غير استحقاق له (قوله عن الايمان بها) اي بتلك الآيات التسع وفي نسخة بهما اي موسي وهرون (قوله فلما جاءهم الحق)

افلح من اتى به وبطل
سحر السحرة (ولا يفلح
الساحرون) والاستفهام
في الموضوعين للانكار (قالوا
اجئتنا لتلقينا) لتردنا (عما
وجدنا عليه آباءنا وتكون
لكم الكبرياء) الملك (في
الارض) ارض مصر (وما
نحن لكم بمؤمنين) مصدقين
(وقال فرعون ائتوني بكل
ساحر عليم) فائق في علم
السحر (فلما جاء السحرة
قال لهم موسى) بعدما قالوا
له امان تلقى واما ان تكون
نحن الملقين (القوا ما انتم
ملقون فلما القوا) جبالهم
وعصيهم (قال موسى ما)
استفهامية مبتدأ خبره
(جئتم به السحر) بدل وفي
قراءة همزة واحدة اخبار
فما موصول مبتدأ (ان الله
سيبطله) اي سيمحقه (ان
الله لا يصلح عمل المفسدين
ويحق) يثبت ويظهر (الله
الحق بكلماته) بمواعيده
(ولو كره المجرمون فما آمن
لموسى الاذرية) طائفة
(من) اولاد (قومه) اي
فرعون (على خوف من
فرعون وملئهم ان يفتنهم)
يصرفهم عن دينه بتعذيبه
(وان فرعون لعال) متكبر
(في الارض) ارض مصر
(وانه لمن المفسرين)

المتجاوزين الحدادعاء الربوبية (وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا

اي الآيات التسع فقيه اظهر في مقام الاخبار وفي الحقيقة أصل نزاعهم ودعواهم ان ما جاء به سحرنا
هو في اليد والعصا (قوله ان هذا السحر مبین) هذه المقابلة وقعت منهم بعد مجيء السحرة وابتلاع العصا
حبال السحرة وعصيهم (قوله قال موسى) أي رداعليهم ثلاث حمل الاولى اتقولون للحق لما جاءكم
انه اسحر الثانية اسحر هذا الثالثة ولا يفلح الساحرون (قوله انه اسحر) مفعول لافوله اتقولون حذف
لدلالة ما قبله عليه ولا نه لا ينبغي ان يذكر (قوله وقد افلح من اتى به) الجملة حالية (قوله ولا يفلح
الساحرون) اي لا يفوزون بمطلوبهم والجملة حالية من فاعل اتقولون (قوله للانكار) اي فاعلى لا يليق
ولا ينبغي ان يقال هذا الكلام (قوله قالوا اجئنا) لما لم يجدوا حجة يعارضونه بها رجعوا للتقليد المحض
فقالوا ما ذكر (قوله عما وجدنا عليه آباءنا) اي من عبادة الاصنام (قوله وتكون) معطوف على تلقينا اي
ولتكون (قوله الملك) اي وسمى بالكبرياء لا به الكبر ما يطلب من امور الدنيا ولا نه يورث الكبرياء والعز
(قوله وقال فرعون) ليس هذا من تبعلى ما تقدم فان هذا القول وقع في ابتداء القصة فالمقصود هنا بيان
ذكر القصة لا بتقدير ترتيب فان الواو لا تقتضي ترتيبا ولا تعقبيا (قوله فلما جاء السحرة) عطف على محذوف
تقديره فاتوا بالسحرة (قوله بعدما قالوا الخ) اشار بذلك الى انه معطوف على محذوف واصل الكلام
فلما جاء السحرة وجمعوا حبالهم وعصيهم وقالوا لموسى امان تاتى واما ان تكون نحن الملقين قال موسى الخ
(قوله ما انتم ملقون) اي بهمه اشارة الى تحقيره (قوله فلما القوا) اي السحرة وتقدم انهم كانوا ثمانية فلما
(قوله حبالهم وعصيهم) اي وتقدم انها كانت حمل ثمانية بعير (قوله استفهامية) اي أى شئ جئتم به وهو
للتوبيخ والتحقير (قوله بدل) أى من مالا استفهامية واعيدت همزة الاستفهام لتكشف استفهام
المبدل منه على حد قول ابن مالك

وبدل المضمن الهمز بلى * همزا كن ذا أسيدام على

(قوله بهمزة واحدة اخبار) اي باسقاط همزة الاستفهام ووجهت هذه القراءة بان ما اسم موصول مبتدأ
وصلتهما جئتم به واخبار السحر والحاصل ان في همزة السحر الثانية ووجهين التسهيل والمند اللازم بقدر
ثلاث الفات وهاتان القراءة تان على جعل ما استفهامية وخبرها جئتم به والسحر بدل من ما واما على
اسقاطها فالجملة خبرية وما اسم موصول مبتدأ وجئتم به صلاته والسحر خبر وتحذف همزة ال عند الدرج
(قوله سيمحقه) اي فلا يبقى له اثر اصلا (قوله ان الله الخ) تعليل لقوله سيبطله (قوله ويحق الله الحق)
عطف على قوله سيبطله (قوله ولو كره المجرمون) اي الكافرون (قوله فما آمن لموسى الاذرية) الذرية
اسم يقع على القليل من القوم (قوله اي فرعون) اشار بذلك الى ان الضمير في قومه عائد على فرعون
والمراد بذرية قومه ماس يسير منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازنه واولاد خازنه
وما شطته وقيل ان الضمير عائد على موسى وهم ناس من بني اسرائيل نجوا من قتل فرعون وذلك
ان فرعون لما امر بقتل بني اسرائيل كانت المرأة من بني اسرائيل اذا ولدت ابنا وهبته لقبطية
خوفا عليه من القتل فنشؤا بين القبط فلما كان اليوم الذي غلب موسى فيه السحرة آمنوا به وقيل
هم بنو اسرائيل وهو الاقرب (قوله على خوف) اي مع خوف (قوله وملئهم) اي مالا الذرية الذين
نشؤا بينهم على التفسير الثاني واقاربهم حقيقة على التفسير الاول الذى ذكره المفسر (قوله ان
يفتنهم) اي فرعون وافرد لانه هو المبالا شر لفتهنة والخوف من الملاك كان بواسطته هو (قوله وقال
موسى) اي تطمينا لقلوبهم وهذا يؤيد ان الضمير في قومه عائد على موسى وقد يجاب عن المفسر انه ساءم
قومه من حيث انه مرسل لهم (قوله ان كنتم آمنتم) جوابه فعليه توكلوا وقوله ان كنتم مسلمين شرط حذف

ان كنتم مسلمين فقالوا
 على الله توكلمنا ربنا لا نجعلنا
 فتنة للقوم الطالمين (اي لا
 تظهرهم علينا فيظنوا انهم
 على الحق فيفتنوا بنا
) ونجنا برحمتك من القوم
 الكافرين واوحينا الى
 موسى واخيه ان تبوا
 اتخذا (لقومكما بمصر بيوتا
 واجعلوا بيوتكم قبلة)
 مصلى تصلون فيه لتأمنا
 من الخوف وكان فرعون
 منهم من الصلاة (واقبوا
 الصلوة) امرها (وبشر
 المؤمنين) بالنصر والجنة
 (وقال موسى ربنا انك
 آتيت فرعون وملائته زينة
 واموالا في الحياة الدنيا
 ربنا آتيتهم ذلك (ليضلوا)
 في عاقبته (عن سبيلك)
 دينك (ربنا اطمس على
 اموالهم) امسحها (واشدد
 على قلوبهم) اطبع عليها
 واستوثق (فلا يؤمنوا حتى
 يروا العذاب الاليم) المؤلم
 دعاء عليهم وامن هرون
 على دعائه (قال) تعالى (قد
 اجبت دعوتكما) فمسخت
 اموالهم حجارة ولم يؤمن
 فرعون حتى ادركه الفرق
 (فاستقيا) على الرسالة
 والدعوة الى ان ياتيه
 المذاب (ولا تتبعان
 سبيل الذين لا يعلمون)
 في استمجال قضائي

جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير توكلتم عليه وهو شرط في الشرط لان الشرطين متى لم يترتبا في الوجود
 فالشرط الثاني شرط في الاول (قوله ان كنتم مسلمين) أي منقادين لاحكام الله (قوله فقالوا) أي جوابا
 لموسي (قوله ربنا لا نجعلنا اخط) دعاء منهم لله سبحانه وتعالى (قوله أي لا تظهرهم علينا) أي لا تجعلهم
 ظاهرين علينا وغائبين لنا (قوله ونجنا) أي خلصنا (قوله برحمتك) أي احسانك وانعامك (قوله من
 القوم الكافرين) أي الجاحدين لا يالك (قوله ان تبوا) بمحتمل أن أن تفسيرية لوجودضا بطها وهو أن
 يتقدمها اجلة فيها معنى القول دون حروفه ويحتمل انها مصدرية أي أوحينا النبوا والمعنى ان الله سبحانه
 وتعالى أوحى الى موسى واخيه أن يتخذوا القوم ماسا كن بارض مصر بتوطنون بها ويعبدون الله فيها
 رغما على أنف عدوهم فرعون وهذا اطمينة للقوم فانهم كانوا خائفين من فرعون (قوله لقومكما) الاقرب
 ان اللام زائدة في المفعول الاول ويوتا مفعول ثان (قوله بمصر) متعلق بنبوا والراد بمصر مصر القديمة
 (قوله واجعلوا بيوتكم قبلة) أي اجعلوا ماسا كنكم مصلى والمراد بالقبة مكان التوجه لله لا خصوص
 العجوة المعلومة واختلاف في قلمتهم قبل هي الكعبة وقيل بيت المقدس (قوله وكان فرعون منهم من
 الصلاة) أي في أول أمرهم فامر الله موسى ومن معه ان يصلوا في بيوتهم خفية لئلا يظهر واعليهم ويؤذوهم
 ويفتنوهم عن دينهم وذلك كما كان عليه المسلمون في اول الاسلام بمكة (قوله اموها) أي بشرطها
 واركانها المعلومة عندهم (قوله وبشر المؤمنين) أي قومك الذين آمنوا بك وهذا خطاب لموسى وحده لان
 البشارة على لسانه وما قبله من قوله واجعلوا واقبوا خطاب لموسى وقومه لا شرا كه في ذلك (قوله وقال
 موسى) أي لما رأى فرعون وقومه طغوا وبقوا ولم ينقادوا للاسلام واستمروا على الكفر والعاد جاءه
 الاذن من الله بالدعاء عليهم وقدم سبب الدعاء وهو بطر النعم اذهو من اعظم المعاصي الموجبة لغضب
 الله وسلب النعم (قوله زينة) هي عبارة عما يزين به من اللباس والمال والامور الجميلة قال ابن عباس كان
 من فسطاط مصر الى ارض الحبشة جبال فيها ذهب وفضة وزبرجد وياقوت (قوله ربنا) كرره تأكيداً
 للاول وتلذا بخطاب الله (قوله ليضلوا) متعلق بآتيت في كلام الله وما قول المفسر آتيتهم ذلك انما هو
 تتميم للجملة المؤكدة واللام للعاقبة والصيرورة والى هذا اشار المفسر بقوله في عاقبته (قوله عن سبيلك)
 أي طاعتك وتوحيديك (قوله ربنا اطمس على اموالهم) أي ازل صورها وهياتها قال قتادة بلغنا ان
 اموالهم وحروثهم وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة ودبايرهم ودراهمهم صارت حجارة منقوشة
 كتبتهما صحاحا او انصافا واوثلا نا وهذا الطمس آخر الآيات التسع (قوله واشدد على قلوبهم) أي اربط
 عليها حتى لا تلين ولا تنشرح للايمان وانما دعا بذلك لما علم ان سابق قضاء الله وقدره فيهم انهم لا يؤمنون
 فوافق دعاء موسى ما قدر وقضي عليهم فكان ترجما عن مراد الله واما الدعاء على الكافر لجهول العاقبة
 بموته على الكفر فلا يحل (قوله فلا يؤمنوا) عطف على ليضلوا فيكون منصوبا وهو مجزوم بجعل الادعاء
 (قوله دعاء عليهم) الاقرب انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا دعاء عليهم أي قوله فلا يؤمنوا اخط ودفع
 بذلك ما قيل انه خبر وليس من جملة الدعاء فتأمل (قوله وامن هرون على دعائه) أي والمؤمن احد
 الداعين فصحت التثنية في قوله دعوتكما وهو جواب عما يقال ان الداعي موسى فلم تنى الضمير في
 دعوتكما (قوله فمسخت اموالهم) أي الدنانير والدرهم والخيول والزروع والثمار والخبز والبيض
 وغير ذلك وقبل مسخت صورهم ايضا فكان الرجل مع اهله فصار احجرين والمرأة قائمة فصار
 حجرا وهذا قول ضعيف لان موسى دعا على اموالهم ولم يدع على انفسهم بالمسح (قوله فاستقيا)
 أي دوام على الاستقامة (قوله ولان تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) خطاب لموسى وهرون والمراد غيرهما
 على حد لئن اشركت ليحبطن عملك والمعنى لا تسلكا طريق الجاهلين الذين يظنون انه متى دعا

الانسان اجيب بعين مطلو به في الحال لان الاجابة على مراد الله فر بما يجاب الشخص بغير مطلوبه
 او تناخر اجابته لحكم بعلمها الله وفي تبعان ثلاث قراآت سمعيات تشديد النون مع تشديد التاء فقط
 وتخفيفها مع تشديد التاء وتخفيفها فعلى الاولى تكون النون للتوكيد الثقيلة وكسرت تشبيها بنون المثني
 والفعل مجزوم بحذف النون وعلى الثانية والثالثة تكون الجملة اسمية والنون نون الرفع والتقدير وانما لا
 تبعان (قوله روى انه) اى نزول العذاب بهم مكث ار بعين سنة من حين الدعوة وهذا التأخير لحكمة
 يعلمها الله (قوله وجاوزنا بنى اسرائيل البحر الخ) لما استجاب الله دعاء موسى وهارون بالطمس على
 اموالهم والربط على قلوبهم اوحى الله الى موسى وهارون ان اسر بهادى واخرج بهم من ارض مصر
 وردان يعقوب لما دخل مصر مع ذريته لاجتماعهم بيوسف كانوا اثنين وسبعين فلما خرج موسى بهم
 كانوا ستمائة الف وكان فرعون غافلا عن ذلك فلما سمع انهم خرجوا وعزموا على مفارقة ملكه خرج في
 عقبهم فلما ادرهم قالوا لموسى اين المخلص والبحر امامنا والمدوراء فلما قربوا اوحى الله اليه ان
 اضرب بعصاك البحر فضر به فانفاق فقطعه موسى وبنوا اسرائيل فلحقهم فرعون وكان على حصان
 ادهم وكان معه ثمانمائة الف حصان على لون حصانه سوى سائر الالوان وكان يقدمهم جبريل على فرس
 انثى وميكائيل يسوقهم حتى لا يبقى منهم احد فدنا جبريل بفرسه فلما وجد الحصان ربح الانثى لم تمالك
 فرعون نفسه فنزل البحر وتبعه جنوده حتى اذا اكتملوا جميعا في البحر وهم اولهم بالخروج انطبق عليهم
 وحصان بوزن كتاب وجمعه حصن ككتب كذا في القاموس وجاوزنا من المجاوزة وهى التخضية
 والتدنية والمعنى جعلناهم مجاوزين البحر بان جعلناهم يبسا وحفظناهم حتى بلغوا الشط (قوله البحر) اى
 بحر السويس (قوله لحقهم) اى مشى خلفهم (قوله بغيا) اى في الاقوال وعدواى في الافعال ففرعون
 متعدي على بنى اسرائيل بالا قوال الكاذبة والافعال الجائرة (قوله مفعول له) اى لاجله ويصح نصبهما
 على الحال اى باغين ومعتدين (قوله حتى اذا دركه الفرق) غايبة لا تباعه (قوله وفي قراءة) اى وهى سبعة
 ايضا (قوله استثنافا) اى واقفا في جواب سؤال مقدرا وعلى اضمار القول والتقدير قائلا انه اخ (قوله
 كرهه ليقبل منه) اى كرر الاقرار بالايان ثلاث مرات وقوله آمنت وقوله انه اخ وقوله وانا من المسلمين
 (قوله فلم يقبل) اى فمات على كفره وهذا ما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة وما قيل من انه مات
 مؤمنا فلا يلتفت له (قوله ودس جبريل) اى بامر من الله وهو لا يسأل عما يقبل وذلك نظير امرنا بقتل
 الكفار وهذا تعلم جواب اشكال الفخر الرازى في هذا المقام (قوله من حماة البحر) بسكون الميم
 ونحر بكها وهى الطين الاسود (قوله مخافة ان تناله الرحمة) اى وليس من اهلها لسابق علم الله بعدم
 ايمانه ان قلت ما الحكمة في عدم قبوله مع كون الايمان وقع منه ثلاث مرات اجيب باجواب ثمانية
 انما آمن عند نزول المذاب وهو حينئذ غير نافع قال تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا بأسنا ومنها ان
 الايمان بالله من غير اقرار للرسول بالرسالة غير نافع وفرعون لم يقر رسالة موسى عليه السلام فلم يصح
 ايمانه ومنها ان قوله آمنت ليس قاصدا به الايمان حقيقة بل قصد به النجاة من البحر على حكم
 عادته اذا أصابته مصيبة رجس واستجار وحكى ان جبريل عليه السلام اتى لفرعون بفتوى
 ما قول الامير في عبد نشا في مال مولاه ونعمته فكفر نعمته وجحد حقه وادعى السيادة دونه فكتب
 فرعون فيه يقول ابو العباس الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعمته ان يفرق في
 البحر فلم اغرق رفع جبريل اليه خطه (قوله وقال له) معطوف على قوله ودس وقدره اشارة
 الى ان قوله آلاظرف لمحذوف والجملة مقول لذلك الفول المقدر (قوله آلاظرف) استفهام
 تو يخبر وتقريع (قوله وقد عصيت قبيل) الجملة حالية والمعنى آلاظرف قد ضيعت الايمان
 في وقته الذى يقبل فيه وهو غير وقت المذاب (قوله فاليوم ننجيك) بالتشديد والتخفيف قراءتان سبعيتان

روى انه مكث بعدها
 اربعين سنة (وجاوزنا بنى
 اسرائيل البحر فاتبعهم)
 لحقهم (فرعون وجنوده
 بغيا وعدوا) مفعول له
 (حتى اذا دركه الفرق قال
 آمنت انه) اى بانه وفى قراءة
 بالكسر استثنافا (لا اله الا
 الذى آمنت به بنو اسرائيل
 وانا من المسلمين) كرهه
 ليقبل منه فلم يقبل ودس
 جبريل بل في فيه من حماة
 البحر مخافة ان تناله الرحمة
 وقال له (آلاظرف) تؤمن
 (وقد عصيت قبل وكنت
 من المفسدين) بضلالك
 واضلالك عن الايمان
 (فاليوم ننجيك) نخرجك
 من البحر

(يبدئك) جسده الذي لا روح فيه (لتكون لمن خلقك) بعدك (آية) عبرة فيعرفوا (١٧٣) عبوديتك ولا يقدموا على مثل فعلك

وعن ابن عباس ان بعض
بنى اسرائيل شكوا في
موته فاخرج لهم ليروه
(وان كثير من الناس) اى
اهل مكة (عن آياتنا لغالون)
لا يعتبرون بها (ولقد بوا) اى
انزلنا (بنى اسرائيل مبوا
صدق) نزل كرامة وهو
الشام ومصر (ورزقناهم
من الطيبات فما اختلفوا)
بان آمن بعض وكفر بعض
(حتى جاءهم العلم اربك
يقضي بينهم يوم القيامة
فما كانوا فة مختلفة) من
امر الدين بانحاء المؤمنين
وتعذيب الكافرين (فان
كنت) يا محمد (في شك مما
انزلنا اليك) من القصص
فرضا (فاسال الذين يقرؤن
الكتاب) التوراة (من
قبلك) فانه ثابت عندهم
بخبروك بصدقه قال صلى
الله عليه وسلم لا اشك ولا
اسال (لقد جاءك الحق من
ربك فلا تكونن من الممترين)
الشاكين فيه (ولا تكونن
من الذين كذبوا بايات الله
فتكونن من الخاسرين ان
الذين حقت) وجبت
(عليهم كلمت ربك)
بالعذاب (لا يؤمنون ولو
جاءهم كل آية حتى يروا
العذاب الايم) فلا يسمعونهم
حيث (فلولا) (فلا) كانت
قرية (اريداهلها) (آمنت)
قبل نزول العذاب بها
(فنفمها ايمانها الا) لكن

(قوله يبدئك) حال من الضمير في تنجيح والمعنى فالיום نخرجك من البحر ملتبسا يبدئك فقط لا مع
روحك كما هو مطلوب وقيل المراد بالبدن الدرع لان له درعا كان يرف بها فلما التى على وجه الارض
وعليه درعه عرفوه (قوله فيعرفوا عبوديتك) اى ويطلبوا دعوى الوهيتك لان الاله لا يموت ولا يتغير
(قوله شكوا في موته) انما وقع منهم الشك لشدة ما حصل في قلوبهم من الرعب منه فامر الله البحر فالتقه
على الساحل احمر قصيرا كما ان نور قرآه بنوا اسرائيل فعرفوه فمن ذلك الوقت لا يقبل لئلا ميتا ابدا (قوله
ولقد بوا) اى (بنى اسرائيل) هذا امتنان من الله تعالى على بنى اسرائيل بنعم عظيمة (قوله مبوا) اى
انزلناهم منزلا حميدا صالحا وانما وصف المكان بالصدق لان عادة العرب اذا مدحت شيئا اضافته الى
الصدق يقولون هذا قدم صدق ورجل صدق (قوله وهو الشام ومصر) اى وقيل مصر فقط لانها التى
كانت تحت ايدى فرعون وقومه (قوله فما اختلفوا) اى من فعلنا بهم هذا الفعل من بنى اسرائيل وذلك
انهم كانوا قبل مبعث النبي مؤمنين به غير مختلفين في نبوته لما يجدونه مكتوبا عندهم فلما بحث اختلفوا فيه
فآمن به بعضهم كعبد الله بن سلام واضرا به وكفر بعض (قوله حتى جاءهم العلم) اى القرآن وذلك ان
اليهود كانوا يخبرون بمبعثه وصفته ويفتخرون بذلك على المشركين فلما بحث اختلفوا فيهم من آمن ومنهم
من كفر (قوله فرضا) جواب عما يقال ان الشك محال على رسول الله فاجاب بانه على فرض الحال
واجيب ايضا بان الخطاب له والمراد غيره وهذا هو الاتم في تلك الآيات (قوله فاسال الذين يقرؤن) اى
اى فان ذلك محقق عندهم ثابت في كتبهم (قوله يخبروك) مجزوم في جواب الامر وهو اسال (قوله لقد
جاءك الحق) اى اليقين من الخبر بانك رسول الله حقا وهذا كلام منقطع عما قبله وفيه معنى القسم
تقديره والله لقد جاءك الحق (قوله فلا تكونن من الممترين) اى دم على ما انت عليه من عدم الشك
والامتناء (قوله ان الذين حقت عليهم كلمة ربك) اى ثبت حكمه وقضاؤه بموتهم على الكفر فلا يتانى
منهم الايمان اصلا اذ لا معقب لحكمه سبحانه وتعالى (قوله حتى يروا) غاية في النفي (قوله فلا ينفهم
حيث) اى كفرعون واضرا به (قوله فلولا) اشار المفسر بقوله هلا الى انها تحضيضية وهو للتوبيخ مع النفي
وكان قبل ما مضى تام وقرية فاعلمها وآمنت صفقة قرية وقوله فنفعها معطوف على آمنت عطف مسبب على
سبب والمعنى لم تكن قرية من تلك القرى التى تقدمت قوم يونس كقوم نوح وهود وصالح وشعيب ولوط
وموسي آمنت فينسب على ايمانها كونه نافعها والحاصل ان الآية تضمنت تحضيضا وتوبيخا ونفيا
فالنفي راجع لمن مضى والتوبيخ والتحضيض راجعان لمن يسمع (قوله اريداهلها) اشار بذلك الى ان
في الكلمة مجازا مرسل من باب تسمية الحال باسم المحل لا مجازا بال حذف (قوله الا قوم يونس) اشار
المفسر الى ان الاستثناء منقطع حيث غير بلكن وضابط الاستعداد لموجود وهو رفع ما يتوهم نبوته او
نفيه فاقى به هنا لدفع توهم انهم كغيرهم لم يؤمنوا حتى نزل بهم العذاب فرفع ذلك التوهم بان قوم يونس آمنوا
قبيل نزول العذاب بل عند حضور اماراته ولذلك نفهم ايمانهم واما غيرهم فلم يؤمن قبل نزوله اعم
من ان يكون آمن وقت نزوله اولم يؤمن اصلا (قوله ولم يؤمنوا الى حلوله) اى بل عجلوا الايمان عند
ظهور اماراته وحاصل قصتهم على ما ذكره عبد الله بن مسعود وسعيد بن جبير وهب وغيرهم قالوا
ان قوم يونس كانوا بقرية تسمى نينوى من ارض الموصل وكانوا اهل كفر وشرك فارسل الله عز
وجل اليهم يونس عليه السلام يدعوهم الى الايمان بالله وترك عبادة الاصنام فدعاهم فايوا عليه فقبل
له اخبرهم ان العذاب يصيبهم الى ثلاث فاخبرهم بذلك فقالوا لا نجرب عليه كذبا قط فانظروا فان
بات فيكم فليس بشيء وان لم يبد فاعلموا ان العذاب مصيحبكم فلما كان جوف الليل خرج يونس من بين
اظهرهم فلما اصبحوا انشام العذاب فكان فوق رؤسهم قال ابن عباس ان العذاب كان اهبط على قوم يونس

(قوم يونس لما آمنوا) عند رؤية اماراة العذاب ولم يؤمنوا الى حلوله (كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتناهم الى حين)

حتى لم يكن بينهم وبينه الا قدر ثاني ميل فلما دعوا كشفه الله عنهم وقال قتادة قدر ميل وقال سعيد بن جبير غشي قوم يونس العذاب كما غشي الثوب الغبر وقال وهب غامت السماء غما اسودها لا يدخن دخانا شديدا فهبط حتى غشي مدينتهم واسودت اسطحهم فلما رأوا العذاب ايقنوا بالهلاك فطلبوا نبيهم يونس فلم يجدوه فخذف الله في قلوبهم التوبة فخرجوا الى الصحراء بانفسهم ونساءهم وصبيانهم وداو بهم ولبسوا المسوح واظهروا الايمان والتوبة وفرقوا بين كل والد وولدها من الناس والدواب فحن البعض للبعض فانت الالاولاد الى الامهات والامهات الى الالاولاد ودعت الاصوات ولجوا جميعا الى الله تعالى وتضرعوا اليه وقالوا آتنا بما جاء به يونس وتابوا الى الله واخلصوا النية فرحمهم بهم واستجاب دعاءهم وكشف ما نزل بهم من العذاب بعدما اظلمهم وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء وكان يوم الجمعة قال ابن مسعود بلغ من توهمهم انهم ردوا المطا فما بينهم حتى انه كان الرجل يأتي الى الحجر وقد وضع عليه اساس بناء فليعلمه فيرده وروى الطبراني بسنده قال لما غشي قوم يونس العذاب مشوا الى شيخ من نبيقة علمهم فقالوا له انه قد نزل بنا العذاب فما ترى قال قولوا يا حي حين لاحي ويا حي يحيي الموتى ويا حي لا اله الا انت فقالوا لها فكشف الله عنهم العذاب ومتعوا الى حين وقال الفضل بن عياض انهم قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وانت اعظم وأجل فافعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله فلما اخرج يونس جعل ينتظر العذاب فلم ير شيئا فقبل له ارجع الى قومك قال وكيف ارجع اليهم فيجدوني كذابا وكان كل من كذب ولا بينة له قتل فأتصرف عنهم مغاضبا فنزل في سفينة فلما بلغت وسط البحر وقفت وكان من عادتهم ان السفينة لا تقف الا اذا كان فيها عبد آبق فضر بوا القرعة فخرجت على يونس فالتقوه في البحر فالتقمه الحوت فنادى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فاستجاب الله نداءه واخرجه من بطن الحوت ضعيفا فانبت الله عليه شجرة القرع ورجع الى قومه وكانوا يزبدون عن مائة الف ففرحوا به واحبوه وآمنوه فنهى المن رجع الى مولاه ودم على ما جاء فان الله يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات (قوله انقضاء آجالهم) تفسير للحين ودفع بذلك ما قيل ان قوم يونس من المنظرين لا يموتون الا عند الفخة الاولى فاجاب المفسران معنى الحين انقضاء آجالهم (قوله ولوشاء ربك) مفعول شاء محذوف اي ايمان جميع الناس (قوله كلهم) توكيد لمن وجميعا حال منها والمعنى لو اراد الله ايمان من في الارض لا آمنوا كلهم حال كونهم مجتمعين (قوله افانت تكره الناس) الهزمة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اتحزن على عدم ايمانهم وتأسف عليه فانت تكره الخ (قوله لا) اي لست بمكره للناس على الايمان والمعنى ليس عليك الا البلاغ لا خلق الايمان في قلوبهم واكرههم عليه فان الامر لله لا لخالق سواه (قوله وما كان لنفس ان تؤمن الخ) بيان وتعليل لما قبله والمعنى ما ثبت لنفس من الا نفس ان تؤمن في حال من الاحوال الا في حال ارادة الله الايمان لها (قوله ويجعل الرجس) معطوف على محذوف والتقدير فيريد الله الايمان للبعض ويجعل الرجس الخ (قوله قل انظروا) بضم اللام وكسرها قراءتان سمعتان فالضم على نقل ضمة الهزمة الى اللام والكسر على اصل التخلص والمعنى تفكروا وتاملوا واتعظوا (قوله من الايات) بيان لما (قوله وما تعني الايات) اي المذكورة في قوله ماذا في السموات والارض في الكلام اظهار في مقام الاضمار والمعنى لا تنفع الايات والنذر وما لا يؤمنون (قوله اي مثل وقائعهم من العذاب) اي وهو القتل بالسيوف (قوله فانتظروا ذلك) اي مثل وقائع الامم السابقة (قوله ثم ننجي) بالتشديد باتفاق العشرة وبشوات الباء لفظا وخطا (قوله رسلنا) اي من سبق على عهد (قوله كذلك) صفة لمصدر محذوف اي انجاء مثل ذلك الانجاء والعامل فيه نبيج المؤمنين وحقا علينا جملة معترضة بين العامل والمعمول

انقضاء آجالهم (ولوشاء ربك لا آمن من في الارض كلهم جميعا افانت تكره الناس) بما لم يشاء الله منهم (حتى تكونوا مؤمنين) لا (وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله) بارادته (ويجعل الرجس) العذاب (على الذين لا يعقلون) يندبرون آيات الله (قل) لكفار مكة (انظروا ماذا) اي الذي (في السموات والارض) من الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى (وما تعني الايات والنذر) جمع نذير اي الرسل (عن قوم لا تؤمنون) في علم الله اي ما تنفعهم (فهل) فما (ينتظرون) بتكذيبك (الا) مثل ايام الذين خلوا من قبلهم (من الامم اي مثل وقائعهم من العذاب) قل فانتظروا ذلك (اني معكم من المنتظرين ثم ننجي) المضارع لحكاية الحال الماضية (رسلنا والذين آمنوا) من العذاب (كذلك) الانجاء (حقا) علينا

نبيج المؤمنين) النبي صلى الله عليه وسلم واحمدا به حين تعذيب المشركين (قل يا ايها الناس) اى (١٧٥) اهل مكة (ان كنتم في شك من

دينى) انه حق (فلا اعبد الذين تعبدون من دون الله) اى غيره وهو الاصنام لشككم فيه (ولكن اعبد الله الذى توفاكم) بقض ارواحكم (وامرت ان) اى بان (أكون من المؤمنين) قيسلى (اراقم وجهك للدين حثيثا) ثلاثا (ولا تكونن من المشركين ولا تدع) تعمد (من دين الله مالا فمك) 'ن عبده (ولا يضرك) ان لم تعبد (فان فعلت) ذلك فرضا (ذلك اذا من الظالمين وان يمسك) بصلك (الله اضرك) كفقر ومرض (فلا كاشف) رافع (اله الا هو وان يردك بخير ولا راد) (دافع) (له ضله) الذى ارادك به (يصيب به) اى بالخير (من اشاء من عباده وهو الغفور الرحيم قل يا ايها الناس) اى اهل مكة (قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه) لان ثواب اهتدائه به (ومن ضل فانما يضل نفسه) لان وبال ضلاله عليها وما اصابكم من كل (فاجبركم على الهدى) واتبع ما يوحى اليك (واصبر) على لدعوة

(قوله نبيج المؤمنين) بالتخفيف والتشديد وتحذف منه الياء لفظا وخطا (قوله حين تعذيب المشركين) اى فى الدنيا والآخرة (قوله اى اهل مكة) اى الكفار المارضون (قوله من دينى) اى الذى جئت به عن ربى (قوله انه حق) بدل من دينى والمعنى ان كنتم في شك من حقيقة دينى وصحته فلا اعبد الخ (قوله لشككم فيه) اى فى دينى الحق اى قالحامل لكم على عيادة غير الله شككم فى حقيقة دينى وأما أنا فابس عندى شك فى حقيقة فذلك لا أعبد غير الله فكفرهم بالشك لا نهلا يتانى منهم انكار كون الله حقا ودين الاسلام حقا على سبيل الجزم بذلك لقيام الادلة العقلية القطعية على ذلك (قوله الذى توفاكم) خص هذا الوصف بالذ كرتهديد ونحو يفاهم (قوله ان أكون) ان مصدره بمجرورة بالياء المنقذرة كما قال المفسر اى يكوفى من المؤمنين المصدقين بما جاء من عند الله لا نه مرسل لنفسه فهو واجب عليه الايمان بما أرسل به (قوله وان اقم) قدر المفسر القول اشارة الى ان وما دخلت عليه فى محل نصب مقول لذلك القول (قوله ما ثلاثا) اى غلصا له العمل ظاهر او باطنا فعلى المكلف ان يتخلق بخاتى رسول الله بان لا يميل لغير الله ظاهر او باطنا بل يكون كله لله فلا يشرك معه غيره اصلا لا فى الظاهر ولا فى الباطن فكما ان الخاتى لا يشركه فيما خلقه كذلك ينبغي للمخلوق ان لا يشرك فى عبادته غيره (قوله ولا تدع من دون الله) اى غيره (قوله فرضا) جواب عما يقال ان عبادته لغير الله مستحيلة فكيف يخاطب بذلك أجب المفسر بان ذلك على سبيل الفرض والتقدير وأجب ايضا بان الخطاب له والمراد غيره (قوله فلا كاشف له الا هو) اى لا دافع ولا مانع له الا الله حقيقة فنسبة النفع او الضر لغير الله باعتبار ان الله اجرى على أيديهم ذلك لا باعتبار انهم الخالقون له فان نسبة ذلك لهم من هذه الحيثية كفر (قوله وان يردك بخير) عبر فى جانب الخير بالارادة دون اس اشارة الى ان الخير لا يتوقف اتيا نه على سبب وتميؤ من العبد بخلاف الضر فلا بد من تقدم سببه قال تعالى وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم (قوله وهو الغفور) اى الستار للذنوب الماحى لها (قوله الرحيم) اى المنعم المحسن فالغفور المنجى من النار بسبب محو الذنوب والرحيم المدخل للجنة بسبب الانعام والاحسان (قوله الحق) اى القرآن ومن جاء به وهو النبي صلى الله عليه وسلم (قوله لان ثواب اهتدائه) اى فلا يصل لله من كفره ولا يمن آمن تقع تزه سببانه وتعالى عن ان يتكلم بمخلوق (قوله لان وبال ضلاله عليها) اى عذاب ضلاله على نفسه فلا يشاركه احد لا فى هداية نفسه ولا فى ضلاله بل كل امرئ بما كسب رهين (قوله بوكيل) اى بحفيظ موكل الى امركم وانما انا بشير ونذير (قوله فاجبركم على الهدى) اى أكرهكم عليه (قوله ما يوحى اليك) اى من القرآن (قوله على الدعوة) اى دعائك اياهم الاية ان (قوله واذا هم) اى لك فكان رسول الله يسمع سبه باذنه ولا يتكلم (قوله اعد لهم) اى فلا يخطئ فى حكمه اصلا وما غيره فتارة يخطئ فى حكمه وتارة يعدل فاعماله سبحانه وتعالى دائرة بين الفضل والعدل فان به المؤمن بالفضل وتعذبه الماصي بالعدل (قوله بالقتال) اى الجهاد و اشار المفسر بذلك الى قول ابن عباس ان هذه الآية منسوخة بآية القتال والله أعلم

سورة هود

بالصرف وتركه فان لوحظ انه اسم للسورة منع الصرف وان لوحظ ان المراد السورة منذ كورة فيها هود صرف ومثل ذلك يقال فى سورة نوح لان هذه الاسماء مصروفة وسورة مبتدأ خبر عنه بخبر بن قوله مكية وقوله ما اطلع (قوله الا اقم الصلوة) التلاوة بالواو فالصواب ان يقول الا و اقم الصلوة اطلع وهذا قول ابن عباس وقوله او الا فمك اطلع هو قول مقاتل فالحاصل ان المدنى عند ابن عباس آية واحدة وهى و اقم الصلوة

سورة هود مكية الا اقم الصلوة الآية او الا فمك تارك الآية واولئك يؤمنون به الآية مائة واثنان او ثلاث وعشرين آية

الآية وعند مقابلة آيات قوله فلهذا نارك بعض ما يوحى اليك الآية وقوله أولئك يؤمنون به الآية (قوله الله أعلم بما أراد بذلك) تقدم ان هذا هو الاسم في تفسير الحروف المقطعة (قوله كتاب) خبر لحذف قدره المفسر بقوله هذا يدل عليه قوله في آية أخرى ذلك الكتاب واسم الاشارة يصح عوده على ما ذكر في هذه السورة فقط أو على جميع القرآن وتقدم ذلك (قوله أحكمت) صفة لكتاب إيمان الاحكام اى الاتقان ففعله متعد والمعنى اتفقت آياته لفظا ومعنى فلا يحيط بمعنى آيات القرآن غيره تعالى ولم يوجد تركيب بديع الصنيع عديم النظير نظير القرآن أو الهمة للنقل من حكم بضم الكاف بمعنى جعلت حكيمة (قوله فصلت) يحتمل ان ثم لجرد الاخبار والمعنى أخبرنا الله بان القرآن حكم أحسن الاحكام مفصل احسن التفصيل كما تقول فلان كرم الاصل ثم كرم الفعل ويحتمل أنها الترتيب الزمانى بحسب النزول لانها أحكمت أولا حين نزلت جملة واحدة ثم فصلت ثانيا بحسب الوقائع (قوله من لدن حكيم خبير) صفة ثانية لكتاب وفيه طباق حسن لان حكيم يناسب احكمت وخبير يناسب فصلت و يصح ان يكون من باب التنازع اعمل الاول وهو احكمت و اضمر في الثانى وحذف والا حسن الاول (قوله ان لا تعبدوا) الاحسن أن ان تفسيره لوجود ضابطها وهو تقدم جملة فيها معنى القول دون حرفه وهى قوله ثم فصلت (قوله منه) يصح عود الضمير على الله أو على الكتاب (قوله ان كفرتم) اى دمنتم على الكفر (قوله وان استغفروا) عطف على قوله ان لا تعبدوا والسين والتاء للطلب والمعنى اسألوه الفقران لذنو بكم فيما مضى وقوله ثم تو بواله اى فى المستقبل لان شرط التوبة الندم على ما فات والا قلاع فى الحال والعزم على عدم العود فى المستقبل فلا يقال ان الاستغفار هو التوبة بل بينهما الفغاير (قوله يتمتعكم) جواب الامر (قوله بطيب عيش) اى فى امن وراحة ورضا فمن تاب من ذنوبه و اخلص عبادة ربه عاش فى أمن وراحة ورضا وان ضيق عليه الدنيا فهى رفع درجات له بوجود رضا الله عليه ومن لم يتب واصر على المعاصى والكفر عاش فى خوف ونصب وسخط وان وسعت عليه ملاذ الدنيا اذ لا خير فى عيش بعده النار وحينئذ فلا ينال هذا كون الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر (قوله فيه حذف احدى التاءين) اى والا اصل تمولوا (قوله اى تعرضوا) اى عن الاوامر والنواهي وتذمروا على الكفر وجواب الشرط محذوف والتقدير فلا تلوموا الا انفسكم وقوله فاني اخاف الخ تعليل للجواب المحذوف (قوله الى الله مرجعكم) اى فلا مفر لكم منه (قوله ومنه الثواب) اى من الشئ المقدور عليه (قوله فيمن كان يستحي) اى من المسلمين (قوله ان يتخلى) اى يقضى حاجته من البول والغائط (قوله فية ضي) معطوف على يتخلى وتنزل الآية على حكم هذا القول باعتبار تعليم التوحيد والمراقبة كان الله يقول لهم لا تظنوا ان تعطيتكم تحجبكم عن الله بل الله يعلم ما تسرون وما تعلنون فلا ينال فى ان التعطية عند التخلى والجماع مندوبة وليس المراد ذمهم على هذا الفعل اذ هو مطلوب حياء من الله والجن والملائكة (قوله وقيل فى المنافقين) قال ابن عباس نزلت فى الاخنس بن شريق من منافقى مكة وكان رجلا طلق الكلام حول المنظر وكان يلقي رسول الله بما يحب وينطوى بقلبه على ما يكره وقيل كان الرجل من الكفار يدخل بيته ويرضى ستره ويخفى ظهره ويستغشى بشو به ويقول الكفر و يظن ان الله لا ياله فى تلك الحالة (قوله الا انهم يثنون صدورهم) من الثنى وهو طى الشئ ليكون مستورا فالمراد يطفون صدورهم على ما فيها من الكفر ليكون خفيا مستورا واصله يثنون نقلت ضمة الياء الى ما قبلها ثم حذف الياء لالتقاء ساكنة مع الواو وهذا المعنى على ان سبب النزول فى المنافقين واما على انه فيمن يستحي حال قضاء الحاجة والجماع فالمراد بنى الصدر انحناؤه بظهره حال قضاء الحاجة وتغطيته بشو به حين قضاء الحاجة والجماع فتأمل (قوله ليستخفوا منه) هذا هو علة ثنى الصدر على ما فيه

(قوله)

(بسم الله الرحمن الرحيم الى الله اعلم بما اراده بذلك هذا كتاب احكمت آياته) بمجيب منظم وبديع المعانى (ثم فصلت) بيذت بالاحكام والقصاص والمواظ (من لدن حكيم خبير) اى الله (ان) اى بان (لا تعبدوا الا الله انى لكم منه نذير) بالماذبا ان كفرتم (و بشير) بالثواب اذ انتم (وان استغفروا ربكم) من الشرك (ثم تو بوا) ارجعوا (اليه) بالطاعة (يتمتعكم) فى الدنيا (مناعا حسنا) بطيب عيش وسعة رزق (الى اجل مسمى) هو الموت (ويؤت) فى الآخرة (كل ذى فضل) فى العمل (فضله) جزاءه (وان تولوا) فيه حذف احدى التاءين اى تعرضوا (فاني اخاف عليكم عذاب يوم كبير) هو يوم القيامة (الى الله مرجعكم) وهو على كل شئ قدير (ومنه الثواب والعذاب) ونزل كما رواه البخارى عن ابن عباس فيمن كان يستحي ان يتخلى او يجمع فيفضى الى السماء وقيل فى المنافقين (الا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه) اى الله

يقطون بها (يعلم) تعالى
 (مايسرون وما يعلنون)
 فلا يغني استخفاؤهم (انه
 علم بذات الصدور) اى
 بما فى القلوب (وما من)
 زائدة (دابة فى الارض)
 هى مادب عليها (الاعلى
 الله رزقها) تكفل به فضلا
 منه تعالى (و يعلم مستقرها)
 مسكنها فى الدنيا او
 الصلب (ومستودعها)
 بعد الموت او فى الرحم
 (كل) مما ذكر (فى كتاب
 مبين) بين هو اللوح
 المحفوظ (وهو الذى خالق
 السموات والارض فى
 ستة ايام) اولها الاحد
 وآخرها الجمعة (وكان
 عرشه) قبل خلقهما (على
 الماء) وهو على هيئة الريح
 (ليلوكم) متعلق بخلق اى
 خلقهما وما فيهما منافع
 لكم ومصالح ليختبركم
 (اياكم احسن عملا) اى
 اطوع لله (ولئن قلت) يا محمد
 لهم (انكم مبعوثون من
 بعد الموت ليقولن الذين
 كفروا ان) ما (هذا) القرآن
 الناطق بالبعث والذى
 تقوله (الاسحرمبين) بين
 وفى قراءة ساحر والمشار
 اليه النبي صلى الله عليه وسلم
 (ولئن اخرنا عنهم العذاب
 الى) محي (امة) اوقات
 (معدودة ليقولن) استهزاء

(قوله الاحين يستغشون ثيابهم) اى يارتدون ثيابهم (قوله مايسرون) اى فى قلوبهم
 وقوله وما يعلنون اى بافواههم (قوله اى بما فى القلوب) اى فالمراد بالصدور القلوب وما فيها هو الخواطر
 فاطلق المحل وأريد الحال فيه (قوله وما من دابة) المذكورة فى سياق النفي تم فدخلت جميع الدواب عاقلة
 وغير عاقلة (قوله هى مادب عليها) اى مشى وسار (قوله الاعلى الله رزقها) ليس المراد ان ذلك واجب
 عليه تنزه سبحانه وتعالى بل المراد انه التزم به ونكفل به التزاما لا يتخلف فى الحقيقة على معنى من وانما
 التعبير بعلى ايزداد العبد ثقة بربه وتوكلا عليه وان أخذ فى الاسباب فلا يعتمد عليها بل يثق بالله ويعتمد
 عليه وليكن أخذه فى الاسباب امتثالا لامره تعالى لان الله يكره العبد البطال وخص دواب الارض
 بالذكر لانهم المحتاجون للارزاق وأمد دواب السماء كالملائكة والخور العين فليسوا محتاجين لذلك بل
 قوتهم التسبيح والتهليل (قوله و يعلم مستقرها ومستودعها) اتى بذلك دفعا لما يتوهم من كونه متكفلا لكل
 دابة فى الارض رزقها أنهر بما يخفى عليه بعض أركان تلك الدواب فدفعت ذلك التوهم بانه يعلم مكان كل دابة
 فلا تخفى عليه خافية والمعنى انه أحاط علمه بمكان كل دابة وزمانها (قوله بعد الموت) اى وهو القبر (قوله
 كل مما ذكر) اى من الدابة ورزقها ومستقرها ومستودعها فاللوح المحفوظ أحاط بجميع أرزاق الدواب
 وامكنها وازمتها واحوالها وهذا من باهر قدرته تعالى لزيادة طمينة العبيد ومراجعة الملأئكة الموكلين
 بالارزاق لا خوفا من نسيانه اذ هو مستحيل عليه (قوله وهو الذى خلق السموات) هذا بيان لكونه
 قادرا على جميع الممكنات وما تقدم بيان لكونه عالما بالمعلومات كلها (قوله والارض) اى وما فيها من
 الاقوات والحيوانات وغير ذلك والكلام على التوزيع اذ خلق السموات فى يومين والارض فى يومين
 والاقوات فى يومين كما يأتى فى سورة فصلت (قوله اولها الاحد) تقدم ان هذا مشكل لانه لم يكن ثم زمان
 فضلا عن تفصيله اياما فضلا عن تخصيص كل يوم باسم وتقدم الجواب عنه بان ذلك باعتبار ما تلقى به
 علمه سبحانه وتعالى لا كل شئ كان او يكون فهو فى علمه على ما هو عليه فالعنى اولها الاحد الذى علم الله
 انه يكون (قوله على الماء) اى لم يكن بينهما حائل بل هو فى مكانه الذى هو فيه الآن وهو ما فوق السموات
 السبع والماء فى المكان الذى هو فيه الآن وهو ما تحت الارضين السبع وذلك ان اول ما خلق الله النور
 الحمدي ثم خلق منه العرش ونشا الماء من عرق العرش فخلق الله منه الارضين والسموات فالارضون
 من زبده والسموات من دخانه (قوله ليختبركم) اى ليميز المحسن من المسى ب تلك النعم فمن شكر فهو
 المحسن ومن كفر فهو المسى والمعنى ليظهر بين الناس المطيع فيثيبه فى الآخرة على طاعته والمعاصي فيما قبله
 فى الآخرة على عصيانه (قوله اياكم احسن عملا) مبتدا وخبر والجملة فى محل نصب معمولة ليلوكم عاق
 عنها بالاستفهام (قوله ولئن قلت) اللام موطئة لقسم محذوف وان حرف شرط وقوله ليقولن جواب
 القسم وحذف جواب الشرط لما خرد قال ابن مالك

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم * جواب ما خرت فهو منترم وكذا يقال

فما بعده (قوله الاسحر) اى كاسحرا فالكلام على التشبيه البليغ من حيث انه كلام مزين الظاهر فاسد الباطن
 (قوله وفى قراءة) اى وهى سبعة ايضا (قوله ولئن اخرنا عنهم العذاب) اى الذى استعجلوه (قوله الى امة)
 اى طائفة من الازمنة (قوله معدودة) اى قليلة (قوله ليقولن) الفعل مرفوع بالنون المحذوفة لتوالى
 الامثال والواو المحذوفة لالتقاء الساكنين فاعله واعرب مع وجود نون التاكيد ولم ينون التوكيد لم
 تباشره اذ الاصل ليقولون حذف نون الرفع لتوالى الالهثال فالتقى ساكنان حذف الواو لالتقاءهما
 والمحذوف لعله كالتأنيب وهذا بخلاف ليقولن المتقدم فانه مبنى لمباشرة النون فى اللفظ والتقدير

(ما يحبس) ما يمنعه من النزول قال تعالى (الا يوم يا نبيهم ليس مصر وفا) مدفوعا (عنهم وحاق) نزل (بهم ما كانوا به يستهزون) من العذاب (ولكن اذقنا الانسان) الكافر (١٧٨) (منارحة) غنى وصحة (ثم نزعناها منه انه ليؤس) قنوط من رحمة الله (كفور) شديد

الكفر به (ولئن اذقناه
نعاء بعد ضراء) فقر وشدة
(مسته ليقولن ذهب
السيئات) المصائب (عنى)
ولم يتوقع زوالها ولا شكر
عليها (انه لفرح) بطر
(فخور) على الناس بما اوتى
(الا) لكن (الذين صبروا)
على الضراء (وعملوا
الصالحات) فى النعاه
(اولئك لهم مغفرة واجر
كبير) هو الجنة (فلملك)
يا محمد (تارك بعض
ما يوحى اليك) فلا تبلغهم
اياه لتهاونهم به (وضا ثق به
صدرك) بتلاوته عليهم
لاجل (ان يقولوا لولا
هلا) انزل عليه كثر اوجاه
معه ملك (يصدق كما اقترحنا
انما انت نذير) فلا عليك
الا البلاغ لا الاتيان بما
اقترحوه (والله على كل
شىء وكيل) حفيظ
فيجازيهم (ام) بل ا
(يقولون افتراه) اى
القرآن (قل فائتوا بعشر
سور مثله) فى الفصاحة
والبلاغة (مفريات) فانكم
عربيون فصحاء مثلى
تجداهم بها اولاهم سورة
(وادعوا) للمعاونة على
ذلك (من استطعتن من
دون الله) اى غيره (ان
كنتم صادقين) فى انه افتراه

(قوله ما يحبس) اى اى شىء يمنعه من النزول وهذا الاستفهام على سبيل السخرية (قوله الا يوم يا نبيهم)
الاداة افتتاح داخل على ليس فى المعنى ويوم معمول خبر ليس واسمها ضمير فيها يعود على العذاب
وكذلك فاعل يا نبيهم ضمير يعود على العذاب والتقدير الا ليس هو اى العذاب مصر وفاقنهم يوم يا نبيهم
العذاب فى هذه الآية تقدم معمول خبر ليس عليها (قوله من العذاب) بيان لما (قوله ثم نزعناها منه)
اى اخذناها قهرا (قوله قنوط) اى لقلعة صبره وعدم رجائه فى ربه (قوله ليقولن ذهب السيئات عنى)
اى على حسب عادة الدهر ولا ينظر لفضل الله فى ذلك فهو مغضوب عليه على كل حال (قوله الا الذين
صبروا) مستثنى من قوله ولئن اذقنا الانسان الخ وقد اشار المفسر الى ان هذا الاستثناء منقطع حيث
غير بلكن ويصح ان يكون متصلا باعتبار ان المراد بالانسان الجنس لا واحد بعينه (قوله لهم مغفرة)
اى لذنوبهم (قوله واجر كبير) اى عظيم مدخر لهم فى الآخرة (قوله فلملك تارك) لعل تاتى للترجى فى
الامر المحبوب كما تقول لعل الحبيب قادم وتاتى للتوقع فى الامر المكروه كما تقول لعل العدو قادم والاية
من هذا الثانى غير ان التوقع ليس على باب اذ مستحيل على رسول الله كتم بعض ما امر بتبليغه والعزم على
ذلك بل المقصود منه الاستفهام الانكارى والتحريض على التبليغ مع عدم المبالاة بمن عاداه كان الله
يقول لنبيه بلغ ما امرت به ولو كره المشركون ذلك ولا تترك التبليغ محافظة على عدم استهزائهم وذلك ان
رسول الله كان اذا قرأ آية فيها سب المشركين وآهتهم نفروا وقالوا انت بقرآن غير هذا او بدله ونحن
نتبعك فرد الله عليهم ذلك حيث حضه على التبليغ ونهاه عن الكتم (قوله بعض ما يوحى اليك) اى وهو
ما فيه سب آهتهم (قوله وضائق به صدرك) اى لا يكن منك ضيق صدر بسبب استهزاء الكفار بك
فان الله حافظك وناصرك عليهم ومخذلهم (قوله ان يقولوا) اى فقد قالوا ان كنت صادقا فى الرسالة من
عند الله الذى تصفه بالقدرة التامة وانك حبيبهم وعز زعندهم مع انك فقير فلهذا انزل عليك ما تستغنى به
انت واصحابك وهلا انزل عليك ملك يشهدك بالرسالة (قوله كثر) اى مال كثير وسمى بذلك لان شانه
ان يكثر (قوله فلا عليك الا البلاغ) اى فلا تبال بقولهم ولا تنعم منهم (قوله حفيظ) اى فيحفظك
ويجازيهم (قوله ام يقولون) ام متقطعة بمعنى بل والهزمة والاضراب انتقال والهزمة للتوبيخ والانكار
والتعجب (قوله افتراه) اى اختلقه من عند نفسه (قوله قل فائتوا الخ) ردلا قالوه والمعنى انكم عربون مثلى
فائتوا بكلام مثل هذا الكلام الذى جئت به فانكم تقدرون على ذلك بل انتم اقدر منى لما رستم الاشمار
والوقائع (قوله مثله) نعم لسور وان كان بلفظ الافراد فانه يوصف به المتنى والجمع والمذكور والمؤنث
(قوله تجداهم بها) اى بعد ان تجداهم بجميع القرآن كافى سورة الاسراء قال تعالى قل لئن اجتمعت
الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله الاية ثم تجداهم بعشر سور كما هناء ثم بسورة كافى
البقرة ويونس فالاسراء قبل هود نزولاهم هود ثم يونس ثم البقرة (قوله على ذلك) اى الاتيان (قوله اى
غيره) اى من الاصنام او من جميع المخلوقات (قوله فان لم يستجيبوا لكم) اى اياهم المشركون وقوله اى من
دعوتهم وهم تفسر الواو فى استجيبوا (قوله سلم الله) اى فكما ان علمه لا يشابه علم كذلك كلامه لا يشابه
كلام لان الكلام على حسب علم المتكلم وكلما كان المتكلم متسع العلم كان كلامه فصيحيا بليغا ولا اوسع من علم
الله لانه احاط بكل شىء (قوله خففة) اى واسمها ضمير الشأن (قوله اى اسلموا) اى فهو استفهام فيه
معنى الطلاب لزال العذر لما نزع من ذلك (قوله من كان يريد الحياة الدنيا) اخلاف فى سبب نزولها فقل فى

(فان لم يستجيبوا لكم) اى من دعوتهم للمعاونة (فاعلموا) خطاب للمشركين (انما انزل) ملتبسا (بعلم الله) وليس اليهود
افتراء عليه (وان) خففة اى انه (لا اله الا هو فهل انتم مسلمون) بعد هذه الحجة القاطعة اى اسلموا (من كان يريد الحياة الدنيا

اليهود والنصارى وقيل في المنافقين الذين كانوا يطلبون بغزوهم مع رسول الله الفتن ثم لانهم كانوا لا يرجون نواب الآخرة وقيل في المرائين والجل على العموم أولى فيندرج فيه الكافر والمنافق والمؤمن الذي يأتي بالطاعات على وجه الرياء والسمعة (قوله وزيتها) أي ما يزين به فيها من الصحة والامن والسعة والرياسة وغير ذلك (قوله بان اصروا على الشرك) هذا شامل للقولين المتقدمين (قوله وقيل هي في المرائين) أي ومعنى قوله أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار أي ابتداء ثم بعد استيفاء ما عليه يخرج منها ويدل على أنه هذا الوعيد الشديد ما روى يقول الله انا اغني الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه وهذا القول اختاره البيضاوي لحدوث يقال لا هل الرياء حجتهم وصليتهم وتصدقهم وجاهدتهم وقرأتم ليقال ذلك فقد قيل ذلك ثم قال ان هؤلاء اول من تسعربهم النار رواه ابوهريرة ثم بكى بكاء شديدا ثم قال صدق رسول الله من كان يريد الحياة الدنيا غلب (قوله نوف) بالنون مبنيا للفاعل وفيه ضمير يعود على الله وبالياء مبنيا للمفعول واعمالهم بالرفع نائب فاعل والفاء مشددة على كل حال قراءة ان الأولى سبعة والثانية شاذة (قوله أي جزاء ما عملوه) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله بان توسع عليهم رزقهم) أي فبذا جزاء أعمالهم الحسنة في الدنيا وما في الآخرة فليس لهم في نظير ذلك شيء قال تعالى وقد مننا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا فجزاء الآخرة بالجنة ونعيمها مخصوص بالمؤمن (قوله فلا ثواب له) أي لانهم قد استوفوا في الدنيا جزاء أعمالهم الحسنة فليس لهم في الآخرة الا العذاب قال تعالى ومن كان يريد حرث الدنيا فؤته منها وما له في الآخرة من نصيب (قوله وباطل ما كانوا يعملون) أي في الدنيا من الخيرات (قوله افمن كان على بينة مزر به) لما تقدم ذكر اوصاف أهل الدنيا الغافلين عن الآخرة وعاقبة أمرهم ذكر اوصاف أهل الآخرة الذين يريدون بأعمالهم وجهه ربههم واسم الموصول مبتدأ خبر محذوف قدره المفسر فيأتي بقوله كن ليس كذلك وجواب الاستفهام محذوف قدره بقوله لا وقد صرح بهذين المحذوفين في قوله تعالى افمن كان هؤنا كن كان فاسقا لا يستوون (قوله بيان) أي نور واضح ودليل ظاهر وذلك نظير قوله تعالى افمن كان هؤنا كن كان فاسقا لا يستوون (قوله وهو النبي) أي وعليه فالجمع للتعظيم في قوله أولئك يؤمنون به وقوله والمؤمنون والجمع فيها ظاهر وفي نسخة والمؤمنون وهي ظاهرة (قوله وهو القرآن) تفسير للبيئة وقد اخذ هذا التفسير مما يأتي في سورة البيئة في قوله تعالى حتى تأتيهم البيئة رسول من الله يتلو صحفا مطهرة فيها كتب قيمة (قوله ويتلوه) الضمير عائذ على من (قوله وهو جبريل) تفسير للشاهد والمعنى من كان متمسكا بالحق والحال انه يتبعه شاهد من الله يصدقه على ذلك وهو جبريل لا نه مقووم مصدق للرسول ويصح ان يكون المراد بالشاهد معجزات القرآن والضمير في منه اما عائذ على الله او على القرآن والمعنى على هذا ويتبعه شاهد يشهد بكونه من عند الله وهو الاعجاز في نظمها واشتمالها على عجائب الغيبات في معناه فلا يستطيع احدا ان يأتي بمثلها كلا او بعضها ويصح ان يراد بالشاهد المعجزات الظاهرة على يد رسول الله مطلقا (قوله ومن قبله) الجار والجرور حال من كتاب موسى الواقع معطوفا على شاهد (قوله شاهده ايضا) الاوضح ان يقول يتلوه ايضا اذ هو المسلط عليه (قوله اماما) أي مقتدى به (قوله ورحمة) أي احسانا ولطفانا أنزل اليهم (قوله أي من كان على بينة من ربه) اشار بذلك الى ان اسم الاشارة عائذ على قوله افمن كان على بينة (قوله ومن يكفر به) اسم الموصول راجع لقوله كن ليس كذلك فهو لف ونشر مرتب (قوله فلا تلك) اصله تكون دخول الجازم فسكنت النون فالتقى ساكنان حذفت الواو لا لتقاءهما وحذفت النون تخفيفا (قوله في مرية) بكسر الميم بانفاق السبعة وقرئ

وز ينهها) بان اضر على
الشرك وقيل هي في المرائين
(نوف اليهم اعمالهم) أي
جزاء ما عملوه من خير
كصدقة وصلة ورحم (فيها)
بان توسع عليهم رزقهم (وهم
فيها) أي الدنيا (لا يبخسون)
ينقصون شيئا (أو لك
الذين ليس لهم في الآخرة
الا النار وحبط) بطل
(ما صنعوه) (فيها) أي
الآخرة فلا ثواب له
(وباطل ما كانوا يعملون
افمن كان على بينة) بيان
(من ربه) وهو النبي صلى
الله عليه وسلم والمؤمنون
وهي القرآن (ويتلوه)
يتبعه (شاهد) له بصدقه
(منه) أي من الله وهو
جبريل (ومن قبله) أي
القرآن (كتاب موسى)
التوراة شاهده ايضا
(اماما ورحمة) حال كن
ليس كذلك لا (أو لك)
أي من كان على بينة من ربه
(يؤمنون به) أي بالقرآن
فلهم الجنة (ومن يكفر
به من الاحزاب) جميع
الكفار (قالا موعده
فلا تلك في مرية) شك
(منه) من القرآن

(انه الحق من ربك ولكن اكثر الناس) (١٨٠) اى اهل مكة (لا يؤمنون ومن) اى لاحد (اظلم ممن افترى على الله كذبا) بنسبة

الشريك والولديه (اولئك
يرضون على ربهم) يوم
القيامة في جملة الخلق
(ويقول الاشهاد) جمع
شاهدوهم الملائكة يشهدون
لرسل بالبلاغ وعلى
الكفار بالكذب (هؤلاء
الذين كذبوا على ربهم الا
لعنة الله على الظالمين)
المشركين (الذين يعبدون
عن سبيل الله دين
الاسلام (ويغفونها)
يطالبون السبيل (عوجا)
موجعة (وهم بالآخرة هم)
تاكيد (كافرون اولئك
لم يكونوا معجزين) الله
(في الارض وما كان لهم من
دون الله) اى غيره (من
اولياء) انصارا يمنعونهم
من عذابه (بضاعف لهم
العذاب) باضلالهم غيرهم (ما
كانوا يستطيعون السمع) للحق
(وما كانوا يبصرون) اى
لقرط كراهتهم له كانوا
لم يستطيعوا ذلك (اولئك
الذين خسروا انفسهم)
لمصيرهم الى النار المؤبدة
عليهم (وضل) غاب (عنهم)
ما كانوا يفترون) على الله
من دعوى الشريك (لا جرم)
حقا (انهم في الآخرة
هم الاخسرون ان الذين
آمنوا وعملوا الصالحات
واخبتوا) سكنوا واطمانوا
او انا بوا (الى ربهم اولئك
اصحاب الجنة هم فيها خالدون
مثل) صفة (الفرقيين)

شدوذا بضمها وهى لغة قليلة وهو خطاب للنبي والمراد غيره (قوله انه الحق) اى الثابت الذى لا يحصى عنه
(قوله ولكن اكثر الناس) يفيد ان الاقل مؤمن وهو كذلك فى كل زمن الى يوم القيامة وانما خص المفسر
اهل مكة لكون اصل الخطاب لهم (قوله اى لاحد) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى
النفي وهذا شروع فى ذكر اوصافهم وقد ذكر منها هنا أربعة عشر وصفا اولها قوله ومن اظلم وآخرها
قوله لا جرم انهم في الآخرة هم الاخسرون (قوله اولئك يعرضون على ربهم) اى عرض فضيحة وهتك
ستر (قوله وهم الملائكة) اى والنبين والاصفياء (قوله الا لعنة الله) هذا من كلام الله تعالى بقوله لهم يوم
القيامة فيطردون بذلك عن الرحمة الحاصلة فى الآخرة وليس المراد انهم يطردون عن رحمة الدنيا (قوله
الذين يعبدون عن سبيل الله) اى ينعون الناس عن الدخول فى دين الاسلام والمعنى انهم كما ضلوا فى
انفسهم يضلون غيرهم (قوله ويغفونها عوجا) اى ينسبونها للاعوجاج والحال انه قائم بقلوبهم (قوله
اولئك لم يكونوا معجزين) اى فارين من عذاب الله لان الله وان أمهلهم لا يمهلهم (قوله من اولياء)
من زائدة فى اسم كان والمعنى ليس لهم انصار من غير الله ينعون عذاب الله عنهم (قوله باضلالهم غيرهم)
أشار بذلك الى جواب سؤال وارد على الآية وحاصله ان المضاعفة مخصصة بالحسنات واما
السبب فلا نضاغف قال تعالى ومن جاء بالسبي فلا يجزى الا مثلهما فاجاب المفسر بان معنى المضاعفة
الشدة لا انهم يعذبون عذابا بين عذابا على ضلالهم فى انفسهم وعذابا على اضلالهم غيرهم (قوله وما كانوا
يستطيعون السمع) اى لم يقبلوه لوجود الحجاب على قلوبهم (قوله وما كانوا يبصرون) اى لم يقدروا
على ذلك (قوله اولئك) اى الذين لا يستطيعون السمع ولا الابصار (قوله من دعوى الشريك) بيان
لما (قوله لا جرم) اختلف العلماء فى معنى لا جرم على ثلاثة اوجه اولها ان لافية لا مانى الكفار
وجرم فعل ماض بمعنى حق وثبت وقوله انهم في الآخرة هم الاخسرون الجملة فى محل رفع فاعل مجرم وبصير
المعنى لا عبرة بما نبيهم بل حق وثبت خسرتهم فى الآخرة وهذا الوجه احسنها ثانيا ان لا كذلك
وجرم بمعنى كسب وأن وما دخلت عليه فى تاويل مصدر مفعوله والفاعل ما دل عليه السياق والمعنى ما
كسبهم كفرهم وامنياتهم الاخسرتهم فى الآخرة ثالثا ان لا جرم بمعنى لا بدأى لا بد انهم فى الآخرة
هم الاخسرون فلا نافية للجنس وجرم اسمها منى معها على الفتح وجملة انهم فى محل رفع خبرها اذا علمت
ذلك فقول المفسر حقا لم يوافق واحدا من هذه الثلاثة الا ان يقال انه مر على الاول ويكون حقا
مفعولا مطلقا لفعل محذوف والتقدير حق حقا وقد وردت هذه اللفظة فى القرآن فى خمسة مواضع
ويقال فى كل واحد منهما ما قيل هنا (قوله ان الذين آمنوا) لما ذكر الله احوال الكفار وما آل اليه
امرهم اتبعهم بذكر المؤمنين وما آل اليه أمرهم (قوله واخبتوا) من الاخبات وهو الخشوع والخضوع
ويتعدى باللام والى فان عدى باللام فمعناه خضع وخضع وان عدى بالى فمعناه اطمان وسكن وقد
اقتصر المفسر على هذا الثانى (قوله اولئك اصحاب الجنة) التمييز باصحاب اشارة الى ان اهل الجنة ما لكون
لما زلها ملكا لا يحول ولا يزول (قوله مثل الفريقين) لما ذكر احوال الكفار وما هم عليه من الصمم
والعمى عن اتباع الحق وذكر احوال المؤمنين وما هم عليه من التبصر وسماع الحق واتباعه أتبع ذلك
بذكر مثل لكل فريق (قوله كالاعمى والاصم) هذا كناية عن كون الله سلبهم الانتفاع بالحق اسبق
شقائهم فى علم الله والمراد من الاعمى والاصم ذات واحدة اتصفت بهذين الوصفين فانه هو الذى
لا يقبل الهدى لقصوده باى وجه كان ومثل ذلك يقال فى نظيره وهو البصير والسميع (قوله مثلا) تمييز
محول عن الفاعل والاصل هل يستوى مثلها (قوله لا) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى

الكفار والمؤمنين (كالاعمى والاصم) هذا مثل الكافر (والبصير والسميع) هذا مثل المؤمن (هل يستويان مثلا) لا (قوله)

(أفلاتن كرون) فيه ادغام التاء في الاصل في الذال تمتظون (ولقد أرسلنا نوحا الى (١٨١) قومه اني) أي باني وفي قراءة بالكسر

(قوله أفلاتن كرون) الهمزة داخلية على محذوف والتاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أعميتهم وتركتم الهدى فلاتن كرون فهو خطاب للمشركين الذين كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله فيه ادغام التاء الخ) أي والاصل تنذ كرون أبدلت التاء الثانية ذالا وأدغمت في الذال وفي قراءة سبعية بحذف إحدى التاءين تخفيفا (قوله ولقد أرسلنا نوحا) جرت عادة الله في كتابه العزيز انه اذا أقام الحجج على الكفار ووبخهم وضرب لهم الامثال يذكركم بعض قصص الانبياء المتقدمين وأمرهم لعلمهم يتدون وفي هذه السورة سبع قصص الاولى قصة نوح مع قومه الثانية قصة هود مع قومه الثالثة قصة صالح مع قومه الرابعة قصة ابراهيم مع الملائكة الخامسة قصة لوط مع قومه السادسة قصة شعيب مع قومه السابعة قصة موسى مع فرعون وذكر هذه القصص على حسب الترتيب الزماني وتقدم ان نوحا اسمه عبدالغفار ونوح لقيه سمي بذلك لكثرة نوحه لما ورد انه رأى كلبا يحذو ما فقال له اخسا يا قبيح فاوحى الله اليه أم عيت الكلب فكان ذلك عتابا له فاستمر ينوح صلى الله عليه وسلم على نفسه فسمى بذلك (قوله اي باني) أشار بذلك الى ان قراءة الفتح على اضمار حرف الجر (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعية أيضا (قوله على حذف القول) أي ومتى وقمت ان بعد القول كسرت (قوله مبين) أي بين الانذار ووضحه (قوله اني أخاف عليكم) هذا في قوة التعليل لقوله ان لا تعبدوا الا الله (قوله أليم) صفة لليوم وأسند له مبالغة على سبيل الحجاز العقلي وحق الاسناد للعذاب (قوله ما نراك الا بشرا مثلنا) اعلم انهم احتجوا عليه بثلاث حجج أولها قوله ما نراك الا بشرا مثلنا وآخرها قوله بل نظنكم كاذبين وقد أجابهم عنها اجمالا بقوله أرايتم ان كنت على بينة من ربي الخ وتفصيلا بقوله ولا أقول لكم عندى خزائن الله الخ (قوله الا بشرا مثلنا) أي آدميا مثلنا (قوله ولا فضل لك علينا) أي لا مزية لك علينا وهذا من فرط جهلهم حيث استبعدوا فضل الله على البشر وظنوا ان الرسل لا يكونون الا من الملائكة (قوله أراذلنا) اما جمع الجمع فهو جمع أرذل بضم الذال جمع رذل بسكونها ككلب وأكلب وأكالب أو جمع المفرد وهو أرذل كأكبر وأكب وأطاح وأباطح (قوله كالحاكة) جمع حائك وهو القزاز (قوله والاسا كفة) جمع اسكاف وهو صانع النعال وهذه عادة الله في الانبياء والاولياء ان اول من يتبعهم ضعفاء الناس لذهم فلا يكبرون عن الاتباع (قوله بالهمز وتركه) أي فهم اقراء نان سبعيتان (قوله من غير تفكر فيك) أي ولو تفكر ولما اتبعوك (قوله من فضل) أي مزية من مال وغيره (قوله في الخطاب) أي في قوله وما نرى لكم بل نظنكم (قوله قال يا قوم) هذا خطاب فيه غاية التلطف بهم (قوله يان) أي حجة وبرهان (قوله فعميت) أي النبوة أي خفيت عليكم (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعية أيضا (قوله والبناء المفعول) أي والاصل أعماها الله عليكم أي أخفاها فاطلق العمى وأر بدلازمه وهو الخفاء لان الاعمى تخفى عليه الاشياء فلا يهتدى ولا يهتدى غيره (قوله أنجبركم على قبولها) أي لا قدرة لنا على الزامكم اياها والحال انكم كارهون لها بل الايمان انه هو بالرضا والتسليم الباطني والمعنى أخبروني ان كنت على حجة ظاهرة من ربي وأعطاني نبوة من عنده فاخفها عليكم أأنجبركم على قبولها والايمان بها والحال انكم كارهون منكرون لها لا أستطيع ذلك بل لا قدرة لي الا على البلاغ (قوله الاعلى الله) أي فهو المتكفل لي بالنواب والمطايا (قوله كما أمرتموني) أي فقد قالوا له امنع واطرد هؤلاء الاسافلة عنك ونحن نتبعك فاننا نستحي ان نجلس معهم في مجلسك وهذا كما قالت قریش لحمد صلى الله عليه وسلم كافي سورة الانعام فنزل رداعليهم ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية (قوله فيجاز بهم) أي على ما قدموا من الاعمال الصالحة (قوله تجهلون) أي لا تحسنون خطابا

(ان) ما (اجرى) نوابي (الاعلى الله وما نابطارد الذين آمنوا) كما أمرتموني (انهم ملاقور بهم) بالبعث فيجاز بهم وياخذ لهم من ظالمهم وطردهم (واسكني أراكم قوما تجهلون) عاقبة أمركم (ويا قوم من ينصرفي) يمنعني (من الله) أي عذابه (ان طردتهم)

اي لا ناصر لي (افلا) فهلا (١٨٢) (تذكرون) بادغام التاء الثانية في الاصل في الذال تعظون (ولا اقول لكم عندي خزائن الله ولا)

(قوله اي لا ناصر لي) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى (قوله افلا تذكرون) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير انا مرونى بطردكم فلا تذكرون (قوله ولا اقول لكم عندي خزائن الله) هذا رد لقولهم وما نرى لكم علينا من فضل والمراد بخزائن الله مغيبا ته التي لا يعلمها ولا يطلع عليها الا هو (قوله ولا أعلم الغيب) رد لقولهم وما نراك اتبعك اخ والمعنى ما قلت لكم اى اعلم الغيب فاطلع على بواطنكم (قوله ولا اقول انى ملك) رد لقولهم ما نراك الا بشرا مثلنا (قوله تذكرون) اى اى تترى فقلت تاء الافعال دالا (قوله لن يؤتيهم الله خيرا) اى توفيقا وهدى (قوله الله اعلم بما فى انفسهم) اى من ايمان وكفر (قوله قد جادلنا) اى شرعت فى جدالنا (قوله به) فقد رده اشارة الى ان عائد الموصول محذوف ويصح ان تكون مامصدرية والمعنى بوعده ايانا (قوله فيه) اى فى الوعد (قوله تعجيله) اشار بذلك الى ان مفعول شاء محذوف (قوله بقائين الله) اى بفارين من عذابه (قوله وجواب الشرط) اى الاول وهذا مرور على مذهب البصر بين القائلين ان جواب الشرط لا يتقدم عليه وجوزة الكوفيون وحينئذ يكون تقدير الكلام ان كان الله يريد ان يغو بكم فان اردت ان انصح لكم فلا ينفعكم نصيحى وذلك لان القاعدة اذا اجتمع فى الكلام شرطان وجواب يحمل الجواب للثانى والشرط الثانى وجوابه جوابا عن الاول (قوله اى كفار مكة) هذا احد قولين والثانى وعليه أكثر المفسرين ان هذه الآية من جملة قصة نوح و يكون الضمير فى افتراه عائدا على الوحي الذى جاءهم به نوح (قوله اى عقوبته) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله واوحى) الجمهور على انه معنى المفعول وانه بالفتح فى تاويل مصدر نائب فاعل وقرئ شذوذا بالبناء للفاعل وانه بالكسر اما على اضمار القول اى اوحى الله الى نوح قائلا انه اغ أو يتضمن الابهاء معنى القول (قوله انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن) اى لن يستمر على الايمان الا من ثبت ايمانه وحصل فاندفع ما يقال ان فيه تحصيل الحاصل (قوله فدعا عليهم) اى بعد الياس من ايمانهم وحصول غاية المشقة له منهم فكانوا يضربونه حتى يسقط فيلقونه فى اللبد ويلقونه فى بيت يظنون موته فيخرج فى اليوم الثانى ويدعوهم الى الله وكانوا يخفونه حتى يغشي عليه فاذا افاق قال رب اغفر لقومى فانهم لا يعلمون وكان الوالد منهم يوصى أولاده بعدم اتباعه ويقول قد كان هذا الشيخ مع آبائنا واجدادنا هكذا مجنوننا فلا يقبلون منه شيئا فلما اوحى اليه بعدم ايمانهم فدعا عليهم كما قال المفسر (قوله واصنع الفلك) يطلق مفردا وجما والمراد هنا المفرد وكان طولها ثمانين ذراعا وعرضها خمسين وطولها جهة الملوثة ثمانين ذراعا والذراع الى المنكب وهذه اشهر الروايات وقيل كان طولها ألفا ومائتى ذراع وعرضها ستمائة ذراع وقيل غير ذلك وجعلها ثلاث طبقات فالسفل للوحوش والسباع والهوام وفى الوسطى الدواب والافانام وركب هو ومن معه فى العلما وقيل السفلى للدواب والوحوش والسباع والهوام وفى الوسطى الدواب والافانام وركب هو ومن معه فى ماحل الحمار فلما اراد ان يدخل الحمار ادخل صدره فتملق ابليس بذنبه فاستثقل رجلاه وجعل نوح يقول ويحك ادخل فينهض فلا يستطيع حتى قال له ادخل ولو كان الشيطان معك فدخل فقال له نوح ماذا دخلك على يا عدو الله قال لم تقبل ادخل وان كان الشيطان معك قال اخرج عني يا عدو الله قال لا بد ان تحماني معك هكذا قيل وقيل انه لم يحمله معه فى السفينة وهو الصحيح لانه لم يثبت فى حمله خير صحيح ومكث فى صنع السفينة مائتى سنة مائة فى غرس الاشجار ومائة فى عملها وهى من خشب الساج (قوله بمراى منا وحفظنا) دفع بذلك ما يقال ان ظاهره مستحيل لاستحالة الاعين بمعنى الجارحة الملوثة على الله * فاجيب بان اطلق المألوم واراد اللازم لانه يلزم من كون الشئ بالاعين

أنى (أعلم الغيب ولا اقول انى ملك) بل انا بشر مثلكم (ولا اقول للذين تزددونى تحتقر) أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا الله اعلم بما فى انفسهم (قوله اى اذا) ان قلت ذلك (لن الظالمين) قالوا يا نوح قد جادلنا خاصة منا (فاكثر جدالنا فاثبتنا بما تعدنا به من العذاب (ان كنت من الصادقين) فيه (قال انما ياتيكم به الله ان شاء) تعجيله لكم فان امره اليه لا الى (وما انتم بمعجزين) بقائين الله (ولا ينفعكم نصيحى ان اردت ان انصح لكم ان كان الله يريد ان يغو بكم) اى اغواءكم وجواب الشرط دل عليه (ولا ينفعكم نصيحى) هو ر بكم واليه ترجعون) قال تعالى (ام) بل اى (بقولون) اى كفار مكة (افتراه) اختلق محمد القرآن (قل ان افتريته فعلى اجرامى اثمى اى عقوبته) وانا برىء مما تجرمون) من اجر امكم فى نسبة الافتراء الى (واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبهتس) تحزن (بما كانوا يفعلون) من الشرك فدعا عليهم بقوله رب لا تذر على الارض اخا فاجاب الله دعاءه وقال (واصنع الفلك) السفينة (باعيننا) بمراى منا وحفظنا (ووحينا) امرنا

مر عليه ملاء) جماعة(من قومه سخرُوا منه) استهزؤا به (قال ابن تسيخروا منافقا ناسخروا منكم كما تسيخرون) اذا نجوبا وغرقتم (فسوف تعلمون من) موصولة مفعول العلم (ياتيه عذاب يخز به ويحمل) ينزل (عليه عذاب مقيم) دائم (حق) غاية للصنع (اذا جاء امرأا) يا هلاكهم (وفار التنور) للخياض الماء وكان ذلك علامة لنوح (قلنا احمل فيها) في السفينة (من كل زوجين) اى ذكر وانثى (اثنين) ذكر وانثى وهو مفعول وفي القصة ان الله حشر لنوح الساع والطيور وغيرها فجعل يضرب يديه في كل نوع فتتح بده اليمنى على الذكر واليسرى على الانثى فيحملها في السفينة (وأهلك) اى زوجته واولاده (الامن سبق عليه القول) اى منهم بلا هلاك وهو زوجته وولد كنه ان بخلاف سام وحام ويافت فحملهم وزوجاتهم الثلاثة (وهن آمن وما آمن معدا لقليل) قل كما دأب ستة رجال نساء هم رقيق جية من كان في السفينة مما نون نصفهم نساء (وقال) نوح (اركبوا فيها) باسم الله مجراها ومرساها) بفتح الميمين وضمهما كالجمال) في الار تقاع العظم

انه مبالغ في حفظه (قوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا) اى لا تراجعني في شأنهم فان الملاك لا بد لهم منه (قوله حكاية حال ماضية) اى فالمضارع بمعنى الماضي (قوله وكلم امر عليه ملا) الجملة حالية والتقدير يصنع الفلك والحال انه كلما مر اطل استهزؤا به اى فقالوا صرت نجارا بعد ان كنت نبيا وكان يعمل السفينة في رية لا ماء فيها واستهزؤهم اى لكونهم لا يعرفون السفينة ولا الانتفاع بها اولكونهم يعرفونها غير انهم تعجبوا من صنعها في ارض لا ماء بها (قوله فانا نسخر منكم) اى انتم محل السخرية والاستهزاء لان من كان على امر باطل فهو احق بالاستهزاء والسخرية ولا حاجة لكون الكلام من باب المشاكلة (قوله موصولة) اى وعلم عرقانية تنصب مفعولا واحدا ويصح ان تكون استفهامية وعلم على بابها من كونها متعدي لا نئين ويكون الثانى محذوفا (قوله عذاب) اى وهو العرق (قوله غاية للصنع) اى في قوله ويصنع الفلك (قوله وفار التنور) وكان من حجارة ورثه من امه حواء والا شهره كان بالكوفة على يمين الداخل ما يلى باب كندة والتنور مما اتفق فيه لغة العرب والعجم كالصبايون (قوله للخبار) اى وهى امر أنوح وكان فورانه وقت طلوع الحجر (قوله وكان ذلك) اى فور ان التنور وغلبانه (قوله علامة لنوح) اى على الطوفان وكان في ثالث عشرين من ابيب في شدة الفيض (قوله من كل زوجين) المراد بالزوجين كل اثنين لا يستغنى أحدهما عن الآخر كالكروالانثى ويقال لكل منهما زوج والمعنى من كل صنف زوجين ذكر وأنثى قال الحسن لم يحمل نوح معه الا ما يلد ويبض واما ما سوى ذلك مما يتولد من الطين كالبق والبعوض فلم يحمل منه شيئا وروى بعضهم ان الحية والعقرب اتيا نوحا وقالوا حملنا معك فقال انكما سبب البلاء فلا حملكما فقالا حملنا ونحن نضمن لك ان لا نضر أحدا ذكرك فمن قرأ حين يخاف مضرتهم ما سلام على نوح في العالمين لم يضر (قوله وهو مفعول) اى لفظا اثنين وقوله من كل زوجين حال منه مقدم عليه (قوله أى زوجته) اى التى اسلمت لانه كاله زوجتان احدهما آمنت فحملها والاخرى لم تؤمن فتركها (قوله واولاده) اى الثلاثة وزوجاتهم (قوله الامن سبق عليه القول) اى القضاء بالعرق (قوله اى منهم) اخذ هذا التقييد من سورة المؤمنون (قوله وهو زوجته) اى التى لم تؤمن واسمها واعلة وقيل واعكة ورد انه قبل بحى الطوفان باربعين سنة اصيبوا بالعمى فلم يلدوا في تلك المدة كى لانصيبهم الرحمة من اجل وجود الصغار بينهم (قوله بخلاف سام) وهو أبو العرب وحام بالسودان ويافت وهو ابوالترك (قوله ثمانون) اى اثنان وسبعون من الامة وهو واولاده الثلاثة وزوجاتهم (قوله وقال اركبوا) خطاب لمن معه (قوله بسم الله بحراها ومرساها) حال من الواو فى اركبوا والتقدير قائمين بسم الله اطل وبسم الله خير مقدم وقوله بحراها ومرساها مبتدأ مؤخر روى انه كان اذا اراد ان تجرى قال بسم الله فخرت واذا اراد ان ترسوا قال بسم الله فرست (قوله بفتح الميمين) سبق قلم اذ فتح مرساها شاذ فالصواب ان يقول بضم الميمين او فتح الاولى مع ضم الثانية (قوله مصدران) راجع لكل من الفتح والضم (قوله اى جريها) هذا يناسب الفتح واما الضم فيقال في تفسيره اى اجراؤها وارساؤها (قوله كالجبال) روى ان الله ارسل المطر اربعين يوما ليلة وخرج الماء من الارض قال تعالى ففتحنا ابواب السماء بهاء منهمر وفسرنا الارض عيونا فالتقى الماء على امر قدرة روارفع الماء على اعلى جبل واطوله اربعين ذراعا حتى اغرق كل شيء وروى انه لما كثر الماء فى السكك خافت ام صبي على ولدها من الفرق وكانت تحبه حباشديد انخرجت به الى الجبل حتى بلغت شتة لحقها الماء فارتمت حتى بلغت ثلثيه فلما لحقها الماء ذهبت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء الى رقبتهما رفعت الصبي بيديها حتى ذهب بهما الماء فاغرقهما فلورحم الله منهم احدا لرحم أم الصبي ولا ينافى ما تقدم من أنهم اصابهم العقم اربعين سنة لجواز ان يكون هذا الولد ابن مصدر ان اى جريها ورسوها اى منتهى سيرها (ان ربي لغفور رحيم) حيث لم يهلكنا (وهى تجرى بهم في مو

الى جبل يعصمى) يمتنى
(من الماء قال لا عاصم اليوم
من امر الله) عذابه (الا)
لكن (من رحم) الله فهو
المعصوم قال تعالى (وحال
بينهما الموج فكان من
المفرقين وقيل يا رضى ابلعى
ماءك) الذى نبع منك
فشر به دون ما نزل من
السماء فصارا نهارا وبحارا
(ويا سماء افلعى) امسكى
عن المطر فامسكت
(وغيض) بقص (الماء
وقضى الامر) ثم امر
هلاك قوم نوح (واستوت)
وقعت السفينة (على
الجودى) جبل بالجزيرة
بقرب الموصل (وقيل بعدا)
هلاكا (للقوم الظالمين)
الكافرين (ونادى نوح
ربه فقال رب ان ابني)
كنعان من اهلى (وقد
وعدتني بنجاتهم) وان
وعدتك الحق (الذى لا
خلف فيه) وانت احكم
الحاكمين (اعلمهم
واعدلهم) قال (تعالى
(يا نوح انه ليس من اهلك)
الناجين او من اهل
دينك) انه (اى سؤالك
اياى بنجاته) عمل
غير صالح (فانه كافر
لا نجاة للكافرين
(قوله) وافتح ما قبلها) اى
بحسب الاثر وقوله فالتقى
ساكنان اى بحسب الاصل
اذ اصله بنو بسكون الواو لان

اكثر من اربعين (قوله ونادى نوح ابنه) اى قبل سير السفينة (قوله وكان في معزل) الجملة حالية من
ضمير ابنه وقوله يا بني اغ هذا هو المنادى به وبني ثلاث يات الاولى ياء التصغير والثانية لام الكلمة
والثالثة باء المتكلم تحركت ياء المتكلم وافتتح ما قبلها قلبت الفا فالتقى ساكنان حذف لالتقاءهما
وادغمت احدى الياءين فى الاخرى فيقرأ بفتح الياء وكسرها قراءتان سبعيتان وقوله اركب معنا باظهار
الياء وادغامها فى الميم سبعيتان (قوله ولا تكن مع الكافرين) اى فى البعد عن الركوب معنا ان قلت لا يخلو
الحال اما ان يكون هذا الولد مسلما او كافرا فان كان مسلما فيبعده كونه فى معزل وان كان كافرا فلم
عطف عليه وناداه مع علمه بكفره اجيب بانه ذكر العلماء انه كان منافقا يظهر الاسلام ويخفى الكفر
فمنعجى الطوفان اظهر ما كان يخفيه ولا مانع من كون الله يخرج الكافر من المؤمن وبالعكس وهذا الولد
قيل كان من صلبه وهو الراجح وقيل ابن زوجته من نكاح غيره وقيل كان ولد خبث ولدته زوجته على
فراشه ولم يعلم به وهذا القول غير وجيه لقول ابن عباس ما بنت امرأة نبي قط (قوله سائى) اى التجي
(قوله الامن رحم) عبر المفسر بلكن اشارة الى ان الاستثناء منقطع لان ما بعد الا هو المعصوم وما قبلها
هو العاصم ولا شك انه غيره (قوله وحال بينهما) اى بين نوح وابنه (قوله فكان من المفرقين) اى
الهاكين بالماء وردانه اوى الى جبل عال فدخل فى غار منه وسد على نفسه من كل جهة ففرق فى بوله
وغائطه (قوله وقيل يا رضى اغ) اى امر الله الارض بذلك والمراد تعلق قدرته بزوال الماء على
حد قوله تعالى انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون وهذا القول وقع يوم عاشوراء ونزل
نوح السفينة لعشر خلون من رجب فكان مكثهم فى السفينة ستة اشهر فلما نجوا صاموا جميعا حتى
الطيور والوحوش يوم عاشوراء شكر الله على النجاة ومرت السفينة بهم بالبيت الحرام فطافت به
سبع مرات واودع الله الحجر الاسود فى جبل ابى قبيس ووردان نوحا حمل اباه آدم معه فى السفينة
(قوله فصارا نهارا وبحارا) اى فماء السماء بقى فى اماكن من الارض انهارا وبحارا وماء الارض ابتلعته
الارض فصار فى باطنها (قوله نقص) اى ولم يذهب بالكلية لما علمت من بقاء ماء السماء (قوله جبل
بالجزيرة) هى مدينة بالعراق روى ان الله اوحى الى الجبال ان السفينة ترمى على واحد منها فتطاوالت
وبقى الجودى لم يتطاول تواضعا لله فاستوت السفينة عليه وبقيت على اعوادها وفى الحديث لقد
بقى منها شيء ادركه اوائل هذه الامة ورد انهم لما خرجوا من السفينة بنوا قرية وسموها التمانين
لانهم كانوا ثمانين (قوله وقيل بعدا) منصوب على المصدر بفعل مقدر اى بعدوا بعدا فهو مصدر بمعنى
الدعاء عليهم (قوله للقوم الظالمين) اى فهلكوا جميعا حتى البهائم والطيور والاطفال على القول بانهم
لم يعقموا ولا يسئل عما يفعل وهذا الفرق عقوبة للمكذبة لا غيرهم قال بعضهم هذه الآية ابلغ آية فى القرآن
لاحتوائها على احدى عشر بنوعا من انواع البديع والحال ان كلماتها تسعة عشر وخوطبت الارض
اولا بالبيع لان الماء نبع منها ولا قبل ان تمطر السماء (قوله ونادى نوح ربه) اى قبل سير السفينة (قوله
فقال) هذا تفصيل للدعاء (قوله وقد وعدتني بنجاتهم) اى المدلول عليها بقوله قلنا احمل فيها من كل
زوجين اثنين واهلك (قوله الناجين) او من اهل دينك) اشار المفسر الى ان الكلام اما على حذف الصفة
او على حذف المضاف (قوله اى سؤالك) اشار بذلك الى ان الضمير فى انه عائد على نوح على حذف
مضاف والمعنى قال الله يا نوح ان سؤالك عمل غير صالح اى غير مقبول لان الله لا يقبل الشفاعة الا فى
المسلمين فسؤالك خطأ وذلك نظير استغفار ابراهيم لايه وهذا غير قادح فى منصب النبوة لان
نوحا كان يظن اسلام ولده لانه كان يظهره ومن المعلوم ان الرسل يحكون بالظاهر وقيل ان الضمير

وأى قراءة بكسر ميم فعل
فعل ونصب غير فالضمير
لأنه (فلا تسألن) بالتشديد
والتخفيف (ما ليس لك به
علم) من انجاء ابنك (أنى
اعظك ان تكون من
الجاهلين) بسؤالك ما لم
تعلم (قال رب انى اعوذ
بك) من (ان اسالك ما ليس
لى به علم والا تفترلى)
ما فرط منى (وترحمنى اكن
من الخاسرين قيل يا نوح
اهبط) انزل من السفينة
(بسلام) بسلامة او
بتحية (منا وبركات)
خيرات (عليك وعلى امم
ممن معك) فى السفينة اى
من اولادهم وذريتهم وهم
المؤمنون (وامم) بالرفع ممن
معك (سنتهم) فى الدنيا
(ثم يمسهم مناعذاب اليم)
فى الآخرة وهم الكفار
(لك) اى هذه الآيات
المنضمنة قصة نوح
(من انباء الغيب) اخبار
ما غاب عنك (نوحيا
اليك) يا محمد (ما كنت
تعلمها انت ولا قومك
من قبل هذا) القرآن
(فاصبر) على التبليغ
وأذى قومك كما صبر
نوح (ان الناقبة)
المحمودة (للمتقين و)
ارسلنا (الى عاداخام)
من القبيلة (هودا قال يا قوم

أأئد على الولد ويقال فى الاخبار عنه بعمل ما قبل فى زبدل عدل وهو الراجح (قوله وفى قراءة) أى وهى
سبعية ايضا (قوله ونصب غير) اى على المفعولية لعمل (قوله بالتخفيف والتشديد) اى فعلى التخفيف
تسكن اللام وعلى التشديد تفتح اللام وفى قراءة التخفيف وجهان حذف الياء واثباتها وفى قراءة التشديد
ثلاث فتح النون مع حذف الياء لا غير وكسر النون مع حذف الياء واثباتها وكل هذا فى حال الوصل واما
عند الوقف فلا تثبت أصلا (قوله ما ليس لك به علم) اى ما لا تعلم انه صواب ام لا (قوله انى اعظك ان
تكون من الجاهلين) هذا العتاب فيه رفق وتلطف والمعنى كان الله يقول له ان مقامك عظيم فشاك ان
لا تسأل ولا تشفع الا فى نرجى فيه النجاة وأما فيمن تجهل قبول الشفاعة فيه فلا يلقى منك ان تقدم على
السؤال فيه (قوله انى اعوذ بك) اى اتحصن بك (قوله ان اسالك) اى بعد ذلك (قوله ما فرط منى) اى
تقدم وسلف وهو الاقدام على سؤال ما ليس لى به علم وهذا لا يقتضى صدور ذنب من نوح اذ هو معصوم
من الذنوب كبيرها وصغيرها لان الله وعد نوحا عليه السلام بان ينجيه واهله فاخذ نوح بظاهر اللفظ
واتبع التأويل حيث ظن ان ولده من جملة اهله اللاحقين فلما عاين به رجوع على نفسه بالوم والندم مما وقع
منه وساله المغفرة والرحمة وذلك كما وقع لآدم فى الاكل من الشجرة ولبست هذه ذنوب ابل هى من باب
حسنات الابراسيات المقر بين (قوله قيل يا نوح اهبط بسلام) أى سلامة وامن ودخل فى هذا
السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة وفيما بعده من المتاع والعذاب كل كافر وكافرة الى يوم القيامة (قوله
انزل من السفينة) ورد انه لما نزل منها اراد ان يبعث من ياتيه بخير الارض فقال له الدجاج انا فاخذه وختم
على جناحه وقال لها انت محتومة بخاتمى لا تطيرى ابدا انتفع بك امتى فبعث الغراب فاصاب جيفة فوق
عابها فاحتبس فلعمرو دعا عليه بالخوف فذلك يقتل فى الحل والحرم ولا يالف البيوت وبعث الحمامة فلم
تجد قرارا فوقفت على شجرة بارض سبا فحملت ورقة زيتون ورجعت الى نوح فلم انها لم تتمكن من
الارض ثم مبثا بعد ذلك فطارت حتى وقفت بوادى الحرم فاذا الماء قد ذهب من موضع الكعبة وكانت
طبيعتها حراما فاختضبت رجلاها ثم جاءت الى نوح فقالت بشر اى منك ان تهبط الى الطوق فى عنتى
والخضاب فى رجلى وان اسكن الحرم فمسح يده على عنقها وطوقها ووهب لها الحرية فى رجائها ودعا لها
ولذر يتما بالبركة (قوله اى من اولادهم الخ) اشار بذلك الى ان من تبعية والكلام على حذف مضاف
والعنى وعلى امم من ذرية من معك (قوله وامم سنتهم) يقال فيه ما قيل فيما قبله اى وامم من ذرية من
معك سنتهم الخ والعنى ان ذرية الامم الذين معه بعضها مؤمن بعلمه السلام وبعضها كافر فيجتمع فى
الدنيا ثم يمسهم العذاب الالىم فى الآخرة والذرية المذكورة لم تكن الامن اولاده الثلاثة كما تقدم فهو الاب
الثانى للخلق بعد آدم (قوله تلك) مبتدأ أخبر عنه بثلاثة اخبار (قوله ما كنت تعلمها) اى تفصيلا (قوله
فاصبر) هذا هو المقصود من ذكر تلك القصة اى قدسل ولا تحزن على عدم ايمان المشركين ولا تنزعج من
اذا هم (قوله والى عاد) الجملة معطوفة على جملة ولقد ارسلنا نوحا الى قومه عطف قصة على قصة
واخرهودا لانه ما خرج من نوح فى الزمن اذ هو من اولاد سام بن نوح وبين هود ونوح ثمانمائة
سنة وعاد اسم قبيلة تنسب الى ابيها عاد من ذرية سام بن نوح وهود ينسب لانه من تلك القبيلة لان
عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد وعاش هودار بعماثة
سنة واربعين سنة (قوله وحده) اى وسمى التوحيد عبادة لانه اساسها ورأسها (قوله
مالك من الغيرة) ما نافية والكم خير مقدم والهمزة مؤخر وغيره صفة ومن زائدة كما قال المفسر

كاذبون على الله (يا قوم لا اسألكم عليه) على التوحيد (اجرا ان) ما (أجرى الاعلى الذى فطرني) خلقني (افلا تعقلون) ويا قوم استغفروا ربكم (من الشرك (ثم تو بوا) ارجعوا (اليه) بالطاعة (يرسل السماء) المطر وكانوا قد منعه (عليكم مدرارا) كثير الدرور (و) بزدكم قوة (الى) مع (قوتكم) بالمال والولد (١٨٦) (ولا تتولوا مجرمين) شركين (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة) برهان على قولك (وما نحن بتاركي

آ لهتنا عن قولك) أى لقولك (وما نحن لك بؤمنين ان) ما (نقول) في شكك (الا اعتراك) أصابك (بعض آلهتنا بسوءه) فضلك لسبك اياها فانت تهذى (قال انى اشهد الله) على (واشهدوا انى يرى مما تشركون) به (من) دونه (فكيدونى) احتالوا في هلاكى (جميعا) اتم وأوانا (كم) ثم لا تنظرون) تمهلون (انى) توكلت على الله ربى وربكم ما من زائدة (دابة) نسمة تدب على الارض (الا هو آخذ بناصيتها) اى مالكتها وقاهرها فلا تقع ولا ضرر الا باذنه وخص الناصية بالذكر لان من أخذ بناصيته يكون في غاية الذل (ان ربى على صراط مستقيم) أى طريق الحق والعدل (فان تولوا) فيه حذف احدى التاءين اى تعرضوا (فقد ابغضكم ما ارسلت به اليكم ويستخاف ربى قوما غيركم ولا تضرونه شيئا) باسراكم (ازربى على كل شيء حفيظ) (رقيب) (ولما جاء امرنا) عذابنا (نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة) هداية (منا

(قوله كاذبون على الله) اى حيث ادعيت ان الله شر كاه وعبدتهم (قوله لا اسألكم عليه اجرا) اى ليس مقصدى من تبليغ التوحيد والاحكام لكم انكم تعطونى اجرا على ذلك من مال أو غيره والمقصود من ذلك الخطاب اراحة قلوبهم والطف بهم عسى ان يقبلوا ما جاء به بقلب سليم وغيرهنا باجرونى قصة نوح بالافتنا (قوله ان أجرى الاعلى الذى فطرني) اى لانه هو المعطى المانع الضار النافع المقدم المؤخر فلا اطلب من غيره (قوله افلا تعقلون) الهمة ذاخله على محذوف والتفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اجمعتم وعيتم فلا تعقلون (قوله استغفروا ربكم) اى من كل ذنب مضى وقوله وتو بوا اليه اى اقموا واعزموا على عدم الرجوع فى المستقبل (قوله وكانوا قد منعه) اى ثلاث سنين (قوله مدرارا) حال من السماء اى كثيرة النزول والتتابع (قوله كثير الدرور) اى يقال در يدر در ودرورا فهو مدرار (قوله بالمال والولد) اى وكانت قد عقت نساؤهم ثلاثين سنة لم تلد (قوله قالوا يا هود) اى استهزاء وعنادا (قوله ببينة) اى معجزة وكانت معجزة التى قامت بها الحجة عليهم ما يأتى فى قوله فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون فمصمته منهم هى معجزته وكذا معجزة نوح التى قامت بها الحجة عليهم هى قوله فاجموا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غممة الآية وأما الريح والطوفان وان كان كل معجزة فيهما اهلاكم لاقامة الحجة عليهم (قوله برهان) اى دليل واضح على صحته (قوله اى لقولك) اشار بذلك الى ان عن معنى لام التعليل (قوله ان تقول) اى فى شأنك (قوله فضلك) اى أفسد عقلك (قوله لسبك) علة لقوله فضلك (قوله فانت تهذى) اى تشكلم بالهذيان وهو الكلام الساقط الذى لا معنى له (قوله انى يرى) مما تشركون) اى خالص ومتبرئ من جميع ما تشركونه مع الله (فكيدونى) باثبات البلاء وصلا ووقفا هنا لجميع القراء والتى فى الرسائل بحذفها لجميعهم وأما التى فى الاعراف فن يا آت الزوائد تحذف وقفا ويجوز حذفها وانباتها فى الوصل (قوله ثم لا تنظرون) اى لا تؤخرون حتى آتى شىء يحفظنى من قراءة اوسلاح أو غير ذلك وهذا من شدة وثوقه بربه واعتماده عليه (قوله انى توكلت) اى فوضت أمورى اليه واعتمدت عليه (قوله ربى وربكم) هذا نيكيت عليهم (قوله فلا تقع ولا ضرر الا باذنه) اى وانتم من جملة الدواب فليس لكم تأثير فى شىء اصلا (قوله فان تولوا) شرط حذف جوابه لدلالة قوله فقد ابغضكم اى عليه والتقدير فلا عذر لكم ولا مؤاخذه على فقد ابغضكم اى (قوله ويستخلف ربى اى) هذا وعيد شديد مترتب على اعراضهم والمعنى فان تعرضوا عن الايمان فلا مؤاخذه على بل يقبلى ربى وبهلككم ويستخلف غيركم ولا تضرونه شيئا باعراضكم بل ماضرا لانفسكم (قوله ان ربى على كل شىء حفيظ) اى فلا تخفى عليه أحوالكم بل يجازى كل احد بعمله (قوله عذابنا) اى وهو الريح الصرصر المذكور فى قوله تعالى سخرها عليهم سبع ليال الآية فاصابهم صبيحة الاربعاء لثمان بقين من شوال وكان يدخل فى انق الواحد ويخرج من دبره فيرفعه فى الحو فيسقط على الارض فتقطع اعضاؤه وقد تقدم بسطها فى الاعراف (قوله والذين آمنوا معه) اى وكانوا اربعة آلاف (قوله وتلك عاد) مبتدأ وخبر على حذف مضاف كما اشار له المفسر اى آثار عاد (قوله فى الارض) اى ارضهم (قوله وانظروا اليها) اى لتعبروا وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمره ولكن المراد الامة (قوله لان من عصى رسولا اى) جواب عما يقال لم جمع الرسل مع انهم عصوا رسولا واحدا وهو هود (قوله عنيد) اى

مما ند

(ونجيناهم من عذاب غليظ) شديد (وتلك عاد) اشارة الى آثارهم اى

فسيحوا فى الارض وانظروا اليها ثم وصف احوالهم فقال (جحدوا بايات ربهم وعصوا رسله) جمع لان من عصى رسولا عصي جميع الرسل لا شترأكم فى اصل ما جاؤا به وهو التوحيد (وانبموا) اى السسفة (امر كل جبار عنيد) مما ند للحق من رؤسائهم

(واطيعوا في هذه الدنيا لعنة)
 من الناس (ويوم القيامة)
 لعنة على رؤس غلاتي (ألا
 ان عادا كفروا) جحدوا
 (ربهم ألا بعدا) من رحمة
 الله (لما دعوا قوم هود) أرسلنا
 (إلى هود أخاهم) من القبيلة
 (صالحا قال يا قوم اعبدوا الله)
 وحدوه (مالك من الغيرة
 هو أنساكم) ابتداء خلقكم
 (من الأرض) بخلق أيبك
 آدم منها (واستمركم فيها)
 جعلكم عمارا تسكنون
 بها (فاستغفروه) من الشرك
 (ثم توبوا) ارجعوا (إليه)
 بالطاعة (إن ربي قريب)
 من خلقه بعلمه (محبيب)
 لمن سأل (قالوا يا صالح قد
 كنت فينا مرجوا) نرجو
 أن نكون سيدا (قبل هذا)
 الذي صدر منك (أنها نا
 ان نعيد ما بعد آباءنا) من
 الاوثان (وانا لقي شكما
 تدعونا إليه) من التوحيد
 (مريب) موقع في الريب
 (قال يا قوم أرايتم ان كنت
 على بينة) بيان (من ربي
 وآتاني منه رحمة) نبوة (فمن
 ينصرتي) بمعنى (من الله)
 أي عذابه (ان عصيته لما
 تزدوني) بامركم لي بذلك
 (غير تخسير) تضليل (ويا قوم
 هذه ناقة الله لكم آية)
 حال عامله الإشارة
 (فذروها) تاكل في أرض الله
 ولا تمسوها بسوء (عقر
 فياخذكم عذاب قريب)

معا ند متجاوز في الظلم (قوله لعنة) أي طردا وبعدا (قوله ويوم القيامة لعنة) أي طردا عن رحمة الله
 وهي الجنة وما فيها لا تصافهم بالشقاوة الدائمة الموجبة للخلود في النار (قوله ألا ان عادا كفروا ربهم)
 هذا بيان لسبب استحقاقهم للعنتين (قوله ألا بعدا) هذا هو معنى قوله واطيعوا في هذه الدنيا لعنة
 ويوم القيامة وذكريا كيدا وإشارة إلى أنهم مستحقون لذلك (قوله قوم هود) بدل من عاد واحتز به
 عن عاد الثانية المسماة بشموود وهي قوم صالح (قوله وإلى هود) عطف على قوله ولقد
 أرسلنا نوحا عطف قصة على قصة وقد راسلنا إشارة إلى أن قوله أرسلنا الأول مسلط عليه
 فهو من عطف الجمل ونمود هنا بمنهم الصنف باتفاق القراء العشرة وقرى شاذا بالصرف بخلاف ما يأتي
 في قوله ألا ان هودا كفروا ربهم ألا بعدا ثمود فبالصرف وعدمه قراءة ثمان سبعيتان وهود اسم أبي
 القبيلة سميت باسمه أشهر ته وبين صالح وبينه خمسة أجداد وبين صالح وهود مائة سنة وعاش صالح
 مائتي سنة وثمانين سنة (قوله هو أنساكم) هذا دليل على كونه هو المستحق للعبادة دون غيره (قوله من
 الأرض) أي مباشرة أو بواسطة فالأول كخلق آدَمَ منها والثاني كخلق مواد النطف التي منها النوع
 الانساني (قوله جعلكم عمارا تسكنون بها) أي خلفاء في الأرض ويصح أن يكون المعنى جعلكم
 ممرين لها بعد أن خربت (قوله فاستغفروه) أي من الذنوب التي مضت (قوله ثم توبوا إليه) أي
 اقلعوا عن الذنوب في المستقبل (قوله بعلمه) أي فالمراد قرب مكانة ورقة والمعنى أن الله قريب من
 خلقه قربا بمنزلة ما ينزهه عن الاحاطة والجهة فهو اقرب من نور العين لها ومن سمع الاذن لها ومن لمس
 الجسم له ومن شم الانف له سبحانه وتعالى (قوله محبيب) أي فلا يخيب سائلا (قوله نرجوا ان نكون
 سيدا) أي لا نه كان بعين ضعيفهم ويعطى فقيرهم وكأوا يرجعون إليه في الامور قبل تلك المقالة فلما
 حصلت قالوا قد انقطع رجاءنا فيك (قوله الذي صدر منك) أي وهونهم عن عبادة الاوثان (قوله
 انها نا ان نعيد) أي انها ناعن عبادة الذي كان يعبد آباؤنا وقوله من الاوثان بيان لما (قوله وانا) هذا هو
 الاصل ويصح وان يكون واحد مشددة ولد اقرى به في سورة ابراهيم (قوله مريب) وصف لشك
 والاستناد بجازي وحق الاستناد لصاحبه (قوله موقع في الريب) أي الدائم (قوله أرايتم) أي أخبروني
 (قوله ان كنت على بينة) أي بان مشاكلة لا اعتقادهم فيه ومسيرة لخطابهم (قوله بيان) أي برهان وحجة
 واضحة (قوله أي عذابه) اشارة بذلك إلى ان الكلام على حذف مضاف (قوله ان عصيته) أي على
 فرض وقوع العصية معني والافنى مستحيلة عليه كبرها وصغيرها قبل النبوة وبعدها (قوله بامركم
 لي بذلك) أي بعصيانا وهو موافقتكم (قوله تضليل) أي لي ان اتبعكم والمعنى أخبروني ان كنت على
 بينة ونبوة من ربي فلا احد يمنعني من عذاب الله ان اتبعكم وعصيته وحينئذ كون خاسرا مضيعا لما
 اعطاني الله من الحق وهل رأيت نبيا صار كافرا وكل هذا نزل منه لهم (قوله هذه ناقة الله) أي وقد طلبوا
 منه ان يخرج لهم ناقة من صخرة عينوها حيث قالوا اخرج لنا من هذه الصخرة ناقة وبراء
 عشره فدعا الله فتمخضت الصخرة كما تمخض النساء عند الولادة فخرجت منها ناقة كما وصفوا فولدت
 الناقة في الحال فصيلا قدرها في الجنة يشبهها وأضيقت الناقة لله تشريفا أي لا اختصاص لا حدها
 (قوله تاكل في أرض الله) أي من العشب والنبات وفي الكلام اكتفاء أي وتشرب من ماء الله على
 حد سرايل تقيكم الخراي والبرد (قوله قريب) أي عاجل لا يتأخر عنهم الا ثلاثة ايام (قوله عقرها
 قدار) أي ابن سالف حيث ضربها في رجلها فذبحوها واقتسموا الجها وقد اراد من اشق الاشقياء
 (قوله في داركم) أي ارضكم (قوله ثلاثة ايام) والحكمة في ذلك بقاء التفصيل بنوح على امه ثلاثة ايام ثم

ان عقرتموها (عقرتموها) عقرها قدار بامرهم (فقال) صالح (تمتعوا) عيشوا (في داركم ثلاثة ايام) ثم تهلكون (ذلك وعد

فتحت له الصخرة ودخل فيها قالوا وما العلامة قال تصيحون في اليوم الاول وجوهكم مصفرة وفي اليوم الثاني وجوهكم محمرة وفي اليوم الثالث وجوهكم مسودة (قوله غير مكذوب فيه) اشار المفسر بتقدير فيه الى انه من باب الحذف والايصال (قوله رحمة منا) اي وهي الايمان (قوله من خزي يومئذ) اي يوم اهلاككم بالصيحة (قوله لاضافته الى مبني) اي فهي من اسباب البناء (قوله وهو الاكثر) اي عريضة وامافي القراءة فمستويان (قوله واخذ الذين ظلموا) حذف تاء التانيث من الفعل اما لكون المؤنث مجازيا كما يقال طلع الشمس او لفصل بالمفعول كاتي القاضي بنت الواقف (قوله الصيحة) اي مع الزلزلة فتقطعت قلوبهم والمراد صيحة جبريل عليهم من السماء فسمعوها فيها صوت كل شيء فما تواجها (قوله الابداء) اي طردادائنا عن رحمة الله فقد نزعو من دائرة الحلم والرحمة (قوله بالصرف وتركه) اي فهم اقرء تان سبعيتان (قوله على معنى الحى) راجع للصرف وقوله والقبيلة راجع لتركه فهو لف ونشر مرتب وقد تقدم بسط تلك الفصحة في الاعراف (قوله ولقد جاءت رسلا) اتى هنا بقصة ابراهيم توطئة لقصة لوط لا استقلال لان الهلاك هنا لم يكن لقوم ابراهيم ولذا غاير الاسلوب فلم يقل وارسلنا ابراهيم الى قومه مثلا وارسلنا بضم السين واسكانها اقرء تان سبعيتان في جميع القرآن متى اضيفت رسل للضمير فان اضيفت للظاهر قرئ بضم السين لا غير واختلف في عدة الرسل الذين جاءوا فعن ابن عباس ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل وقيل تسعة وقيل اثنا عشر وقيل غير ذلك وعاش ابراهيم من العمر مائة وخمسا وسبعين سنة وبينه وبين نوح الفاسنة وستائة واربعون سنة وابنه اسحق عاش مائة وثماني سنين سنة ويعقوب بن اسحق عاش مائة وسبع واربعين سنة (قوله بالبشرى) هي الخبر السار سميت بذلك لان بساط البشرية عند حصولها (قوله باسحاق ويعقوب بعده) افاد المفسر ان المراد بالبشرى هنا هي ما ياتي في قوله نبشراها باسحاق الخ ويحتمل ان المراد بقوله هنا بالبشرى ما هو اعم من ذلك فيشمل بشراه بنحاة لوط وهلاك الكافر بن وغير ذلك (قوله قالوا سلاما) هذه تحيتهم الواقعة منهم وهو منصوب بفعله المحذوف والتقدير سلمنا عليك سلاما (قوله مصدر) اي نائب عن اعط الفعل (قوله قال سلاما) انما اتى ابراهيم بالجملة الاسمية في الرد لتفيد الدوام والثبوت فيكون الرد احسن من الابتداء لان الجملة الاسمية اشرف من الفعلية وقوله عليكم قدره المفسر اشارة الى ان سلام مبتدأ والخبر محذوف والمسوغ للابتداء بالكرة التعظيم على حد شرأهرذ نائب او والدعاء (قوله فما لبث ان جاء بعجل) ما نافية فعل ماض وان جاء في تاويل مصدر فاعل والمعنى لم يتأخر مجيئه بعجل حينئذ (قوله مشوى) اي على الحجارة المحماة في حفرة في الارض وهو من فعل اهل البادية وكان سميئا يسيل منه الدوك كما في آية الذاريات وكان عامة مال ابراهيم البقر (قوله فلما رأى ايديهم) هذا مرنب على محذوف كما في الآية الاخرى فقر به اليهم فقال لا تاكلون فلما رأى الخ في بعض الروايات قالوا لا تاكل طعاما لا بضمن قال فان له ثمنا قالوا وما ثمنه قال تذكرون اسم الله على اوله وتحمدونه على آخره فنظر جبريل الى ميكائيل قال وحق لهذا ان يتخذهم به خليلا (قوله خوفا) اي من اجل امتناعهم من طعامه فخاف منهم الخيانة على عادة الخائن انه لا ياكل طعاما من اراد خيانه ان قالت كيف يخاف ابراهيم منهم مع كونه خليل الرحمن وهم محصورون في بيته اجيب بان خوفه لما رأى فيهم من جلال الله وهيبته فخوفه من ربه لا من ذواتهم (قوله قالوا لا تخف) اي جوا بالقوله لهم كما في سورة الحجر انا منكم وجلون (قوله الى قوم لوط) اي وهو ابن اخي ابراهيم الخليل وهو اول من آمن به وابوه هارون اخوا ابراهيم (قوله لنهلككم) اخذ هذا المقدر

غير مكذوب) فيه (فلما جاء امرنا) باهلاكهم (نجينا صالحا والذين آمنوا معه) وهم اربعة آلاف (برحمة منا) ونجيناهم (من خزي يومئذ) بكسر الميم اعرا باوفسها بناء لاضافته الى مبني وهو الاكثر (ان ربك هو القوي العزيز) الغالب (واخذ الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جائعين) باركين على الركب ميعين (كان) خففة واسمها محذوف اي كانوا (لم يغنوا) بقيموا (فيها) في دارهم (الا ان نمود كفروا ربهم الا بعدا ثمود) بالصرف وتركه على معنى الحى والقبيلة (ولقد جاءت رسلا ابراهيم بالبشرى) باسحق ويعقوب بعده (قالوا سلاما) مصدر (قال سلاما) عليكم (فما لبث ان جاء بعجل حينئذ) مشوى (فلما رأى ايديهم لا تصل اليه نكرم) بمعنى انكرم (واوجس) اضمرفي نفسه (منهم خيفة) خوفا (قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط) انهلكم (وامرانه) اي امرأه ابراهيم

من قوله في سورة الذاريات انزل عليهم حجارة من طين مسومة الخ (قوله سارة) بالتخفيف والتشديد
وهي بنت عمه (قوله تخدمهم) اى على عادة نساء العرب لا يتحاشون خدمة الضيوف (قوله فضحكت)
فى سبب ذلك الضحك أقوال قيل للبشرى بهلاك قوم لوط كما قال المفسر وقيل من خوف ابراهيم وهو فى
خدمته وحشمه وقيل سرورا بالولد وقيل تعجبا من اتيان الولد على كبر وقيل موافقة بحى الملائكة بهلاك
قوم لوط لما قاله لا ابراهيم فانها قالت له قبل بحى الملائكة اضمم اليك ابن اخيك لوط فان العذاب نازل
بقومه وقيل غير ذلك (قوله فبشرناها) انما نسبت البشارة لها دونها لانها كانت اشوق منه الى الولد لانه
لم ياتها ولد قط بخلافه هو فقد اتاه اسمعيل قبل اسحق بثلاثة عشر سنة (قوله باسحق) ولد بعد البشارة
بسنة فاسمعيل اسن منه باربعة عشر سنة (قوله بمقوب) بالرفع والنصب قرانان سبعيتان (قوله كنه) يقال
أى على سبيل التعجب من مخالفة العادة لا من قدرة الله فان ذلك كفر حاشاها منه (قوله عند امر عظيم)
أى خيرا كان أو شرا ولكن المراد هنا الخير (قوله والالف مسدلة من ياء الاضافة) أى فيقال فى اعرابها
ويبقى منادى منصوب بفتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المنقلبة الفا منع من ظهيرها اشتغال المحل
بالفتحة النائية عن الكسرة لتناسبة الالف ووبقى مضاف والالف مضاف اليه مبنى على السكون فى محل
جرو وترسم بالياء وتقرأ بالالف والامالة (قوله وهذا بعلى) سعى الزوج بذلك لان البعل هو المستعمل على
غيره ولا شك أن الزوج مستعمل على المرأة قائم بامورها (قوله رحمة الله وبركاته) هذا دعاء من الملائكة لهم
(قوله اهل البيت) أشار المفسر بتقدير يا اهل البيت منصوب على النداء ويصح أن يكون منصوبا
على الاختصاص (قوله حميد) أى كثيرا الحمد (قوله مجيد) أى عظيم شريف (قوله فلما ذهب) جوابها
مخدوف قدره المفسر بقوله اخذ (قوله وحاء ته البشرى) أى بعد الروح (قوله يجادل رسلنا) أشار بذلك
الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله ان ابراهيم لحليم) اى فالحامل له على المجادلة حلمه ورقة قلبه
فقرضه تاخير العذاب عنهم اعلمهم يؤمنون ويرجعون عمام عليه من القبايح (قوله كثير الالة) اى الثانى
فى الامور وعدم العجلة (قوله او اه) فى تفسيره أقوال كثيرة تقدم بعضها فى سورة براءة (قوله فقال لهم)
هذه صورة المجادلة والحاصل انه سألهم خمسة اسئلة واجابوه عنها (قوله الى آخره) اى الى آخر ما فى سورة
المنكوت (قوله امر ربك) اى قضائه وحكمه (قوله غير مردود) اى غير مصروف عنهم فانه قضاء مبهر
لا يحصى عنه (قوله ولما جاءت رسلنا) اى الملائكة الذين كانوا عند ابراهيم والمعنى انهم ارتحلوا من عند
ابراهيم حتى اتوا قرية لوط وتسمى سدوم وبلد محمص وبينها وبين الخليل اربعة فراسخ نصف النهار
فوجدوا لوطا يعمل فى ارض له وقيل كان يحتطب وقد قال الله للملائكة لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم
لوط اربع شهادات فاستضا فوه فانطلق بهم فلما مشى بهم ساعة قال لهم اما بلغكم امر هذه القرية قالوا وما
امرها قال اشهد بالله انها اشر قرية فى الارض عملا قال ذلك اربع مرات فمضوا معه حتى دخلوا منزله وقيل
انه مر مع الملائكة على جماعة من قومه فتعاضوا فافيا بينهم فقال لوط ان قومى شر خاق الله فقال جبريل هذه
واحدة فر على جماعة اخرى فتعاضوا فقال مثله ثم مر على جماعة اخرى ففعلوا ذلك فقال لوط مثل ما قل
اولا حتى قال ذلك اربع مرات وكلمة قال لوط هذا القول قال جبريل للملائكة اشهدوا وقيل ان الملائكة
جاؤ الى بيت لوط فوجدوه فى داره فدخلوا عليه ولم يعلم احد بمجيئهم الا اهل بيت لوط فخرجت امراته
الخبيثة فاخبرت قومها وقالت ان فى بيت لوط رجلا لا ماريث مثل وجوههم قط ولا احسن منهم (قوله
وضاق بهم ذرعا) الاصل فيه ان البعير يذرع يديه فى سيرة ذرعا على قدر سمة خطوته فاذا حمل عليه ضعف

تخاف عليهم قومه (وقال هذا يوم عصيب) شديد (وجاءه قومه) لما علموا بهم (بهرون) يسرعون (اليه ومن قبل) قبل مجيئهم (كانوا يعملون السيئات) وهي اتيان (١٩٠) الرجال في الادبار (قال) لوط (يا قوم هؤلاء بناتي) فزوجوهن (هن اطهر لكم فانقوا

الله ولا تخزون) تفضحوني (في ضيقي) اضيافي (اليس منكم رجل رشيد) يامر بالمعروف وينهى عن المنكر (قالوا لقد علمت ما اتيناك من حق) حاجة (وانك لتعلم ما تريد) من اتيان الرجال (قال) لو ان لي بكم قوة (طاقة) او آوى الى ركن شديد) عشيرة تنصرني لبطشت بكم فلما رات الملائكة ذلك (قالوا يا لوط انا رسول ربك لن يصلوا اليك بسوء) فاسر باهلك (بقطع) طاقة (من الليل ولا يلتفت منكم احد) لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم (الا امرئك) بالرفع بدل من احد وفي قراءة بالنصب استثناء من الاهل اي فلا تسربها (انه مصيبيها ما اصابهم) فقيل لم يخرج بها وقيل خرجت والتفت فقالت واقوماه فجاءها حجر فقتلها وسألهم عن وقت هلاكهم فقالوا (ان موعدهم الصبح) فقال اريد اعجل من ذلك قالوا (اليس الصبح بقريب فلما جاء امرنا) باهلاكم (جعلنا عاليها) اي قراها (سافلها) اي بان رفعا جبريل الى

ومد عنقه وضاق ذرعه فاطاق الذرع واريد منه الصدر فالمراد ضاق صدره لعدم اخلاصه من ذلك المكروه (قوله) فخاف عليهم قومه (منصوب بنزع الخافض أي من قومه) (قوله) عصيب (مأخوذ من العصب وهو الشدة ومنه العصاة التي يشد بها الراس) (قوله) لما علموا بهم) اي امالانهم رأوهم مع لوط في الطريق او اعلمتهم زوجته (قوله) بهرون) أي يسوق بعضهم بعضا (قوله) كانوا يعملون السيئات) أي فلاحياء عندهم منها لا يعتيادهم لها (قوله) قال يا قوم) هذا الخطاب وقع من لوط وهم خارج الباب (قوله) هؤلاء بناتي) فزوجوهن (أي وكان في شرعه يجوز تزوج الكافر بالمسلمة وقيل عرض بانه عليهم بشرط الاسلام وقيل قال ذلك لتخليص اضيافه لا اباحة انزويجهم بهن املمهم اذ ارأوه قد فدى اضيافه ببناته ينزجروا ويرتدعوا ويتزكوا هذا الامر وقيل المراد ببناته نساء قومه واضافهن اليه لان كل نبي لقومه كلاب لا ولادة في الشفة واللطف بهم (قوله) هن اطهر لكم) ان قلت ان تلك الفعلة لا طهارة فيها اجيب بان افعال التفضيل ليس على بابه نظير قوله تعالى اذلك خير نزل أم شجرة الزقوم (قوله) تفضحون) اي تعيوني (قوله) في ضيقي) اي في شانه (قوله) اليس منكم) استفهام توبيخ (قوله) قال لو ان لي بكم قوة) اي لو ثبت أن لي بكم قوة أو أني آوى وجواب لو محذوف قدره المفسر بقوله لبطشت بكم وانما قال ذلك لانه لم يكن من قومه نسب بل كان غريبا فيهم لانه كان اوليا بالارق مع ابراهيم بابل فهاجر الى الشام بامر من الله فنزل ابراهيم بارض فلسطين ونزل لوط بالاردن فارسله الى اهل سدوم فمن ذلك الوقت لم يرسل الله رسولا الا من قومه (قوله) قالوا يا لوط انا رسول ربك) اي فافتح الباب ودعنا واياهم ففتح الباب ودخلوا فاستاذن جبريل ربه في عقوبتهم فاذن له فتحول الى صورته التي يكون فيها ونشر جناحيه فضرب بهما وجوههم فاعماههم وطمس اعينهم حتى ساءت وجوههم فصاروا لا يعرفون الطريق فانصرفوا وهم يقولون الهجاء الهجاء في بيت لوط سحرة قد سحرنا يا لوط ستري منا غدا ما تری (قوله) فاسر) بقطع الهزمة ووصلها وفعله أسرى وسرى وهما قراءتان سبعيتان (قوله) باهلك) اي وهم بناته فخرجوا وطوى الله لهم الارض حتى وصلوا الى ابراهيم في وقته (قوله) بقطع) الباء للمصاحبة والمعنى نصف الليل (قوله) ولا يلتفت منكم) خطاب له ولبنتيه (قوله) بالرفع) بدل من احدى والمعنى ولا يلتفت منكم احدا لا امرئك فانها تلتفت (قوله) وفي قراءة) اي وهي سبعة أيضا (قوله) فقيل لم يخرج بها) راجع لقراءة الرفع (قوله) وقيل خرجت والتفت) راجع لقراءة النصب (قوله) بان رفعا جبريل الى السماء) اي بان أدخل جناحيه تحتها وهي خمس مدائن اكبرها سدوم وهي المؤنكات المذكورة في سورة براءة ويقال كان فيها اربعة آلاف الف فرجع جبريل المدين كلها حتى سمع اهل السماء صياح الديكة ونباح الكلاب ولم ينكب لهم آناء ولم ينتبه لهم نائم ثم قلبها (قوله) وامطرنا عليها) اي على أهلها الخارجين عنها في الاسفار وغيرها وقيل على القرى بعد قلبها فمن جملة ما وقع ان رجلا منهم كان في الحرم فجاءه حجر ووقف في الهواء اربعين يوما ينتظر ذلك الرجل حتى خرج من الحرم فسقط عليه فقتله (قوله) فتتابع) اي في النزول (قوله) عابها اسم من يرميها) اي مكعوب على كل حجر اسم صاحبه الذي يرى به (قوله) الحجارة او بلادهم) هذان تفسيران في مرجع الضمير قيل يعود على الحجارة لانها اقرب مذكور وقيل يعود على القرى المهلكة وعلى الاول فهو وعيد عظيم لكل ظالم من هذه الامة ففي الحديث سال رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عن المراد بالظالمين فقال له جبريل يعني ظلمي امتك ما من ظالم منهم الا وهو بعرض حجر سقط عليه من ساعة الى ساعة (قوله) بعيد) اي يمكن بعيد بل يمكن قريب يمرون عليها في اسفارهم

السماء واسقطها مقبولة الى الارض (وامطرنا عليها حجارة من سجيل) طين طين بخ النار (منضود) متتابع (قوله) (مسومة) معلمة عليها اسم من يرمي بها (عند ربك) ظريف لها (وما هي) الحجارة او بلادهم (من الظالمين) اي اهل مكة (بميد

(ولا تشبوا في الأرض
مفسدين) بالقتل وغيره
من عثى بكسر المثلثة
افسدو مفسدين حال
مؤكدته المعنى عاملها تشبوا
(بقيت الله) رزقه الب في لكم
بعدا يفاء الكيل واوزن
(خير لكم) من اللخس (ان)
كنتم مؤمنين وما انا عليكم
بمحفيط رقيق اجازيكم
باعمالكم انما بعثت نذيرا
(قالوا) لا استنزاء (يا شبيب
أصلوا لك امرك) بكليف
(ان تترك ما يبدأ بأؤنا) من
الاصنام (أو) نترك (أن)
تعمل في اموالنا ما نشاء
المعنى هذا أمر باطل
لا يدعو اليه داع بخير انك
لانت الخليم الرشيد) قالوا
ذلك استنزاء (قال يا قوم
ارأيتم ان كنت على بينة
من ربي ورزقي من رزقا
حسنا) حلالا افاشوبه
بالحرام من البخس
والتطفيف (وما أريد ان
اخالفكم) واذهب (الى
ما أنها كم عنه) فارنكه
(ان) م (اريد الا
الاصلاح) لكم بالعدل
(ما استطعت وما توفيقي)
قدرتي على ذلك وغيره من
الطاعات (الا بالله عليه
توكلت واليه انيب) ارجع

(وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ) يَكْسِبُكُمْ (شِقَاقِي) خِلَافِي فَاعِلٌ يَجْرِمُ وَالضَّمِيرُ مَقْعُولٌ أَوَّلُ وَالثَّانِي (أَنْ يَصْبِيحَكُمْ مِثْلَ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ وَ قَوْمَ صَالِحٍ) مِنَ الْعَذَابِ (وَمَا قَوْمٌ لَوْطٍ) أَيْ مِثْلُ قَوْمِ هَارَانَ (وَمِنْ هَؤُلَاءِ كَثِيرٌ مِمَّنْ يَعْتَبِرُ) فَاعْتَبِرُوا (وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ) تَوْبُوا إِلَيْهِ (أَنْ رَبِّي رَحِيمٌ) بِالْمُؤْمِنِينَ (وَدُودٌ) حُبُّهُمْ (قَالُوا) إِذَا نَا بَقَلَةً الْمُبَالَاةُ (يَا شَيْبِ) مَا تَقَعَهُ (تَهْمٌ) كَثِيرٌ أَمَّا تَقُولُ وَأَنَا لَنَا لَكَ فِينَا

ضعيفا) ذليلا (ولو لا رهطك) عشيرتك (لرجمناك) بالحجارة (وما انت علينا بمنزلة) كريم من الرجم وانما رهطك هم الاعزة (قال يا قوم ارهطلى اعز عليكم من الله) فتركوا قتلى لاجلهم ولا تحفظوني لله (وانخذتموه) اى الله (وراءكم ظهر يا) منبوا خلف ظهوركم لا تراقبونه (ان ربي بما تعملون محيط) علما فيجازيكم (١٩٢) (ويا قوم اعملوا على مكاتكم) حالتكم (انى عامل) على حالتى (سوف تعلمون من) موصولة

مفعول العلم (ياتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارقبوا) انتظروا عاقبة امركم (انى معكم رقيب) منتظر (ولما جاء امرنا) باهلاكهم (نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا واخذت الذين ظلموا الصبيحة) صباح جبريل (فاصبحوا في ديارهم جائعين) راكين على الركب ميتين (كان) مخففة اى كانهم (لم يغفوا) يقيموا (فيها الا بعدا لمدين كما بعدت نود ولقد ارسلنا موسي باياتنا وسلطان مبين) برهان بن ظاهر (الى فرعون وملائه فاتبعوا امر فرعون وما امر فرعون برشيد) سديد (يقدم) يتقدم (قومه يوم القيامة) فيتبعونه كما اتبعوه في الدنيا (فاوردتم) ادخلهم (النار وبنس الورد انورود) هى (وانبوا في هذه) اى الدنيا (لعنة ويوم القيامة) لعنة (بنس الرقد) العون (الرفود) رقدتم (ذلك) المذكور مبتدا خيرة (من انباء القرى نقصه عليك) يا محمد (منها) اى القرى (قائم) اهلك اهله دونه (ومنها) (حصيد) هلك

صيفة مبالغة اما بمعنى قاعل اى محب لهم كما قال المفسر او بمعنى مفعول اى ان عباده يحبونه ويمثلون او امره ويمتحنون نواهيه (قوله ضعيفا) اى لا قوة لك (قوله لرجمناك) اى رميناك بالحجارة وقيل المعنى لشمناك واغلظنا عليك بالقول (قوله هم الاعزة) اى لمواقفتهم لهم في الدين (قوله ظهر يا) منسوب للظهر والكسر من تغيرات النسب والقياس فتح الظاء والهاء مفعول اول وظهر يا مفعول ثان لا نخذوا ووراءكم ظرف له (قوله منبوا خلف ظهوركم) اى جعلتموه نسيما منسيا (قوله اعملوا على مكاتكم) هذا وعيد عظيم وتهديد لهم (قوله سوف تعلمون) استئناف يبانى كان قائلا قال لماذا يكون بعد ذلك (قوله موصولة) اى بمعنى الذى (قوله ومن هو كاذب) معطوف على قوله من ياتيه والمعنى سوف تعلمون الذى ياتيه عذاب يخزيه وتعلمون الكاذب (قوله صباح بهم جبريل) اى فخرجت ارواحهم جميعا وهذا فى اهل قريته واما اصحاب الايكة قاهلكوا بعذاب الظلة وهى سحابة فيها ريح طيبة باردة فاظلمت حتى اجتمعوا جميعا فاهلبها الله عليهم نار اورجفت الارض من تحترق فاحترقوا وصاروا رمادا (قوله الا بعدا) اى هلاكا (قوله كما بعدت نود) اى كما هلكت نود والتشبيه من حيث ان هلاك كل بالصبيحة (قوله ولقد ارسلنا موسي) هذه هى القصة السابعة (قوله باياتنا) اى التسع تقدم منها ثمانية فى الاعراف والتاسعة فى يونس وتقدم الكلام عليها (قوله وسلطان مبين) قيل المراد به العصا وخصت بالذكر لكونها اكبر الآيات واعظمها وقيل المراد به المعجزات الباهرة والحجج الظاهرة وسميت الحجة سلطانا لان بها قهر الخصم كان السلطان به قهر غيره فيكون عطف عام (قوله وملئه) اى جماعته واتباعه (قوله فاتبعوا امر فرعون) اى ما هو عليه من الكفر بتلك الآيات العظيمة (قوله سديد) اى صائب محمود العاقبة بل لا يدعوا الى خير (قوله يقدم) مضارع قدم كنصر ومصدره قدم كقفل وقدم بمعنى يتقدم (قوله كما تبعوه في الدنيا) اى فى دخول البحر والكفر والضلال (قوله فاوردتم النار) الورد فى الاصل يقال للمرور على الماء للاستقاء منه فشبه النار بما يورد وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو الورد فاثباته تخيل وشبه فرعون فى تقدمه على قومه الى النار بمن يتقدم على الواردين الى الماء ليكسر العطش على سبيل التهمك (قوله هى) قدره اشارة الى ان المخصوص بالذم محذوف (قوله لعنة) اى طردوا بعدا عن الرحمة (قوله يوم القيامة) هذا وقف تام وقدر المفسر لعنة اشارة الى ان فيه الحذف من الآخر لدلالة الاول عليه (قوله بنس الرقد المرفود) المراد بالرفد اللعنة الاولى وقوله المرفود اى المعان باللعنة الثانية والمعنى ان اللعنة الاولى ارفدت بلعنة اخرى تقويها وتعاونها وتسميتها رفدا تهكم (قوله ذلك) اى ما تقدم فى هذه السورة من القصص (قوله من انباء القرى) اى اخبار اهل القرى وهم الامم الماضية (قوله نقصه عليك) اى لتخبر به قومك ليعتبروا (قوله منها قائم) اى ان قائم موجود (قوله حصيد هلك باهله) اى محي فلم يبق له اثر وفيه تشبيه القائم والحصيد بالزرع الذى بعضه قائم على ساقه وبعضه قد حصد وذهب اثره (قوله لما جاء) اى حين جاء (قوله وما زادهم) الضمير المرفوع للاصنام والمنصوب لما بديها وعبر عنها بواو المقابلة لتزليلهم منزلتهم (قوله غير تتيب) التيباب الخسران يقال تيبته وتبت يده تنب بمعنى خسرت (قوله وهى ظالمة) الجملة حالية

باهله فلا اثر له كالزرع المحصود بالمناجل (وما ظلمناهم) باهلاكهم بغير ذنب (ولكن ظلموا انفسهم) بالشرك (فما اغنت) قوله دفعت (عنهم آلهتهم التى يدعون) يعبدون (من دون الله) اى غيره (من) زائدة (شئ) لما جاء امر ربك عذابه (وما زادهم) بعبادتهم لها (غير تتيب) تحسير (وكذلك) مثل ذلك (اخخذ) اخذ ربك اذا اخذ القرى (اريد اهلها) (وهى ظالمة) بالذنوب اى فلا يبنى عنهم من اخذ شئ

(ان اخذه اليم شديد)

روى الشيخان عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليلى الظالم حتى اذا اخذه لم يغلته ثم قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك اخذ ربك الآية (ان في ذلك) المذكور من الفصص (لاية) ليعبره (لن خاف عذاب الآخرة ذلك) اي يوم القيامة (يوم مجرى عله) فيه (الناس وذلك يوم مشهود) يشهده جميع الخلائق (وما تؤخره الا لاجل مدود) لوقت معلوم عند الله (يوم يات) ذلك اليوم (لا تكلم) فيه حذف احدي التاءين (نفس الا باذنه) تعالى (فمنهم) اي الخلق (شقي و) منهم (سعيد) كتب كل في الازل (فاما الذين شقوا) في علمه تعالى (ففى النار لهم فيها زفير) صوت شديد (وشهيق) صوت ضعيف (خالدين فيها مادامت السموات والارض) اي مدة دوامها في الدنيا (الا) غير (ما شاء ربك) من الزيادة على مدت هما مما لا منتهى له والمعنى خالدين فيها ابدًا (ان ربك فعال لما يريد) وما الذين سعدوا) بفتح السين وضمها (ففى الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض) لا منتهى لها فالمعنى خالدين فيها ابدًا ويدل على ذلك قوله تعالى خالدين فيها ابدًا فالزيادة

(قوله اليم شديد) اي غير مرجو اخلاص منه (قوله ان الله ليلى للظالم) اي يمد بطول العمر وسعة الرزق ونفوذ الكلمة (قوله ثم قرا) اي فيؤخذ من ذلك ان من قدم على ظلم يجب عليه ان يتوب ويرجع عما هو عليه ويرد المظالم لاهلها للاتباع في هذا الوعيد العظيم فان هذه الآية ليست مخصوصة بالامم الماضية بل هي عامة في كل ظالم غير ان هذه الامة المحمدية لا ينزل بها عذاب على سبيل الاستئصال اكراما لنبيها صلى الله عليه وسلم (قوله من القصص) اي السبع (قوله لن خاف عذاب الآخرة) اي لانه اذا تأمل ما حصل لهؤلاء في الدنيا من العذاب كان ذلك باعثا له على الخوف من ذلك اليوم (قوله فيه) اشار بذلك الى ان اللام بمعنى في والمعنى ان يوم القيامة تجمع فيه الخلائق من الانس والجن وغيرهما (قوله يشهده) اي يحضره (قوله وما تؤخره) اي ذلك اليوم وهو يوم القيامة (قوله لوقت معلوم) اي وهو مدة الدنيا (قوله يوم يات ذلك اليوم) ان قلت ان اليوم لا يصلح ان يكون ظرفا لليوم والالزم تعيين الشيء بنفسه واجيب بان الكلام على حذف مضاف اي هو له وعذابه والمعنى حين ياتي ذلك اليوم الخ (قوله لا تكلم نفس الا باذنه) اي جميع الخلائق يسكتون في ذلك اليوم فلا يتكلم احدا الا باذنه ان قلت كيف يجمع بين ما هنا وبين قوله تعالى يوم ياتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله تعالى حكايته عن الكفار والله ربنا ما كنا كدام شر كين اجيب بان القيامة مواطن مختلفة ففى بعضها لا يقدرون على الكلام لشدة الهول وفي بعضها يتحاجون ويتجادلون او المراد لا تكلم نفس بما ينفع وينجى بل قد يتكلم الكفار بكلام لا نفع به بل لاظهار بطلان حججهم (قوله كتب من الازل) اي وظهرت الخاتمة على طبق ما كتب (قوله في علمه) اي وهم من ماتوا كفارا وان تقدم منهم ايمان (قوله لهم فيها زفير وشهيق) الزفير في الاصل ترديد النفس في الصدر حتى تنتفخ منه الاضلاع والشهيق رد النفس الى الصدر وهذا التفسير الذي ذكره المفسر لابن عباس وقيل الزفير اول صوت الحمار والشهيق آخره وقيل الزفير صوت الحمار والشهيق صوت البغل وقيل غير ذلك (قوله اي مدة دوامها) اشار بذلك الى ان ما مصدرية ظرفية ودوام تام لانها بمعنى بقيت او مقدار دوامها (قوله في الدنيا) اي فالمراد سموات الدنيا وارضها (قوله غير ما شاء ربك) افاد ان الابهى غير والمعنى انهم يخلدون في النار مقدار مكث الدنيا غير الزيادة التي شاءها الله وما شاء الله قد بين في آيات آخر منها قوله خالدين فيها ابدًا ومنها وماهم بخارجين من النار ومنها قوله لا يقرعونهم وهم ملبسون (قوله ان ربك فعال لما يريد) دفع بذلك ما يتوهم من التعبير بالمشيئة انه قد تتخلف فاجاب بقوله ان ربك فعال لما يريد فلا تتخلف لمشيئة الله بخلود الكافر لانه متى اراد شيئا حصل ولا بد وما قيل ان وعيده قد يخلف فالمراد وعيد العاصي لا وعيد الكافر (قوله واما الذين سعدوا) هذا مع ما بل قوله فاما الذين شتموا وفي هذه الآية من الحسنات البديسة الجمع والتفريق والتقسيم فالجمع في قوله يوم يات لا تكلم نفس الا باذنه والتفريق في قوله فمنهم شقي وسعيد والتقسيم في قوله فاما الذين شقوا الخ واما الذين سعدوا الخ (قوله بفتح السين وضمها) اي فهم اقراء ثان سبعيتان فالفتح من قولهم سعد الرجل بمعنى قامت به اسعاده والضم من قولهم سعد الله اي اسعده فالاول قاصر والثاني متعدي المعنى ان الذين سبقت لهم السعادة من الله بموتهم على الايمان وان سبق منهم الكفر في الدنيا فهم في الجنة والمراد باسعاده رضا الله على العبد وعلامة ذلك ان يكون العبد محمدا لربه ساعيا في مرضاته دائما لا قبالة على طاعته راضيا باحكامه (قوله ففى الجنة) المراد بها دار النعيم بجميع دورها تشمل الجنة الفردوس وغيرها (قوله مادامت السموات والارض) اي مدة دوامها في الدنيا وانتهى قدر مكث السموات والارض من اول الدنيا الى آخرها (قوله كما تقدم) اي فيقال غير ما شاء ربك من الزيادة التي لا منتهى لها فالمعنى خالدين فيها ابدًا ويدل على ذلك قوله تعالى خالدين فيها ابدًا فالزيادة

التي شاءها الله ففسرت في آيات آخر بالخلود المؤبد (قوله ودل عليه) أي على الخلود المؤبد وقوله فيهم أي السعداء (قوله عطاء) مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره اعطاهم ذلك عطاء وعطاء اسم مصدر اعطى والمصدر اعطاء (قوله مقطوع) أي ولا يمنع بل هو عطاء دائم لا يزول ولا يحول (قوله هو الذي ظهر) أي من نحو عشرين وجهاً في تفسير تلك الآية منها ان المراد بالسموات والارض سقف الجنة والنار وارضهما ويحتمل الاستثناء في جانب اهل الشقاوة على عصاة الامة فيكون المعنى خالدين فيها ابد الا عصاة المؤمنين الذين نفذ فيهم الوعيد فلا يخلدون ابد بل يخرجون بشفاعه النبي صلى الله عليه وسلم والاستثناء حينئذ اما منقطع لعدم دخول هؤلاء في الاشقياء او متصل بجمل هؤلاء اشقياء باعتبار وسعدها باعتبار آخر وفي جانب اهل السعادة على عصاة المؤمنين ايضاً لكن باعتبار تعذيبهم اولا فيتأخرون في الدخول مع السابقين فحصل ان الاستثناء في كل محمول على العصاة لكن في جانب اهل الشقاوة مستثنون من الخلود وفي جانب اهل السعادة مستثنون من المبدأ كانه قال فاما الذين سعدوا ففي الجنة من اول الامر الا ما شاء ربك من العصاة فليسوا في الجنة من اول الامر بل هم في النار بعدون ثم يخرجون ومنها ان المراد بالذين شقوا الكفار والذين سعدوا المؤمنون والاستثناء باعتبار ان بعض الكفار قد ينقل من النار الى غيرها كازمهرير وبعض المؤمنين قد ينقل من النعم فيما نشبهه الانفس وتلك الاعين الى اعلى منه وهو رؤية وجهه الله الكريم ومخاطبته ومنها ان الاستثناء راجع لمدة تأخرهم عن دخول الجنة والنار كدنيا والبرزخ لانهم لم يدخلوها حين خلقوا وسعداء واشقياء ومنها غير ذلك وما تقدم من ان نعم الجنان وعذاب اللذات هم مادلت عليه الآيات القرآنية والاحاديث النبوية ووراء ذلك اقوال يجب تاويلها والاخذ بظاهرها كفر فيها ما قيل ان الجنة والنار بتقضيان بدليل ظاهر هذه الآية ومنها ان اهل النار تنقلب عليهم النار نعماً حتى لو صب عليهم ماء الجنة يتاذون ومنها ان النار تخرب حتى لا يصير فيها احد ومنها غير ذلك وهذه الاقوال باطلة ونسبتها المحي الدين بن العربي كذب وعلى فرض صحة قائلها عنه يجب تاويلها (قوله فلا تك في مرة) هذا شروع في ذكر احوال الخالقين من هذه الامة اثر بيان الخالقين من غيرهم وهذا الخطاب للنبي والمراد غيره (قوله من الاصنام) بيان لما (قوله ما يعبدون) أي فليس لهم في ذلك الا محض تقليد آباءهم (قوله وقد عذبناهم) أي آباءهم وما قدره لثم المشابهة (قوله وانا للموفون) أي هؤلاء (قوله أي تاماً) اشار بذلك الى ان قوله غير منقوص حال من نصيب مبيته له (قوله فاختلف فيه) هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أي فلا تحزن على ما وقع لك فانه قد وقع لغيرك (قوله لقضي بينهم) أي لجوزي الحسن على احسانه والمسي على اساءته في الدنيا (قوله أي المكذبين به) أي بالقرآن (قوله لنرى شك منه) أي من القرآن (قوله موقع في الرية) أي لانهم اذا نظروا آباءهم وما كانوا عليه قالوا لو كان ما هم عليه ضلالاً ما اجتمعوا عليه واذا نظروا الى النبي ومعجزاته الظاهرة قالوا انه لخلق وما جاء به صدق فهم في شك ولا شك انه كفر وكل هذا شيء من الطبع على قلوبهم والا فالحق ظاهر لمن تدبره (قوله وان كلا) أي من الطائفتين والعاصين وأتى بالجملة الاسمية المؤكدة بان ولام القسم زيادة في تأكيد بشرى المطيع ووعيد العاصي (قوله بالتشديد والتخفيف) أي ولما كذلك فتكون القراءات اربعا وكلها سبعة (قوله أي كل الخلائق) اشار بذلك الى ان التنوين عوض عن المضاف اليه (قوله ما زائدة) أي والاصل لليوفينهم فاستثقل اجتماع اللامين فوسطت بينهما ما دفع ذلك الثقل (قوله واللام موطئة) أي والاخرى للتأكيد (قوله وفارقة) أي اتي بها فرقاً بين المهمة والنافية وفيه ان انعاماً على كل حال

ودل عليه فيهم قوله (عطاء غير محذوف) مقطوع (وما تقدم من التأويل هو الذي ظهر وهو خال من التكلف والله اعلم بمراده (فلا تك) يا محمد (في مرة) شك (عما) يعبد هؤلاء (من الاصنام) أنا نعذبهم كما عذبنا من قبلهم وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (ما) يعبدون الا كما يعبد آباؤهم (أي كعبادتهم) (من قبل) وقد عذبناهم (وانا للموفون) مثلم (نصيبهم) حظه من العذاب (غير منقوص) أي تاماً (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (فاختلف فيه) بالتصديق والتكذيب كالقرآن (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الحساب والجزاء للخلائق الى يوم القيامة (لقضي بينهم) في الدنيا فيما اختلفوا فيه (وانهم) أي المكذبين به (لنرى شك منه) موقع في الرية (وان) بالتخفيف والتشديد (كلا) أي كل الخلائق (لما) ما زائدة واللام موطئة لقسم مقدر او فارقة وفي قراءة بتشديد لما

فليست حينئذ فارقة فكان المناسب حذف قوله أو فارقة إلا أن يقال إنها مهملة وكلا منصوب بفعل
مقدر تقديره وإن يرى كلا وفيه أن هذا تكلف ومالا كلفة فيه خير مما فيه كلفة وما ذكره المفسر من
الاعراب مبني على قراءة تشديدان وتخفيفها مع تخفيف لا وتوضيحه أن يقال إن حرف توكيد ونصب
وكلا اسمها واللام موطئة لقسم محذوف وما زائدة واللام الثانية للتأكيد ويوفينهم فعل مضارع مبني
على الفتح لانصاله بنون التوكيد الثقيلة والهاء مقمول وبك فاعل وجملة القسم في محل رفع خبر إن (قوله
بمعنى إلا فإن نافية) هذا ظاهر على قراءة تخفيف إن وحينئذ يقال إن نافية وكلا منصوب بفعل مقدر
والتقدير وإن يرى كلا إلا ليوفينهم ألغ ولم يحكم على تشديد هاء هذا حاصل تقرير المفسر ولا يخفى عليك
ما فيه من المناقشة والكلفة والاعراب السالم من ذلك كله أن يقال إن الفراء السبعية أربع تخفيفها
وتشديد هاء وتخفيف إن فقط وتخفيف لا فقط مع نصب كلا في الجميع فعلى الأولى إن تخففة من الثقيلة
وكلا اسمها واللام الأولى لام الابتداء وما اسم موصول واللام الثانية مرطئة أقسم محذوف ويوفينهم
جواب القسم وجملة القسم وجوابه صلة الموصول والموصول وصلته خبر إن وعلى الثانية إن عاملة ولما أصله
لمن ما بدخول اللام على من الجارة قلبت النون ميالاً والى الامثال حذفت إحدى الميالت وادغمت
أحدى الميمين في الأخرى فها اسم موصول وجملة ليوفينهم قسمية صلة الموصول وهو وصلته خبر إن
وعلى الثالثة فإن المخففة عاملة واصل لما من مافعل بها ما تقدم وعلى الرابعة إن المشددة عاملة واللام لام
الابتداء وما اسم موصول وليوفينهم جملة قسمية صلة الموصول وهو وصلته خبر إن فتحصل إن إن عاملة
وما اسم موصول في جميع الأوجه كلها واللام الثانية موطئة للقسم والأولى لام الابتداء فتأمل وما قرناه
زبدة كلام طويل في هذا المقام فليحفظ (قوله أي جزاءها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف
مضاف (قوله فاستقم) أي دم على الاستقامة التي أمرت بها في خاصة نفسك كقيام الليل وتبليغ
ما أمرت بتبليغه للخزائن وعدم فرارك من قتال الكفار ولو اجتمعت أهل الدنيا وغير ذلك من التكليف
العاملة وغيره والخاصة به (قوله ومن تاب معك) قدر المفسر قوله ليستقم جواب عما يقال إن قوله من تاب
معطوف على الضمير المستتر في استقم فيلزم عليه أن فعل الأمر قد رفع الظاهر فاجاب المفسر بأن ذلك من
عطف الجمل والمخزور إنما يلزم لو كان من عطف المفردات وبجواب أيضاً بأنه قد يقتضي التابع ما لا يقتضي
في المتبوع (قوله ولا تظفوا) خطاب للنبي والامة ولكن المراد الامة فإن الطرفين مستحيل على النبي
صلى الله عليه وسلم وهذه الآية صعبة التكليف ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيتني هود
واخواتها (قوله إلى الذين ظلموا) أي بالكفر أو بالمعاصي (قوله بموادة) مصدر وادد كقاتل أي حبة
(قوله أو مداهنة) أي مصانعة فالمداهنة بذل الدين لاصلاح الدنيا (قوله أو رضا بأعمالهم) أي وتزبينها
لهم ولا عذر في الاحتجاج بضرورات الدنيا فإن الله هو الرزاق ذو القوة المتين (قوله فتمسك النار) أي
لأن المرء يحشر مع من أحب (قوله يحفظونكم منه) أي من عذاب النار (قوله طرفي النهار) منصوب
على الظرفية لإضافته إلى الطرف (قوله الغداة والعشي) تفسير للطرفين (قوله أي الصبح) راجع
للاغداة وقوله والظهر والمصر راجع للعشي (قوله وزلوا) بضم فتفتح كغرف وقوله جمع زلعة أي كغرفة
(قوله إن الحسنات) أي الواجبة أو المنسوبة (قوله نزل فيمن قبل أجنيبة) أي وهو
أبو اليسر قال أنتني امرأة تبتاع تمرًا فقلت لها إن في البيت تمرًا أطيب من هذا فدخلت معي البيت
فقبلتها فأتيت أبا بكر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر أحدًا فأتيت عمر فذكرت
ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر أحدًا فلم أصبر حتى أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

بمعنى إلا فإن نافية) ليوفينهم
ربك أعمالهم (أي
جزاءها) (أنه بما يعملون
خير) عالم بواطنه
كظواهره (فاستقم) على
المعمل بامر ربك والدعاء
إليه (كأمرت) (وليستقم
(من تاب) آمن (معك
ولا تظفوا) تجاوزوا حدود
الله (أنه بما يعملون بصير)
فيجازيكم به (ولا تركنوا)
تميلوا (إلى الذين ظلموا)
بموادة أو مداهنة أو رضا
بأعمالهم (فتمسك)
تصبيحكم (النار وما لكم من
دون الله) أي غيره (من)
زائدة (أولياء) يحفظونكم
منه (ثم لا تنصرون)
تتمعون من عذابه (وأقم
الصلاة طرفي النهار)
الغداة والعشي أي الصبح
والظهر والعصر (وزلوا)
جمع زلعة أي طائفة (من
اللب) أي المغرب والعشاء
(إن الحسنات) كالصلوات
الخمس (يذهب السيئات)
الذنوب الصغار ثم نزلت
فيمن قبل أجنيبة فآخبره
صلى الله عليه وسلم فقال
ألى هذا فقال لجميع امتي
كلهم رواه الشيخان

(ذلك ذكرى للذاكرين)
 عظة للمعظمين (واصبر)
 يا محمد على اذى قومك أو على
 الصلاة (فان الله لا يضيع
 اجر المحسنين) بالصبر على
 الطاعة (فلولا) فهلا (كان
 من القرون) الامم الماضية
 (من قبلكم) أولو بقية
 اصحاب دين وفضل
 (ينفون عن الفساد في
 الارض) المراد به النفي
 اى ما كان فيهم ذلك (الا)
 لكن (قليل) من انبيائهم
 نهوا فنجوا ومن اللبائن
 (واتبع الذين ظلموا)
 بالفساد وترك النهي (ما
 اتروا) اعموا (فيه) وكانوا
 مجرمين وما كان ربك ليهلك
 القرى بظلم (منه) لها
 (واهلها) مصلحون
 مؤمنون (ولو شاء ربك
 لجعل الناس امة واحدة)
 اهل دين واحد (ولا يزالون
 مختلفين) في الدين (الامن
 رحم ربك) اراد لهم الخير
 فلا يختلفون فيه (ولذلك
 خلقهم) اى اهل الاختلاف
 له واهل الرحمة لها (ومت
 كلمت ربك) وهى
 (لا ملان جهنم من الجنة)
 الجن (والناس اجمعين
 وكلا) نصب بنقص
 وتوبته عوض عن المضاف
 اليه اى كل ما يحتاج اليه
 (نقص عليك من انباء
 الرسل ما) بدل من كلا (ثبت)
 نطقن (به فؤادك) قلبك (وجاءك في هذه)

فذكرت ذلك له فقال اخنت رجلا غاذا في سبيل الله في اهله بمثل هذا واطرق طويلا حتى اوحى اليه
 واقم الصلاة الى الذاكر بن فقر اها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه فقلت الى هذا خاصة ام للناس عامة
 فقال بل للناس عامة (قوله ذلك) اى المذكور من الامر بالاستقامة وما بعده (قوله واصبر) اى ولا تنزع من
 قومك (قوله فان الله لا يضيع اجر المحسنين) اى بل يعطيهم فوق ما يطلبون (قوله فلولا) كان من القرون
 (الما بين سبحانه وتعالى ما حل بالامم الماضية من عذاب الاستئصال بين هنا ان السبب في ذلك امر ان
 الاول عدم وجود من ينهى عن الفساد الا في عدم رجوعهم عما هم فيه (قوله فهلا) افاد المفسر ان لولا تخصيصية
 والمراد بها النفي (قوله من قبلكم) الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة للقرون واو لو فاعل كان وقوله من
 القرون حال من فاعل كان (قوله اصحاب دين وفضل) اى وسما اولو بقية لان اهل البقاء برهم
 لا يتحولون عما هم عليه من الدين والصلاح فلم يبق البقاء والنجاة من الهلاك (قوله والمراد به) اى
 بالتحريض المستفاد من لولا (قوله الا قليلا) هذا استثناء منقطع ولذا عبر المفسر بلمكن فالمستثنى منه
 القرون المهلكة بالعذاب لعدم نهيبهم عن المنكر والمستثنى من انجاء الله من العذاب بسبب امرهم بالمعروف
 ونهيهم عن المنكر (قوله واتبع الذين ظلموا ما اتروا فيه) اى داموا على شهوراتهم ولم يتذكروا عذاب الله
 (قوله اعموا) اى من النعم الذي ينفض الله تعالى قلوبهم ان سبب هلاكهم اشتغالهم بالشهوات
 المنفضة لله تعالى وعدم رجوعهم عنها (قوله وكانوا مجرمين) الجملة حالية اى والحال انهم فاعلون الجرائم
 مصررون عليها (قوله وما كان ربك ليهلك القرى) هذا كالدليل لما قبله والمعنى ما صح ان يهلك القرى بظلم
 منه لها والحال ان اهلها مصلحون وسمى الاخذ من غير ذنب ظلما تكملة لمانه والافصحية الظلم التصرف
 في ملك الغير من غير اذنه ولا ملك لاحد معه وهو بهذا المعنى مستحيل عقلا على الله وما اخذه بغير ذنب
 فهو وان كان جائزا عقلا فستحيل شرعا لانه سما ظلما تقضاه منه ونزه نفسه سبحانه عنه كما لزم نفسه
 بالرحمة تقضاه منه (قوله منه لهم) ويصح ان يكون المعنى بظلم منهم ويراد بالظلم الشرك والمعنى انه لا
 يهلك اهل القرى بمجرد شركهم اذا كانوا مصلحين فيما بينهم لقرط مسامحته تعالى في حقوقه ولذلك
 تقدم حقوق العباد على حقوق خالقهم (قوله ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة) اى لكنه لم يشأ
 ذلك فلم يجعلهم امة واحدة فلو امتناعية والمعنى امتنع ذلك لعدم مشيئة الله (قوله اهل دين واحد) اى
 وهو دين الاسلام (قوله ولا يزالون مختلفين) اى على اديان شتى واستفاد من هذا ان الاختلاف كما كان
 حاصلا في الامم الماضية لا يزال مستمرا في هذه الامة فنهى الكفار والمؤمنين والطائع والعاصي ولذلك
 ورد في الحديث افتقرت اليهود على احدى وسبعين فرقة وستفترقون ثلاثا وسبعين نذرا وسبعون في النار
 وواحدة في الجنة والمراد بالفرقة الواحدة اهل السنة والجماعة (قوله فلا يختلفون فيه) لى هم على دين واحد
 لا يفرقون قال تعالى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه (قوله ولذلك خلقهم) اللام للعاقبة والصيرورة والمعنى
 خلق اهل الاختلاف لتكون عاقبة امرهم هو الاختلاف وخلق اهل الرحمة لتكون عاقبة امرهم الرحمة
 (قوله وتمت) اى حقت ووجبت (قوله لا ملان جهنم) اى حتى تقول قط قط بمعنى يكفى يكفى كفى
 الحديث وذلك بعد ان تمد اعناقها واطلب الزيادة فيجعل الله عليهم اضافة الجلال تنخضع وتذل وتقول
 قط قط (قوله من الجنة والناس) اى الكفار منهم لان الامتلاء على سبيل الخلود لا
 يكون الا من الكفار (قوله نصب بنقص) اى على انه مقبول له (قوله من انباء الرسل) اى اخبارهم
 (قوله ما ثبت به فؤادك) اى القصص والاخبار التى بها يزداد فؤادك ثباتا على اداء
 الرسالة وتحمل اذى قومك وعلمها بفضل امتك وشرفها حيث انقاد منها خلق كثير

الانباء او الآيات (الحق

وموعظة وذكرى

للمؤمنين) حصوا بالذکر

لا تتفاعهم بها في الايمان

بخلاف الكفار (وقل

للدن لا يؤمنون اعمالوا

على مكاتكم) حالتكم

(انا عاملون) على حالتنا

تهديد لهم (وانتظروا)

عاقبة امركم) انا منتظرون

ذلك (ولله غيب السموات

والارض) اى علم ما غاب

فيهما (اليه يرجع) بالبناء

للفاعل يعود وللصغول

يرد (الامر كله) فينتقم

من عصي (فاعيده) وحده

(وتوكل عليه) ثق به فانه

كافيك (ومارك بغافل عما

يعملون) وانما يؤخرهم

لوقتهم وفي قراءة بالوقانية

سورة يوسف مكية

وهي مائة واحد عشر

آية

(بسم الله الرحمن الرحيم

الر) الله أعلم مراده بذلك

(تلك) هذه الآيات (آيات

الكتاب) القرآن والاضافة

بمعنى من (المبين) المظهر

للحق من الباطل (اما

انزلناه قرآنا عربيا) بلغة

العرب (للمكم) يا اهل

مكة (تعلقون) تقيمون

معانيه (نحن نقص عليك

احسن القصص بما اوحينا)

في مدة يسيرة بخلاف الامم الماضية (قوله الانباء) اى الاخبار وقوله أو الآيات تفسيران والمراد بالآيات آيات هذه السورة وخصت بالذكر وان كان جاءه الحق في جميع السور تشرى فالحال كونها جمعت من قصص الامم الماضية ما لم يكن في غيرها (قوله وموعظة) اى اتعاظ وقوله وذكرى اى تذكر وتذكر (قوله حالتكم) اى وهى الكفر (قوله على حالتنا) اى وهى الايمان (قوله تهديد لهم) اى تخويف وليس المراد الامر بدوامهم على الكفر بل هو على حد اذ لم تستمع فاصنع ما شئت (قوله انا منتظرون ذلك) اى عاقبة امركم (قوله والله غيب السموات والارض) قال كعب الاحبار خاتمة التوراة هى خاتمة سورة هود (قوله اى علم ما غاب فيهما) اى فلم يكلفنا بمعرفته (قوله المنقول) اى فهم اقراء تان سبعيتان والمعنى واحد (قوله الامر كله) اى امر الخلائق كلهم في الدنيا والآخرة من خير وشر (قوله فينتقم من عصي) اى ويثيب من اطاع (قوله فاعبده) هذا مفرع على قوله والله غيب السموات والارض اعطى اى خفيث كان هو العالم بما غاب في السموات والارض واليه مرجع الامور كلها فهو حقيق بعبادته هو لا غيره وحقيق بالتوكل عليه وتقويض الامور اليه (قوله ثق به) اى اعتمد عليه ولا تلتفت لغيره فانه لا يضرب ولا ينفع بل الضار النافع المعطى المانع هو الله وبهذا تعلم ان التوكل أمر زائد على التوحيد فالله وحيد ينفي الشرك والتوكل ينفي الاوهام المعطلة عن مراتب الاخبار (قوله وما ربك بغافل عما يعملون) ما حجة زلة وربك اسمها وغافل خبرها منصوب بفتحة مقدرة على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد (قوله وفي قراءة) اى وهى سبعة ايضا (قوله بالوقانية) اى خطا بالنبي والمؤمنين

سورة يوسف عليه السلام

مناسبة هذه السورة لما قبلها جمع قصص الانبياء فان ما قبلها ذكر فيها سبع قصص للانبياء وهذه من محاسن قصص الانبياء وايضا ليتسلى النبي صلى الله عليه وسلم بما وقع للانبياء من اذى الاقارب والاباعد على ما وقع له من اذى قومه الاقارب والاباعد وحكمة قص القصص عليه ليتأسى بهم ويتخلق باخلاقهم فيكون جامعا لكلالات الانبياء * وسبب نزول هذه السورة أن اليهود سالت النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا حدثنا عن امر يعقوب وولده وشان يوسف وهذه السورة فيها من القوائد الشريفة والحكم المنيفة ما لا يدخل تحت حصر ولذا قال خالد بن معدان سورة يوسف وسورة مريم تنفك بهما اهل الجنة في الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الاستراح اليها (قوله مكية) خبر أول عن سورة وقوله مائة الخ خبر ثان (قوله تلك آيات الكتاب) مبتدأ وخبر وأشير اليها بإشارة البعيد إشارة لبعدها رتبها عن كلام الحوادث وعلو شأنها (قوله هذه الآيات) اى آيات هذه السورة (قوله المظهر للحق) اى فهو ما خوذ من أبان المتعدي ويصح أخذه من اللازم ويكون المعنى البين حلاله وحرامه (قوله انا انزلناه) اى نحن بمظمتنا وجلالنا (قوله عربيا) نعت للقرآن والعربى منسوب للعرب لكونه نزل بلغتهم والمعنى ان القرآن نزل بلغة العرب فليس فيه شئ غير عربى * فان قلت قد ورد فيه شئ غير عربى كسجيل ومشكاة واستبرق وغير ذلك * اجيب بان هذا مما توافق في اللغات والمراد ان تراكيه واسا ليه عربى وان ورد فيه غير عربى فهو على اسلوب العرب لاسلوب غيرهم وانما كان عربيا لان تلك اللغة افصح اللغات ولانها لغة اهل الجنة في الجنة (قوله للمكم تعلقون) علة لكونه عربيا والمعنى لكي تفهموا معانيه وتتاموا فيها فتعلموا انه من عند الله (قوله احسن القصص) صفة لمصدر محذوف مفعول مطلق والتقدير قصصا احسن القصص والقصص في اللغة من قص الانثر تتيه سمي الكلام الذي يحكى عن الغير بذلك لان المتكلم يقص الخبر شيئا فشيئا والمعنى نحن نبين لك اخبار الامم السابقة احسن البيان وقيل المراد خصوصا قصة يوسف وانما كانت احسن القصص لما فيها من الحكم

والنكت وسير الملوك والممالك والعلماء ومكر النساء والصبر على الأذى والتجاوز عنه أحسن التجاوز
وغير ذلك من المحاسن (قوله بإحسانا) الباء سببية وإشارته إلى أن ما مصدرية والجار والمجرور متعلق
بنقص (قوله هذا القرآن) اسم الإشارة مفعول لا وحينما والقرآن بدل من اسم الإشارة أو عطف بيان
أو نعت (قوله وإن كنت من قبله) الجملة حالية (قوله من الغافلين) أي لم تخطربك تلك القصة ولم
تسمعها قط بل كنت خالي الذهن منها وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم حيث يخبر عن المتقدمين
والمتاخرين بأحسن تعبير وبلغ وجه ولذا قال البوصيري

كفالك بالعلم في الأحياء معجزة * في الجاهلية والتأديب في اليتيم

فاكبر دليل على فضل الإنسان غزارة علمه وسعة اطلاعه على ما أعطاه الله من العلوم اللدنية والمعارف
الربانية (قوله أذكر) قدره إشارة إلى أن أظرف لحذف وقيل معمول لقوله تعالى يا بني وهو الأول لما
فيه من عدم الحذف (قوله يوسف) اسم عبراني ممنوع من الصرف وعاش من العمر مائة وعشرين سنة
وعاش أبوه مائة وسبعا وأربعين سنة وعاش جده اسحق مائة وثماني سنين وعاش جده إبراهيم مائة
وخمسة وسبعين سنة (قوله بالكسر) أي وأصلها يا بني حذف الياء وعوض عنها تاء التانيث ونقلت كسرة
ما قبلها لها وفتحت الباء لمناسبة تاء التانيث وتقول في أعرابها يا حرف نداء وأبت منادى منصوب بفتحة
مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المعوض عنها تاء التانيث (قوله والفتح) أي وأصلها يا بكسر الباء وفتح الياء
فتحت الباء ثم تحركت الياء وافتتح ما قبلها قلبت الفاء حذف الالف وعوض عنها تاء التانيث وفتحت
للدلالة على الالف المحذوفة وتوحيض تاء التانيث عن ياء المتكلم مختص بلفظين أبت وامت وهذا من
الوجهان زائدان على الوجه المنادى المضاف لياء المتكلم وهي خمس جمعها ابن مالك في قوله

واجمل منادى صح ان يصف ليا * كبدي عبيدي عبد عبد عبيدا

فيكون في أبت وأمت سبعة أوجه يجوز منها وجهان قراءة لا غير (قوله أني رأيت) هذه الرؤية كانت ليلة
الجمعة ليلة القدر وكان سنه اذ ذاك اثنتي عشرة سنة وقيل سبع سنين وقيل سبع عشرة سنة وبين هذه الرؤية
واجتماعه بابيه وأخوته في مصر أربعين سنة وقيل ثمانون وقيل اثنان وعشرون وقيل ثمانية عشر وسياق
تحقيق ذلك والمراد بالسجود هنا قيل الخضوع والانحناء وقيل حقيقة السجود (قوله احد عشر كوكبا)
أي وهو جربان والطارق والذئال وقابس وعمودان والفليق والمصبح والصروخ والفرع ووثاب
وذوالكتفين قد راى الجميع نزل من السماء وسجد له وجربان بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد الياء
التحتية وقابس بقاء وموحدة وسين مهملة وعمودان تثنية عمود والفليق بقاء آخره قاف والمصبح اسم
مفعول والفرع نفاء وراء مهملة ساكنة وعين مهملة ووثاب بتشديد المثلثة وذوالكتفين تثنية كتف
(قوله تا كيد) أي هذه الجملة تأكيد للجملة الأولى ويصح أن يكون قوله رأيتهم لي جوابا لسؤال مقدر
نشان قوله أني رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر كان قائلا قال وما كيفية رؤياك فيهم فقال
رأيتهم لي ساجدين (قوله جمع بالياء والنون) أي قوله ساجدين (قوله لا تقصص رؤياك على اخوتك)
إنما هو أبوه عن ذلك لأنه فهم من رؤياه أن الله تعالى يصطفيه لرسالته وفوق أخوته فخاف عليه حسدهم
ويؤخذ من ذلك أن الإنسان إذا رأى خيرا في منامه فلا يخبر به إلا هيبا أو لييا غير حسود لما قيل
أن الرؤيا على رجل طائر متى قصت وقمت بخلاف رؤيا المكروه فلا يقصها لما في الحديث إذا رأى
أحدكم ما يحب فلا يحدث بها إلا من يحب وإذا رأى ما يكره فليقل عن يساره ثلاثا وليعوذ بالله
من الشيطان وشرها فانها لن تضره (قوله والشمس أمك والقمر أبوك) حكمة تأويل أمه بالشمس
لأنها يظهر منها الأتسار وهم الأنبياء وأبيه بالقمر لأن القمر يهتدى به في الظلم فكذلك الرسل يهتدى به في ظلمات الجهل والشرك والأخوة بالكواكب

يا يحائنا إليك هذا القرآن
وان مخففة أي وانه كنت
من قبله لمن الغافلين) أذكر
(اذ قال يوسف لايه)
يعقوب (يا أبت) بالكسر
دلالة على ياء الاضافة
المحذوفة والفتح دلالة على
الف محذوفة قلبت عن الياء
(اني رأيت) في المنام (احد
عشر كوكبا والشمس
والقمر رأيتهم) تأكيد على
ساجدين) جمع بالياء والنون
لوصف بالسجود الذي
هو من صفات العقلاء
(قال يا بني لا تقصص
رؤياك على اخوتك فيكيدوا
لك كيدا) يحثوا في
هلاكك حسدا لعلمهم
بأنها من أهم الكواكب
والشمس أمك والقمر أبوك

لان نورهم لا يبلغ نور أبيهم امالا نهم أنبياء فقط وليسوا برسل أو أولياء فقط وليسوا بأنبياء ومما شى عليه المفسر من ان المراد بالشمس أمه أحد قولين وقيل ان أمه راحيل قدماءت والمراد بالشمس خالته ليا (قوله ان الشيطان الانسان عدومين) اى فيوقع الانسان في المعاصي لفرط عداوته له واعلم ان ما وقع من اخوة يوسف معه مما يأتى في القصة باق على ظاهره ولا تاويل فيه على القول بدم نبوتهم لان الولي تجوز عليه المعصية ولكن لا يصير عليها بل يتوب وهو لاء آل أمرهم لحسن التوبة وأما على القول بنبوتهم فهو مشكل غاية الاشكال اذ كيف يقع ذلك من الانبياء فاجاب العلماء عن ذلك بان هذا مبنى على ان النبي معصوم بعد النبوة لا قبلها او كما نوالم يبلغوا الحلم وكل هذا ليس بسديد بل الحق ان النبي معصوم ظاهرا وباطنا قبل النبوة وبعدها وانما الواجب الذي يشفى الغليل ويريح الغليل ان يقال ان الله أطلعهم على ان يوسف يعطى النبوة والملك بمصر ولا يتصور ذلك الا بهذا الفعل فهم مأمورون به باطنا مخالفون ظاهرا اذ ليسوا مشرعين فلا يكلفون الا بخلاف بواطنهم مع ربهم ونظير ذلك قصة الخضر مع موسى حيث قال بعد ما فعل ما فعل وما فعلته عن أمرى فهم مأمورون بحكم الباطن مخالفون بحكم الظاهر وقصة آدم في أكله من الشجرة وتقدم ما يفيد ذلك في البقرة بالوجه (قوله وكذلك يجتبيك ربك) اى كما رفع منزلتك بهذه الرؤيا العظيمة يجتارك ويصطفيك ربك (قوله تعبير الرؤيا) اى تفسيرها (قوله ويتم نعمته عليك) اى يصل نعمته الدنيا بنعمة الآخرة (قوله وعلى آل يعقوب) لم يقل بالنبوة اشارة للخلاف في نبوتهم (قوله ابراهيم واسحق) ما بديل من أبويك أو عطف بيان عليه (قوله عليهم بخلفه) اى فيصطنى من يشاء وقوله حكيم في صنعه اى فيضع الاشياء في محلها (قوله لقد كان اللام موطئة لقسم محذوف والتقدير والله لقد كان الخ) (قوله وهم يهودا ورويل وشمعون ولاوى وريالون وبشجر وهؤلاء الستة من بنت خال يعقوب لياثم بعد موتها تزوج اختها راحيل وقيل جمع بينهما ولم يكن الجمع بين الاثنين محرما في شرعه فولدت له بنيا مين ويوسف واما الاربعة الباقية دان ونفتالى وجاد وآشر فن سر بتين زلفة وبلهة (قوله آيات السائلين) اى وغيرهم فقيه اكتفاء وذلك ان اليهود لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف وقيل سالوا عن انتقال اولاد يعقوب من أرض كنعان الى أرض مصر فذكر لهم تلك القصة فوجدوها مطابقة لما في التوراة وحينئذ فهم من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم حيث قص عليهم تلك القصة بالوجه مع كونه لم يسبق له تعلم من أحد ولا قرأ ولا كتب (قوله ليوسف) اللام موطئة لقسم محذوف (قوله بنيا مين) بكسر الباء وفتحها وهو أصغر من يوسف (قوله أحب خير) اى عن يوسف واخوه ولم تحصل المطابقة لانه اسم تفضيل مجرد وهو يلزم التذكير والتوحيد قال ابن مالك

وان لمنكور يصف او مجردا * أزم تذكريا وان يوحد

وأحب معصوم من حب المبني للمفعول وهو سماعي ولوجاء على القياس لتوصل اليه باشد قال ابن مالك واشدد أو أشد وشبههما * يخلف ما بعض الشروط عدما واعلم ان مادة الحب والبغض اذا بنى أفل التفضيل منها تعدى للفاعل بالى والمفعول باللام أو بى والآية الكريمة من الاول فان الالب هو فاعل المحبة واذا قلت زيد احب لى من عمرو وأحب في منه كان معناه ان زيدا يحبني أكثر من عمرو (قوله ونحن عصبة) الجملة حالية والعصبة قيل من المشرة الى الاربعين وقيل من ثلاثة الى عشرة وقيل من عشرة الى خمسة عشر وقيل غير ذلك (قوله خطا) اى في أمر الدنيا وما يصلحها لا بأشد قوة واكبر سنا أو أكثر منفعة من يوسف فلم آثره علينا في المحبة ان هذا الخطا بين وليس المراد الخطا في الدين فان اعتقاده كفر (قوله بإثارها) اى قد يمهما (قوله اقتلوا يوسف الخ) انما قالوا ذلك لان خير المنام بلنهم

(ان الشيطان للانسان عدومين) ظاهر العداوة (وكذلك) كما رايت (بجتبيك) يجتارك (ربك) ويعلمك من تاويل (الاحاديث) تعبير الرؤيا (ويتم نعمته عليك) بالنبوة (وعلى آل يعقوب) اولاده (كما أتمها) بالنبوة (على أبويك من قبل ابراهيم واسحق ان ربك علم) بخلفه (حكم) في صنعه بهم (أفد كافي) خبر (يوسف واخوته) وهم احد عشر (آيات) عبر (للسائلين) عن خبرهم اذ كر (اذ قالوا) اى بعض اخوة يوسف لبعضهم (ليوسف) مبتدأ (واخوه) شقيقه بنيا مين (أحب) خير (الى أيننا منا ونحن عصبة) جماعة (ان أبانا لفي ضلال) خطأ (مبين) بين بإشارها علينا (اقتلوا يوسف او أطرحوه أرضا)

أى بارض بعيدة (يخل لكم ٣٠٠) وجه ايكم) بان يقبل عليكم ولا يلفث لغيركم (وتكونوا من بعده) اى بعد قتل يوسف او طرحه

(قوماصالحين) بان تتوبوا
(قال قائل منهم) هو يهودا
(لا تقتلوا يوسف والقوه)
اطرحوه (في غيايت
الجب) مظلّم البئر في قراءة
بالجمع (يلتقطه بعض
السيارة) المسافرين (ان
كنتم قاعلين) ما اردتم من
التفريق فاكثفوا بذلك
(قالوا يا ابا نمالك لا تامنا
على يوسف وانا له لنا حصون)
اقتامون بمصالحه (ارسله
معنا غدا) الى الصحراء
(نرتع ونلعب) بالنون
والياء فيهما ننشط وتوسع
(واناله لحافظون قال
انى ليحزننى ان تذهبوا)
اى ذهابكم (به) لمرافقه
(واخاف ان ياكله الذئب)
المراد به الجنس وكانت
ارضهم كثيرة الذئاب
(واتم عنه غافلون)
مشغولون (قالوا لئن) لام
قسم (اكله الذئب ونحن
عصبة) جماعة (انا اذا
نحاسرون) عاجزون
فارسله معهم فلما ذهبوا به
واجتمعوا عزموا (ان يجعلوه
في غيايت الجب) وجواب
لما محذوف اى فلما ذلك
بان نزعوا قميصه بعد ضربه
واهانته ارادة قتله وأدلوه
فلما وصل الى نصف البئر
القوه ليوت فسقط في الماء
ثم أوى الى صخرة فنادوه
فاجابهم يظن رحمتهم

فتشاوروا في كيد به بين احد امرين اما قتله او تفرقه بارض بعيدة (قوله اى بارض) اشار بذلك الى
ان قوله ارضاً منصوب على نزع الخافض ويصح نصبه على الظرفية لان المقصود اى ارض بعيدة (قوله
وجه ايكم) اى قلبه والمعنى لا يكون لكم منازع في محبة فيكم حينئذ (قوله بان تتوبوا) اى تصلحوا
دينكم بهذه الفعلة (قوله قال قائل) هذا اى ثالث ارفق يوسف مما تقدم من الخصلتين (قوله هو
يهودا) بدال مهمل واصله بالعبانية بالمجعة لكن لما استعملته العرب اهملته وكان اكبر هم سنا واحسنهم
رايا وقيل القائل روبيل (قوله في غيايت الجب) الغياية الشي المظلم والجب البئر التي لم تطو والمعنى
أطرحوه في قعر البئر المظلم وكان بارض بيت المقدس وقيل بالاردن وقيل على ثلاثة فراسخ من منزل
يعقوب (قوله يلتقطه بعض السيارة) اى لان هذا الجب كان يرد عليه كثير من المسافرين (قوله فاكثفوا
بذلك) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف (قوله قالوا يا ابا ن) هذا مرتب على محذوف وذلك
انهم قالوا اولاً ليوسف اخرج معنا الى الصحراء الى مواشينا فذستبق ونصيد وقالوا له سل اباك ان
يرسلك معنا فساله فتوقف يعقوب فقالوا مالك اطلع والمعنى اى شئ ثبت لك في عدم امتنا (قوله تامنا)
اتفق القراء على اخفاء النون الساكنة عند النون المتحركة وانفقوا ايضا على ادغامها مع الاشياء كما في
الخطيب ومن الشواذ ترك الادغام كما في ابى السعود (قوله لفتامون بمصالحه) اى لعاطفون عليه
حافظون له (قوله غدا) منصوب على الظرفية والغد اليوم الذى بعد يومك (قوله بالنون والياء فيهما)
اى في نرتع ونلعب وهما قراءتان سبعيتان والترع التمتع فى اكل القوا كه ونحوها واللعب بالاستباق
والاقتضال تمرينا لقتال الاعداء وهو غرض صحيح مباح لما فيه من تعلم الحاربة والاقدام على العدو (قوله
ليحزننى) الحزن الم القلب بفراق المحبوب (قوله واخاف ان ياكله الذئب) بالهمز وتركه قراءتان
سبعيتان وسبب خوفه انه كان رأى في المنام ان ذلبا تعرض ليوسف فكان يخاف عليه الذئب (قوله قالوا
لئن اكله الذئب) هذا جواب عن عذره الثانى وهو قوله واخاف ان ياكله الذئب واما الاول وهو قوله انى
ليحزننى اطلع فلا يجيبوا عنه لان غرضهم حصوله (قوله ونحن عصبة) الجملة الحالية (قوله عاجزون) اى
فالحسرة ان مجاز عن الضعف والعجز لانه يشبهه (قوله فلما ذهبوا به) تقدم انه كان بين ذهابهم به واجتماعه
بابيه اربعون سنة وقيل ثمانون سنة لم تجف فيها عين يعقوب (قوله بان نزعوا قميصه اطلع) روى انهم لما
برزوا به الى الصحراء اخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلونه فصار يصيح ويستغيث
فقال يهوذا اما عاهدتمونى على ان لا تقتلوه فاتوا به الى البئر فدلوه فيها فتعلق بشفيرها
ونزعوا قميصه ليلطخوه بالدم ويحتالوا به على ابيهم فقال يا اخوتاه ردوا على قميصي أنوارى
به فقالوا له ادع الاحد عشر كوكبا والشمس والقمر يلبسونك ويؤنسوك وفي الفصل ان
ابراهيم عليه السلام حين اتى في النار جرد عن ثيابه فانه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة
فالبسهاياه فدفعه ابراهيم الى اسحق ودفعه اسحق الى يعقوب فجعله في قصبته من فضة وجعلها
في عنق يوسف فالبسها الملك اياه حين اتى في الجب فاضاء له الجب وسبأ ان القميص الذى ارسله
مع البشير بامر جبريل واخبره انه لا يلقى على مبتلى الا عوفى (قوله ثم أدى الى الصخرة) اى جاء
له بها الملك فاجلسه عليها قال الحسن لما ألقى يوسف في الجب عذب مأوها فكان يفتيه عن الطعام
والشراب ودخل عليه جبريل فانس به فلما امسى نهض ليذهب فقال انك اذا خرجت استوحشت
فقال اذا رهبت من شئ فقل يا صريح المستصرخين ويا غوث المستغيثين ويا مفرج كرب المكروبين
قد ترى مكافئ وتعلم حالى ولا يخفى عليك شئ من امرى فلما قالها يوسف حفته الملائكة واستانس
في الجب وفرج الله عنه بخروجه من ليلته وقيل انه مكث في الجب ثلاثة ايام فكان اخوته يرعون

(لتنبيهم) بعد اليوم (بامرهم)
 بصنيعهم (هذا وم
 لا يشعرون) بك حال
 الانباء (وجاؤا بهم عشاء)
 وقت المساء (قالوا يا ابا
 انا ذهبنا نستبق) نرى
 (وتركنا يوسف عند
 متاعنا) ثيابنا (فاكله
 الذئب وما انت بمؤمن)
 بمصدق (لنا ولو كنا
 صادقين) عندك لانهم متنا
 في هذه القصة لمحبة يوسف
 فكيف وانت تسي الظن
 بنا (وجاؤا على قميصه)
 محله نصب على الظرفية
 اى ذى كذب بان ذبحوا
 سخلة ولطخوه بدمها
 وذهلوا عن شقه وقالوا انه
 دمه (قال) يعقوب لما رآه
 صحيحا وعلم كذبهم (بل
 سولت) زينت (لكم
 اتسكم امرا) فقهلمتموه به
 (فصبر جميل) لاجزع فيه
 وهو خير مبتدا محذوف
 اى امرى (والله المستعان)
 المطلوب منه العون (على
 ماتصفون) تذكرون من
 امر يوسف (وجاءت سيارة)
 مسافرون من مدين الى
 مصر فزولوا قريبا من جب
 يوسف (فارسلوا واردم)
 الذى يرد الماء ليستقى منه
 (قادى) ارسل (دلوه) فى
 البئر فتعلق بها يوسف

حواله وكان يهودا ياتيه بالطعام (قوله او دونها) قبل خمسة عشر وقيل اثني عشر وقيل سبعة (قوله لتنبيهم)
 اى كما سياتى فى قوله وجاء اخوة يوسف فدحاوا عليه الآية (قوله عشاء) اى يكونوا فى الظلمة ليقتل
 اعتذرهم فلما بلغوا منزل يعقوب جمعوا ويصرون فسمع اصواتهم ففزع من ذلك وسألهم فاجابوه
 بما ذكر (قوله وما انت بمؤمن لما اخط) فى هذا الكلام فتح باب اتهام لهم كما لا يخفى (قوله لانهم متنا اخط) قدره
 المفسر اشارة الى ان لشرطية وجوابها محذوف والاسهل من هذا جعل الواو حالية ولوزائدة والتقدير وما
 انت بمؤمن لنا والحال انا كنا صادقين فى نفس الامر (قوله محله نصب) اى فعل ظرف بمعنى فوق (قوله)
 اى ذى كذب) اشار بذلك الى ان وصف الدم بالكذب على حذف مضاف ويصح ان يكون مبالغة
 على حدز يدعدل (قوله سخلة) هى الصغيرة من الغنم (قوله وذهلوا عن شقه) اى عن تميزه لان المادة ان
 الذئب اذا اكل الانسان يشق قميصه وقد ذهلوا عن هذه الحيلة كى لا تتم لهم (قوله لما رآه صحيحا) روى انه
 قال ما احلم هذا الذئب يا كل ابني ولا يقد قميصه وقبل اتمه بذئب وقالوا هذا اكله فقال يعقوب ايها
 الذئب انت اكلت ولدى وثمرة فؤادى فانطقه الله وقال والله ما اكلت ولدك ولا رايته قط ولا يحل لنا
 ان ناكل لحوم الانبياء فقال له يعقوب فكيف وقعت بارض كنمان فقال جئت لصلة الرحم فاخذونى
 واتوا ابني اليك فاطاعة يعقوب (قوله بل سولت) اى سهلت لكم اتسكم امرا عظيما فعملتموه يوسف
 وهو تنمونه فى اعينكم (قوله لاجزع فيه) فسر المفسر الصبر الجميل بانه الذى لاجزع فيه والاولى ان
 يفسره كما فى الحديث بانه الذى لا شكوى فيه لغير الله واما الحجر الجميل فهو الذى لا اذى معه واما الصنف
 الجميل فهو الذى لا عتاب بعده وقد تحقق بجميعها كل من يوسف ويعقوب (قوله المطلوب منه العون)
 اى فالسين والناء للمطلب (قوله على ماتصفون) اى على تحمل المكارة التى تذكرونها فى امر يوسف (قوله)
 وجاءت سيارة) جمع سائر اى مسافر سوا بذلك لسيرهم فى الارض (قوله من مدين الى مصر) اى
 فاحطوا الطريق ونزلوا بارض قفراء قريبا من الجب (قوله فارسلوا) ذكر باعتبار المني ولوراعى اللفظ
 لقول فارسلت واردها (قوله واردم) وهو مالك بن ذعر الخزاعى وهو من اهل مدين (قوله قادى دلوه)
 يقال ادلى بالهمز اذا ارسل الدلو فى البئر ودلاه بالتضعيف اذا نزع والدلو مؤنث وقد يذكّر (قوله)
 فاخرجه) اى بعد ان مكث فيها ثلاثة ايام على ما قيل ولما اخرج صارت جذران البئر تبتكى عليه (قوله قال
 يا بشرى) منادى مضاف لىاء المتكلم (قوله وفى قراءة) اى وهى سمية ايضا (قوله ونداؤا هاجزا) اى
 لتزليها منزلة العاقل (قوله هذا غلام) التنكير للتعظيم لانه كان عليه السلام حسن الوجه جسد الشعر ضخم
 العينين مستوى الخلق أبيض اللون غليظ الساعدين والعضدين والساقين خميص البطن صغير السرة وكان
 اذا تبسم ظهر النور من ضواحه واذا تكلم ظهر من ثناياه وبالجملة لم يكن احسن منه الا سيد احمد اصلى
 الله عليه وسلم فان يوسف اعطى شطر الحسن ورسول الله اعطى الحسن كاملا قال البوصيرى

منزه عن شريك فى محاسنه * فجوهر الحسن فيه غير منقسم

ان قلت اذا كان كذلك فلم لم تفتن النساء بحمال محمد صلى الله عليه وسلم كما فتنت بحمال يوسف اجيب
 بان جمال محمد قد ستره الله بالجلال كالشمس لا يستطيع احد ان يتأمل فيها اذا قرب منها ولذا لم ترو
 الشاغل الشريعة الا عن صغار الصحابة كالحسن والحسين وعبد الله بن عمر وغيرهم لا عن كبارهم لقيام
 الجلال بقلوبهم فيمنعهم من وصفه واما جمال يوسف فهو ظاهر لم يستتر بجلال كالبدن فحينئذ يتأمل فيه
 المتأمل ويصفه الواصف غير انه يعجز عن استياب محاسنه ومن هذا المعنى قول ابن الفارض
 لو أسمعوا يعقوب بعض ملاحه * فى وجهه نسي الجمال اليوسفى

فعلهم به اخوته قاتوم (واسروه) اى اخفوا أمره جاعليه (بضاعة) بان قالوا هذا عبداً أبى وسكت يوسف خوفاً ان يقتلوه (والله عليم بما يعملون وشروه) باعوه منهم (شمن بنحس) ناقص (دراهم معدودة) عشرين اوانتين وعشرين (وكانوا) أى اخوته (فيه من الزاهدين) نجاة به السيارة الى مصر فباعه الذى اشتراه بعشرين دينارا وزوجى نسل وثوبين (وقال الذى اشتراه من مصر) وهو قطفير العزيز (لامرأته) زليخا (أكرى مئوا) مقامه عندنا (عسى ان ينقنا أو نتخذ ولدًا) وكان حصورا (وكذلك) كما نجينا من القتل والجلب وعطفنا عليه قلب العزيز (مكننا ليوسف في الارض) ارض مصر حتى بلغ ما بلغ (ولنعلمه من تاويل الاحاديث) تعبیر الرؤيا عطف على مقدر متعلق بمكننا اى تمليكنا او الواو زائدة (والله غالب على امره) تعالى لا يعجزه شيء (ولكن أكثر الناس وهم الكفار (لا يسمون) ذلك ولما بلغ أشده) وهو ثلاثون سنة او ثلاث (آتيناه حكما) حكمة (وعلمنا) فقها

(قوله فعلهم به اخوته) اى حين نظر والى القافلة واجتمعوا على البشرفاتوم وقد ظنوا موت يوسف فرأوه اخرج حيا فضر به وشتموه وقالوا هذا عبد أبى منافان اردتم بعناه لكم ثم قالوا له بالمر انية لا ننكر العبودية نقتلك فاقرب بها فاشتراه مالك بن ذعر الخزاعى (قوله وأسروه) الضمير عائدا على السيارة بمعنى بعضهم وهو مالك بن ذعر والمعنى ان البائع والمشتري اخفوا امره وجعلوه بضاعة اى قالوا انه بضاعة استبضعناه لبعض أهل الماء لنبيعه لهم بمصر وانما قالوا ذلك خيفة ان يطلبوا منه الشركة فيه وقوله جاعليه حال من فاعل اسره وقوله بضاعة معمول لذلك الحال وهذا فى الحقيقة واما محاسب الظاهر فهو حال من الواو فى اسره ومعنى قوله بضاعة انه ملك للغير اعطوه له ليبيعه لهم ويصبح أن يعود الضمير على الاخوة ويكون معنى البضاعة الشيء المتعول الذى يباع ويشترى وعليه درج المفسر (قوله بما يعملون) اى من العمل الذى ظاهره قبيح وباطنه حسن حيث ترتب عليه من الاسرار والفوائد العظيمة ما لا يدخل تحت حصر وهذا تعلم من الله لعباده النفوس والتسليم له فى شأن اخوة يوسف والمعنى لا تخض ايها السامع فى شأنهم سوء فان الله عليم بما يعملون (قوله باعوه) اى اخوته وقوله منهم اى السيارة والمعنى باعه اخوته للسيارة اى لبعضهم وهو مالك بن ذعر الخزاعى (قوله ناقص) اى عن قيمته لو كان رقيقا وقيل ان البئس معناه الحرام لانه ثمن حر وهو حرام (قوله معدودة) اشار بذلك الى انها قليلة لانهم كانوا لا يزنون ما قل عن اربعين درهما ياخذونها اعداؤ يزنون ما يلزمها وهو أوقية (قوله اى اخوته) ويصبح ان يعود الضمير على السيارة وانما زهدوا فيه لخوفهم منه حيث وصف لهم بالابق (قوله الذى اشتراه) اى وهو مالك بن ذعر الخزاعى (قوله بشرى دينار الخ) وقيل لما عرض للبيع ترافع الناس فى ثمنه حتى ابلغ وزنه ذهباً وقيل فضة وقيل مسكاو قيل حرير او كان وزنه اربعمائة رطل (قوله وهو قطفير العزيز) اى وكان وزير الريان ملك مصر وقد آمن يوسف ومات فى حياته وقد اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ومكث يوسف فى منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين سنة وآناه الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفى وهو ابن مائة وعشرين سنة (قوله زليخا) بفتح الزاى وكسر اللام والمداد بضم الزاى وفتح اللام (قوله عسى ان ينقنا) أى يكفيننا بعض أمورنا اذا قوى وبلغ او يرج اذا اردنا بيعه (قوله او نتخذ ولدًا) أى نبياه او مائة خاوتنجوز الجمع وهو المقصود لهما (قوله وكان حصورا) اى لا يأتى الذئب او عقيما (قوله وكذلك) الى قوله نجزي المحسنين معترض بين وصية العزيز وما وقع من زوجته (قوله من القتل) اى الذى عزم عليه اخوته وقوله والجلب اى الذى رموه فيه (قوله وعطفنا عليه قلب العزيز) اى خلقنا فيه الميل والمحبة حيث دفع فيه المال الكثير واوصى زوجته عليه (قوله مكننا ليوسف) اى اعطيناه مكانة ورتبة عالية فى الارض (قوله حتى بلغ ما بلغ) اى من السلطنة والعز (قوله لنملكه) امان الملك بكسر الميم اى نجعله مالكا لما فيها اومن الملك بضمها اى نجعله سلطانا على اهلها (قوله الواو زائدة) اى والمعنى مكننا ليوسف فى الارض لنعلمه الخ (قوله لا يعجزه شيء) اى لانه يحكم ما يشاء ويفعل ما يريد فلا راد لما قضاه (قوله ولما بلغ أشده) جمع شدة كنعمة وانعم ولم يقل هنا واستوى كما قال فى حق موسى لان موسى بلغ الاربعين وهى سن النبوة فقد استوى وتميها لجل اسرار النبوة وأما يوسف فلم يكن اذذاك بلغ هذا السن (قوله حكمة) هى العلم مع العمل (قوله وعلمنا) عطف عام (قوله كاجزينا) أى بكل خير (قوله نجزي المحسنين) اى فاعلى الاحسان والمعنى لا خصوصية ليوسف بذلك بل سنة الله فى خلقه ان كل محسن له من الله الجزاء الحسن (قوله وراودته) هذه الآية مرتبطة بقوله وقال الذى اشتراه من مصر الخ وما بينهما اعتراض قصد به بيان عواقب صير يوسف من السيادة والظهير العظيم والمرادة

هي زليخا (عن نفسه) أي
 طلبت منه أن يواقعها
 (وغلقت الابواب) للبيت
 (وقالت) له (هيت لك) أي
 هلم واللام للتبيين وفي قراءة
 بكسر الهاء وأخرى بضم
 التاء (قال معاذ الله) أعوذ
 بالله من ذلك (انه) أي الذي
 اشتزاني (ربي) سيدي
 (احسن مشواي) مقامي
 فلاخونه في اهله (انه) أي
 الشأن (لا يطلع الظالمون)
 الزناة (ولقد همت به)
 قصدت منه الجماع (وهم
 بها) قصد ذلك (لولا ان
 رأي برهان ربه) قال ابن
 عباس مثل له يعقوب
 فضرب صدره (خفرت
 شهوته من انامله وجواب
 لولا لجامها) كذلك (أريناه
 البرهان) (لنصرف عنه
 السوء) (الخيانة) (والفحشاء)
 الزنا (انه من عبادنا
 المخلصين) في الطاعة وفي
 قراءة بفتح اللام أي
 المختارين (واستبقا الباب)
 بادر اليه يوسف للفرار وهي
 لتثبت به فامسكت ثوبه
 وجدته اليها (وقدت)
 نسقت (فبيصه من دبر
 والفا) (وجدا) (سيدها)
 زوجها (لدى الباب)
 فزهرت نفسها ثم قالت
 (٢) قوله الضمير للحال
 والشأن لا يناسبه الاعراب
 الذي قبله وبعبارة الجلال
 بعيدة من ذلك اه

مفاعلة وهي في الاصل تكون في الجانبين ولكنها هنا من جانب واحد ولما كان الجانب الآخر سببا في
 حصول الفعل نزل منزلته فقليل فيه مفاعلة وذلك أن جمال يوسف سبب لميلها وطلبها له فمفاعلة ليست على
 بابها نظير مداواة المريض فان سبب المداواة المرض القائم بالمريض (قوله هي زليخا) أي ولم يصرح
 باسمها استهجنا له واستراوت لميلها للادب كان الله يقول من الآداب أن لا يذكر أحد زوجته باسمها بل
 يكنى عنها ولم يذكر في القرآن اسم امرأة الامريم وتقدم الجواب عنه بان النصاري زعموا انها زوجة لله
 فذكرها باسمها رد عليهم كانه يقول ان احدكم يستنكف عن ذكر اسم زوجته بين الناس فلو كانت زوجة
 له كما تزعمون لكنى عنها كما يكنى الرجل عن زوجته (قوله أي طلبت منه) أشار بذلك الى
 أن المراودة من جانبها فقط (قوله وغلقت الابواب) أي وكأت سبعة (قوله هيت لك)
 أي بفتح الهاء والتاء وكيف (قوله وفي قراءة بكسر الهاء) أي مع ففتح التاء كقيل وقوله
 وأخرى بضم التاء أي مع ففتح الهاء كحيث فهذه ثلاث قراآت وتوفي قراءة ثان وهما هت بكسر الهاء
 وبالمهزلة الساكنة وفتح التاء وضمها وكلها سبعة (قوله واللام للتبيين) أي تبين المفعول الذي هو
 المخاطب كأنها تقول الخطاب لك نظير سقيا لك ورعيا لك (قوله معاذ الله) منصوب على انه مصدر نائب
 عن الفعل والاصل أعوذ بالله معاذا كسبحان الله بمعنى اسبح الله (قوله انه ربي) الهاء اسم ان وربى خبرها
 واحسن جملة حالية او خبر ثان ومدارج عليه المنفس من ان (٢) الضمير للحال والشأن ومراده بره الذي
 اشتراه احد تفسيرين والآخران الضمير يعود على الله تعالى وهو الاقرب والظاهر (قوله احسن
 مشواي) تهدي حيث امرك باكر أي فلا يليق مني ان اخونه وفيه ارشاد لها الى رعاية حق الزن بلفظ
 (قوله قصدت منه الجماع) أي مع العزم والتصميم (قوله قصد ذلك) أي بمقتضى الطبع البشري من غير
 رضا ولا تصميم كليل الصائم الماء البارد ولكن يمنعه دينه عنه وهذا لا يؤاخذ به الانسان بل في مدافته
 الثواب الجزيل والاجرا الجليل فخالقة النفس عن شهواتها مع وجود ميل الطبع اعلى واجل من تركها
 لمدم لميل لها ولذا يباهي الله بالشاب التارك لشهوته الملائكة الكرام قال تعالى وامامن خاف مقام ربه
 ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى (قوله قال ابن عباس) أي وفي رواية انه انفرج سقف البيت
 فرأى يعقوب عاضا على أصبعه وفي رواية انه نودى يا يوسف اتواقها انما مثلك ما لم تواقها مثل الطير في
 جوال السماء لا يطاق عليه وانما مثلك ان واقعتها مثل الطير اذا وقع على الارض لا يستطيع ان يدفع عن نفسه
 شيئا ومثلك ما لم تواقها مثل الثور الصعب الذي لا يطاق ومثلك اذا واقعتها كمثلها اذا مات ودخل النمل في
 قرنه لا يستطيع ان يدفع عن نفسه وبالجمله فقد كثرت عليه الواردات في هذا الشأن (قوله وجواب لولا
 لجامها) أي فيكون المعنى امتنع جماعة طارئة برهان ربه وقيل ان قوله وهم بها هو الجواب والمعنى ولولا
 ان رأي برهان ربه لهم بها أي امتنع همه بالرؤية برهان ربه فلم يقع منه هم اصلا وحينئذ فالوقوف على قوله
 ولقد همت به وهذا هو الاحسن في هذا المقام لخلوه من الكلمة والشبهة (قوله كذلك اريناه الخ) اشار بذلك
 الى ان الكاف مع مجرورها في محل نصب معمول لحذف وقوله لنصرف متعلق بذلك المحذوف (قوله
 المخلصين في الطاعة) أي الذين لا يشركون في طاعته غيره (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة ايضا (قوله
 بفتح اللام) أي اسم مفعول من اخلصه أي اجتباها واختاره (قوله واستبقا الباب) حكمة افراد الباب هنا
 وجمعه فيما تقدم انها لم تتمكن من المراودة الا بعد غلق لك الابواب واما فراره ونساقبهما فلم يكن الا عند
 باب من تلك الابواب ان قلت مقتضى قوة الرجولية انه يسبقها ولم يسبقه عائق اجيب بان الذي عاقه عن
 السبق انما هو الاشتغال بفتح الابواب (قوله لتثبت) أي التعلق (قوله فامسكت ثوبه) أي وقطعت منه
 قطعة بقيت في يدها (قوله لدى الباب) أي البراني الاقصى (قوله فزهرت نفسها) أي بادرت بذلك

(سوا) زنا (الا ان يسجن)
 يحبس اى يسجن (او عذاب
 اليم) مؤلم بان يضرب (قال)
 يوسف متبرئا (هى
 راودتني عن نفسي وشهد
 شاهد من اهلها) ابن عمها
 روى أنه كان في المهدي فقال (ان
 كان قميصه قد من قبل)
 قدام (فصدقت وهو من
 الكاذبين وان كان قميصه
 قد من دبر) خلف
 (فكذبت وهو من
 الصادقين فلما رأى)
 زوجها (قميصه قد من دبر
 قال انه) اى قولك ماجزاء
 من اراد اغ (من كيدكن ان
 كيدكن) ايها النساء (عظيم)
 ثم قال (يا يوسف اعرض
 عن هذا الامر ولا تذكره
 للثلاثين) (واستغفري)
 يا زليخا (لذنبك انك كنت
 من الخاطئين) (الآ ثمين
 واشتهر الخبر وشاع) (وقال
 نسوة في المدينة) مدينة مصر
 امرات العزيز تراود فتاها)
 عبدها (عن نفسه قد شغفها
 حبا) تميز اى دخل حبه
 شغاف قلبها اى علاقه (انا
 لنها في ضلال) خطأ
 (مبين) بين مجها اياه (فلما
 سمعت بمكرهن) غيبتهن
 لها (ارسلت اليهن واعتدت)
 اعدت (لهن متكا) طعاما
 يقطع بالسكين للاتكاء عنده
 وهو الاترج (وآنت)
 اعطت (كل واحدة منهن

(قوله ماجزاء من اراد اغ) ما يحتمل ان تكون نافية او استفهامية ومن اما موصولة او نكرة موصوفة
 (قوله الا ان يسجن او عذاب اليم) في ذلك اشارة لطيفة الى ان زليخا لشدة حبها ليوسف بدأت بذكر
 السجن تخفته واخرت العذاب لشدة لان المحب لا يسعى في ايلام المحبوب وايضا فان قولها الا ان
 يسجن فيه اسم اشارة الى انها ارادت تخفيف السجن والافلوارادت التطويل والتعذيب بالسجن
 لقالت الاجملة من المسجونين كما قال فرعون لموسى لا جعلتك من المسجونين (قوله قال هى راودتني اغ)
 انما قال ذلك لكونها اتهمته والافلوسكت لما كان يوسف متكلم بشيء من ذلك (قوله من اهلها) اى
 ليكون اقوى في نفى التهمة عن يوسف وهى متنفية عنه بامور منها انه خرج هاربا والطلب لا يهرب ومنها
 كونها متزينة باكمل الوجوه ومنها شغفها للقميص من خلف (قوله ابن عمها) وقيل ابن خالها (قوله)
 روى انه كان في المهدي) اى في الاحاديث الصحيحة وهواحد قولين وقيل كان كبيرا حكما وكان في ذلك
 الوقت جا لسامع الملك فلما رآهما خارج الباب وحصل منهما ما حصل قال ان كان اغ فكان ذلك على
 سبيل الفتيا (قوله ان كان قميصه اغ) ان قلت ان القميص امرئان من قبل فلامعنى للتعلق عليه
 والجواب ان يقال ان المعنى ان ثبت ان قميصه قد من قبل اغ (قوله فصدقت) الكلام على تقدير قد
 لتصحیح دخول الفاء في الجواب لان جواب الشرط لا يقرن بالفاء الا اذا كان لا يصلح لمباشرة الاداة
 وهذا ما مضى متصرف يصلح لمباشرتها (قوله ان كيدكن عظيم) اى فيما يتعلق بامر الجماع والشهوة والا
 فالرجال اعظم في الخيل والمكيدوا وما وصف كيد النساء بالعظم وكيد الشيطان بالضعف لان كيد
 النساء اقوى بسبب انهن حبا لل الشيطان فكيدهن مقرون بكيد الشيطان فهما كيدان بخلاف كيد
 الشيطان دونهن فكيد واحد ولذا قال بعضهم انا اخاف من النساء اكثر مما اخاف من الشيطان لان الله
 تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال في حق النساء ان كيدكن عظيم (قوله واستغفري لذنبك) ان
 قلت انهم قوم مشركون فلا يرفون ذنبا مع خالقهم فاذ الذنب الذى يطلب الاستغفار منه) اجيب بان المراد
 بالذنب خياستها وجهها وفي هذا اشارة الى ان العز يز قليل النيرة ولذا قال بعضهم ان تربة مصر تقتضي
 ذلك ولذا لا ينشأ فيها الاسد ولودخل فيها لا يبقى (قوله الآ ثمين) اى برى يوسف وهو برى (قوله)
 واشتهر الخبر) قدره اشارة الى ان قوله وقال نسوة مرتب على محذوف وهذا الاشتهار منها وذلك انها
 اخبرت بعض النساء بذلك وامرتهن بالكرم فلم يكتمن (قوله وقال نسوة في المدينة) اختلفت في عدتهن
 فقل خمس وقيل اربون وجمع بنه ابا ن اصل الاشاعة كان من خمس ومن امرأة صاحب الملك وامرأة
 صاحب دوابه وامرأة خباز وامرأة ساقية وامرأة صاحب سجنه ونسوة اسم جمع لا واحد له من لفظه
 (قوله امرات العزيز) مبتدأ وقوله تراود فتاها خبر اول وقوله قد شغفها حبا خبر ثان وحبا تمييز محمول عن
 الفاعل والاصل قد شغف حبه قلبها (قوله فتاها) الفتى هو الشاب القوي (قوله اى دخل حبه شغاف قلبها)
 الشغاف جلد رقيقة على القلب تمنع اذى الطعام والشراب عن القلب وحينئذ يكون المعنى ان حبه خرق
 تلك الجلد ووصل للقلب وسكنه وقيل ان معنى شغفها صار محيطا بقلبها كما يحيط الشغاف بالقلب
 حتى لا تسكد تنظر لغيره (قوله خطا مدين) اى حيث تركت ما يليق بها من العفة والستر واحبت
 غير زوجها (قوله بمكرهن) اى حديثهن وسمى مكر لانهن طعنن بذلك رؤية يوسف لانه
 قد وصف لهن حسنه وجماله فتعلقن به واحببن ان يربنه (قوله غيبتهن) انما سميت الغيبة
 مكرالاخفاها عن المفتاب كما يخفى المكر (قوله ارسلت اليهن) اى وكن اربعين امرأة
 من اشراف المدينة فصنعت لهن ضيافة عظيمة (قوله واعتدت) اى هيات واحضرت (قوله)
 متكا) سعى الطعام بذلك لانه يتكا عنده على عادة المتكبرين من اكل الفواكه حال الانكاه (قوله وهو
 الاترج) بضم الهمزة وسكون الفاء وضم الراء وتشديد الجيم جمع اترجة ويقال فيه ترنج و الاولى هى القصص

(قوله سكينا) اي خنجر او كان من عاداتهن اكل الفواكه واللحم بالسكين (قوله وقالت اخرج عليهن) اي وقدر ينته باحسن الزينة وحبيسته في مكان آخر (قوله فلما رايتنه) مرتب على محذوف تقديره نخرج فلما رايتنه اطع (قوله اعظمته) اي هبته ودهشن عند رؤيته من شدة حسنه وجماله يقال انه وورث حسن آدم يوم خلقه الله عز وجل قبل ان يخرج من الجنة وقيل انهن اعظمته لانهن رأين عليه آثار النبوة والمهابة وعدم الالتفات اليهن فوق وقع الرعب في قلوبهن وتمجبن منه (قوله وقطعن ايديهن) اي جرحنها حتى سال الدم قال وهب مات منهن جماعة (قوله وقلن حاش) باثبات الف بعد الشين وحذفها قراءتان سبعيتان وهذا بالنظر للنطق واما في الرسم فلا تكتب فيه الف بعد الشين (قوله ما هذا بشرا) اي معاذ الله ان يكون هذا بشرا انما هذا ملك كريم على ربه (قوله ان هذا الا ملك كريم) المقصود من هذا اثبات الحسن العظيم ليوسف لسماهم انه لا شيء احسن من الملك ولا نه لما كان الملك مطهر من بواعث الشهوة مما لا تحكم عليه الصورة شبه به (قوله شطر الحسن) اي نصفه والمعنى ان الله خلق حسنا فاعطى يوسف نصفه وقسم نصفه بين الخلائق (قوله فذلكن) ذال اسم اشارة القريب لحضوره بالجلس وقرن باللام المفيدة للبعد اشارة لبعده رتبته عن غيره ولذا فسرنا المفسر بهذا التي للقريب (قوله الذي لمنني فيه) خبر محذوف قدره المفسر بقوله هو (قوله امتنع) اشار بذلك الى ان السنين والتاء زائدتان (قوله ولئن لم يفعل) اللام موطئة لقسم محذوف وان شرطية وقوله ليسجن جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم انه يحذف جواب المتأخر منهما (قوله فقلن له اطع مولاتك) وردانه مامن امرأة الادعته لنفسها (قوله قال رب) لما اشتد به الكرب توجه له في الفرج (قوله احب الي) اسم التفضيل لبس على بابه اذ ليس له فيما يدعونه اليه محبة ورغبة * ان قلت هو محاب الدعوة فلم طلب النجاة بالسجن ولم يطلب النجاة العامة اجيب بانه اطاع على ان السجين يحتم عليه فداع به لان النبي لا ينطق عن الهوى (قوله مما يدعوني) فعل مضارع مبني على سكون الواو والنون الاولى للنسوة فاعل والتالية نون الوقاية وهو مثل النسوة يعفون قالوا وليست ضمير ابل هي لام الكلمة (قوله والقصد بذلك) اي بقوله ولا انصرف عني اعلم كانه قال اللهم اصرف عني كيدهن لاجل ان لا اصير من الجاهلين لانك ان لم تصرفه عني صرت منهم اذ لا قدرة لي على الامتناع الا باعائك لي (قوله ثم بداهم) اي للمزبوا محابه وذلك ان زليخا قالت لزوجه ان هذا العبد العيراني قد فضضني عند الناس بخبرهم اني قد راودته عن نفسه فاما ان تاذن لي فاخرج واعتذر اليهم واما ان تسجنه فظهر لهم سجنه لما فيه من المصلحة بحسب رأيهم مع علمهم ببراءته ونزاهته (قوله ان يسجنوه) ان وما دخلت عليه في تاويل مصدر فاعل بدا (قوله ليسجنه) اللام موطئة لقسم محذوف والجملة في محل نصب مقول لقول محذوف والتقدير ثم ظهر لهم سجنه قائلين والله ليسجنه (قوله حتى حين) اي وهو سبع سنين او اثنتا عشرة سنة وسياق ذلك (قوله ودخل معه) اي صحبته والمعنى كما بمقارنين له في الدخول وهذا مرتب على قول المفسر فسجن (قوله غلامان) تثنية غلام وهو اسم للشخص من حين ولادته الى ان يشب وقوله للملك اي ملك مصر وهو الريان بن الوليد العماني (قوله احدهما ساقيه) اي واسمه سرهم وقوله والآخر صاحب طعامه اي واسمه برهم وسبب سجنهما ان جماعة من اهل مصر ارادوا قتل الملك فبجلا لهما رشوة على ان يسما الملك في طعامه وشرا به فاجابهم ان الساقى ندم ورجع واخذوا قبل الرشوة وسم الطعام فلما حضر الطعام بين يدي الملك قال الساقى لا تاكل ايها الملك فان الطعام مسموم فقالوا الخباز لا تشرب ايها الملك فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشرب من الشراب فشرب وقال للخباز

(قوله سكينا) اي خنجر او كان من عاداتهن اكل الفواكه واللحم بالسكين (قوله وقالت اخرج عليهن) اي وقدر ينته باحسن الزينة وحبيسته في مكان آخر (قوله فلما رايتنه) مرتب على محذوف تقديره نخرج فلما رايتنه اطع (قوله اعظمته) اي هبته ودهشن عند رؤيته من شدة حسنه وجماله يقال انه وورث حسن آدم يوم خلقه الله عز وجل قبل ان يخرج من الجنة وقيل انهن اعظمته لانهن رأين عليه آثار النبوة والمهابة وعدم الالتفات اليهن فوق وقع الرعب في قلوبهن وتمجبن منه (قوله وقطعن ايديهن) اي جرحنها حتى سال الدم قال وهب مات منهن جماعة (قوله وقلن حاش) باثبات الف بعد الشين وحذفها قراءتان سبعيتان وهذا بالنظر للنطق واما في الرسم فلا تكتب فيه الف بعد الشين (قوله ما هذا بشرا) اي معاذ الله ان يكون هذا بشرا انما هذا ملك كريم على ربه (قوله ان هذا الا ملك كريم) المقصود من هذا اثبات الحسن العظيم ليوسف لسماهم انه لا شيء احسن من الملك ولا نه لما كان الملك مطهر من بواعث الشهوة مما لا تحكم عليه الصورة شبه به (قوله شطر الحسن) اي نصفه والمعنى ان الله خلق حسنا فاعطى يوسف نصفه وقسم نصفه بين الخلائق (قوله فذلكن) ذال اسم اشارة القريب لحضوره بالجلس وقرن باللام المفيدة للبعد اشارة لبعده رتبته عن غيره ولذا فسرنا المفسر بهذا التي للقريب (قوله الذي لمنني فيه) خبر محذوف قدره المفسر بقوله هو (قوله امتنع) اشار بذلك الى ان السنين والتاء زائدتان (قوله ولئن لم يفعل) اللام موطئة لقسم محذوف وان شرطية وقوله ليسجن جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم انه يحذف جواب المتأخر منهما (قوله فقلن له اطع مولاتك) وردانه مامن امرأة الادعته لنفسها (قوله قال رب) لما اشتد به الكرب توجه له في الفرج (قوله احب الي) اسم التفضيل لبس على بابه اذ ليس له فيما يدعونه اليه محبة ورغبة * ان قلت هو محاب الدعوة فلم طلب النجاة بالسجن ولم يطلب النجاة العامة اجيب بانه اطاع على ان السجين يحتم عليه فداع به لان النبي لا ينطق عن الهوى (قوله مما يدعوني) فعل مضارع مبني على سكون الواو والنون الاولى للنسوة فاعل والتالية نون الوقاية وهو مثل النسوة يعفون قالوا وليست ضمير ابل هي لام الكلمة (قوله والقصد بذلك) اي بقوله ولا انصرف عني اعلم كانه قال اللهم اصرف عني كيدهن لاجل ان لا اصير من الجاهلين لانك ان لم تصرفه عني صرت منهم اذ لا قدرة لي على الامتناع الا باعائك لي (قوله ثم بداهم) اي للمزبوا محابه وذلك ان زليخا قالت لزوجه ان هذا العبد العيراني قد فضضني عند الناس بخبرهم اني قد راودته عن نفسه فاما ان تاذن لي فاخرج واعتذر اليهم واما ان تسجنه فظهر لهم سجنه لما فيه من المصلحة بحسب رأيهم مع علمهم ببراءته ونزاهته (قوله ان يسجنوه) ان وما دخلت عليه في تاويل مصدر فاعل بدا (قوله ليسجنه) اللام موطئة لقسم محذوف والجملة في محل نصب مقول لقول محذوف والتقدير ثم ظهر لهم سجنه قائلين والله ليسجنه (قوله حتى حين) اي وهو سبع سنين او اثنتا عشرة سنة وسياق ذلك (قوله ودخل معه) اي صحبته والمعنى كما بمقارنين له في الدخول وهذا مرتب على قول المفسر فسجن (قوله غلامان) تثنية غلام وهو اسم للشخص من حين ولادته الى ان يشب وقوله للملك اي ملك مصر وهو الريان بن الوليد العماني (قوله احدهما ساقيه) اي واسمه سرهم وقوله والآخر صاحب طعامه اي واسمه برهم وسبب سجنهما ان جماعة من اهل مصر ارادوا قتل الملك فبجلا لهما رشوة على ان يسما الملك في طعامه وشرا به فاجابهم ان الساقى ندم ورجع واخذوا قبل الرشوة وسم الطعام فلما حضر الطعام بين يدي الملك قال الساقى لا تاكل ايها الملك فان الطعام مسموم فقالوا الخباز لا تشرب ايها الملك فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشرب من الشراب فشرب وقال للخباز

(ليسجنه حتى) الى حين ينقطع فيه كلام الناس فسجن (ودخل معه السجن فتيان) غلامان للملك احدهما ساقيه والاخر صاحب طعامه

فراياه يعبر الرؤيا فاقه الا لخبير نه (قال ٢٠٦) احدهما) وهو الساقى (انى ارانى اعصر مجرا) اى عنبا (وقال الآخر) صاحب الطعام (انى ارانى

احمل فوق راسي خبزاً
ناكل الطير منه نبشاً) خبرنا
(بتأويله) بتعبير (انا نراك
من المحسنين قال) لها خبرا
انه عالم بتعبير الرؤيا (لا
ياتيكما طعام ترزقانه) في
منامكما (الا بياتكما بتأويله)
في اليقظة (قبل ان ياتيكما)
تأويله (ذلك ما علمه في ربي)
فيه حث على ايمانهم
قواه بقوله (انى تركت ملة)
دين (قوم لا يؤمنون بالله
وهم بالآخرة هم) تأكيد
(كافرون واتبعت ملة
آبائي ابراهيم واسحق
ويعقوب ما كان) ينبغي
(لنا ان نشرك بالله من)
زائدة (شئ) لمصمتا
(ذلك) التوحيد (من فضل
الله علينا وعلى الناس ولكن
اكثر الناس) وهم الكفار
(لا يشكرون) الله
فيشركون ثم صرح
بدعائهما الى الايمان
فقال (يا صاحبي) ساكني
(السجن) ارباب متفرقون
خيرام الله الواحد القهار
خير استفهام تقرير
(ما تعبدون من دونه)
اى غيره (الا اسماء
سميتموها) سميتم بها
اصناما (انتم وآبائكم ما
انزل الله بها) بعبادتها (هن
سلطان) حجج وبرهان (ان)
ما (الحكم) القضاء (اللا اله)
وحده (امر ان لا تعبدوا الا

كل من الطعام فاني فاطعم من ذلك الطعام دابة فهلكت فامر بحبسهما فاتفق انهما دخلا مع يوسف (قوله
فراياه يعبر الرؤيا) اى ينشر علمه ويقول انى اعبر الاحلام (قوله لخبير نه) اى لنمستحنه ليظهر لنا حاله
(قوله قال احدهما) اى بعد مضي خمس سنين من دخولهم السجن (قوله انى ارانى) ارى تنصب مفعولين
الياء مفعول اول وجملة اعصر مجرا مفعول ثان (قوله اى عنبا) اى قسميته مجرا من باب مجاز الاول اى
عنبا يؤل الى كونه مجرا وفى القصة انه قال رأيت فى المنام كاني فى بستان وفيه شجرة وعليها ثلاثة عنا قيد
من العنب وكان كاس الملك فى يدي فصرتها فيه وسقيت الملك (قوله انى ارانى) اى رأيتنى فالتعبير
بالمضارع استحضر الحال الماضية (قوله احمل فوق رأسي خبزاً) وذلك انه قال رأيت فى المنام كان فوق
رأسي ثلاث سلال وفيها الخبز والوان الاطعمة وسباع الطير تنهش منها (قوله انا نراك من المحسنين) اى
العالمين بتعبير الرؤيا واما اقالا ذلك لانهما رأياه فى السجن يمود المرضى ويقوم الليل ويصوم النهار ويصبر
أهل السجن ويدشروهم ويواسي فقيرهم فكان يقول اصبر واوأسر وافيقولون بارك الله لنا فيك يافى ما احسن
وجهك وخلقتك وحديثك لقد بورك لنا فى جوارك فمن اين انت قال انا يوسف ابن صفي الله يعقوب
ابن ذبيح الله اسحق ابن خليل الله ابراهيم فقال له صاحب السجن يافى والله لو استطعت خلعت سبيلك
ولكن سارقتك واحسن جوارك واخترت بيوت السجن شئت (قوله خبر انه عالم) اى لاجل
ان يقبلوا عليه ويؤمنوا به وهكذا ينبغي للعالم الخامل ان يظهر نفسه ليقتمدى به ويؤخذ عنه وانما
اخبرهما بذلك توطئة لدعائهما الى الايمان (قوله فى منامكما) اى فالفنى اى طعام رايناه فى المنام
واخبرتماني به الا فسرته لكما قبل ان يقع فى الخارج وخص رؤيته بالطعام لانهما من اهل الطعام والشراب
والشان ان رؤيا المنام تتعلق باشتغال الشخص فى اليقظة وقيل المراد اتيان الطعام لهما فى اليقظة والمعنى لا
ياتيكما طعام ترزقانه من منازلكما الا اخبرتكما بقدره وكيفيته والوقت الذى ياتى فيه قبل ان يصلكما
فهو اشارة الى ان من معجزاته الاخبار بالمغيبات وهذا مثل معجزة عيسى حيث قال وانهىكم بما تاكلون
وما تدخرون فى بيوتكم فقالا ليوسف هذا من علم المرافين والكهنة فمن اين لك هذا العلم فقال ذلك لهما
علمنى ربي اغلغ (قوله فيه حث) اى تعريض لطلب الايمان (قوله انى تركت) المراد بالترك عدم التلبس
بالشئ من اول الامر (قوله واتبعت ملة آبائي) لما بين انه ادعى النبوة وظهر المعجزة بين ههنا لا غرابة
فى ذلك لانه من بيت النبوة وذلك لان ابراهيم واسحق ويعقوب كانوا مشهورين بالرسالة وذكر القدر
الرازى انه نبى فى السجن ولا مانع انه نبى قبل الاربعين كيجي وعيسى وذلك لان اخوته رموه فى الحب
وهو ابن سبع عشرة سنة ومكث تحت يد العزب ثلاث عشرة سنة من حملتها مدة السجن فتكون الجملة ثلاثين
سنة (قوله ما كان لنا) اى لا يصح ولا يلبق منا مشر الا نبيا ان نشرك بالله شياع اصطفاة لنا وانعامه
علينا بانواع النعم وفى هذا تعريض لهم بترك ما هم عليه من الشرك كانه قال لا يصح للعبد الضعيف العاجز
المفتقر ان يعبد غير من هو مقتدر اليه ومنعم عليه (قوله لمصمتنا) اى فليس المراد انه حرم ذلك عليهم بل
المراد انه طهرهم من الكفر (قوله من فضل الله علينا) اى بالوحى وقوله وعلى الناس اى بارشادهم (قوله
يا صاحبي السجن) قدر المفسر ساكني اشارة الى ان الاضافة لادنى ملايسة ويصح ان
يكون المعنى يا صاحبي فى السجن فالاضافة للظرف (قوله متفرقون) اى من ذهب وفضة
وحديد وخشب وحجارة وغير ذلك (قوله ما تعبدون) خطاب لاهل السجن جميعا (قوله
سيتموها) اى فكانكم لا تعبدون الا الاسماء المجردة والمعنى انكم سميتم ما لم يدل على استحقاها
للالوهية عقل ولا قل ثم اخذتم تعبدونها (قوله المستقيم) اى الذى لا اعوجاج فيه (قوله ما يصيرون)

اياهم ذلك) التوحيد (الدين القيم) المستقيم (ولكن اكثر الناس) وهم الكفار (لا يعلمون) ما يصيرون اليه من المذاب فيشركون قدره

(يا صاحبي السجن أما
احد كما) اى الساقى
فيخرج بعد ثلاث (فيستقى
ربه) سيده (بحرا) على
عادته (واما الآخر)
فيخرج بعد ثلاث
(فيصايب فتا كل الطير من
راسه) هذا تاويل رؤيا كما
فقالا ما رأينا شيئا فقال
(قضى) تم (الامر الذى
فيه تستفتيان) سالتما عنه
صدقا ام كذبا (وقال
للذى ظن) أيقن (انه ناج
منهما) وهو الساقى
(اذ كرتى عند ربك)
سيدك فقل له ان فى السجن
غلاما محبوسا ظلما فخرج
(فانساه) اى الساقى
(الشيطان ذكر) يوسف
عند (ربه فلبث) مكث
يوسف (فى السجن بضعة
سنتين) قيل سبعة وقيل اثنتى
عشرة (وقال الملك) ملك
مصر الراى بن الوليد (انى
ارى) اى رأيت (سبع
بقرات سمان ياكلن)
يتلعبن (سبع) من البقر
(عجاف) جمع عجفاء
(وسبع سذلات خضر
واخر) أى سبع سذلات
(ياسات) قال النبوت على
الخضر وعلت عليها يا ايها
الملا فتوتى فى رؤياى بينوا
تعتبرها (ان كنتم للرؤيا
تعبرون) فاعبروها (قالوا)
هذه (اضغاث) احلام وما نحن باوئل الاحلام

قدره اشارة الى ان المقول يعلمون محذوف (قوله يا صاحبي السجن) هذا شروع فى تعبير رؤياهما (قوله
فيخرج بعد ثلاث) اى من الايام وهى السنا قيد الثلاثة التى عصرها (قوله سيده) اى وهو الملك (قوله واما
الآخر فيخرج بعد ثلاث) اى من الايام وهى السلال الثلاث (قوله فقالا ما راينا شيئا) هذا احد قولين
وقيل انهما رايا ذلك حقيقة فراهما مضمومين فسا لهما عن شأنهما فذكر كل واحد رؤياه (قوله قضى
الامر) المراد به الجذس اى قضى امر كل واحد وما يؤل اليه شأنه كذب او صدق (قوله سالتما) تفسير
لتستفتيان فالمراد من المضارع الماضي (قوله وقال للذى ظن انه ناج) ان كان الظن واقعا من الساقى فالامر
ظاهر وان كان من يوسف فهو بمعنى اليقين كما قال المفسر على حد الذين يظنون انهم ملا قوار بهم (قوله
سيدك) اى وهو الملك (قوله محبوسا) اى طال حبسه ظلما خمس سنين (قوله اى الساقى) اى والمعنى انسى
الشيطان الساقى ان يذكر يوسف عند الملك وذلك للحكم الباهرة التى ستظهر وهذا احد قولين وقيل ان
الضمير عائد على يوسف والمعنى ان الشيطان انسى يوسف ذكر به عز وجل حين استغاث بمخلوق
واستاد الانساء للشيطان لانه يفرح به ويحبه ظانا ان يوسف يطرده بذلك والا فاذى انساء ذلك ربه
لا الشيطان فانه لا تسلطه على المرسلين قال تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فلما وقع من يوسف
ذلك عوتب ببقائه فى السجن تلك المدة من باب حسنات الابرايسات المقر بين (قوله قيل سبعا) اى
وهى مدة مكث ايوب فى البلاء وقوله وقيل اثنتى عشرة هذا قول ثان فى مدة السجن وقيل خمسا ونصفا
قبل قوله اذكرنى وسبعا بعده وقيل اربع عشرة سنة خمس قبل القول وتسع بعده وحكمة مكثته تلك
المدة فى السجن ليؤمن اهل السجن وليصل امره للملك فيخرج والحال انه مطلوب لا طالب فيتحقق
له العز الذى بشر به سا بقا فترتب على طلبه السجن وابقائه فيه الزمان الطويل من الحكم العظيمة والاسرار
الفخيمة والعز والسودد ما لا تحيط به العبارة ولا تحصى الاشارة قامور يوسف صلوات الله وسلامه عليه
ظاهر هاذل وباطنها غاية العز على حد قول البوصيرى

لو يمس النضار هون من البلاء * رلما اختير للنضار الصلاة

فبلايا الانبياء والمقر بين لا تزيد الارفة وعزا (قوله وقال الملك اظ) اى لما اراد الله الفرج عن يوسف
واخراجه من السجن رأى ملك مصر رؤيا عجيبه اها لانه جمع سحرته وكهنته ومعبريه واخبرهم بما رأى
فى منامة وسألهم عن تاويلها فاعجزهم الله جميعا ليكون ذلك سببا لخلاص يوسف من السجن (قوله اى
رأيت) اشارة بذلك الى ان المضارع بمعنى الماضي استحضار الحال الماضية وحاصل رؤياه انه رأى فى
منامه سبع بقرات سمان قد خرجن من البحر ثم خرج بعدهن سبع بقرات عجاف فى غاية الهزال والضعف
فابتلعت العجاف السمان ودخلت فى بطونها ولم يرمهن شي ولم يتبين على العجاف شي منها ورأى سبع
سذلات خضر قد انقدها وسبعا اخر يابسات قد استحصدن فالتوت اليها يابسات على الخضر حتى
علون عليهن ولم يبق من خضرهن شي (قوله جمع عجفاء) اى جمع سماعى والقياس عجف قال ابن مالك *
فعل لنحو احمر وحمر (قوله خضر) اى انقدها وقوله اخر يابسات اى بلغت أو ان الحصد وهو
معطوف على سبع ويكون قد حذف اسم العدد منه لدلالة ما قبله عليه (قوله يا أيها الملا) اى السحرة
والمعبرون (قوله تعبرون) من عبر بالتحقيق يقال عبر البحر جاوزه وعبر الرؤيا فسر ها كان المعبر لما فسر
الرؤيا خلص من ورطتها كالذى يجاوز البحر ويزيد اللام فى للرؤيا فتقوية للعامل لنسأله عن
معموله (قوله فاعبروها لى) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله (قوله اضغاث
احلام) اى تخاليطها جمع ضغث واصله ما جمع وحزم من النبات كالحزمة من الحشيش استعير
لرؤيا الكاذبة والمعنى انهم قالوا ان هذا الرؤيا اخلاط احلام من الشيطان فلا تسبر وهذا
لفرط عجزهم وجهلهم بتعبرها على المادة ان من جهل شيئا عاده (قوله وقال الذى نبأ

هذه (اضغاث) احلام وما نحن باوئل الاحلام بما لى وقال الذى نبأ منهن (اي من الفتيين وهو الساقى)

(وذكر) فيه ابدال التاء في الاصل دالا وادغامها في الذال اى تذكر (بعد امة) حين حال يوسف (انا اُنهيكم بتاويله فارسلون) فارسلوه فاني يوسف فقال يا (٢٠٨) (يوسف ايتها الصديق) الكثير الصديق (أفتنا في سبع بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف وسبع

سنبلات خضر وأخر يا بسات لملى أرجع الى الناس) اى الملك وأصحابه (لهم يهيمون) تعبيرا (قال تزرعون) اى ازرعوا (سبع سنين دأبا) متتابعة وهى تاويل السبع السمان (فاحصدتم فذروه) اتركوه (في سنبله) لئلا يفسد (الا قليلا مما تاكلون) فادرسوه (ثم ياتي من بعد ذلك) اى السبع الخصبات (سبع شداد) مجدبات صعب وهى تاويل السبع العجاف (يا كلن ما قدمتم لمن) من الحب المزروع في السنين الخصبات اى تاكلونه فيهن (الا قليلا مما تحصدون) تذخرون (ثم ياتي من بعد ذلك) اى السبع المجدبات (عام فيه يفاث الناس) بالمطر (وفيه يعصرون) الاعناب وغيرها لخصبه (وقال انك) لما جاءه الرسول واخبره بتاويلها (اثنوني به) اى بالذى عبرها (فلما جاءه) اى يوسف (الرسول) للخروج (قال) قاصدا لطلبه اظهار براءته (ارجع الى ربك فاسأله) ان يسأل (مابال) حال (النسوة) اللاتي قطعن أيديهن ان ربي سيدي (بكدهن عايم) فرجع فاخبر الملك (جمعهن) (قال ما خطيكن) شاككن (اذراودتن يوسف

الغ) اى بعد ان جالس بين يدي الملك وقال له ان في السجن رجلا عالما بتعبير الرؤيا (قوله وادكر) اما حال من الذى او عطف على نجا (قوله فيه ابدال التاء) اى تاء الافتعال والاصل اذ تكرر بتاء بعد الذال قلبت التاء دالا فاجتمع متقاربان ابدال الاول من جنس الثانى وأدغم (قوله وادغامها في الذال) المناسب قلب العبارة بان يقول وادغام الذال في الدال اى بعد قلبها دالا (قوله بعد امة) بضم الهمزة وتشديد الميم هى في الاصل الجماعة من الناس ثم أطلق على الجماعة من الايام (قوله حين) اى وهو سنتان او سبع او تسع (قوله حال يوسف) اى من كونه عالما بتعبير الرؤيا (قوله فارسلون) انما جمع وان كان الخطاب لواحد لاجل التعظيم (قوله فارسلوه) اشار بذلك الى ان في الكلام حذف ثلاث جمل وجملة مجيء الرسل ليوسف في السجن أربع رات الاولى في قوله فارسلون يوسف الغ والثانية في قوله فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك والثالثة في قوله ذلك ليعلم انى لم أخنه الغ والرابعة في قوله وقال انك اثنوني به استخلصه لنفسه الغ (قوله الكثير الصديق) وصفه بذلك لانه جرب به في السجن في تعبیر الرؤيا وغيره (قوله اى الملك) اى ومن عنده (قوله اى ازرعوا) انما حمله على الامر مناسبة قوله فذروه والا فالمناسب ابقاؤه على حاله من الاخبار لانها تفسير للرؤيا وفيه اشارة الى ان الله أمر بذلك لتحتم حصوله في عالمه تعالى (قوله دأبا) بفتح الهمزة وسكونها قراءتان سبعيتان وهو مصدر وقع موقع الحال (قوله وهى تاويل السبع السمان) اى والسبع الخضر (قوله لئلا يفسد) اى يا كلن السوس كما هوشان غلال مصر ونواحيها ومنعة من الفساد ببقائه في سنبله من خصوصيات يوسف والا ففى زمنا بقاءه في سنبله لا يدفع عنه الفساد (قوله وهى تاويل السبع العجاف) اى والسبع اليابسات (قوله اى تاكلونه فيهن) اشار بذلك الى ان الاسناد مجازى من الاسناد للطرف كما في نهاره صائم (قوله تذخرون) اى للذخر (قوله ثم ياتي من بعد ذلك عام الغ) هذه بشارة لهم زيادة على تعبیر الرؤيا (قوله يفاث الناس) امان الفتوت وهو الفرج وزوال الكرب او من الغيث وهو المطر والمعنى فيه يزول كرب الناس ويفرج عنهم ينزل المطر وتتابع الخير عليهم (قوله الاعناب) اى يعصرونها خرا وقوله وغيرها اى كالتوت والسمسم والكمثان والقصب وغير ذلك (قوله وقال الملك) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله لما جاءه الرسول الغ وذلك ان الساقى لما رجع الى الملك وأخبره بما عبر به يوسف رؤياه واستحسنه انك وعرف ان الذى قاله كائن لا محالة قال اثنوني به حتى أبصره فرجع الساقى وقال له أجب الملك فقال له ارجع الخ (قوله فلما جاءه الرسول) مرتب على محذوف اى فذهب الرسول الى طلبه فلما جاءه الخ (قوله اظهار براءته) اى لتظهر براءة ساحته ويعلم انه سجن ظلما (قوله الى ربك) اى وهو الملك (قوله ان ربي سيدي) اى فالمراد به العزيز وهو واستشهاد بكونه يعلم مكره وكيد من ويعصم ان يكون المراد بالرب الله تعالى وحينئذ يكون في كلامه التقويض لله تعالى وهو الاقرب (قوله لجمعهن) اى وكانت زليخا معهن وخاطبن جميعا ولم يخص زليخا بالخطاب ستر عليها (قوله من سوء) اى خيانة (قوله قالت امرأت العزيز) هذا اقرار منها بالحق والحامل لها على ذلك كون يوسف راعى جانبها حيث قال مابال النسوة الخ ولم يذكرها مع ان الفتن كلها انما نشأت من جنتها فكافاته بان اعترفت بان الذنب منها (قوله وضح) اى انضح (قوله فاخبر يوسف بذلك) اى بجواب النسوة المذكور (قوله فقال) اى يوسف وهذا احد قولين وقيل ان قوله ذلك ليعلم من كلام زليخا وكون المعنى ذلك الذى قتله ليعلم يوسف انى لم أخنه ولم أكذب عليه وجئت بما هو الحق الواقع وما برى نفسى من الخيانة ان النفس لا مارة بالسوء الا نفسا

عن نفسه) هل وجدت منته يلا ليكن (فان حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأت العزيز بزان حصص) رحما أوضح (الحق) انارودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) في قوله هو راودتنى عن نفسى فاخبر يوسف بذلك فقال (ذلك) اى طلب البراءة

رحمها الله بالعصمة كنفس يوسف (قوله يعلم العزيز) أي زوج زليخا (قوله حال) أي أما من الفاعل أي وانما غائب عنه أو من المفعول أي وهو غائب عن (قوله لا يهدي كيد الخائنين) أي لا يسدده (قوله ثم تواضع لله) أي فوق منه هذا القول على سبيل التواضع والالفة استحيل في حقه أن نامره نفسه بالسوء لعصمته (قوله وما أبرئ نفسي) هذه الجملة حالية من محذوف والتقدير طلبت البراءة ليعلم الخ والحال أنني لم أقصد بذلك تنزيه نفسي ولا براءتها الخ (قوله الجنس) أي جنس النفوس (قوله كثيرة الأمر) أي لصاحبها واعلم أن النفس واحدة ولها صفات فاول أمرها تكون أماراة بالسوء تدعو إلى الشهوات وتميل إليها ولا تبالي وهذه نفس الكفار والعصاة المصيرين فإذا أراد الله لها بالهدى جعل لها واعظا يامرها وينهاها فينذرها لتصير لومة تلوم صاحبها على ارتكاب الرذائل فينشأ عن ذلك بحمادته وتوبته ورجوعه عما لقيه فإذا كثرت عليها ذلك واستمرصارت مطمئنة ساكنة تحت قضاء الله وقدره راضية بإحكامه وتستحق من الله العطايا والتحف قال تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وهذا هو مقام الواصلين وقيل ذلك يسمى مقام السائرين (قوله وقال الملك) أي وهو الريان بن الوليد وذلك أنه لما ظهر له في يوسف من المنزاة التي لم توجد في غيره قال ما ذكر (قوله فجاءه الرسول الخ) قدر المفسر هذه الجمل وهو ثمانية إشارة إلى أن قوله تعالى فلما كلمه مرتب على محذوف (قوله ودعا لهم) أي بقوله اللهم عطف عليهم قلوب الأخيار ولا تتم عليهم الأخبار (قوله ثم اغتسل) أي فلما خرج من السجن كتب على بابه هذا بيت البلوى وقبر الأحياء وشيئة الأعداء وتجربة الأصدقاء (قوله وليس ثيابا بحسنا) يؤخذ من هذا أن مما ينبغي عند الدخول على السلاطين الطهارة وتحسين الهيئة وهذه الثياب يحتمل أنها كانت عنده وأرسلها له الملك (قوله ودخل عليه) ورد أنه لما دخل سلم عليه بالبرية فقال الملك ما هذا اللسان قال لسان عمي اسمعيل ثم دعا له بالبرية فقال له ما هذا اللسان أيضا فقال هذا اللسان أبائي وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا ولم يعرف هذين اللسانين وكان كلما تكلم بلسان أجابه يوسف به فتعجب الملك من أمره مع صغر سنه لأنه كان ذا ثلثين سنة ثلاث عشرة منها مدة أقامته مع زليخا والسجن وسبع عشرة قبلها وعلى هذا فدعوا له ليعبادة الله في السجن أما نبوة قبل الأربعين أو نصيحة منه لدين آبائه على عادة العلماء وناسيسا لنبوته (قوله مكين أمين) أي قريب المنزلة رفيع الرتبة مؤتمن على سرنا (قوله قال فماذا ترى أن تفعل الخ) روى أن الملك قال ليوسف عليه السلام أحب أن اسمع أو يبل رؤي منك شفاها قال نعم أيها الملك رأيت سبع بقرات سمان شهب حسان غير عجاف كشف لك عنهن النيل فطلعن من شاطئه تشخب أخلافهن لبنا فبينما أنت تنظر اليهن وقد أعجبك حسنهن إذ غضب النيل فغار ماؤه وبدا يسهن فخرج من حمله سبع بقرات عجاف شعث غير ملصقات البطون ليس لهن ضرع ولا أخلاف ولهن أنياب واضراس وكف كك الكلاب وخراطيم كخراطيم السباع فاخطلطن بالسمان فافترسن السمان افتراس السبع فاكن لحومهن ومزقن جلودهن وحططن عظامهن ومشمشن عهن فبينما أنت تنظر وتتعجب كيف غابنهن وهن مهزبلن ثم لم يظهر فيهن سمن ولا زيادة بعدا كلهن وإذا سبع سنبلات خضر وسبع سنبلات أخر سوديا بسات في منبت واحد عروقه في الثرى والماء فبينما أنت تقول في نفسك أي شيء هذا هؤلاء خضر ثممرات وهؤلاء سوديا بسات والمنبت واحد صولهن في الثرى والماء إذ هبت ريح فردت أوراق اليا بسات السود على الخضر المثمرات فاشتعلت فيهن النار فاحترقن فصرن سودا فهذا ما رأيت أيها الملك ثم انتهيت مذهورا فقال الملك والله ما أخطأت فيها شيئا فما شان هذه الرؤيا وإن كانت عجباً فما هي بأعجب مما سمعت منك وماترى من تأويل رؤي أيها الصديق قال يوسف عليه السلام أرى أن تجمع الطعام

(يعلم العزيز) (أني لم أخنه)
في أهله (بالغيث) حال
(وان الله لا يهدي كيد
الخائنين) ثم تواضع لله
فقال (وما أبرئ نفسي) من
الزل (أن النفس) الجنس
(لامارة) كثيرة الأمر
(بالسوء) (الاما) بمعنى من
(رحم ربى) فصمه (ان
ربى غفور رحيم وقال الملك
أئتوني به استخلصه لنفسى)
أجعله خالصا لي دون
شريك فجاءه الرسول وقال
أجب الملك فقام وودع أهل
السجن ودعا لهم ثم اغتسل
وليس ثيابا بحسنا وادخل
عليه (فلما كلمه قال) —
(أنك اليوم لديننا ممكن
أمين) ذو مكانة وأمانة على
أمرنا فإذا ترى أن تفعل
قال أجمع الطعام وأزرع
زرعا كثيرا في هذه السنين
الخصبة وادخر الطعام في
سنبله فيأتى إليك الخلق
ليتماروا منك فقال ومن لي بهذا

وتزرع زرعاً كثيراً في هذه السنين المخصبة وتجعل ما يتحصل من ذلك الطعام في الخزائن بقصبة وسنبله فانه ابقى له فيكون ذلك القصب والسنبل علقا للدواب وتامر الناس ان يدفوا الخمس من زرعهم ايضا فيكفيك ذلك الطعام الذي جمته لاهل مصر ومن حولها وتاتيكَ الخلق من سائر النواحي للميرة ويجمع عندك من الكنوز والاموال ما لم يجمع لاحد من قبلك فقال الملك ومن لي بهذا ومن يجمعه لي ويبيعه لي ولو جمعت اهل مصر ما اطاقوا ذلك ولم يكونوا فيه امانة فقال يوسف عند ذلك اجعاني اغ (قوله قال اجعاني على خزائن الارض) ان قلت ان في ذلك القول طلب التقدم والامارة وهو لا يليق بالاخيار اجيب بان محل هذا ما لم يتعين عليهم والاخيرة يجب طلبها وايضا ذلك بوحي من الله وكان بين ذلك القول وتوليته على الخزائن سنة وانما اخره الملك سنة قبل التولية بالفعل مع مزبد رغبتة فيه ليستهر قبل التولية بين اهل المملكة في اطراف القطر و يصير معروفالاخاص والعام وانه ذو المكانة والامانة عند الملك (قوله اني حفيظ علم) تمثيل لما قبله ومفعول اجعل الثاني محذوف والتقدير اجعاني امينا على خزائن الارض فاني حفيظ علم * ان قلت ان في هذا تزكية للنفس وقدهنهي الله عن ذلك بقوله فلا تزكوا انفسكم * اجيب بان محل النهي حيث قصد بها الفخر والكبر على خلق الله بخلاف ما اذا قصد بها ايصال النفع للغير والاخبار بالواقع فلا ضرر في ذلك بل ذلك من باب التحدث بالانعم وهو مأمور به شرعا (قوله مكنا ليوسف في الارض) اي مكناه اياها (قوله بعد الضيق والحبس) اي بعد صبره على الضيق حين وضع في الحب وحين حبس (قوله وفي القصة ان الملك اغ) قال ابن عباس وغيره لما انقضت السنة من يوم سأل يوسف الامارة دعاه الملك فتوجه وقلده بسيفه وحللاه بخاتمته ووضع له سريرا من ذهب مكلا بالدر والياقوت طوله ثلاثون ذراعا وعرضه عشرة اذرع ووضع له ثلاثين فراشا وستين مائدة وضرب له عليه حلة من استبرق وامره ان يخرج منخرج متوجا لونه كالنسيج ووجهه كالقمر يرى الناظر وجهه فيه من صبغاء لونه فانطلق حتى جلس على ذلك السرير ودانت ليوسف الملوك وفوض اليك الاكبر اليه ملكه وعزل قطفير عما كان عليه وجعل يوسف مكانه قال الزمخشري ان يوسف قال للملك اما السرير فاشد به ملكك واما الخاتم فادبر به امرك واما الناج فليس من لباسي ولا لباس آبائي فقال له الملك قد وضعت اجلالا لك واقرارا بفضلك وكان للملك مصر خزائن كثيرة فسلمها ليوسف وسلم له سلطانه كله وجعل امره وقضاءه فاذا احتج بمملكته ثم هلك قطفير عز يز مصر في تلك الليالي فزوج الملك يوسف امرأة العزيز بعد هلاكه فلما دخل يوسف عليها قال اليس هذا خيرا اما كنت تريدن قالت له ايها الصديق لا لمني فاني كنت امرأة حسناء ناعمة كما نرى وكان صاحبي لا ياتي النساء وكنت كما جعلك الله في حسنك فغلبتني نفسي وعصمك الله قالوا فوجدها يوسف عذراء فاصابها فولدت له ولدين ذكر بن افرايم وميشا وبتنا واسمها رحمة زوجة ايوب عليه السلام وميشا هوجد يوشع بن نون واقام في مصر العدل واحبه الرجال والنساء فلما اطمان يوسف في ملكه دبر في جمع الطعام احسن التدبير فبنى الحصون والبيوت الكثيرة وجمع فيها الطعام للسنين الجيدة واتفق المال بالمعروف حتى خلت السنون المخصبة ودخلت السنون الجيدة به بول وشدة لم ير الناس مثله وقيل انه دبر في طعام الملك وحاشيته كل يوم اكلة واحدة نصف النهار فلما دخلت سنة القحط كان اول من اصاب به الجوع الملك فجاء نصف الليل فنادى يا يوسف الجوع الجوع فقال يوسف هذا اوان القحط فملك في السنة الاولى من سني القحط كلما اعدوه في السنين المخصبة فجعل اهل مصر يبتاعون الطعام من يوسف فباعهم في السنة الاولى بالثمن حتى لم يبق بمصر درهم ولا دينار الا اخذهم منهم وباعهم في السنة الثانية بالخلي والجواهر حتى لم يبق بمصر في ايدي الناس منها شي وباعهم في السنة الثالثة بالدواب والمواشي والانعام

(قال) يوسف (اجعاني على خزائن الارض) ارض مصر (اني حفيظ علم) ذو حفظ وعلم بامرها وقيل كاتب حاسب (وكذلك) كانا منا عليه بالخلاص من السجن (مكنا ليوسف في الارض) ارض مصر (يتبوا) ينزل (منها حيث يشاء) بعد الضيق والحبس وفي القصة ان الملك توجه وختمه وولاه مكان العزيز وعزله

ومات بعد فزوجه امرأ
فوجد لها عذراء وولده
له ولد بن وأقام العدل به
ودانت له الرقاب (نصيب
برحمتنا من نشاء ولا نضيق
أجر المحسنين ولا جراً لآخر)
خير من أجر الدنيا (لذلك)
آمنوا وكانوا يتقون
ودخلت سنو القحط
واصاب ارض كنعان
والشام (وجاء اخوة يوسف
الا بنيامين ليمتاروا والمال بلغ
ان عزيز مصر يعطي
الطعام بشمته (فدخلوا عا
فعرقهم) انهم اخوته (و
له منكرون) لا يعرفون
لبعد عهدهم به وظنهم هالكا
فكلموه بالعبرانية فقال
كالمنكر عليهم ما قدمنا
بلادي فقالوا للميرة فقال
لعلكم عيون قال معاذ
قال فمن اين انتم قالوا
بلاد كنعان وابونا يعقوب
نبي الله قال وله اولاد غني
قالوا نعم كنا اثني عا
فذهب اصغرنا هلك
البرية وكان احبنا اليه
شقيقه فاحتبس ليتمسلي
عنه فامر بانزالهم واكرام
(ولما جهزهم بجهازهم) و
لهم كيلهم (قال ائتوني
لكم من ايك) اي بنيام
لاعلم صدقكم فيما قلتم
ترون اني اوف الكيل
اتم من غير نخس (وانا
المنزلي فان لم تاتوني

حتى لم تبق دابة ولا ماشية الا احتوى عليها وابعثهم في السنة الرابعة بالاميد والحواري حتى لم يبق بايدي
الناس عبد ولا امه وابعثهم في السنة الخامسة بالضياع والعقار حتى أتى عليها كلها وابعثهم في السنة السادسة
بالادهم حتى استرقهم وابعثهم في السنة السابعة برقابهم حتى لم يبق بمصر حر ولا حرة الا ملكه فصاروا
جميعا عبيدا ليوسف عليه السلام فقال اهل مصر ما رأينا كاليوم ملكا اجل ولا اعظم من يوسف فقال
يوسف للملك كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني فما ترى في هؤلاء قال الملك ارأيت رأيت ونحن لك تبع
قال فاني اشهد الله واشهدك اني قد اعنتهم عن آخرهم ورددت عليهم املاكهم ولم يزل يوسف يدعو الملك
الى الاسلام وتلطف به حتى اسلم هو وكثير من الناس ومات في حياة يوسف واما العزيز فلم يثبت اسلامه
(قوله ومات بعد) اي مات العزيز بعد عزله (قوله فزوجه امرأته) اي بعد ان ذهب مالها وعمى بصرها من
بكائها على يوسف فصارت تتكفف الناس وكان يوسف يركب في كل اسبوع في موكب زهاء مائة الف
من عظماء قومه فقيل لها لو تعرضت له لعله يسعفك بشي فلما ركب في موكبه قامت فتادت باعلى صوتها
سبحان من جعل الملوك عبيدا بمصيبتهم وجعل العبيد ملوكا بطاعتهم فقال يوسف ما هذه فقدمت اليه
فعرقها فرق لها وبكى بكاء شديدا ثم دعاها للزواج وامر بها فحيث ثم زفت اليه فقام يوسف يصلي ويدعو
الله وقامت وراءه فسأل الله تعالى ان يعيد لها شباها ووجها لها وبصرها فرد الله عليها ذلك حتى عادت احسن
ما كانت يوم راودتها كراما له عليه السلام لما عفا عن محارم الله فاصابها فاذا هي عذراء فمasha في أرغد
عيش روى ان الله اتى في قلب يوسف محبتها اضعاف ما كان في قلبها فقال لها ماشا نك لا تحبيني كما كنت
اول مرة فقال لما ذقت محبة الله شغلني ذلك عن كل شي (قوله ولد بن) اي و بنتا (قوله ودانت له الرقاب)
اي خضعت له الداس (قوله نصيب برحمتنا من نشاء) اي نخص بنعمتنا من أردنا (قوله ولا نضيق اجر
المحسنين) اي بل نضاعف لهم (قوله ولا جراً لآخر خير) اللام موطئة لقسم مخيف (قوله للذين آمنوا)
اي اتصفوا بالايمان وقوله وكانوا يتقون اي يمتثلون الاوامر ويحتملون النواهي (قوله ودخلت سنو
القحط اطلع) قدر ذلك اشارة الى ان قوله وجاء اخوة يوسف مرتب على محذوف اي سبب محييتهم أنه لما
فرغت سنو الخصب وأنت سنو القحط والجذب واحتاجت الناس للطعام فباع يعقوب ان بمصر ملكا
يبيع الطعام للمحتاجين فبعثهم لبيتا عوامنه (قوله وجاء اخوة يوسف) اي وكانوا عشرة وكان مسكنهم
بالعربيات من ارض فلسطين وهي نفور الشام وكانوا اهل بادية وابل وشياه وحكمة ذهاب العشرة جميعا انه
بلغهم ان الملك لا يزيد الا واحد عن حمل بعير قصدا للعدل بين الناس فعرضهم بذلك ان تكون الاحمال عشرة
(قوله ليمتاروا) اي ليحملوا الميرة وهي الطعام المحبوب من بلد آخر (قوله لبعد عهدهم به) قال ابو صالح عن
ابن عباس كان بين ان ألقوه في الحب وبين دخولهم عليه اثنتان وعشرون سنة فلذا أنكره ولانه كان على
سرير الملك وكان على رأسه تاج الملوك وزى الملوك (قوله فقالوا للميرة) اي لاخذها (قوله لعلكم عيون) اي
جواسيس تطلعون على عورتنا وتخبرون بها اعداءنا (قوله ولما جهزهم بجهازهم) اي هيا لهم الطعام واكرمهم
في النزول واحسن ضيافتهم واعطاهم ما يحتاجون اليه في سفرهم (قوله قال ائتوني باخ لكم) اي ان كنتم
صادقين في ذلك فانا اكتفي منكم بذلك قالوا ان ابانا يحزن لراقه قال فانركوا بعضكم عندي رهينة حتى
تاتوني به فاقتروا فيما بينهم فاصابت القرعة شمعون فلقوه عنده وقوله باخ لكم انما لم يقل باخيكم زيادة في
الاباء عليهم وذلك للفرق بين قولك رأيت غلامك وغلامك فان الاول يتمضي ان عندك به نوع معرفة دون
الثاني (قوله الا ترون اطلع) غرضه بذلك الترغيب في العودة مرة اخرى (قوله وانا خير المنزلين) اي خير من

فلا كيل لكم عندي) اى ميرة (ولا تقربون) نهى او عطف على محل فلا كيل اى تحرروا ولا تقربوا (قالوا اسرنا ودعنه اياه) سنجتهد في طلبه منه (وانا لفاعلون) ذلك (وقال (٣١٣) لفتيته) وفي قراءة لفتيا نه غلما نه (اجعلوا بضاعتهم) التى بها امن الميرة وكانت دراهم (في رحالهم)

او عيتهم (للمهم يعرفونها اذا انقلبوا الى اهلهم) وفرغوا او عيتهم (للمهم يرجعون) البنا لانهم لا يستحلون امسا كها (فلما رجعوا الى ابيهم قالوا يا ابانا منع منا الكيل) ان لم ترسل اخانا اليه (فارسل معنا اخانا نكتل) بالنون والياء (واناله لحاظون قال هل) ما (آمنكم عليه الا كما امتنكم على اخيه) يوسف (من قبل) وقد فعلتم به ما فعلتم (فانه خير حفظا) وفي قراءة حافظا تميز كقولهم لله دره قارسا (وهو ارحم الراحمين) فارجو ان يمن بحفظه (ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا يا ابا ما نبغى) ما استفهامية اى اى شي نطلب من اكرام الملك اعظم من هذا وقرى بالقوفاية خطا باليعقوب وكانوا ذكروا له اكرامه لهم (هذه بضاعتنا ردت الينا ونعير اهلنا) نأتى بالميرة لهم وهى الطعام (ونحفظ اخانا ونزداد كيل بسير) لا خينا (ذلك كيل بسير) سهل على الملك لسخائه (قال ان ارسله معكم حتى تؤتون موثقا) عمدا (من الله) بان يحلفوا (لنا تنفى به

يكرم الضيفان (قوله فلا كيل لكم عندي) اى ادا عديتم مرة اخرى (قوله اى ميرة) اشار بذلك الى ان المراد بالكيل المكيل (قوله نهى) اى والفعل مجزوم بحذف النون وحذفت ياء المتكلم تخفيفا وهذه النون للوقاية (قوله او عطف على محل فلا كيل) اى وهو الجزم لا نه جواب الشرط وحينئذ فلا مافية ونون الرفع محذوفة للجازم على كل حال وعليه فيكون المعنى فلا كيل ولا قرب (قوله وانا لفاعلون ذلك) اى المرادة والاجتهاد (قوله وفي قراءة) اى وهى سبعة ايضا وكل من نبتته وقتيا نه جمع لفتى لكن الاول جمع قلة والثانى جمع كثرة (قوله اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) اى فقد وكل بكل رحل واحد من غلما نه يضع فيه ثمن الطعام الذى في هذا الرحل (قوله وكانت دراهم) وقيل كانت نعالا وجلودا والا قرب الاول لان شأن الدراهم ان تخفى ولا شك انهم لم يعلموا بها الا عند تفرغ او عيتهم (قوله لانهم لا يستحلون امسا كها) اى لان ديارهم وأما تنهم تحملهم على رد البضاعة اليه اذا وجدوها لانهم مطهرون من اكل ما لا يحل لهم وقيل قصد يوسف بذلك مواساة ابيه واخوته خوفا ان لا يكون عندهم شي من المال وقيل اراد ان يريهم بره وكرمه ليكون ذلك باعثا لهم على الرجوع وقيل رأى ان اخذ ثمن الطعام من ابيه واخوته او ما وقيل اراد ان يحسن اليهم على وجه لا يحقهم فيه منه ولا عيب (قوله فلما رجعوا) اى التسعة لما تقدم انه اخذ شمعون رهينة على ان ياتوه ببنيامين (قوله منع منا الكيل) اى بعد هذه المرة (قوله بالنون والياء) اى فهما قراءتان سبعيتان واصل نكتل نكتيل تحركت الياء وافتتح ما قبلها قلبت الفاءم حذفت لا لتقاء الساكنين (قوله هل آمنكم) الاستفهام انكارى ولذا فسر هل بما والمعنى كيف آمنكم على ولدى بنيامين وقد فعلتم باخيه يوسف ما فعلتم وكم ذكرتم مثل هذا في شأن يوسف حيث قلتم وانا له لحافظون فلما لم يحصل الحفظ هناك فكيف آمنكم هنا (قوله الا كما امتنكم) الكاف بمعنى مثل صفة لمصدر محذوف والتقدير الا انما نأمنكم على اخيه اخ (قوله وفي قراءة) اى وهى سبعة ايضا (قوله تمين) اى على كل من القراءتين (قوله فارجو ان يمن بحفظه) اى ولا يجمع على مصيبتين قال كعب الاحبار لما قال يعقوب ذلك قال الله له لا ردت عليك كليها حيث توكلت على واستحفظتني عليه (قوله ولما فتحوا متاعهم) اى بحضرة ابيهم (قوله وجدوا بضاعتهم) اى وهى ثمن الميرة (قوله اعظم من هذا) وردانهم قد كانوا ذكروا ليعقوب احسان ملك مصر اليهم وحثوا يعقوب على ارساله بنيامين معهم فلما وجدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا اى شي نطلب بعد هذا الا كرام اوفى لنا الكيل ورداسا الثمن لو كان رجلا من اولاد يعقوب ما اكرمنا كرامته فقال لهم يعقوب اذا رجعت الى مصر فاقرؤه منى السلام وقولوا له ان ابانا يصلى عليكم ويدعوك بما اوليتنا (قوله ونزداد كيل بسير) اى على احا لنا (قوله لنا تنفى به) هذا هو جواب القسم (قوله الا ان يحاط بكم) استثناء من عموم الاحوال والتقدير لنا تنفى به فى كل حال الا حال الاحاطة بكم (قوله فلما آتوه موثقهم) اى بقولهم بالله رب عجل لنا بينك به والموتق العهد المؤكد باليمين (قوله من ابواب متفرقة) اى وكانت ابواب مصر اذ ذاك اربعة (قوله لئلا تصيبكم العين) انما خاف عليهم العين لكاهلهم وجاهلهم وقوتهم واشتهارهم بين اهل مصر باكرام الملك لهم واحترامهم فامرهم بالتفرق ليساموا من اصابة العين فانها كما قال اهل السنة سبب عادى للضرر كالمسم والسيف يوجد الضرر عندها لا بها وقالت الفلاسفة ان العائن يذبح من عينه قوة سمية تحصل بالميمون فيهلك او يفسد فانبثوا للعين تائيدا بنفسها وهو كلام باطل واعتقاده كفر واعظم نافع فى الرقى من العين سورنا المعوذتين (قوله من الله) اى من قضائه (قوله وانما ذلك) اى

القول

الا ان يحاط بكم) بان تموتوا وتقبلوا فلا تطيقوا الا ان ياتوا به فاجابوه الى

ذلك (فلما آتوه موثقهم) بذلك (قال الله على ما تقول) نحن وأنتم (وكيل) شهيد وارسله معهم (وقالوا يا بنى لا تدخلوا) مصر (من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة) لئلا تصيبكم العين (وما عفى) ادفع (عنكم) بقولى ذلك (من الله من) زائدة (شي) قدره عليكم وانما ذلك

القول (قوله شفقة) اى رافة بكم ان قلت لم امرهم بذلك في هذه المرة ولم يامرهم في المرة الاولى اجيب بجوابين
 الاول لكون معهم بنيامين وهو عزيز عليه يخاف عليهم من أجل كونه معهم والثاني انهم اشتهروا في مصر
 بانهم اولاد رجل واحد وفيهم نور النبوة والشهامة والجمال سيما وقد كانوا عند الملك بمنزلة بخلاف
 المرة الاولى (قوله عليه توكلت) اى فوضت امورى واعتمدت عليه لا على ما أمرتكم به لان الاخذنى
 الاسباب مع التوكل أفضل من ترك الاسباب (قوله ولما دخلوا من حيث امرهم ايوهم) اختلف في جواب
 لما فقيل هو قوله ما كان ينبغي الخ والمعنى ان دخولهم من الابواب متفرقة لا يدفع عنهم الله شيطان بل
 الدخول متفرقا كالدخل مجتمعا بالنسبة لقضاء الله وقيل هو قوله آوى اليه اخاه وهو جواب لما الثانية
 ايضا لان المقصود بدخول المدينة الدخول على يوسف والمقصود به ايواء الاخ فلما الثانية مرتية على لما
 الاولى فصلح ان يكون جوابها واحدا (قوله من حيث امرهم ايوهم) اى من ابواب متفرقة (قوله ما كان
 ينبغي) اى يدفع عنهم التفرق فاعل ينبغي ضمير يود على التفرق (قوله الاحاجة) استثناء منقطع ولذا افسره
 بلكن والمعنى لم يكن تفرقهم دافعا عنهم من قدر الله شيئا لكن حاجة في نفس يعقوب قضاءها وهى دفع العين
 عنهم التى كانت تصيبهم عند دخولهم مجتمعين فان التفرق في الدخول دفعها بارادة الله (قوله لتعلمنا اياه)
 اشارة بذلك الى ان ما مصدرية (قوله ولما دخلوا على يوسف) اى منزله ومحل حكمه وهذا الدخول غير
 الدخول السابق فان المراد به دخول المدينة قال المفسرون لما دخلوا عليه قالوا ايها الملك هذا اخونا الذى
 امرتنا ان ناتيک به فقد جئناک به فقال احسبتم واصبتم ستجدون ذلك عندي ثم انزلهم واكرم انزلهم ثم
 اضافهم واجلس كل اثنين على مائدة فبقى بنيامين وحيدا فبكى وقال لو كان اخى يوسف حيا لاجلسنى معه
 فقال لهم يوسف لقد بقى هذا وحده فقالوا كان له اخ فهلك قال لهم فانا اجلسه معى فاخذه فاجلسه معه على
 المائدة وجعل يواكله فلما دخل الليل امرهم بمثل ذلك من الفراش وقال كل اثنين ينامان على فراش
 واحد فبقى بنيامين وحده فقال يوسف هذا ينام عندي على فراشي فقام بنيامين مع يوسف على فراشه
 فجعل يوسف يضمه اليه ويشمر رجاى به منه حتى اصبح فلما اصبح قال لهم انى ارى هذا الرجل وحيدا
 ليس معه فاننا اضممه الى فيكون معى فى منزلى ثم انه انزلهم واجرى لهم الطعام فقال روبيل مارأينا
 مثل هذا فلما خلا به قال له يوسف ما اسمك قال بنيامين قال فهل لك من ولد قال عشرة بنين قال فهل لك
 من اخ لا م قال كان لى اخ فهلك قال يوسف اتحب ان اكون انا اخاك بدل من اخيك الها لك قال بنيامين
 ومن يجد اخا مثلك ايها الملك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف عليه السلام وقام اليه وعانقه
 وقال انى انا اخوك الخ وقال كب لما قال له يوسف انى انا اخوك قال بنيامين انا لا افارقك فقال يوسف قد
 علمت اغنام والذى بي فاذا حبستك عندي ازداد غمه ولا يمكننى هذا الا ان اشهرک بامر فطبيع
 وانسبك الى مالا محمد فقال لا ابالى افعل ما بذاك فانى لا افارقك قال يوسف فانى ادس صاعى فى
 رحلك ثم نادى عليك بالمرقة لاحتال فى ردك بمدا طلاقك قال فافعل ما شئت فذلك قوله تعالى
 فلما جهزهم الخ (قوله فلما جهزهم) عبر هنا بالهاء اشارة الى طلب سرعة سيرهم وذهابهم ببلادهم بخلاف
 المرة الاولى فان المطلوب طول اقامتهم ليتعرف حالهم (قوله هى صاع من ذهب) وكان يشرب
 فيه الملك فسمى سقاية باعتبار اول حاله وصاعا باعتبار آخر امره لان الصاع آلة الكيل (قوله مرصع
 بالجواهر) اى مزين ومحلى بها (قوله بعد انقصا لهم عن مجلس يوسف) اى خروجهم وسيرهم بل قيل
 انهم وصلوا الى بليس وردوا من عندها (قوله ايتها العير) هى فى الاصل كل ما يحمل عليه من ابل وحمير
 ويقال اطلقت وارىد اصحابها فهو مجاز علاقته المجاورة (قوله واقبلوا) قدر المفسر قد اشارة الى ان
 الجملة حالية والمعنى انهم التفتوا اليهم وخطبهم بما ذكر (قوله ماذا تفقدون) اى اى شي صاع منكم
 تفقد

شفقة (ان) ما (الحكم الا
 لله) وحده (عليه توكلت)
 به وثقت (وعليه فليتوكل
 المتوكلون) قال تعالى
 (ولما دخلوا من حيث امرهم
 ايوهم) اى متفرقين (ما
 كان ينبغي عنهم من الله) اى
 قضائه (من) زائدة (شيء
 الا) لكن (حاجة فى نفس
 يعقوب قضاءها) وهى
 ارادة دفع العين شفقة (وانه
 لدو علم لما علمناه) لتعليمنا
 اياه (ولكن اكثر الناس)
 وهم الكفار (لا يعلمون)
 الهام الله لاصفيائه (ولما
 دخلوا على يوسف آوى)
 ضم (اليه اخاه قال انى انا
 اخوك فلا تبتئس) تحزن
 (بما كانوا يعملون) من
 الحسد لما امره ان لا يخبرهم
 وتواطىءه على انه سيحتال
 على ان يقيه عنده (ولما
 جهزهم بجهازهم جعل
 السقاية) هى صاع من
 ذهب مرصع بالجواهر (فى
 رحل اخيه) بنيامين (ثم
 اذن مؤذن) نادى مناد
 بعد انقصا لهم عن مجلس
 يوسف (ايها العير) القافلة
 (انكم لسارقون قالوا)
 قد (اقبلوا عليهم ماذا) ما
 الذى (تفقدون) (قالوا)
 تفقد

صواع) صاع) الملك ولن جاء به (٣١٤) حل بعير) من الطعام (وانابه) بالحل (زعيم) كفيل (قالوا تالله) قسم فيه معنى التعجب (لقد علمتم

ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين) ما سرقنا قط (قالوا) اى المؤذن واصحابه (فما جزاؤه) اى السارق (ان كنتم كاذبين) فى قولكم ما كنا سارقين ووجد فيكم (قلوا جزاؤه) مبتدأ خبره (من وجدنى رحله) يسترق ثم اكد بقوله (فهو) اى السارق (جزاؤه) اى المسروق لا غير وكانت سنة آل يعقوب (كذلك) الجزء (نجمى الظالمين) بالسرقة نصر في يوسف لتفتيش واعيتهم (فبدا باوعيتهم) ففتشها (قبل وعاء اخيه) لثلاث يتهم (ثم استخرجها) اى السقاية (من وعاء اخيه) قال تعالى (كذلك) الكيد (كدنا ليوسف) علمناه الاحتيال فى اخذ اخيه (ما كان يوسف) (لباخذاخاه) رقيقا عن السرقة (فى دين الملك) حكم ملك مصر لان جزاءه عنده الضرب وتغريم مثل السرقة لا الاسترقاق (الا ان يشاء الله) اخذ بحكم ابيه اى لم يتمكن من اخذه الا بشيئة الله بالهامه سؤال اخوته وجوابهم يستتهم (نرفع درجات من نشاء) بالاضافة والتووين فى العلم كيوسف (وفوق كل ذى علم) من المخلوقين (علم) اعلم منه حتى ينتهى الى الله تعالى

(قوله صواع الملك) اى آله كيله وانما اتخذ آل كيل لعزة ما يكال به فى ذلك الوقت وفيه قراآت كثيرة السبعية منها واحدة وهى صواع وما عداها شاذ (قوله حل بعير) اى جماله (قوله قالوا تالله الخ) اى ما قالوا ذلك لما ظهر من احوالهم ما يدل على صدقهم حيث كانوا مواظبين على الطاعات والتحيرات حتى بلغ من امرهم انهم سدوا افواه دوابهم لئلا تاكل شيئا من اموال الناس (قوله لقد علمتم) اللام موطئة لقسم محذوف تاكيد لما قبله (قوله ووجد فيكم) الجملة حالية والمعنى فما جزاؤه ان كنتم صادقين فى قولكم والحال انه ظهر خلاف ما قلتم (قوله خبره من وجد) اى من اسم موصول ووجد صلتها والكلام على حذف مضاف اى استرقاق من وجد اشار له المفسر بقوله يسترق (قوله وكانت سنة آل يعقوب) اى طريقتهم وشريعتهم يسترق السارق سنة (قوله كذلك الجزء) اى المذكور وهو استرقاق السارق (قوله نصر فوا) اى ردوا من المكان الذى لحقهم فيه جماعة الملك (قوله فبدا باوعيتهم) اى فكان يفتح وعاء وعاء ويفتشه ثم بعد فراغه منه يستغفر الله مما قد فهم به الى ان وصل الى رحل بنيامين فقال ما اظن هذا اخذ شيئا فقالوا والله لا تركك حتى ننظر فى رحله فانه اطيب لنفسك وانفسنا فلما فتحو اماتعه وجدوا الصواع فيه (قوله ثم استخرجها من وعاء اخيه) اى فلما اخرجها منه نكس الاخوة رؤوسهم من الحياء واقبلوا على بنيامين يلومونه ويقولون له نصحتنا وسود وجهنا يا بنى راحيل ما زال اننا منك بلاه فقال بنيامين بل بنور ارحيل مازال لهم منك بلاه ذهبت باخى فاهلكتموه فى البرية ان الذى وضع هذا الصواع فى رحلى هو الذى وضع البضاعة فى رحل اهلكم (قوله كذلك الكيد) اى الحيلة وهى استفتاء يوسف من اخوته (قوله كدنا ليوسف) اى الهمناه ان يضع الصاع فى رحل اخيه ليضمه اليه على ما حكم به اخوته (قوله علمناه الاحتيال الخ) اى لما وقع من يوسف فى تلك الواقعة بوحي من الله تعالى وحينه ذلك فلا يقال كيف نادى على اخوته بالسرقة واتهمهم بها مع انهم بريئون (قوله لان جزاءه عنده الضرب الخ) اى وهذه الطريقة لا توصله الى اخذ اخيه (قوله مثلى المسروق) اى مثلى قيمته (قوله الا ان يشاء الله) استثناء منقطع والمعنى ما كان لياخذ اخاه فى دين الملك ولكن اخذه بشريعة يعقوب لمشيئة الله لا خذاه لو شاء عدم اخذه لما علمه تلك الحيلة (قوله بحكم ابيه) اى شريعته (قوله بالاضافة والتووين) اى فيها قراءتان سبعيتان (قوله وفوق) خير مقدم وعالم مبتدأ وخبر والمعنى ان اخوة يوسف وان كانوا علماء الا ان الله جعل يوسف فوقهم فى العلم بل فضله عليهم بمزايا عظيمة منها الرسالة والملك والانعام عليهم وغير ذلك (قوله قالوا ان يسرق الخ) سبب هذه المقالة انه لما اخرج الصاع من رحل بنيامين اقتضض الاخوة ونكسوا رؤوسهم فقالوا تبرئة لساحتهم ان يسرق الخ واتوا بان التهمة للشك لانه ليس عندهم تحققة سرقة بمجرد اخراج الصاع من رحله وبالمضارع لحكاية الحال الماضية (قوله وكان سرقى لابي امه صمنا الخ) هذا احد اقوال فى السرقة التى نسبوها له وقيل جاءه سائل يوما فاخذ بيضة من البيت فناولها للسائل وقيل اخذ دجاجة من الطير التى كانت فى بيت يعقوب فاعطاها سائلا وقيل كان يحب الطعام من المائدة للفقراء وقيل لم يسرق اصلا لا ظاهرا ولا باطنا وانما كانت تهمة فقط وذلك ان عمته حضنته بعد موت امه فاحبته حبا شديدا فلما ترعرع وقعت محبة يعقوب عليه فاحبه فقال لاخته يا اختاه سلمى الى يوسف فوالله ما اقدر ان يغيب عني ساعة واحدة فقلت لا اعطيكه فقال والله ما نأبى اركه عندك فقلت دعه عندي اياما انظر اليه لعل ذلك يسليني عنه ففعل ذلك فعمدت الى منطقة كانت لاسحق وكانوا يتوارثونها بالسكبر وكانت اكبر اولاد اسحق وكانت عندها فشدت المنطقة على وسط يوسف تحت ثيابه وهو صغير لا يشعر ثم قالت لقد فقدت منطقة اسحق ففتشوا اهل البيت فوجدوها مع يوسف فقال يعقوب ان كان فعل ذلك فهو سلم لك فاسمكته عندها حتى ماتت

(قوله

قالوا ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل) اى يوسف وكان سرقى لابي امه صمنا

من ذهب فسكسره لثلاثي عبيده (قاسرها يوسف في نفسه ولم يدها) يظهرها (لهم) والضمير للكلمة التي في قوله (قال) في نفسه (انتم شر مكانا) من يوسف واخيه لسرقتمكم اذا كنتم من ابيكم وظلمكم له (والله اعلم) (٢٦٥) عالم (بما تصفون) تذكرون في امره

(قوله لثلاثي عبيده) اي يدوم على عبادته (قوله والضمير للكلمة الخ) اي فهو عائد على متاخر لفظا ورتبة
وحينئذ يكون في الكلام تقديم وتأخير والتقدير قال انتم شر مكانا واسرها في نفسه وهذا احد قولين
وقيل انه عائد على قوله فقد سرق اخاه من قبل ومعنى قوله اسرها لم يرد لها جوابا (قوله انتم شر مكانا) اي
منزلة والمعنى ان ما ظهرتم به شر مما ظهر به يوسف واخوه فانهما اتهمتا بالسرقة ظاهرا وانتم سرقتم يوسف
من ابيه وفلتم به ما فعلتم (قوله لسرقتمكم اذا كنتم من ابيكم) اي وهو يوسف (قوله عالم) اشار بذلك الى ان
اسم التفضيل ليس على به اذ لا مشاركة بين الحادث والقديم (قوله قالوا يا ايها العزيز الخ) سبب هذه
المقالة انه لما استخرج الصاع من رحل بنيامين غضب روييل لذلك وكان بنو يعقوب اذ غضبوا لم
يطاقوا وكان روييل اذ غضب لم يقد لفضبه شي وكان اذا صاح القتل كل حامل حملها اذا سمعت صوته
وكان مع ذلك اذا مسه احد من ولدي يعقوب بسكن غضبه وكان اقوى الاخوة واشدهم وقيل كان هذا صفة
شمعون بن يعقوب فقال لاختوته كم عدد الاسواق بمصر قالوا عشرة قال اكفوني انتم الاسواق وانا
اكفيكم الملك اوا كفوني انتم الملك وانا اكفيكم الاسواق فدخلوا على يوسف فقال روييل ايها الملك
لتردن علينا اخانا اولا يصيحن صيحة لا يبقى بمصر امرأة حامل الا وضعت حملها وقامت كل شعرة
في جسده روييل حتى خرجت من ثيابها فقال يوسف لابن صغيره قم الى جنب هذا فسه اوخذ بيده
فاتي له فلما مسه سكن غضبه فقال لاختوته من مسني منكم فقالوا لم يصبك منا احد فقال روييل ان هذا
بذر من بذر يعقوب فنضب ثيابا فقام يوسف اليه فوكزه برجله واخذ يدا من يده فوق على الارض
وقال لهم انتم يا معشر العبرانيين تزعمون ان لا احد اشد منكم فلما راوا ما نزل بهم وراوا لا سبيل الى
الخلاص خضعوا وذلوا وقالوا يا ايها العزيز الخ (قوله كبير) اي في السن او القدر لانه بني من اولاد
الانبياء (قوله استعبده) اي استرقه (قوله مكانه) منصوب على الظرفية او ضمن خذ معني اجعل مكانه
مفعول ثان (قوله من المحسنين) اي في افعالك والينا في توفية الكيل وحسن الضيافة وغير ذلك (قوله
انا اذا لظالمون) اي في اخذ احدكم مكانه (قوله يتسوا) اشار بذلك الى ان السين والتاء زائدتان (قوله
اعتزلوا) اي مجلس الملك (قوله نجيا) هو حال والمعنى خلصوا حال كونهم متناجين ومتشاورين في
امر هذه القضية (قوله في اخيكم) اي في رده (قوله ما زائدة) اي والجار والجرور متعلق بفرطتم (قوله
وقيل ما مصدرية مبتدأ) اي وهي ما دخلت عليه في تاويل مصدر مبتدأ فالمبتدأ في الحقيقة المصدر
المنسبك والمعنى وتفر يطكم كائن من قبل تفر يطكم في بنيامين واعترض هذا الاعراب بان الظروف
المنقطعة عن الاضافة لا تقع خبرا ويجاب بان محل ذلك ما لم يتعين المضاف اليه كانهنا (قوله فلن ابرح
الارض) اشار بذلك الى ان ابرح ضمنت معنى افارق فالارض مفعول به وابرح تامة (قوله او يحكم
الله) امام معطوف على ياذن او منصوب بان مضمر في جواب النفي كانه قال فلن ابرح الارض الا ان
يحكم الله كقولهم لا نر منك او تقضي حتى اي الا ان تقضي حتى (قوله فقولوا يا ايها النافع) انما امرهم بذلك
لتزول التهمة عنهم عندا يبيهم (قوله ان ابنك سرق) انما نسبوه للسرقة لانهم شاهدوا الصواع قد اخرج من
متاعه فغلب على ظنهم انه سرق فلذلك نسبوه الى السرقة في ظاهر الحال لا في الحقيقة (قوله وما كان للغيب
حافظين) اي وما كنا للعواقب عالمين فلم ندر حين اعطيناك الموثق انه سيسرق وتصاب به كما صبت
يوسف (قوله اي ارسل الى اهله) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف وكذا في قوله والعير (قوله
وهم قوم من كنعان) اي وكانوا جيرا ليعقوب (قوله وانا لصادقون) اي سواء نسبتنا الى التهمة ام لا

بما علمنا) تيقنا من مشاهدة الصاع في رحله (وما كان للغيب) لما غاب عنا حين اعطاه الموثق (حافظين) ولو علمنا انه يسرق لم نأخذه (واسئل
القرية التي كنا فيها) هي مصر اي ارسل الى اهله قاسا لهم (والعير) اي اصحاب العير (التي اقبلنا فيها) وهم قوم من كنعان (وانا لصادقون) في

قولنا فرجعوا اليه وقالوا
له ذلك (قال بل سولت)
زينت (لكم انفسكم امرا)
فعلتموه وانهم لما سق
منهم من امر يوسف (فصبر
جميل) صبرى (عسى الله
ان ياتينى بهم) يوسف
وأخويه (جميعا انه هو
البايم) بحالى (الحكيم) فى
صنعه (وتولى عنهم) تاركا
خطايمهم (وقال يا أسفى)
الالف بدل من ياء الاضافة
اى يا حزننى (على يوسف
وايضا عينا) انمحق
سوادهما و بدل بياضا
من بكائه (من الحزن)
عليه (فهو كظيم) مغموم
مكروب لا يظهر كره به
(قالوا تالله) لا (تفتا) تزال
(تذكر يوسف حتى
تكون حرضا) مشرفا على
الهلاك اطول مرضك
وهو مصدر يستوى فيه
الواحد وغيره (او تكون
من الها لكين) الموتى
(قال لهم) انما أشكوى
هو عظيم الحزن الذى
لا يصبر عليه حتى يبت الى
الناس (وحزنى الى الله) لا
الى غيره فهو الذى تنفع
الشكوى اليه (واعلم من
الله مالا تعلمون) من
ان رؤيا يوسف صدق
وهو حى ثم قال (يا بنى اذهبوا

وايس غرضهم ان يثبتوا صدق انفسهم بهذه المقالة لان دعوى الخصم لا تثبت بنفسها (قوله فرجعوا)
اى التسعة وقدره اشارة الى أن قوله قال بل سولت الخ مرتب على محذوف (قوله فصبر جميل) خبر لمبتدأ
محذوف قدره المفسر بقوله صبرى وتقدم ان الصبر الجميل هو الذى لا شكوى معه لمخلوق ولا جزع من
فعل الخالق ولذلك فوض أمره لله ولم يسأل العير ولم يرسل يستخبر من القرية التى كانوا فيها بل استسلم
للقضاء ولم يقطع الرجاء (قوله عسى الله ان ياتينى بهم) انما قال ذلك لانه لما طال حزنه واشتد كره به علم ان
الله سيجعل له فرجا وخرجا لانه اذا اشتد الكرب كان الى الفرج أسرع وقيل ان يعقوب اطلمعه الله على
باطن الامروان أولاده أحياء لم يصابوا بشئ وان سيجتمع عليهم غير انه أمر بكنم ذلك فلو ح بذلك
الاشارة الى علمه (قوله وأخويه) اى بنيامين وكبيرهم (قوله الحكيم فى صنعه) اى لانه يضع الاشياء
فى عملها (قوله وتولى عنهم) مرتب على ما ذكره (قوله الالف بدل من ياء الاضافة) اى والاصل
يا أسفى بكسر الفاء وفتح الياء قلبت الكسرة فتحة ثم تحركت الياء وافتح ما قبلها قلبت ألفا فيقال فى
اعرابها أسفى منادى منصوب بفتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المتقلبة ألفا (قوله على يوسف) انما
تجدد حزنه على يوسف عند اخباره بواقعة بنيامين لان الحزن القديم اذا صادفه حزن آخر كان اوجع
للقلب وأعظم له جان الحزن وليس فى هذا اظهار جزع بل هو شكوى لله لا للخلق فعنى يا أسفى اشكو
الى الله شدة حزننى فلا ينافى قوله فصبر جميل (قوله وايضا عينا) قيل معناه عسى فلم يصبر شيئا ست
سنين وهذا بناء على جواز مثل هذا على الانبياء بعد التبليغ واشتهار الامر وقيل معناه ضعف بصره من
كثرة البكاء واتصال الدمع ببعضه ببعض ولم يكن عسى حقيقة بل من كثرة البكاء صار على انسان العين
غشاوة مانعة من النظر ولم يذهب أصلا وهذا هو الاقرب (قوله فهو كظيم) اى مكظوم ممتلى من
الحزن ممسك عليه لا يذكرة لا حد قال قتادة الكظيم الذى يرد حزنه فى جوفه ولم يقل الاخيرا (قوله
قالوا تالله) اى تسليمة له على ما نزل به من الحزن العظيم ان قلت كيف حلفوا على شئ لا يعلمون حقيقة
أجيب بانهم حلفوا على غلبة الظن وهى بمنزلة اليقين فهو من لغو اليمين الذى لا يؤخذ به البعد
(قوله فتقاتلوا) يوسف الخ) انما قدر المفسر لان القسم المثبت جوابه مؤكدا بالنون أو اللام عند
الكوفيين أو بهما عند البصريين فلما رأينا الجواب هنا خالينا منها علمنا ان القسم على النفى بمعنى
ان جوابه معنى لا مثبت فلو قيل والله أحبك كان المراد لا أحبك وهو من قبيل التورية ومن ذلك اذا قال
والله أجيتك غدا فيحدث بالحجى بخلاف ما اذا قال لا جيتك فيحدث بعدمه (قوله حتى تكون حرضا)
هو من باب تعب يقال حرض حرضا أشرف على الهلاك (قوله وغيره) اى المثنى والجمع والمذكر
والمؤنث (قوله قال لهم) اى جوابا لقولهم (قوله أشكوى) البت تقرى الحزن واظهاره لان
الانسان اذا استرا الحزن وكنتمه كان هما واذا ذكره لغيره كان بشا فالبت أشد الحزن وهذه المقالة قالها
لجبريل عليه السلام لما وردانه كان يعقوب شخص مواخ له فقال له ذات يوم يا يعقوب ما الذى أذهب
بصرى وما الذى قوس ظهرك قال اما الذى أذهب بصرى فالبكاء على يوسف وأما الذى قوس
ظهري فالحزن على بنيامين فانه جبريل فقال له يا يعقوب ان الله يقرئك السلام ويقول لك أما
تستحي ان تشكو الى غيرى فقال انما أشكوى وحزنى الى الله فقال جبريل الله أعلم بما تشكو
وانما عوتب يعقوب بهذا لان حسنات الابرايسات المقر بين لان العتاب على قدر المرتبة (قوله
واعلم من الله مالا تعلمون) اى من رحمته واحسانه (قوله وهو حى) اى لما روى ان ملك الموت زار
يعقوب فقال له يعقوب أيها الملك الطيب ريح الحسن صورتك الكريم على ربه هل قبضت روح
ابنى يوسف قال لا فطابت نفس يعقوب وطمع فى رؤيته (قوله يا بنى اذهبوا الخ) سبب تلك المقالة
ان أولاده لما أخبروه بسيرة ملك مصر وكال حاله فى جميع أقواله وأفعاله احسنت نفس يعقوب وطمع

فتحسسوا من يوسف واخيه) اطلبوا خبرهما (ولا تياسوا) تقنطوا (من روح الله) (٢١٧) رحمته (انه لا يياس من روح الله الا القوم

أن يكون هو يوسف فعند ذلك قال يا بني اغ (قوله فتحسسوا) هو بالحاجة المهمة طلب الخبر بالحاسة والتجسس بمعنى دروي ان يعقوب حين أمر اولاده ان يذهبوا لياتوا بخبر يوسف واخيه كتب لهم كتابا الى يوسف لما حبس عنده بنيامين من يعقوب اسرائيل الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله الى ملك مصر أما بعد فانا اهل بيت وكل بنا البلاء أما جدى ابراهيم فشدد بدهاء ورجلاه وألقى في النار فصبر لا مر الله واما عمى اسمعيل فابتلى بالقرعة في صغره فصبر لا مر الله واما أبى اسحق فابتلى بالذبح ووضع السكين على قفاه ففقد الله واما نافكان لى ابن وكان احب اولادى الى فذهب به اخوته الى البرية ثم أتوني بقميصه لمطبخا بالدم وقالوا قد اكلمه الذئب فذهبت عيائى ثم كان لى ابن آخر وكان اخاه من امه فكنت أسلى به وانا بك حبسته وزعمت انه سرق وانا اهل بيت لا سرق ولا نلده سارقا فنردته الى والا دعوت عليك دعوة ندرك السابع من ولدك فلما فرأ يوسف كتابا به اشتد بكاء وقل صبره وأظهر نفسه لاخوته (قوله واخيه) لم يقل واخوه لانه كان يعلم ان الثالث مقيم بمصر فلم يخف عليه حاله (قوله اطلبوا خبرهما) اى بالحاسة كما ان التجسس طلب الخبر بالحاسة ايضا فهما بمعنى واحد ولذا قرئ هنا بالجيم شذوذا (قوله من روح الله) بالفتح مصدر بمعنى الرحمة وهو فى الاصل استراحة القلب من غمه والمعنى لا تقنطوا من راحة تاتيكم من الله (قوله فانطلقوا نحو مصر) قدره اشارة الى ان قوله فلما دخلوا عليه مرتب على محذوف (قوله مدفوعة) اى مردودة (قوله وكانت دراهم زيدا) اى معيبة (قوله او غيرها) اولئذ بع الخلاف فقبل كانت نعالا وقل صوفا (قوله فاوف للكيل) اى اعطنا ما كنت تعطينا من قبل بالنش الجيد فانا نريد ان نقيم للناقص مقام الزائد (قوله بالمساحة) وقيل يردا خينا بنيامين ان قلت ان ما فعلوه خلاف ما امرهم به ابوهم من التجسس من يوسف واخيه اجيب بان ابواب التجسس كثيرة وهذا منها لان الاعتراف بالهجز وضيق اليد وشدة الحاجة مما يرقى القلب فان كان يوسف فسيظهر لهم حاله للحصول الرقة والعطف منه لهم وان كان غيره فلا يرق ولا يعطف (قوله ورفع الحجاب اغ) قيل هو اللثام الذى كان يثمن به وقيل هو الستر الذى كان يكلمهم من خلفه وقيل هو تاج انالك الذى كان يضعه على رأسه وكان له فى قرنه علامة تشبه الشامة وكان ليعقوب مثلها ولاسحق مثلها ولسارة مثلها فعرفوها (قوله قال هل علمتم ما فعلتم يوسف واخيه) اى هل علمتم عاقبة ما فعلتم بهما من تسليم الله اياهما من كل مكروه وانا ما علم الله عليهما بذلك النعم العظيمة (قوله من هضمكم له) اى ظلمكم واذا يتكلم له (قوله اذا اتم جاهلون) اى وقت جهلكم بعاقبة امرهما (قوله من شمالك) اى اخلاقه (قوله وادخال الف بينهما اغ) اى فالقرا آثار بع التحقيق والتسهيل للثانية مع الالف بينهما وبدونها وبقي قراءة خامسة سبعة ايضا وهى انك به مزعة واحدة (قوله قال انا يوسف) انما عرض باسمه تطعما لما نزل به من ظلم اخوته ولما عرضه الله من النصر وملك (قوله انا من يتق) بانبات اليا وصلا ووقفها فيهم ما قرأ تان سبعين على الاثبات تكون من موصولة والفعل صلها وعلى الحذف تكون شرطية والفعل مجزوم بحذفها (قوله فيه وضع الظاهر اغ) اى والاصل لا يضيع اجرهم (قوله وغيره) اى كالصبر والصفح والحلم (قوله لخطائين) يقال خطى اذا كان عن عمد وخطا اذا لم يكن عن عمد ولذا عبر بخطائين دون مخطئين (قوله قال لا تريب) اى لا توبخ ولا تلوم ايكم (قوله اليوم) خبر ثان له متعلق بالخبر لوقف عليه وهو الاقرب ولذا مشى عليه المفسر وقوله يغفر الله لكم استئناف ويصح ان يكون ظرفا لقوله يغفر فلو وقف على قوله عليكم (قوله يغفر الله لكم) الجملة دعائية (قوله وهو ارحم الراحمين) اى يقبل التوبة ويعفو عن المذنبين ومن كرم يوسف عليه السلام انهم لما عرفوه قالوا له انك تدعونا بكرة وعشيا الى الطعام ونحن نستحي منك لما تقدم منا فقال ان اهل مصر كانوا ينظرون الى بعين العبودية ويقولون سيحان من

الكافرون) فانطلقوا نحو مصر ليوسف (فلما دخلوا عليه قالوا يا ايها العزيز مسنا واهانا الضر) الجوع (وجئنا ببضاعة مزجاة) مدفوعة يدفعها كل من رآها لراءتها وكانت دراهم زيوفا وغيرها (قاوف) انم (لنا الكيل وتصديق علينا) بالمساحة عن رداءة بضاعتنا (ان الله يجزى المتصدقين) يشيهم فرق عليهم وادركته الرحمة ورفع الحجاب بينه وبينهم ثم (قال) لهم توبوا (هل علمتم ما فعلتم يوسف) من الضرب والبيع وغير ذلك (واخيه) من هضمكم له بعد فراق اخيه (اذا اتم جاهلون) ما يؤل اليه امر يوسف (قالوا) بعد ان عرفوه لما ظهر من شمالك وتبين (انك) بتحقيق الهزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين (لانت يوسف قال انا يوسف وهذا اخي قدمن) انم (الله علينا) بالاجتماع (انه من يتق) يخف الله (ويصبر) على ما يناله (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) فيه وضع الظاهر موضع المضممر (قالوا نالله لقد اترك) فضلك (الله علينا) بالملك وغيره (وان) مخففة اى انا (كنا) لخطائين آثمين فى امرك فاذا لنا لك (قال لا تريب) عتب (عليكم اليوم) خصه بالذكر لانه مظنة التريب فغيره اولى (يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين)

بلغ عبد ابيح بعشرين درهما ما باع ولقد شرفت بكم وعظمت في عيونهم حيث علموا انكم اخوتى وانى
من حفدة ابراهيم عليه السلام (قوله وسالهم عن ابيه) اى حين وقع التعارف وهو تمهيد لقوله اذهبوا
بقميصى (قوله وهو قميص ابراهيم الذى لبسه حين اتى النار) اى لانه لما اتى فيها عريانا اناه جبريل
بقميص من حرير الجنة فالله اياه فكان ذلك القميص عند ابراهيم فلما مات ورثه اسحق فلما مات ورثه
يعقوب وجعله فى قمبة من فضة وسدر أسها وعاقها فى عنق يوسف حفظا من العين فلما اتى فى الحب
عريانا اناه جبريل واخرج له ذلك القميص من القمبة والبسه اياه (قوله وقال) اى جبريل (قوله يات
بصيرا) بمحتمل ان يات بمعنى يصير فبصيرا مفعول ثان وهو الذى درج عليه المفسر ويحتمل انها بمعنى يحيى
فبصيرا حال (قوله باهلكم اجمعين) اى وكانوا اثنين وسبعين مابين رجل وامرأة وقيل ثلاثا وسبعين
فارسل لهم مائتى را حلة وكانوا حين خرجوا من مصر مع موسى ستمائة الف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا
سوى الذرارى والضعفاء وكانت الذرية اذ ذاك ألف ألف ومائتى ألف فقد بورك فيهم حتى بلغوا هذا
العدد فى تلك المدة اليسيرة لانه كان بين يعقوب وموسى أربع مائة سنة (قوله خرجت من عريش مصر) اى
متوجة الى أرض كنعان والمريش بلدة معروفه آخر بلاد مصر واول بلاد الشام وما ذكره المفسر أحد
قولين والاخر أن المراد خرجت من نفس مصر (قوله لمن حضر من بنيه وأولادهم الخ) مقتضى هذا
ان الاولاد لم يذهبوا جميعا لمصر بل بقى بعضهم وقال غيره ان الاولاد ذهبوا جميعا وهذا الخطاب لأولادهم
(قوله انى لا جد ريج يوسف) اى ريج الجنة من قميص يوسف فالأضافة لادنى ملابسة وفى هذا دليل
على ان كل سهل فهو فى مدة الحنة صعب وكل صعب فهو فى زمان الاقبال سهل حيث وصل اليه ريج
القميص من المكان البعيد عند انقضاء مدة العراى ومنع من وصول خبره اليه مع قرب احدى البلدتين
من الاخرى فى تلك المدة العظيمة ومن ذلك قول العارف ابن الفارض رضى الله عنه

أعوام اقباله كاليوم فى قصر * ويوم اعراضه فى الطول بالحجج

(قوله اوصلته اليه الصبا) هى ريج تهب من مطلع الشمس * ان قلت ان ريج الصبا تقابل الذهاب من
مصر الى الشام فاذا كانت تقابله فكيف تحمل الريح من القميص الذى معه الى جهة الشام فمقتضى
المادة ان التى حملت هى الدبور لانها هى التى تذهب من جهة مصر الى الشام * اجيب بان هذا خرق عادة
او يقال ان هذا ظاهر اذا كانت حملته لمقا بلتها فقط واماما حصل فقد فاح شذاه على جميع الدنيا ولذا
قال مجاهد تهب ريج فصفت القميص ففاحت روائح الجنة فى الدنيا واتصلت يعقوب فوجد ريج
الجنة من ذلك القميص وحيلة فحمل الصبار ريجها ظاهر لانها لم تحمل ريجها ليعقوب فقط بل حملته
لاهل الدنيا وقد باع الناس فى مدح الصبا حتى قال بعض الحكماء لو توالى على الارض سبعة ايام لا نبتت
الزعفران وقال بعضهم مادحها

اياجبلى نعمان بالله خليا * نسيم الصبا يخلص الى نسيمها

فان الصبار يرح اذا ما تنسمت * على نفس مهموم تجلت همومها

اجد بردها وتشف منى حرارة * على كبد لم يبق الارسومها

(قوله واكثر) قل عشرة وقيل شهر (قوله لولا ان تغندون) ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر مبتدأ
خبره محذوف وجواب وجواب لولا محذوف ايضا وتقدير الكلام لولا تقنيدكم لى موجود لصدقتمونى
والتقنيد هو تضعيف الرأى (قوله قالوا) اى من حضر عنده من اولاد بنيه (قوله لنى ضلالك القديم) اى
من ذكر يوسف وعدم نسيانك اياه لانه كان عندهم قدماء وهلك (قوله فاحب ان يفرحه) اى فقال لا خوته
انى ذهبت بالقميص ملطخا بالدم فانا اذهب بهذا القميص فافرحه كما احزنه فخله وخرج به حافيا

وسالهم عن ابيه فقالوا
ذهبت عيناه فقال (اذهبوا
بقميصى هذا) وهو قميص
ابراهيم الذى لبسه حين اتى
فى النار كان فى عنقه فى
الحب وهو من الجنة امره
جبريل بارساله وقال ان
فيه ريجها ولا يلقى على
مبتلى الاعوفى (قالوه على
وجه انى يات) يصير (بصيرا
واثنتونى باهلكم اجمعين ولما
فصلت العين) خرجت من
عريش مصر (قال ابوهم)
لمن حضر من بنيه وأولادهم
(انى لا جد ريج يوسف)
اوصلته اليه الصبا باذنه
تعالى من مسيرة ثلاثة ايام
او ثمانية اواكثر (لولا ان
تغندون) تسفهون
لصدقتمونى (قالوا) له
(تالله انك لنى ضلالك)
خطئك (القديم) من
افراطك فى محبته ورجاء
لقائه على بعد العهد (فلما
أن) زائدة (جاء البشير)
يهودا بالقميص وكان قد
حمل قميص الدم فاحب أن
يفرحه كما احزنه (القاء)
طرح القميص (على وجهه)

حاسرا ومعه سبعة أرغفة لم يستوف اكليها حتى أتى أباه وكانت المسافة ثمانين فرسخا فلما وصل اليه علمه في نظير تلك البشارة كلمات كان ورثها عن أبيه اسحق وهو عن أبيه ابراهيم وهي يا لطيفنا فوق كل لطيف الطيف في في اموري كلها كما احب ورضي في دنياي واخرى (قوله فارتد بصيرا) اي رجع بصره لحالته الاولى (قوله قال الم اقل لكم اني اعلم من الله مالا تعلمون) اي من امور باطنية لا تعلمونها فانتم تنظرون للظاهر وانا انظر للباطن (قوله قالوا يا ابانا اعلم) اي لما ظهر الحق وتبين اعتذروا لابيهم مما وقع منهم (قوله استغفر لنا) اي اطلب لنا من ربنا غفران ذنوبنا (قوله انا كما خاططين) اي آثمين (قوله اخر ذلك الى السحر) اي فلما انتهى الى وقت السحر قام الى الصلاة متوجها الى الله فلما فرغ منها رفع يديه وقال اللهم اغفر لي جزعي على يوسف وقلة صبري عنه واغفر لاولادي ما اتوا الي والى اخيهم يوسف فاوحى الله اليه اني قد غفرت لك ولهم اجمعين (قوله اوالى ليلة الجمعة) اي وقيل الى الاجتماع يوسف ليجتمع معه على الاستغفار والدعاء لهم ويرى يده ماروي انه استقبل القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما اذلة خاشعين حتى نزل جبريل عليه السلام وقال ان الله قد اجاب دعوتك في ولدك وعقدوا اتيهم بمدك على النبوة وهذا ان صح فهو دليل على نبوتهم وبجواب مما وقع منهم مما (قوله ثم توجهوا الى مصر) قال اصحاب الاخبار لما دنا يعقوب من مصر كلم يوسف الملك الاكبر وعرفه بمجيء ابيه واهله فخرج يوسف في اربعة آلاف من الجنود وركب اهل مصر معهم يتلقون يعقوب عليه السلام وكان يعقوب يمشي وهو يوحى كلى يدانه يهودا فلما نظر الى الخيل والناس قال يا يهودا هذا فرعون مصر قال لا بل هذا ابنك يوسف فلما دنا كل واحد من صاحبه اراد يوسف ان يبدأ يعقوب بالسلام فقال له جبريل خل يعقوب يبدأ بالسلام فقال يعقوب عليك يا مذهب الاحزان وقيل انهما نزلا وتعاثقا وقبلا كما يفعل الوالد بولده والولد بوالده وبكيا وقيل ان يوسف قال لايه يا ابنت بكيت على حتى ذهب بصرك لم نعلم ان القيامة تجتمعنا قال بلى ولكن خشيت ان يسلب دينك في حال بيني وبينك وخرج يوسف للقاء ابيه في اربعة آلاف من الجنود لكل واحد منهم جبة من فضة وراية خزر وقصب فترينت الصحراء بهم واصطفوا صفوفا ولما صعد يعقوب ومعه اولاده وحفدته نظر الى الصحراء مملوءة بالفرسان مزينة بالالوان فنظر اليهم متعجبا فقال جبريل انظر الى الهواء فان الملائكة قد حضرت سرورا بحالك كانوا باكين محزونين مدة لاجلك وهاجت الفرسان بمضهم في بعض وصهلت الخيول وسبحت الملائكة وضربت الطبول والبوقات فصار كأنه يوم القيامة قيل وكان دخولهم يوم عاشوراء (قوله فلما دخلوا) اي يعقوب واولاده (قوله في مضره) اي خيمته وكان ذلك خارج المدينة على عادة الملوك (قوله آوى اليه ابويه) اي قربهما منه (قوله وامه) اي على القول بحياتها حينئذ وقوله اوخالته اي واسمها ليا وهذا على القول بموت امه راحيل وقيل المراد بخالته امرأة اخرى غير ليا تزوجها يعقوب بعدهما وقيل احيا الله امه بعد موتها وسجدت له تحقيقا لرؤياه والله اعلم بحقيقة الحال (قوله ادخلوا مصر) هذا الدخول غير الدخول الاول لان المرابهة هنا دخول نفس المدينة واما الاول فالمراد به دخول خيمته خارج البلد (قوله ان شاء الله آمين) اي من كل مكروه لان الناس كانوا يخافون من ملوك مصر فلا يدخلها احد الا بجوارهم فقال لهم يوسف ادخلوا مصر آمين على انفسكم واهليكم لانكم انتم ملوكها فلا تخافون من احد (قوله قد دخلوا الخ) قدر ذلك اشارة الى ان قوله ورفع ابويه مرتب على محذوف (قوله وخروا له سجدا) يحتمل ان يكون ذلك السجود خارج البلد عند اول اللقاء ويحتمل انه بعد الدخول وجلس يوسف وابويه على السرير (قوله سجودا انحاء) اي على عادة تحية الملوك وهذا احد قولين وقيل المراد بالسجود حقيقته وهو وضع الجبهة على الارض ولا يشكل على هذا ان

فارتد رجع (بصيرا قال الم اقل لكم اني اعلم من الله مالا تعلمون قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين قال سوف استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم) اخر ذلك الى السحر ليكون اقرب الى الاجابة او الى ليلة الجمعة ثم توجهوا الى مصر وخرج يوسف والاكاربر لنلة يهم (فلما دخلوا على يوسف) في مضره (آوى) ضم (اليه ابويه) اباه وامه اوخالته (وقال) لهم (ادخلوا مصر ان شاء الله آمين) (قد دخلوا) وجلس يوسف على سريرته (ورفع ابويه) اجلسهما معه (على العرش) السرير (وخروا) اي ابواه واخوته (له سجدا) سجود انحاء لا وضع جبهة وكان تحيتهم في ذلك الزمان (وقال يا ابنت

حقيقة السجود لا تكون الا لله لانه يقال ان يوسف جعل كالقبلة لذلك السجود وما قبل في سجد
 الملائكة لا دم يقال هنا * ان قلت كيف رضى يوسف بسجوداً بيه لمع كونه أكبر منه وكان الواجب
 مراعاة الادب * اجيب بان هذا امر من الله تحقيقاً للرؤيا يوسف لان رؤيا الانبياء وحى (قوله هذا)
 أى السجود (قوله حقاً) أى صدقاً حيث وجدت وتحققت في الخارج على طبق ما في النوم (قوله وقد
 احسن بي) أى انعم على (قوله لئلا تخجل اخوته) أى ولان نعمة الله عليه في الخروج من السجن
 كانت سبب الوصول الى الملك بخلاف اخراجه من الحب فانه اعقبها الرق والتهمة والسجن وليس في ذلك
 ادخال سرور على ابويه (قوله وجاء بكم من البدو) عطف على اخرجني والمعنى وقد انعم على وقت
 اخراجي من السجن ووقت محبتكم من البدو (قوله ان ربي لطيف) ضمنه معنى مدبر فمداه باللام
 واللطيف معناه الرفيق المحسن (قوله وكانت مدة فراقه ثمانى عشرة اطح) حاصله انه اختلف في مدة
 فراق يوسف لايه فذكر المفسر ثلاثة اقوال وقيل اثنان وعشرون وقيل ست وثلاثون وقيل خمس
 وثلاثون وقيل سبعمون ولا يعلم الحقيقة الا الله وانفقوا على ان عمر يوسف مائة وعشرون سنة (قوله
 فوصي يوسف ان يحمله اطح) أى وقد فعل فحمله في تابوت من ساج حتى قدم به الشام فوافق ذلك موت
 عيصواخى يعقوب وكما نافذ ولد في بطن واحد فدفن في قبر واحد (قوله ولما تم أمره) أى في ملكه
 قوله وعلم انه) أى الملك (قوله الى الملك الدائم) أى وهو نعيم الآخرة (قوله فقال) أى طلب الملك الدائم
 بوفاته على الاسلام وما قبل ذلك فهو ثناء على الله قدم على الدعاء لمراعاة الادب اشارة الى ان الانسان
 ينبغي له اذا اراد ان يدعو يقدم الثناء على الله اعترافاً بالنعم ثم بعد ذلك يسأل مطلوبه (قوله من الملك) أى
 بمضيه وهو ملك مصر اذ لم يملك جميع الاقطار الا اربعة ائنان مسلمان اسكندر ذو القرنين وسليمان بن
 داود وائنان كافرين بختنصر وشداد بن عاد (قوله فاطر السموات والارض) يصح ان يكون نعتاً لرب
 او بدلاً أو عطف بيان أو نداء تأني (قوله توفي مسلماً) ان قلت كيف يطلب الموت مع ان تمني لا يجوز
 * اجيب بانه علم بالوحى قرب اجله فطلب ما يكون عند الموت وهو اللحق بالصالحين فحط طلب
 الموت على ما بعده * ان قلت إن كل نبي مقطوع بموته على الاسلام فلم يطلب ذلك * اجيب بان الله تعالى
 على يوسف بخوف الاجلال فطلب ذلك لان المعصوم عند ذلك ينسب العصمة (قوله من آبائي) أى ابراهيم
 واسحق ويعقوب فالمراد لحوفاً خاصاً الذي هو اعلى المراتب (قوله ومات) أى وقد توارثت القراعة
 من العاقل بعد يوسف مصر ولم يزل بنو اسرائيل تحت ايديهم على بقايا من دين يوسف وآبائه الى ان
 بعث الله موسى عليه السلام واغرق فرعون وقومه فقطع الله القراعة منها واورثها الله بنى اسرائيل
 (قوله وتشاح المصر يون في قبره) أى حتى هموا ان يقتتلوا ثم اصبطلحو اعلى ان يدفنوه في اعلى النيل من
 جهة الصعيد لتعم بركته الجميع فجعلوه في صندوق من مرمر وهو نوع من اجود الرخام ودفنوه في الجانب
 الايمن فاخصب واجدب الجانب الايسر فنقل له فاخصب واجدب الجانب الايمن فدفنوه في وسط
 النيل ور بطوه بسلسلة فاخصب الجانبان فبقى اربعة ائنان فلهذا امر الله موسى بالخروج من مصر امره
 باخذ يوسف معه ودفنه في الارض المقدسة بقرب آبائه فلم يمتد الى مكانه فدفنوه عليه عوز قيل
 انها من أولاد يعقوب وشرطت عليه ان تكون معه في الجنة فضمن لها ذلك وشرطت عليه ايضاً
 ان يدعو لها ان ترجع شابة كلما هربت فدعا لها فكانت كلما وصات في السن خمسين سنة
 رجعت بنت ثلاثين فعاثت ألفاً وستاً وستة فحمله موسى ودفنه بالارض المقدسة فهو الآن هناك
 * وأما اخبرته فلم يثبت في محل دفنهم شئ وما قبل من انهم مدفونون في المحل المعروف
 بالقرافة الكبرى فهو بالظن فقط (قوله المذكور) أى من أمر يوسف وقصته (قوله
 من انبياء الغيب) أى الاخبار الغيبية التي لم تكن تعلمها قبل الوحي (قوله وما كنت لديهم)

قبل قد جعلها ربي حقاً
 وقد احسن بي) الى (اذ
 اخرجني من السجن) لم
 يقل من الحب تكريماً لئلا
 تخجل اخوته (وجاء بكم
 من البدو) البادية (من بعد
 ان نزع) افسد الشيطان
 بيني وبين اخوتي ان ربي
 لطيف لما يشاء انه هو العليم
 بخلقه (الحكيم) في صنعه
 واقام عنده ابوه اربعة
 وعشرين سنة أو سبع
 عشرة سنة وكانت مدة
 فراقه ثمانى عشرة اواربعين
 أو ثمانين سنة وحضره الموت
 فوصي يوسف ان يحمله
 ويدفنه عند ابيه فمضى
 بنفسه ودفنه ثم عاد الى
 مصر واقام بعده ثلاثاً
 وعشرين سنة ولما تم امره
 وعلم انه لا يدوم تاقت
 نفسه الى الملك الدائم
 فقال (رب قد آتيتني من الملك
 وعلمتني من تاويل
 الاحاديث) تبير الرؤيا
 (فاطر خالق السموات
 والارض انت ولي)
 متولى مصالحى (في الدنيا
 والآخرة توفي مسلماً
 وألحقني بالصالحين) من
 آبائي فعاش بعد ذلك اسبوعاً
 او أكثر ومات وله مائة
 وعشرون سنة وتشاح
 المصر يون في قبره فجعلوه
 في صندوق من مرمر
 ودفنوه في اعلى النيل لتعم
 البركة جانيه فسيحان من

لا اقضاه للملك (ذلك) المذكور من امر يوسف (من انبياء الغيب) اخبار ما غاب عنك يا محمد (نوحية اليك وما كنت لديهم) كالملة

لدى اخوة يوسف (اذ اجمعوا امرهم) في كيدته اى عزموا عليه (وهم يكررون) به اى لم تحضرهم فتعرف قصتهم فتخبر بها وانما حصل لك علمها من جهة الوحي (وما كثر الناس) اى اهل مكة (ولو حرصت) على ايمانهم (بمؤمنين وما تساهم عليه) اى القرآن (من اجر) تاخذنه (ان) ما (هو) اى القرآن (الا ذكر) عظة (للعالمين وكاين) وكم (من آية) الدالة على (٢٣١) وحدانية الله (في السموات والارض

يمرون عليها) يشاهدونها (وهم عنها معرضون) لا يتفكرون فيها (وما يؤمن اكثرهم بالله) حيث يقررون بانه الخالق الرازق (الا وهم مشركون) به بعبادة الاصنام ولذا كانوا يقولون في تلييتهم ابيك لاشريك لك الا شريكا هولاك تماك واهالك يعنونها (افامنوا ان تاتيهم غاشية) نعمة فتشاهم (من عذاب الله او تاتيهم الساعة بغتة) فجأة (وهم لا يشعرون) بوقت اتاباتها قبله (قل) لهم (هذه سبيلي) وفسرها بقوله (ادعواي) دين (الله على بصيرة) حجة واضحة (اما من اتبعني) آمن بي عطف على أنا المبتدأ المخبر عنه بما قبله (وسبحان الله) تزيها له عن الشركاء (وما أنا من المشركين) من جملة سبيله ايضا (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا) يوحى (وفي قراءة بالزبرن وكسر الحاء) اليهم (من اهل القرى) الامصار لانهم اعلم وأحلم بخلاف اهل البوادي لجفائهم وجهلهم

كاملة لقوله من انباء الغيب ولقوله نوحيه اليك (قوله وهم يكررون) اى يحتلون فيما دبروه (قوله وانما حصل لك علمها من جهة الوحي) اى فيكون اخباره بها معجزة لا نه لم يطالع الكتب القديمة ولم ياخذ عن احد من البشر فأتينا به ذلك القصة العظيمة على ابلغ وجه من غير غلط ولا تحريف غاية الاعجاز (قوله وما كثر الناس الخ) هذه تسليته صلى الله عليه وسلم (قوله ولو حرصت) هذه الجملة معترضة بين ما خبرها (قوله وكاين) مبتدأ ومن آية تميزوه وتسليته أخرى له صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تتعجب من اعراضهم عنك فان اعراضهم عن هذه الآيات الدالة على وحدانية الله وقدرته اغرب واعجب (قوله كم) أشار بذلك الى ان كاين بمعنى كم الغلبة التي لك بكثير (قوله في السموات والارض) صفة لآية وقوله يمررون عليها خبر المبتدأ (قوله وهم عنها معرضون) الجملة حالية (قوله وما يؤمن اكثرهم بالله) اى وما يترف اكثرهم بالتوحيد حيث يقولون الله هو الخالق الرازق المعطى المانع وغير ذلك (قوله يعنونها) اى الاصنام بقولهم الاشرى كما هو لك (قوله نعمة فتشاهم) اى عقوبة تشملهم وتحيط بهم (قوله هذه سبيلي) اى طريقى وشريعتي (قوله ادعوا الى الله) اى ادل الناس على طاعته ودينه (قوله حجة واضحة) اى بها يتميز الخلق من الباطل (قوله عطف على أنا المبتدأ الخ) اى فاما مبتدأ ومن اتبعني عطف عليه وقوله على بصيرة جار مجرور متعاق بمحذوف خبر مقدم فالوقف على قوله ادعوا الى الله ويكون في المقام جملتان الاولى تنتهى لقوله ادعوا الى الله والثانية مبدؤها قوله على بصيرة الخ وهذا ما جرى عليه المفسر في الاعراب (قوله من جملة سبيله) راجع لقوله وسبحان الله وما أنا من المشركين فهما معطوفان على قوله ادعوا الى الله كما أنه قال شريعتي ادعوا الى الله وأصبح الله وكفى لست من المشركين على بصيرة انا ومن اتبعني (قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا) رد على اهل مكة حيث قالوا لا بعث الله لنا ملكا والمعنى كيف يمتعجبون من ذلك مع ان جميع رسل الله الذين كانوا من قبلك بشر مثلك (قوله وفي قراءة) اى وهى سبعة ايضا (قوله لجة لهم) اى غلظ طبعهم وهو مقابل لقوله احلم وقوله وجهلهم مقابل لقوله واعلم فمواقف ونشر مشوش (قوله أفلم يسيروا) الهمة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اعموا فلم يسيروا الخ والاستفهام للتوبيخ (قوله في الارض) اى في اسفارهم (قوله الذين من قبلهم) اى كقوم هود وصالح ولوط وغيرهم ممن هلكوا (قوله من اهلاكم) بيان لا آخر امرهم (قوله ولدار الآخرة) اى الدار الآخرة (قوله خير للذين اتقوا) اى واما لغيرهم فليست خيرا لهم لحرامتهم من نعيمها (قوله الله) قدره اشارة الى ان مفعول اتقوا محذوف (قوله بالياء والتاء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله يا اهل مكة) راجع لقراءة التاء فيكون خطابا لهم وعلى الياء يكون اخبارا عنهم (قوله غاية لما دل عليه وما أرسلنا الخ) اى وحينئذ يكون المعنى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فكذبهم امهم فتراخى نصرهم حتى الخ (قوله ايقرن الرسل) هذا راجع لقراءة التشديد والمعنى ايقرن الرسل بالوحي من الله بان قومهم يكذبونهم تكذيبا لا ايمان بعده واما قراءة التخفيف فالظن على بابه (قوله والتخفيف) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله من النصر) بيان

(أفلم يسيروا) اى اهل مكة (في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) اى آخر امرهم من اهلاكم بتكذيبهم رسلهم (ولدار الآخرة) اى الجنة (خير للذين اتقوا) الله (أفلا يعقلون) بالياء والتاء اى يا اهل مكة هذا فتؤمنون (حتى) غاية لما دل عليه وما أرسلنا من قبلك الا رجالا لا اى فتراخى نصرهم حتى (اذا استقياس) يس (الرسل وظنوا) ايقرن الرسل (انهم قد كذبوا بالتشديد تكذيبا لا ايمان بعده والتخفيف اى ظن الامم ان الرسل اخلفوا ما وعدوا به من النصر) جاءهم نصرنا فننجى

بنونين مشدداً وخففاً
وبنون مشدداً ماضٍ (من
نشأ ولا يرد باسناً) عذابنا
(عن القوم الجرمين)
المشركين (لقد كان في
قصصهم) أي الرسل (عبرة
لأولي الألباب) أصحاب
المقول (ما كان) هذا القرآن
(حديثاً يفتري) يختلق
(ولكن) كان (تصديق
الذي بين يديه) قبله من
الكتب (وتفصيل) تبين
(كل شيء) يحتاج إليه في
الدين (وهدي) من الضلالة
(ورحمة لقم يؤمنون)
خصوا بالذكرا لا تفقاهم
به دون غيرهم

سورة الرعد

مكية الا ولا يزال الذين
كفروا الآية يقول الذين
كفروا الست مرسلات الآية
او مدينية الاولان قرأما
الآيتين ثلاث او اربع او
خمس او ست واربعون آية
(سم الله الرحمن الرحيم
الم) الله اسلم مراده بذلك
(تلك) هذه الآيات (آيات
الكتاب) القرآن والاضافة
بمعنى من (والذي انزل اليك
من ربك) أي القرآن مبتدأ
خبره (الحق) لا شك فيه
(ولكن) أكثر الناس
أي أهل مكة (لا يؤمنون)
بانه من عنده تعالى (الله
الذي رفع السموات بغير
عمد تزونها) أي العمد جمع

لما (قوله بنونين مشدداً) حاصل ما ذكره ثلاث قرأت التشديد والتخفيف مع النونين والتشديد مع
النون الواحدة وظاهر كلامه ان جميعها سبعي وليس كذلك بل التشديد مع النونين قراءة شاذة (قوله
ماضٍ) أي مبنى للمفعول ومن نشأ نائب فاعل (قوله في قصصهم) القصص بالفتح مصدر قص اذا
تبع الاثر والخبر والمراد الاخبار (قوله الرسل) أي كهود وصالح ولوط وشعيب وغيرهم ويحتمل ان
الضمير عائداً على يوسف واخوته بدليل قوله تعالى في اول السورة نحن نقص عليك احسن القصص
والمعنى ان الذي قدر على اخراج يوسف من الحب والسجن ومن عليه بالعز والملك وجمع شمله بآية
واخوته بعد المدة الطويلة قادر على اعزاز محمد صلى الله عليه وسلم واعلاء كلمته واطهار دينه رغم على ان
كل معارض (قوله عبرة) أي تفكروا تماظ (قوله لأولي الألباب) تعريض بانهم ليسوا بأولي الباب
(قوله هذا القرآن) أي الذي تقدم ذكره في قوله انا انزلناه قرآناً عربياً (قوله تصديق الذي بين يديه)
هذه اخبار اربعة اخبر بها عن كان المحذوفة التي قدرها المفسر والمعنى ان هذا القرآن مصدق لما تقدم قبله
من الرسل ومن الكتب التي جاؤا بها فقول المفسر من الكتب لا مفهوم له (قوله في الدين) أي من الحلال
والحرام والمواظف وغير ذلك (قوله ورحمة) أي انعاماً واحساناً

سورة الرعد

مبتدأ وقوله مكية خبر اول وقوله ثلاث افع خبر ثان (قوله مكية الا ولا يزال الذين كفروا الآية) وقيل
المدنى منها قوله تعالى هو الذي يريكم البرق الى قوله دعوة الحق (قوله او مدينية الاولان قرأما الآيتين)
وقيل مدينية كلها وقيل مكية كلها فتحصل ان فيها خمسة اقوال وسميت بالرعد لذكره فيها ومن فضائلها
ان قراءتها عند المحتضر تسهل خروج الروح (قوله ثلاث او اربع افع) حاصل ما ذكره من الخلاف في
عدد آياتها اربعة اقوال (قوله الله اعلم مراده بذلك) تقدم ان هذا القول هو الاسلم في تفسير تلك بالحرف
المقطعة (قوله هذه الآيات) أي آيات السورة واشير لها باعتبار علم الله بها واعتبار وجودها في اللوح
المحفوظ فلا يقال ان اسم الاشارة لا بد ان يكون لحاضره لم توجد في الخارج ويصح ان يعود اسم
الاشارة على ماضى من اول القرآن الى هنا (قوله والذي انزل اليك) اسم الموصول مبتدأ وانزل صلاته
ومن ربك متعلق به او حال وقوله الحق خبر كما قال المفسر والمعنى ان القرآن الذي انزل عليك من ربك هو
الحق الذي لا شك فيه (قوله أي أهل مكة) هذا تفسير للناس باعتبار النزول والا فالعبرة بمصوم اللفظ لا
بخصوص السبب فاكثر الناس لا يؤمنون في كل زمان (قوله لا يؤمنون) أي لا يصدقون بذلك والمعنى لا
تعتبرهم قانهم لا يعول عليهم (قوله الله الذي رفع افع) هذا شروع في ذكر الأدلة على وجوب وجوده
تعالى وانصافه بالكالات وبدأ بأدلة من العالم العلوى واعقبها بأدلة من العالم السفلى بقوله وهو الذي مد
الارض افع (قوله جمع عماد) أي على غير قياس وقياسه ان يجمع على عمد بضمتين وقد قرئ به شاذاً
يقيل جمع عمود (قوله وهو الاسطوانة) ويقال له سارية (قوله وهو صادق بان لا عمد اصلاً) أي وهو المراد
فالنفي منصب على المقيد ببقيدته أي لم تروها لعدم وجودها وقيل ان لها عمداً على جبل قاف وهو جبل
من زمرد محيط بالديا والسماء عليه مثل القبة فالتنفي منصب على القيد دون المقيد وعلى ذلك فجملة ترونها
صفة لعمد والضمير عائداً عليها وقيل ان ترونها حال من السموات والتقدير برفع السموات حال كونها مرئية
لكم بغير عمد وقيل انها جملة مسعانة لا عمل لها من الاعراب وعلى هذين القولين فالضمير عائداً على السموات
(قوله ثم استوى على العرش) ثم لجرد العطف لا للترتيب اذ لا ترتيب بين رفع السموات والاستواء على
العرش والاستواء في الاصل الركوب والتمكن وذلك مستحيل عليه تعالى لا استنازاه الجسمية والجهة

(وسخر) ذل (الشمس والقمر كل منهما) (يجرى) في فلكه (لجل مسمى) يوم القيامة (٢٢٣) (يدبر الامر) بقضي امر ملكه

(يفصل) بين (الآيات)

دلالات قدرته (لملك)

يا اهل مكة (بلقاه ربكم)

بالبحث (توقون وهو الذي

مد) بسط (الارض وجعل)

خلق (فيها رواسي) جبلا

ثوابت (وانهارا ومن كل

النترات جعل فيها زوچين

اثنين) من كل نوع (يفشى)

ينطى (الليل) بظلمته

(النهاران في ذلك) المذكور

(الآيات) دلالات على

وحدانيته تعالى (لقوم

يتفكرون) في صنع الله (وفي

الارض قطع) بقاع مختلفة

(متجاورات) متلاصقات

فمنها طيب وسبخ وقلل

الريع وكثيره هو من دلائل

قدره تعالى (وجنات)

بساتين) من اعناب وزرع

بالرفع عطفا على جنات

والجر على اعناب وكذا

قوله (وتخيل صنوان)

جمع صنو وهي التخلات

يجمعها اصل واحد

وتشعب فروعا (وغدير

صتيان) منفرد (تسقى)

باللآء اي الجنات وما فيها

والياء اي المذكور (بماء

واحد ونفضل) بالنون

والياء) مضما على بعض

في الاكل) ضم الكاف

وسكونها فمن حنو وحامض

وهو من دلائل قدرته تعالى

(ان في ذلك) المذكور (آيات

لقوم يعقلون) يتدبرون

(انما كنا ترابا

والمراد به هنا القمر والغلبة والاستيلاء لان من شأن من ركب على شيء ان يكون قاهرا غابا له * ومن ذلك

قول الشاعر قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

وهذه طريقة الخلف وما شئ عليه المفسر طريقة السلف وكل من الطريقين صحيح (قوله وسخر

الشمس والقمر) اي لنفع العالم بهما (قوله يوم القيامة) اي وحينئذ فيلقين في النار بعد ذهاب نورهما

ليمذهب بهما عبادهما وادرج عليه المفسر من ان المراد بالاجل المسمى هو يوم القيامة احد تفسيرين

والآخر ان المراد به الوقت المعين لقطع الفلك فان الشمس تقطعه في سنة واحدة والقمر في شهر لا يختلف

جري واحد منهما قال تعالى والشمس تجري لمستقر لها الغ وكل صحيح (قوله يدبر الامر) اي امر

العالم العلوي والسفلي وذلك بالاحياء والاماتة والا عزازو الا ذلال وغير ذلك من انواع التصرفات (قوله

لملكم بقاء ربكم توقنون) اي لان من قدر على ذلك كله فهو قادر على احياء الانسان بدمونه (قوله وهو

الذي مد الارض) شروع في ذكر ادلة من العالم السفلي (قوله بسط الارض) اي طولا وعرضا ليرتاح

الحيوان عليها (قوله ثوابت) اي لتسكها عن الاضطراب باهلها وفي الحديث اول بقعة وضعت من

الارض موضع البيت ثم مدت منها الارض واول جبل وضعه الله على وجه الارض ابوقيس ثم مدت

منه الجبال (قوله ومن كل النترات) متعلق بجعل ومفعولها الثاني محذوف تقديره لكم (قوله زوچين اثنين)

بيان لا قل مراتب العدد ولا فقد يكون اكثر من نوعين كما هو بالمشاهدة والمراد بالثمر ما يشمل الحب

وتعداد الاصناف المذكورة اما باعتبار الالوان كالبياض والسواد والطعوم كالخلابة والملوحة والحوضة

والنزوة والقدر كالكبر والصغر او الكيفية كالحرارة والبرودة والنعومة والخشونة وغير ذلك (قوله

ينطى الليل بظلمته النهار) اي ويزيل ظلمة الليل بضياء النهار فيعدم كلا بوجود الآخر ففي الآية

اكتفاء (قوله يتفكرون) اي يتاملون فيستدلون بتلك الصنعة على وجود صانعها ويرفون ان لها صانعا

حكيم ما قدر امتصفا بالكمالات وخص المتفكرون بالذكرا لانهم هم الذين يحصل لهم الاعتبار والايان

(قوله طيب) اي بنيت وقوله وسبخ اي لا بنيت شيئا (قوله وهو) اي هذا الاختلاف (قوله بالرفع) اي

له وللثلاثة بعده وقوله والجر اي كذلك فهما قراءتان سبعيتان (قوله وهي التخلات) اي الصنوان (قوله

باللآء) اي وحينئذ فيقرأ بفضل بالنون والياء وقوله والياء اي وحينئذ فيقرأ بفضل بالنون لا غير

فالقرآت ثلاث وكلها اسمية خلافا لما يوهمه المفسر من انها اربع (قوله في الاكل) اي وغيره كاللون

والرائحة والقدر والحلاوة والحوضة وغير ذلك وهذا كمثل بني آدم منهم الصالح الهين اللين والخبث

الفليظ الطبع خلقوا من آدم وفضل الله من شاء على من شاء ولذا قال الحسن هذا مثل ضربه الله لقلوب بني

آدم كانت الارض طينة واحدة في يد الرحمن فسطحها فصارت قطعاً متجاورات وانزل على وجهها ماء

السما فتخرج هذه زهرتها وثمرتها وتخرج هذه نباتها وتخرج هذه سبخها ولحمها وخبيثها وكل يستقي بماء

كذلك الناس خلقوا من آدم فيزل الله عليهم من السماء تذكرة فتزق قلوب قوم وتخضع وتخضع وتقسو

قلوب قوم فتلهو ولا تسمع (قوله بضم الكاف وسكونها) اي فهما قراءتان سبعيتان بمعنى ما كول (قوله

لقوم يعقلون) خصوا بالذكرا لانهم الذين ينتفعون بالتفكير والاعتبار (قوله وان تعجب) بادغام الباء في

الفاء وبتحقيقها قراءتان سبعيتان والعجب استعظام امر خفى سببه (قوله من تكذيب الكفار لك)

اي مع كونك كنت مشهورا بينهم بالامانة والصدق فلما جئت بالرسالة كذبوك (قوله فعجب

قولهم) لا بد هنا من صفة محذوفة لتتم الفائدة والتقدير فعجب عظيم او اي عجب وعجب خبر مقدم

وقولهم مبتدأ مؤخر (قوله مكرين للبعث) حال من الضمير في قولهم (قوله انما كنا ترابا) هذه الجملة في محل

(وان تعجب) يا عجمي تكذيب الكفار لك (فمجب) حقيق بالعجب (قولهم) منكروين للبعث (انما كنا ترابا

)

المدة والزائد عليها لا يخفى عليه شيء من اوقات الحمل ولا من احواله وقيل النقصان السقط والزيادة زيادتها على تسعة اشهر وقل مدة الحمل ستة اشهر وقد يلد لهذه المدة ويميش (قوله وكل شيء عنده بمقدار) هذا اعم مما قبله فالشيء يشمل الحمل وغيره من افعال العباد واحوالهم وخواطرهم فقد دبر سبحانه وتعالى العالم بأسره على طبق ما تعلق به قدرته واداته ولا يعجزه شيء ولا يشغله شأن عن شأن قال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة فينبغي للانسان ان لا يدبر لنفسه شيئا ولا يشتغل بشيء تكفل به غيره بل يعتمد على من يدبر الامور ويفوض له احواله ويترك الاوهام التي حجبته القلوب عن مطالعة الغيوب (قوله بقدر وحد لا يتجاوز) اي لا يتخلف شيء عن الحد الذي قدره الله من سعادة وشقاوة ورزق وغير ذلك (قوله ما غاب وما شهد) اي ما غاب عنا وما شهد لنا والا فكل شيء بالنسبة له مشاهد فلا فرق بين ما في أعلى السموات وما في تخوم الارضين (قوله الكبير) الذي يصغر كل شيء عند ذكره وليس المراد به كبر الجثة اذ هو مستحيل عليه تعالى فالمراد الكبير المتصف بكل كمال ازلا وابدا (قوله المتعال) اي المنزه عن كل نقص (قوله بيا ودونها) اي فهم اقراء تان سبعين في الوصل والوقف واما في الرسم فاليا محذوفة لا غير (قوله سواء منكم ائح) سواء خير مقدم ومن اسر القول ومن جهر به مبتدأ مؤخر ولم يشن الخبر لانه في الاصل مصدر وهو لا يثنى ولا يجمع ومنكم حال من الضمير المستتر في سواء لانه بمعنى مستو (قوله في علمه تعالى) اي فهو يعلم الجميع على حد سواء لا يتفاوت من جهر على من أسر (قوله من اسر القول) اي في نفسه فلم يسمعه غيره (قوله ومن جهر به) اي سمعه غيره والمعنى سواء ما ضمته القلوب وما نطق به الا لاسنة (قوله ومن هو مستخف بالليل) اي وسواء من استخفى في ظلام الليل ومن هو ظاهر في النهار لانه ائح ليل وظلمته والنهار ونوره وما تعلمه العبيد فيهما من خير وشر وهذه الآية من تدبرها وعمل بمقتضاها ورثته الاخلاص في اعماله فيستوى عنده اسرار العبادة واطهارها ليلا او نارا والمراقبة لانه اذا علم ان هذه الاشياء مستوية عنده ولا يخفى عليه شيء منها فلا يستطيع ان يقدم على مانئ عنده لا ظاهرا ولا باطنا (قوله في سره) بفتح السين وسكون الراء يقال سرب في الارض سربا وذهب فيم اذاها بالسرب بفتح الحين بيت في الارض لا منفذ له وهو الكروك وليس مرادا هنا بل المراد الطريق الظاهرة وهي بفتح السين وسكون الراء (قوله للانسان) اي مؤمن او كافر وهذا من مزيد التكرمة للنوع الانساني والا فهو الحافظ لكل شيء (قوله ملائكة) قيل خمسة بالليل وخمسة بالنهار واحد على الحين يكتب الحسنات وواحد على الشيا بكتب السيئات وواحد موكل بناصيته فاذا تواضع رفعه واذ انكبر وضعه وواحد موكل بعينه يحفظهما من الاذى وواحد موكل بقمه يمنع عنه الهوام والسميح انهم عشرة بالليل وعشرة بالنهار كما في شرح الجوهرة نقلا عن حديث البخاري ويحتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يرج الذين كانوا من قبل فيسألهم الله ويقول كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون ولا يفارقون الشخص ابدا الى المات فاذا مات فقد فرغ حفظهم له وهم واحد على يمينه وآخر على شمله وآخر امامه وآخر خلفه واثان على عينيه وواحد على شفتيه واثان على فمه يحفظان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وواحد آخذ بناصيته فان تواضع رفعه وان تكبر خفضه وهؤلاء العشرة غير رقيب وعتيد كاتبي الحسنات والسيئات على المعتمد وحكمة هذا السؤال وان كان الله عالما بكل شيء نشر يف آدم بين اهل الملا الاعلى وحكمة اجابة الملائكة بقولهم تركناهم وهم يصلون ولم يذكروا الكافر والتارك للصلاة ان العمل الصالح يرفع لاهل السماء فيتشفون بنو آدم على العموم وتنزل عليهم الرحمة وتكثر ارزاقهم لان الرحمة تعم الطامع والمعاصي فاخبار الملائكة بطاعة بنى آدم على العموم لا يستجلب الرحمة لهم من عالم الغيب (قوله من امر الله)

منه (وكل شيء عنده بمقدار) بقدر وحد لا يتجاوز (عالم الغيب والشهادة) ما غاب وما شهود (الكبير) العظيم (المتعال) على خلقه بالقهر بيا ودونها (سواء منكم) في علمه تعالى (من اسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف) مستتر (بالليل) بظلامه (وسارب) ظاهر بذها به في سره اي طريقه (بالنهار له) للانسان (معقبات) ملائكة تستقبه (من بين يديه) قدومه (ومن خلقه) ورائه (يحفظونه من امر الله) اي بامره من الجن وغيرهم (ان الله لا يغير ما بقوم) لا يسلبهم نعمته (حتى يغيروا ما بانفسهم)

اختلف المفسرون في من فقيل بمعنى الباء والمحفوظ منه محذوف والتقدير يحفظونه بأمر الله من الحوادث وقيل ان من على حقيقتها والمحفوظ منه مذكور بقوله من أمر الله أي يحفظونه من الجن والحوادث وغير ذلك اذا علمت ذلك فالمفسر قد أفاد القول الاول (قوله من الحالة الجميلة) أي وهي الطاعة والمعنى انه جرت عادة الله انه لا يقطع نعمة عن قوم الا اذا بدلوا أحوالهم الجميلة بأحوال قبيحة وبمعنى هذه الآية قوله تعالى ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم وقوله عليه الصلاة والسلام اذا رأيت قسوة في قلبك وحرمنا في رزقك ووهنا في بدئك فاعلم انك تكلمت بما لا يعينك فالتعمق تأتي من الله بلا سبب وسلبها يكون سبب المعاصي (قوله واذا أراد الله بقوم سوءا) اذا شرطية وجوبها قوله فلا مرد له والعامل فيها محذوف لدلالة الجواب عليه تقديره لم يرد أو واقع والمعنى متى سبق في علم الله نزول بلاء بقوم فلا يقدر على دفعه أحد من الملائكة ولا من غيرهم اذا علمت ذلك تعلم جهل من يقول لو كانت الاولياء موجودين لما نزل علينا بلاء (قوله وما لهم من دونه من وال) أي ناصر يدفعه قال تعالى وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئا الا من بعد ان ياذن الله لمن يشاء ويرضى فلا يدفع لاقضاء ولا راد لما قدره (قوله هو الذي يريكم البرق) لما أخبر سبحانه وتعالى بقوله واذا أراد الله بقوم سوء فلا مرد له رتب عليه قوله هو الذي يريكم البرق الخ اشارة الى انه سبحانه وتعالى منه الرحمة والعقاب (قوله البرق) هو ليمان يظهر من خلال السحاب وقيل ليمان المطراق الذي يزجر به السحاب (قوله خوافا وطمعا) منصوبان على الحال من الكاف في يريكم وليس مفعولا لاجله لعدم اتحاد الفاعل فان فاعل الارادة الله وفاعل الخوف والطمع العبيد وبعضهم جمعه مفعولا لاجله بتاويل يريكم يجعلكم رائين فتخافون وتطمعون (قوله للمسافرين) لا مفهوم له بل المقيمون الذين يضرهم المطر كمن يحفف الثمار والحبوب كذلك وقوله وطمعا للمقيم الخ لا مفهوم له ايضا بل المسافر المحتاج للمطر للشرب مثلا كذلك فالبرق تارة يكون خيرا وتارة يكون شرا للمسافرين والمقيمين فينبغي للانسان ان يكون دائما خائفا راجيا لان الله تعالى قدينا بالخير فيما ظاهره شروياتي بالشر فيما ظاهره خير (قوله وينشي السحاب) هو ثمر شجرة في الجنة يخلق الله ويزل فيه الماء من السماء فالسحاب من الجنة وماؤه من الجنة تهب الريح من تحت ساق العرش فتخرج الحامل والحمول من الجنة وهذا مذهب اهل السنة وقالت المعتزلة ان السحاب له خراطيم كالابل فيزل فيشرب من البحر المالح ويرتفع في الجو فتفسقه الرياح فيحلو فينزل الله على من اراد من خلقه (قوله هو ملك موكل بالسحاب الخ) هذا هو المشهور بين المفسرين وعليه لما نسمة هو صوت تسبيح الملك الموكل بالسحاب فاذا سمعته الملائكة ضجعت معه بالتسبيح فعندها ينزل المطر وقيل هو صوت الآلة التي يضرب بها السحاب (قوله أي يقول سبحانه الله وبحمده) أي تنزهه عن النقائص واتصافه بالكمالات (قوله ملتبسا) اشارة بذلك الى ان الباء للملابسة (قوله والملائكة) قيل المراد بهم اعوان ملك السحاب وقيل المراد جميع الملائكة (قوله من خيفته) أي هيئته وجلاله (قوله وهي نار الخ) وقيل هي الصوت الشديد النازل من الجحيم يكون فيه نار (قوله تخرج من السحاب) أي فاذا انزات من السماء فرما تنفوس في البحر فتقتل الحيتان (قوله نزل في رجل) أي من طواغيت العرب وقد اختصرها المفسر وحاصلها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث اليه نهران من اصحابه يدعونه الى الله تعالى ورسوله فقال لهم اخبرونا من رب محمد الذي يدعوني اليه فهل هو من ذهب ام فضة ام حديد ام نحاس فاستمظم القوم كلامه فانصرفوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما راينا اكره قلبا ولا اجرا على الله تعالى من هذا الرجل فقال ارجعوا اليه فرجعوا فلم يزد على مقالته الاولى شيئا بل قال اخبرنا من فرجكم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم ارجعوا اليه فرجعوا فيبيناهم عنده يدعونه وينادونه ان ترفع سحابة فكانت فوق رؤسهم

من الحالة الجميلة بالمعصية (واذا اراد الله بقوم سوءا) عذابا (فلا مرد له) من المعقبات ولا غيرها (وما لهم) لمن اراد الله بهم سوء (من دونه) أي غير الله (من) زائدة (وال) ينعمة عنهم (هو الذي يريكم البرق خوافا) للمسافرين من الصواعق (وطمعا) للمقيم في المطر (وينشي) يخلق (السحاب الثقيل) بالمطر (ويسبح الرعد) هو ملك موكل بالسحاب يسوقه ملتبسا (بحمده) أي يقول سبحانه الله وبحمده (و) يسبح (الملائكة من خيفته) أي الله (ويرسل الصواعق) وهي نار تخرج من السحاب (فيصيب بها من يشاء) فتحرقه نزل في رجل بمث اليه النبي صلى الله عليه وسلم من يدعو فقال من رسول الله وما الله أمن ذهب هو ام فضة ام نحاس فنزلت به صاعقة فذهبت

فرعدت و برقت و رمت بصا عقة فاحرقت الكافروهم جلوس عنده فرجموا ليخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فيادروهم وقال لهم احترقوا صاحبكم فقالوا من اين علمت قال قد اوحى الى ورسيل الصواعق فيصيب بها من يشاء (قوله بقحف رأسه) بكسر القاف عظم الرأس الذي فوق الدماغ (قوله وهو شديد الحال) بكسر الميم من الماحلة وهي المكابدة وقيل من الحبل وهو القوة والاخذ وهو الاولى ولذا مشي عليه المفسر (قوله له دعوة الحق) اي شرعها و امر بها (قوله وهي لا اله الا الله) اي مع عديلتها وهي محمد رسول الله فهي كلمة الحق جملة مفتاحا للاسلام فلا يقبل من احدا الا بالاقرار بها (قوله بالياء والتاء) أما الياء فتواترة واما التاء فشاذة وكان المناسب للمفسر التنبيه عليها (قوله لا يستجيبون لهم) اي لا يجيبونهم (قوله الا استجابة) أشار بذلك الى ان الكلام على تقدير مصدره مضاف الى المفعول والمعنى ان الاصنام التي يعبدونها الكفار لا تعقل ولا تسمع ولا تبصر فلا تجيب عابديها بشيء أصلا وقد ضرب الله مثلا لعدم اجابتها لهم بقوله الا كباسط اغصانه اي ان من بسط كفيه للماء ليدخل فيه لا يجيبه الماء لعدم اشعاره ببسط كفيه وعطشه وعدم قدرته على ذلك فكذلك من يدعو الاصنام لتدفع عنه كربة او توليه نعمة لا تجيبه بشيء لعدم قدرتها على ذلك لنفسها فضلا عن غيرها (قوله وما هو) اي الماء (قوله عبادتهم الاصنام او حقيقة الخ) هذا قولان في تفسير الدعاء والا قرب الاول بدليل قوله اول والذين يدعون يعبدون (قوله ضياع) انما كان دعاؤهم ضايعا لانه طلب من غير من لا يملك لنفسه نقما ولا ضرا او مادعاؤهم لله فليس بضائع بل يستجيب لهم ان شاء فان كان بامور الدنيا فظاهر وان كان بالجنة فيهديهم للايمان هذا هو الذي يجب المصير اليه ويؤيده قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فانما في مشركي مكة وجملته ومادعاء الكافرين الا في ضلال نتيجة ما قبلها (قوله والله يسجد من في السموات) اي وهم الملائكة ولا يكون الا طوعا وقوله والارض اي من الانس والجن وقوله طوعا وكرها حالان من الماعل اي طائمين ومكرهين والكره في المنافقين كما قال المفسر وأما بابي الكفار فلم يكن منهم سجد وهذا ان حمل السجود على حقيقته وهو وضع الجبهة على الارض بالفعل وان اريد من السجود الامر به بقيت من على عمومها فيندرج تحتها الانس والجن والمالك ويصح حمله على معناه المجازي وهو الخضوع والانقياد والمعنى والله خضعوا وتقادوا من في السموات والارض جميعا وهو بمعنى قوله تعالى ان كل من في السموات والارض الا آت الرحمن عبد او على هذا فالمراد بمن في السموات والارض السموات والارض ومن فيهن وغلب العاقل لشرفه ولا نه المكلف بالسجود الحقيقي واللغوي فالعارف بربه المسلم لا حكمه ولو غير عاقل بدليل قائلنا اننا طائمين خضع طوعا اجلا لا لهيبة الله وجلاله والجاهل خضع كرها بمعنى جرت المقادير عليه رغما على انقه (قوله وظلالهم) معطوف على من مسلط عليه يسجد كما قدره المفسر ومعنى سجود الظل سجوده حقيقة تبعا لصاحبه ان ارى يد بالسجود حقيقة وخضوعه وانقياده ان ارى يد به المعنى المجازي وسجود الظلال كلها طوعا لخلوها عن النفس التي تحمل الانسان على عدم الرضا ففي الحقيقة الكاره انما هو النفس التي حوaha الجسم واما الجسم والظل خضوعهما طوعا ولذا قيل ان الكافر اذا سجد للصنم سجد ظله لله (قوله البكر) جمع بكرة وهي من اول النهار (قوله والآصال) جمع اصيل وهو من بعد العصر الى الغروب فالمراد بجميع الاوقات ان ارى يد بالسجود الخضوع والانقياد واوقات الصلوات ان ارى يد بالسجود حقيقة (قوله قل من رب السموات والارض) هذا مرتب على ما قبله (قوله لاجواب غيره) اي لتعينه عليهم لا عتافهم به وانما يتكون هذا الجواب عناد (قوله قل أفأخذتم الخ) المعنى ابعاد اقراركم بان رب السموات والارض واعترافكم به يليق بكم ان تتخذوا من دونه من لا يملك لنفسه نقما ولا ضرا (قوله وتركتم ما لكمما) اي وهو الله (قوله استفهام توبيخ)

بقحف رأسه (وهم) اي الكفار (يجادلون) يخاصمون النبي صلى الله عليه وسلم (في الله وهو شديد الحال) القوة او الاخذ (له) تعالى (دعوة الحق) اي كنهه وهي لا اله الا الله (والذين يدعون) بالياء والتاء يعبدون (من دونه) اي غيره وهم الاصنام (لا يستجيبون لهم بشيء) مما يطلبونه (الا) استجابة (كباسط) اي كاستجابة باسط (كفيه الى الماء) على شفير البئر يدعو (ليبلغ فاه) بارتقاعه من البراريه (وما هو بآله) اي فاه ابدأ فكذلك ما هم يستجيبين لهم (ومادعاء الكافرين) عبادتهم الاصنام او حقيقة الدعاء (الا في ضلال) ضياع (ولله يسجد من في السموات والارض طوعا) كالمؤمنين (وكرها) كالمنافقين ومن أكره بالسيف (و) يسجد (ظلالهم بالندو) البكر (والآصال) العشايا (قل) يا محمد لقومك (من رب السموات والارض قل الله) ان لم يقلوه لاجواب غيره (قل) لهم (أفأخذتم من دونه) اي غيره (أولياء) اصناما تعبدونها (لا يملكون) لا تقسمهم نقما (ولا ضرا) وتركتم ما لكمما استفهام توبيخ

(قل هل يستوى الاعمى والبصير) الكافر والمؤمن (ام هل تستوى الظلمات والكفر) والنور (الايان لا) ام جعلوا الله شركاء خلقه كخلقه فتشابه الخلق اي خاق (٢٢٨) الشركاء بخلق الله عليهم فاعتقدوا استحقات عبادتهم بخلقه استفهام انكار اي ليس

أي الثاني وأما الاول فهو للتقرير (قوله قل هل يستوى الاعمى والبصير) هذا ترقى في الرد عليهم (قوله الكافر والمؤمن) اي فالمراد بالاعمى اعمى القلب والبصير بصيره (قوله الكفر) اي وعبر عنه بالظلمات جمعا لتعدد انواعه بخلاف الايمان فهو متحد فلذا عبر عنه بالنور مفردا وسمى الكفر ظلمات لانه موصل لدار الظلمات وهي النار وسمى الايمان بالنور لانه موصل لدار النور وهي الجنة (قوله لا) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري بمعنى النفي وبمعنى هذه الآية قوله تعالى مثل نوره كمشكاة فيها مصباح الآية وقوله تعالى او كظلمات في بحر لجي الآية (قوله ام جعلوا) اي بل اجعلوا قام منقطعة تفسر ببل والهمزة (قوله شركاء) أي الاصنام (قوله خالفوا) اي الاصنام وقوله كخلقه اي الله والمعنى هل لهذه الاصنام خلق كخلق الله فاشبهه بخلقه فاستحققت العبادة لذلك وهو انكار عليهم اي لم يخلقوا اصلا بل ولا يستطيعون دفع ما ينزل بهم فكيف العاجز بعبد (قوله اي ليس الامر كذلك) اي لم يخلقوا كخلق الله حتى يشبهه بخلق الله بل الكفار يعلمون بالضرورة ان هذه الاصنام لم يصدر عنها فعل ولا خلق ولا اثر اصلا واذا كان كذلك فجعلهم اياها شركاء لله في الالهية محض جهل وعناد (قوله وهو الواحد القهار) اي المنفرد بالابجاد والاعداد القاهر لعباده المختار في افعاله فلا يستل عما يفعل (قوله ثم ضرب مثلا) اي بينه والمراد بالمثل الجنس لان المدكور للخلق مثلان وللباطل كذلك (قوله فسات اودية) اي انهار جمع واد وهو الموضع الذي يسيل فيه الماء بكثرة وحينئذ فهو مجاز عقلي من اسناد الشيء لمكانه والاصل فسال الماء في الاودية (قوله بقدرها) بفتح الدال باتفاق السبعة وقرئ شدوذا بسكونها (قوله بمقدار مثلها) اي ما يملأ كل واحد بحسبه صغرا وكبرا (قوله ز بدا) الز بدما يظهر على وجه الماء من الرغوة او على وجه القدر عند غليانه وقد تم المثل الاول (قوله وبما توقدون) الجار والمجرور خبر مقدم وز بد مثله مبتدأ مؤخر (قوله بالتاء والتاء) اي وهما قراءتان سمعيتان (قوله في النار) متعلق بتوقدون وقوله ابتغاء حلية علة لتوقدون (قوله كالواني) اي والمسكوك الذي ينتفع به الناس في ما يشبهه (قوله ز بد مثله) اي في كونه يصعد ويلو على اصله (قوله الكبير) هو متفاح الحداد وأما الكور فهو الموضع الذي توقد فيه النار كالكانون (قوله المذكور) أي من الامور الاربع التي للحق والباطل (قوله فاما الزبد) لف ونشر مشوش (قوله مرميا به) اي يرميه الماء الى الساحل ويرميه الكبير فلا ينتفع به (قوله والحق ثابت) اي ما كثر كمان الماء والجوهر ثابان وانما يرمى بز بدما والمعنى ان مثل الباطل كمثل الرغوة التي تلو على وجه الماء وخبث الجوهر الذي يصعد على وجهه عند نفخ النار عليه ومثل الحق كمثل الماء الصافي والجوهر الصافي كما ان الرغوة في كل لا قرار لها ولا ينتفع بها بل ترمى كذلك الباطل يضمحل ولا يبقى والحق ثابت ينتفع به كالجوهر والماء الصافين وفي هذه الآية بشري للامة المحمدية بانها ثابتة على الحق لا يضرهم من خالفهم في العقائد بل وان علا وارفع لا بد من اضمحلاله وزواله (قوله يضرب الله الامثال) أي لارشاد عبده باللطف والرفق فان من جملة ما جاء به القرآن الامثال (قوله للذين استجابوا) خبر مقدم وقوله الحسنى مبتدأ مؤخر (قوله الجنة) اي وزيادة بدليل الآية الاخرى للذين احسنوا الحسنى وزيادة (قوله والذين) مبتدأ آخر عنه ثلاثة امور الاول قوله لو ان لهم الثاني قوله اولئك لهم اطلع الثالث قوله وما وهم اطلع والمعنى ان الكفار يتمنون ان لو كان لهم قدر ما في الارض جميعا مرتين ويفتدون به من العذاب البازل بهم يوم القيامة (قوله سوء الحساب) أي الحساب السيء فهو من اضافة الصفة للموصوف والمراد انهم يناقشون

الامر كذلك ولا يستحق العبادة الا الخالق (قل الله خاق كل شيء) لا شريك له في العبادة (وهو الواحد القهار) لعباده ثم ضرب مثلا للحق والباطل فقال (انزل) تعالى (من السماء ماء) مطرا (فسالت اودية بقدرها) بمقدار ما فيها (فاحتمل السيل زبدا رابيا) عاليا عليه هو ما على وجهه من قدر ونحوه (وبما توقدون) بالتاء والتاء (عليه في النار) من جواهر الارض كالذهب والفضة والنحاس (ابتغاء) طلب (حلية) زينة (أو متاع) ينتفع به كالواني اذا اذيت (ز بد مثله) اي مثل زبد السيل وهو خبثه الذي ينفيه الكبير (كذلك) المذكور (يضرب الله الحق والباطل) اي مثلهما (فاما الزبد) من السيل وما اوقد عليه من الجواهر (فيذهب جفاء) باطلا مرميا به (وأما ما ينتفع الناس) من الماء والجواهر (فيمكنك) يبقى (في الارض) زمانا كذلك الباطل يضمحل وينمحى وان علا على الحق في بعض الاوقات والحق ثابت باق (كذلك)

المذكور (يضرب) بين (الله الامثال للذين استجابوا) اجابوه بالطاعة (الحسنى) الجنة (والذين لم يستجيبوا) الحساب له) وهم الكفار (لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به) من العذاب (اولئك لهم سوء الحساب) وهو انواخذة بكل ما عملوه

الآخرة هى (جنات عدن) إقامة (يدخلونها) هم (ومن صلح) آمن (من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) وان لم يعملوا بعملهم يكونون فى درجاتهم تكريمة لهم (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من ابواب الجنة والقصور اول دخولهم للتهنئة يقولون (سلام عليكم) هذا الثواب (بما صبرتم) بصبركم فى الدنيا (فنعلم عقبي الدار) عقباكم (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به ان يوصل ويفسدون فى الارض) بالكفر والمعاصي (أولئك لهم اللعنة) البعد من رحمة الله (ولهم سوء لدار) العاقبة السيئة فى الدار الآخرة وهى جهنم (الله يبسط الرزق) يوسعه (لمن يشاء ويقدر) يضيقه لمن يشاء (وفرحوا) أى اهل مكة (وفرح بطر) (بالحياة الدنيا) أى بما مالوه فيها (وما الحياة الدنيا فى) جنب حياة (الآخرة) (الامتع) شيء قليل يتمتع به ويذهب (و يقول الذين كفروا) من اهل مكة (لولا) هلا (أنزل عليه) على محمد (آية من ربه) كالمصا واليد والناقة (قل) لهم (ان الله يضل من يشاء) اضلاله فلا تغنى عنه

والجملة خير المبتدأ الاول وهى مستاقفة لبيان جزاء من ذكر (قوله أى العاقبة المحمودة فى الدار الآخرة) أشار بذلك الى ان النعت محذوف والاضافة على معنى فى فالعقبى المحمودة هى الجنة (قوله جنات عدن) قدر المفسر هى اشارة الى ان جنات عدن خبر مبتدأ محذوف والمراد بجنات عدن الجنة بجميع دورها لا خصوص الدار المسماة بذلك (قوله هم ومن اطع) قدر الضمير للايضاح والا فالفصل حاصل بالضمير المنصوب (قوله من آبائهم) أى أصولهم وان علواذ كوراوانا (قوله وأزواجهم) أى اللاتي متن فى عصمتهم (قوله وذرياتهم) أى فروعهم وان سفلا (قوله وان لم يعملوا) أى الآباء والا زواج والذريات (قوله تكريمة لهم) أى لان الله جعل من ثواب المطيع سروره بما يراه فى أهله ولو كان دخولهم الجنة باعمالهم الصالحة لم تكن فى ذلك كرامة للمطيع اذ كل من كان صالحا فى عمله فله الدرجات العلية استقلالا (قوله والقصور) جمع قصر وهو كما ورد خيمة من درة بحوفة طولها فرسخ وعرضها فرسخ لها ألف باب مصارعها من ذهب يدخلون عليهم من كل باب بالتحف والهدايا يقولون سلام عليكم بما صبرتم (قوله اول دخولهم للتهنئة) هذا التفسير لم ير لغيره بل فى كلام غيره ما يدل على خلاف ذلك قال مقاتل ان الملائكة يدخلون فى مقدار كل يوم من أيام الدنيا ثلاث مرات معهم الهدايا والتحف من الله تعالى يقولون سلام عليكم بما صبرتم (قوله يقولون) قدره اشارة الى ان قوله تعالى سلام عليكم فى محل نصب مة ول لقول محذوف (قوله سلام عليكم) أى سلمكم الله من آفات الدنيا فهو دعاء لهم وتحية (قوله بما صبرتم) الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر محذوف قدره المفسر بقوله هذا الثواب اطع (قوله بصبركم) اشار بذلك الى ان ما مصدرية تسببك مع ما بعدها بمصدر (قوله فنعلم عقبي الدار) المراد بالدار قبل الدنيا وقيل الآخرة (قوله عقباكم) قدره اشارة الى ان المخصوص بالمدح محذوف (قوله والذين ينقضون) جرت عادة الله فى كتابه انه اذا ذكر أوصاف اهل السعادة اتبعه بذكر أوصاف اهل الشقاوة وهذه أوصاف ابى جهل ومن هذا حذوه الى يوم القيامة (قوله من بعد ميثاقه) أى من بعد الاعتراف والقبول (قوله أولئك) أى من هذه صفاته (قوله وهى جهنم) تفسير للعاقبة السيئة (قوله الله يبسط الرزق اطع) هذا جواب عن شبهة الكفار حيث قالوا لو كان الله غضبان علينا كما زعمت أيم المؤمنين لما بسط لنا الارزاق ونعمنا فى الدنيا فرد الله عليهم شبهتهم بذلك والمعنى ان بسط الرزق فى الدنيا ليس تابعا للإيمان بل ذلك بقدر بر الله فى الازل لمن يشاء فقد يبسط الرزق للكافر استدراجا ويضيقه على المؤمن امتحانا (قوله يوسعه لمن يشاء) أى مؤمن او كافر وقوله يضيقه لمن يشاء أى مؤمن او كافر (قوله وفرحوا بالحياة الدنيا) هذا بيان لقبيح احوالهم فهو مستأنف (قوله فرح بطر) أى لا فرح سرور وشكر لنعم الله (قوله فى الآخرة) أى منسوبة للآخرة والمعنى وما الحياة الدنيا منسوبة فى جنب الحياة الآخرة الامتع (قوله يتمتع به ويذهب) أى فلا بقاء لها قال تعالى لا يترك قلبك تغلب الذين كفروا فى البلاد امتاع قليل (قوله هلا) اشار بذلك الى ان لولا تحضيضه (قوله آية من ربه) أى غير ما جاء به من نبع الماء وتسبيح الحصى وغير ذلك (قوله فلا تغنى الآيات عنه) أى فحجيتها لا يفيدهم شيئا اذا ما جاز على احد المتلين يجوز على الآخر فما قالوه فى حق ما جاء به من كونه سحرا او كهاية يقولونه فى حق ما لم يات به على فرض اتيان به قال تعالى وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون (قوله ويهذى اليه) أى يوصله لمرضاته ولما يحبه (قوله ويدل من من) أى يدل كل ويصح جملة مبتدأ خبره الموصول الثانى وما بينهما اعتراض (قوله الذين آمنوا) أى اتصفوا بالتصديق الاطنى الناشئ عن اذعان وقبول (قوله وتطمئن قلوبهم) هذه علامة المؤمنين السكا مل والطمانينة بذكر الله هى ثقة القلب بالله والاشتغال به عن سواه ثم اعلم ان هذه الآية تفيد ان ذكر الله تطمئن به القلوب وآية الاثقال تفيد ان ذكر الله يحصل به الوجل والخوف فمقتضى ذلك انه بين الايتين تناف وأجيب بان الطمانينة هنا معناها السكون الى الله والوثوق به فينشأ عن ذلك عدم خوف غيره وعدم الرجاء فى

الآيات شيئا (ويهدى) يرشد (اليه) الى دينه (من أناب) رجع اليه ويدل من من (الذين آمنوا وتطمئن) تسكن (قلوبهم) غيره

بذكر الله (اي وعده) ألا
 بذكر الله تطمئن القلوب
 اي قلوب المؤمنين (الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات)
 مبتدأ خبره (طوبى)
 مصدر من الطيب
 او شجرة في الجنة يسير
 الراكب في ظلها مائة عام
 يقطعها (لهم وحسن ما تب)
 مرجع (كذلك) كما أرسلنا
 الانبياء قبلك (أرسلناك في
 امة قد دخلت من قبلها امة
 لتتلى) تقرأ (عليهم الذي
 اوحينا اليك) اي القرآن
 (وهم يكفرون بالرحمن)
 حيث قالوا لما امروا
 بالسجود له وما الرحمن (قل)
 لهم يا محمد هوربي لا اله الا
 هو عليه توكلت واليه
 متاب) * ونزل لما قالوا له
 ان كنت نبيا فسير عنا
 جبال مكة واجعل لنا فيها
 انهارا وعيونا لنفرس
 ونزرع وابعث لنا آباءنا
 الموتى يكلمونا انك نبي
 (ولو ان قرآنا سيرت به
 الجبال) نقلت عن اماكنها
 (اوقطعت) شققت (به
 الارض) او كلم به الموتى
 بان يحيوا لما آمنوا (بل لله
 الامر جميعا) لا نفديره فلا
 يؤمن الا من شاء ايمانه دون
 غيره وان اتوا ما اقترحوا
 ونزل لما اراد الصحابة

غيره فلا يتأني في حصول الخوف من الله والوجل منه وهذا معنى آية الا فقال وحيث نزل فصار الغير عندها هباء
 منثورا ليس معد الدفع ضرولا لجلب نفع و بمعنى الآيتين قوله تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا
 متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تالين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله فتحصل ان
 المؤمن الكامل هو المطمئن بالله الوائق به الخائف من هيبته وجلاله فلا يشاهد غيره لا في جلب نفع ولا
 دفع ضرر لان الله هو المالك المنتصر في الامور خيرا وشرها فحيث شاهد المؤمن وحدانية الله في الوجود
 اعرض عما سواه واكتفى به فلا يرجع على غيره اصلا وهذا اتم ما ذكره المفسر حيث دفع الشاكي بان معنى
 الطمانينة سكون القلب بذكر الوعد والبشارات والوجل بذكر الوعيد والندارات (قوله تطمئن قلوبهم)
 اي الكاملة في الايمان (قوله طوبى) اصله طيبى وقعت الياء ساكنة بعد ضمة قلبت واوا والمعنى عيشه طيبه
 لهم وقد فسرت في آية اخرى بقوله تعالى فهو في عيشة راضية في جنة عالية قطوفها دانية (قوله او شجرة في
 الجنة) اي واصلها في دار النبي صلى الله عليه وسلم وفي كل دار وغرفة في الجنة منها غصن لم يخاق الله ولو اولا
 زهرة الا وفيها منها الا السوداء ولم يخلق الله فاكهة ولا ثمرة الا وفيها منها يمنع من اصلها عينان الكافور
 والسلسبيل كل ورقة منها تظل امة ثياب اهل الجنة تخرج من اكمامها فتغيب الحلل والحلى ويخرج منها
 الخليل المسرجة المنجمة والا بل برحالمها وازمتها وما ذكره المفسر في تفسير طوبى قولان من اقوال كثيرة
 وقيل انه دعاء من الله لهم والتقدير طيب عيشكم وقيل غير ذلك (قوله وحسن ما تب) اي ولهم حسن
 مرجع ومنقلب في الآخرة وهي الجنة (قوله كذلك أرسلناك) هذا تسليية صلى الله عليه وسلم اي
 فلا تحزن على عدم ايمان قومك فاننا أرسلنا الانبياء الى قومهم فكفروا ولم يطيعوا فليس من كذبك
 باول مكذب (قوله في امة) اي الى امة (قوله قد دخلت من قبلها امة) اي سبقت ومضت (قوله وهم
 يكفرون بالرحمن) الجملة حاوية (قوله لما امروا بالسجود له) اي كما ذكر في سورة الفرقان بقوله تعالى واذا
 قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن وهذا القول منهم على سبيل العناد ويسمى عند ارباب المعاني
 تجاهل العارف فان الرحمن هو المنعم على عباده وهم يشاهدون نعمه عليهم ومع ذلك قالوا وما الرحمن وهذا
 كقول فرعون وما رب العالمين (قوله هوربي) اي الرحمن الذي انكرتموه هو خالق (قوله عليه توكلت)
 اي فوضت اموري اليه (قوله متاب) اي توبى ومرجى (قوله ونزل لما قالوا) اي كفار مكة منهم
 ابو جهل وعبد الله بن امية جلسوا خلف الكعبة وارسلوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاتهم وقيل انه مر
 بهم وهم جلوس فدعاهم الى الله فقال عبد الله بن امية ان سر لك ان تبعك فسير جبال مكة بالقرآن فادفعها
 عنا حتى تقسح فانها ارض ضيقة لمزارعنا واجعل لنا فيها انهارا وعيونا لنفرس الاشجار ونزرع ونسخذ
 البساتين فلست كما زعمت باهون على ربك من داود حيث سخر له الجبال تسير معه او سخر لها الريح
 لركبها الى الشام لم يترأوا وحوا انجنا ونرجع في يومنا كما سخرت لسليمان الريح كما زعمت فليست اهون على
 ربك من سليمان واحي لنا جديك قصيا فان عيسى كان يحيى الموتى ولست باهون على الله منه فنزلت هذه
 الآية (قوله اوقطعت به الارض) اي من خشية الله عند قراءته جعلت انهارا وعيونا (قوله لما آمنوا)
 جواب لو والمعنى لو فعل الله ما ذكره واجابهم لم يحصل منهم ايمان لان الله علم عدم هدايتهم (قوله بل لله الامر
 جميعا) اي القدرة على كل شيء وهو اضراب عما تضمنته الجملة الشرطية من معنى النفي والمعنى بل الله قادر
 على الاتيان بما اقترحوه الا ان ارادته لم تتعاق بذلك لعلهم بانهم لا يؤمنون (قوله وان اتوا ما اقترحوا) اي
 اعطوا ما طلبوه (قوله لما اراد الصحابة اطع) اي فقالوا يا رسول الله انك عجب الدعوة فاطلب لهم ما
 اقترحوا عسى ان يؤمنوا (قوله يعلم) يطلق الياس على العلم في لغة هوازن ونحج لتضمنته معناه فان الآيس
 من الشيء عالم بان لا يكون (قوله ان مخففة) اي واسمها ضمير الشأن وجملة لو يشاء اطع خبر ان (قوله
 لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) اي ولكن لم يفعل ذلك لعدم تعلق مشيئته باهتمامهم ان قلت لم

اظهار ما اقترحوا طمعا في ايمانهم (افلم يياس) يعلم الذين آمنوا (ان) مخففة اي انه (لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) الى الايمان

من غير آية (ولا يزال الذين
 داهية تفرعهم بصنوف
 البلاء من القتل والاسر
 والحرب والجذب (او
 تحل) يا محمد بجيشك (قريباً
 من دارهم) مكة (حتى
 ياتي وعد الله) بالنصر عليهم
 (ان الله لا يهلك الميعاد)
 وقد حل بالحدودية حتى
 أتى فتح مكة (ولقد
 استمزي برسل من قبلك)
 كما استمزي بك وهذا
 تسليمة للنبي صلى الله عليه
 وسلم (قامليت) امهلت
 (الذين كفروا ثم أخذتهم)
 بالعبودية (فكيف كان
 عقاب) اى هو واقع
 موقعه فكيف افعل بمن
 استمزا بك (أفمن هو قائم)
 رقيب (على كل نفس بما
 كسبت) عملات من خير
 وشر هو الله كمن ليس
 كذلك من الاصنام لادل
 على هذا (وجعلوا الله شركاء
 قل سموهم) له من هم (أم)
 بل (أتنبؤنه) تخبرون الله
 (بما) اى بشريك (لا يعلمه)
 (في الارض) استفهام
 انكار اى لا شريك له اذ
 لو كان لعله تعالى عن ذلك
 (أم) بل تسمونهم شركاء
 (بظاهر من القول) بظن
 باطل لا حقيقة له في
 الباطن (بل زين للذين
 كفروا مكرهم) كفروا
 (وصدوا عن السبيل)
 طريق الهدى (ومن
 يفضل الله فاله من هادهم عذاب في الحياة الدنيا) بالقتل والاسر (ولمذاب الاخرة)

(٢٣٢) (كفروا) من اهل مكة (تصميمهم بما صنعوا) بصنمهم اى كفروا (قارعة)

لم يحب الله نبيه بمن ماطلوا كما اجاب صالحا في الناقة وعيسى في المائدة مع علمه بانهم لا يؤمنون اجيب
 بانه جرت عادة الله في عباده الكفار انهم متى طلبوا شيئا من المعجزات وعاهدوا نبيهم على الايمان عند
 حجة ما ولم يؤمنوا انه يهلكهم ويقطع دابرهم عن آخرهم وقد اراد الله ابقاء هذه الامة المحمدية وعدم
 استئصالها بالهلاك اكراما لنبيها فلم تحصل الاجابة بمن ماطلوا ورحمة بهم واكراما لنبيهم (قوله ولا
 يزال الذين كفروا) اخبار من الله لنبيه بالنصر المرتب على صبره وقوله تصميمهم خبر يزال (قوله
 بصنمهم) اشار بذلك الى ان ما مصدرية تسبك ما بعدها بمصدر والباء سببية اى بسبب صنمهم (قوله
 قارعة) القنوين للتكثير اشارة الى انها ليست مخصوصة بشئ معين بل هي عامة في كل ما يهلكهم (قوله
 تفرعهم) اى تهللكهم (قوله او تحل قريباً) معطوف على قارعة والمعنى تصميمهم بما صنعوا قارعة او حلولك
 قريباً من دارهم والعطف يقتضى المغايرة فالمراد بالقارعة غير حلوله وان كان من اعظم القوارع وهذا
 تسليمة له صلى الله عليه وسلم والمعنى اصبر فانك منصور ومؤيدهم مخذولون فان الدواهي مسلطة عليهم (قوله
 قريباً) اى مكافئاً قريباً وهو الحدودية (قوله بالنصر عليهم) اى بفتح مكة (قوله وقد حل بالحدودية) اى
 مرتين الاولى سنة ست حين اراد العمرة وبعث عثمان وقد صدق النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن
 البيت فصالح الكفار النبي على ان يكونوا من الدخول في السنة السابعة قد دخلوا واعتمروا لثانية سنة ثمان
 حين اراد فتح مكة فانه حل بها هو وجيشه وامرهم ان يفرقوا ويوقد كل شخص ناراً على حدة اربابها
 للعدو ففى صبيحتها حصل الفتح العظيم ودخلوا مكة (قوله قامليت للذين كفروا) هذا انزل من الله
 سبحانه وتعالى حيث عامل عباده معاملة ملك عدل في رعيته حيث امرهم بطاعته المرة بعد المرة واغدى
 عليهم النعم وكلما عصوه سترهم وامدهم بالعطايا فلما تكرر منهم العصيان وعدم الخوف اخذهم بالعقاب فحل
 هذا ظلم منه او عدل وجواب الاستفهام انه عدل ولو كان صادراً من سلطان في رعيته فكيف من الخالق
 الذى يستحيل عليه الظلم عقلاً (قوله فكذلك افعل بمن استمزا بك) اى لا على العموم اكراما لنبيه صلى
 الله عليه وسلم (قوله أفمن هو قائم) الهمة داخلة على محذوف والهاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير
 أعميتهم وسويتهم بين الله وبين خلقه فمن هو قائم اعطى والمعنى أفمن كان حافظاً للنفوس ورازقها وعالمها كمن
 ليس بقائم بل هو عاجز عن القيام بنفسه فضلاً عن غيره (قوله لا) هذا هو جواب الاستفهام (قوله دل
 على هذا) اى على الجواب المحذوف وهذا نظير قوله تعالى أفمن شرح الله صدره للاسلام اى كمن قسا
 قلبه يدل عليه قوله فويل للقاسية قلوبهم ونظيره قوله تعالى أفمن يخلق كمن لا يخلق ولكنه صرح فيها بالمقابل
 (قوله قل سموهم) اى صفوهم وانظروا هل بتلك الاوصاف تستحق العبادة (قوله من هم) اى يبنوا
 حقيقهم من اى جنس ومن اى نوع (قوله ان تنبؤنه اعطى) ام منقطعة فلذا افسرها ببل والهمة والمعنى
 ان خبرون الله بشريك لا يعلمه في الارض امدم وجوده اذ لو وجد لملمه وخص الارض لكون آلهتهم التى
 جعلوها شركاء كائناً فيما (قوله ان بظاهر) ام هنا للاضراب الابطالى ولذا افسرها ببل فقط والمعنى ان
 تسميهم شركاء ظن باطل فاسد لا يعتبر وانما هو اسم من غير مسمى (قوله بل زين للذين كفروا) اضراب
 عن محاججتهم كانه قال لا تأنفت لهم ولا تعتبر بهم فانهم لا فائدة فيهم لانهم زين لهم ما هم عليه من المنكر
 والكفر (قوله وصدوا) بضم الصاد وفتحها قراءتان سبعيتان والمعنى منعوا عن طريق الهدى او منعوا
 الناس عنه (قوله فائدة) قال الطيبي في هذه الآية احتجاج بليغ مبنى على فنون من علم البيان اولها أفمن هو
 قائم على كل نفس بما كسبت كمن ليس كذلك احتجاج عليهم وتوبيخ لهم على القياس الفاسد لفقد الجهة
 الجامعة لها ثانياً وجعلوا الله شركاء من وضع الظاهر موضع الضمير للتنبيه على انهم جعلوا شركاء لمن هو
 فرد واحد لا يشاركه احد في اسمه ثانياً قوله قل سموهم اى عينوا اسماءهم فقولوا افلان وفلان فهو انكار

أشقى) أشد منه (وما لهم من الله) أى من عذابه (من واق) مانع (مثل) صفة (الجنة التى وعد المتقون) مبتدأ أخبره محذوف أى فيما نقص عليكم (تجرى من تحتها الأنهار كلها) ما يؤكل فيها (دائم) لا يفتى (وظلمها) دائم لا تنسخه شمس لعدمها فيها (تلك) أى الجنة (عقبي) عاقبة (الذين اتقوا) الشرك (وعقبي الكافرين الدار والذين آتيناهم الكتاب) كعبد الله ابن سلام وغيره من مؤمنى اليهود (يفرحون بما أنزل اليك) لموافقته ما عندهم (ومن الأحزاب) الذين تحزبوا عليك بالمعاداة من المشركين واليهود (من ينكر بعضه) كذكر الرحمن وما عدا القصص (قل إنما أمرت) فيما أنزل إلى (أن) أى بأن (اعبد الله ولا أشرك به) إليه ادعوا (وإليه مآب) مرجعى (وكذلك) الانزال (انزلناه) أى القرآن (حكما عربيا) بلغة العرب تحكم به بين الناس (ولئن اتبعت أهواءهم) أى الكفار فيما يدعوك إليه من ملتهم فرضا (بعد ما جاءك من العلم) بالتوحيد (مالك من الله من) زائدة (ولى) ناصر (ولا واق)

لوجودها على وجه برهاني كما تقول أن كان الذى تدعيه موجودا فسمه لأن المراد بالاسم العلم رابعا قوله أم تدبونه بما لا يعلم احتياج من باب نقي الشئ بغير لازمه وهو المعلوم وهو كناية خامسا قوله أم بظاهر من القول احتياج من باب الاستدراج والهمزة للتقريب ليعلمهم على الفكر المعنى اتقولون بانفواهم من غير رؤية فتفكروا فيه لتقفوا على بطلانه وسادسا للتدرج في كل من الاضرابات على اللطف وجهه وحيث كانت الآية شتملة على هذه الاسباب البديعة مع اختصارها كان الاحتياج المذكور مناديا على نفسه بالايجاز وانه ليس من كلام البشر اه (قوله وما لهم) خير مقدم وواق مبتدأ وخرو من الله متعاق به أى ليس لهم مانع من عذاب الله اذا جاءهم (قوله مثل الجنة) مبتدأ وألتي صفتها ووعده المتقون صلة الموصول والخبر محذوف والتقدير كما نفي فيما نقص عليك كما قال المفسر (قوله تجرى من تحتها) أى من تحت قصورها وغرفها (قوله الأنهار) فسر في آية أخرى في قوله تعالى مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن الخ (قوله كلها دائم) أى كل شئ يؤكل يتجدد غيره فلا تنقطع أنواع ما كولا فلست كنهار الدنيا تنقطع في بعض الأحيان (قوله وظلمها دائم) المراد بالظلم فيها عدم الشمس فلا يتبقى أنهار نورونها حاصل من نور العرش لانه ساقطها ومع ذلك فانوار أهلها تغلب على ضوء العرش (قوله عقبي الذين اتقوا) أى ما لهم ومنهم (قوله الذين اتقوا الشرك) تقدم أن هذا الذى مراتب التقوى (قوله وعقبي الكافرين النار) أى ما لهم ومنهم (قوله والذين آتيناهم الكتاب) أى التوراة والانجيل قال في الكتاب للجنس (قوله من مؤمنى اليهود) أى ومؤمنى النصراني كاهل نجران والحديشة والذين فاتهم كابوا اذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول فاضت أعينهم دموعا كما تقدم في المائدة (قوله لموافقته ما عندهم) أى في التوراة والانجيل (قوله من ينكر بعضه) أى فكابوا اذا سمعوا شيئا يوافق هواهم سلموه واقربوا به واذا خالف هواهم أنكروه فمثل القصص لا ينكرونها ومثل الدعاء إلى التوحيد ينكرونه (قوله كذكر الرحمن) أى بالنسبة إلى مشركي العرب وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كتب لهم كتاب الصلح يوم الحديبية قال فيه بسم الله الرحمن قالوا وما نعرف الرحمن إلا الرحمن التمامة ينعون مسيامة الكذاب لقول بعضهم ما دحاله سميت بالمجدى ابن الاكرمين أباب * وانت غيث الورى لازلت رحمانا وقد هجاه بعض الصحابة بقوله

سميت بالخبث يا ابن الاخبثين أباب * وانت شر الورى لازلت شيطانا

(قوله اعبد الله) أى اوحده (قوله إليه ادعوا) أى إلى عبادته وشر بته (قوله مرجعى) أى في الآخرة (قوله وكذلك) أى مثل انزال الكتب السابقة (قوله حكما عربيا) حالان من الضمير في انزلناه والمعنى أنزلناه كما بين الناس بلغة العرب وأسند الحكم له لانه ترجمان عن الله فطاعته طاعة الله (قوله فيما يدعوك إليه من ملتهم) أى كة ولهم له اعبد آلهتنا سنة ونعبد آلهك سنة وكالصلاة إلى بيت المقدس بعد ما حوالت عنه (قوله فرضا) أى على سبيل الفرض والتقدير والمقصود تحديده من يجوز عليه اتباع الهوى لأن المعصوم اذا خوطب بمثل ذلك كان المقصود غيره (قوله ولا واق) أصله واقى استثنى الكسرة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان حذفت الياء لا لتقاءهما (قوله لما عيروهم بكثرة النساء) أى حبت قالوا لو كان مرسلنا دقا لكان مشتغلا بالزهد وترك الدنيا والنساء فرد الله تعالى عليهم مقالتهم بقوله ولقد ارسلنا الخ فمد كان لسائما ثلاثمائة امرأة حرة وسبع مائة سرة وكان لا يبيدها ودمائة امرأة ومع ذلك لم يقدح في نبوتها فكيف يجملون ذلك قادحا في نبوتك واعلم ان القوم كانوا يذكرون انواعا من الشبهات في ابطال البينة والشبهة الاولى قولهم ما لهذا الرسول يا كل الطعام ومشي في الاسواق وسيا في ذكرها في الفرقان الثانية قولهم رسول الله إلى الخلق

وفرية) اولاد او انت مثلهم
(وما كان لرسول) منهم (ان
ياتي بآية الا باذن الله) لانهم
عبيد مروبون (لكل اجل)
مدة (كتاب) مكتوب
فيه تحديده (يمحو الله)
منه (ما يشاء ويثبت)
بالتخفيف والتشديد فيه
ما يشاء من الاحكام
وغيرها (وعنده ام الكتاب)
اصله الذي لا يتغير منه شيء
وهو ما كتبه في الازل
(واما) فيه ادغام نون ان
الشرطية في ما الزبدة
(نرينك بمض الذي
نعدم) به من العذاب في
حياتك وجواب الشرط
محذوف اى فذاك (او
توفينك) قبل تعذيبهم
(فانما عليك البلاغ) لا
عليك الا التبليغ (وعلينا
الحساب) اذا صاروا اليينا
فنجازيهم (اولم يروا) اى
اهل مكة (انا نأت الارض)
نقص ارضهم (نقصها
من اطرافها) بالفتح على
الذي صلى الله عليه وسلم
(والله يحكم) في خلقه بما
يشاء (لامعقب) لاراد
(الحكمه) وهو سرح الحساب
وقد مكر الذين من قبلهم
من الامم بانسانهم كما
مكروا بك (فله المكر
جميعا) وليس مكرم
كمكره لانه تعالى
(يعلم ما تكسب كل نفس)

لا بد وأن يكون من جنس الملائكة كما قالوا لولا أنزل عليه ملك وقالوا لو ما تأتينا بالملائكة وستأق
أيضا الثالثة قولهم لو كان رسولا من عند الله لما اشتغل بالنساء فاجاب الله بقوله ولقد أرسلنا رسلا من
قبلك الآية الرابعة قولهم لو كان رسولا من عند الله لكان أى شيء يطلبناه من المعجزات أتى به فاجاب
تعالى بقوله وما كان لرسول أن يأتي بآية الا باذن الله الآية الخامسة قولهم لو كان رسولا لحصل ما أوعدنا
به من نزول العذاب فاجاب الله تعالى بقوله لكل أجل كتاب أى لكل حادث وقت معين لا يتأخر
عنه ولا يتقدم عليه السادسة قولهم لو كان صادقا ما نسخ الاحكام التي هي ثابتة في التوراة والانجيل وما
نسخ بعض الاحكام التي جاء بها فاجاب الله تعالى عنه بقوله يمحو الله ما يشاء ويثبت (قوله وفريه) اى
وقد كان لرسول الله سبعة اولاد ثلاثة ذكور واربع اناث وترتيبهم في الولادة هكذا القاسم فز ينوب
فرية فقاطمة قام كلثوم فعبد الله فارهم وكلهم من خديجة الا ابراهيم فمن مارية القبطية وكلهم ماتوا في
حياته الا فاطمة فماتت بعده بسبعة أشهر (قوله وما كان لرسول الخ) أى لم يجعل الله للرسول الا تيان بآية
بما اقترحه قومه الا بارادته تعالى (قوله مروبون) أى مقهورون مغلوبون (قوله لكل أجل كتاب) رد
لاستعجالهم العذاب فانه كان يخفونهم بذلك فاستعجلوه عنادا (قوله مكتوب فيه) أى في ذلك الكتاب
وهو اللوح المحفوظ (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهم قراءتان سبعيتان (قوله وهو ما كتبه في
الازل) اى قدره بمعنى تعاق به علمه وارادته وما مشى عليه المفسر من ان الصحف واللوح المحفوظ يقع
فيها التغيير والتبديل والمراد بام الكتاب علم الله المتعلق بالاشياء ازلا هو احد تفسيرين ان قلت يرد على
هذا ما ورد ان الله لما خلق اللوح والقلم وامره بكتابه ما كان وما يكون وما هو كائن قال رفعت الاقلام
وجفت الصحف اجيب بان المراد رفعت الاقلام عما هو مطبق لعلم الله والتفسير الآخر ان المحو
والانبات يقمان في صحف الملائكة فقط والمراد بقوله وعنده ام الكتاب اللوح المحفوظ وهو لا يقبل
التغيير ولا التبديل والحاصل ان ما في علم الله لا يقبل التغيير جزما وما في الصحف يقبل التغيير جزما
والخلاف في اللوح المحفوظ والآية محتملة والله اعلم بحقيقة الحال (قوله واما نرينك) ان شرطية
مدغمة في ما الزائدة كما قال المفسرون نرينك فعل الشرط والفاعل مستتر تقديره نحن والكاف مفعول اول
وبعض الذي مفعول ثان والمفعول الثالث محذوف قدره المفسر بقوله في حياتك (قوله اى فذاك) مبتدأ
خبره محذوف تقديره شاف صدرك من أعدائك (قوله او توفينك) مطوف على نرينك فهو شرط ايضا
وجوابه محذوف والتقدير فلا تلوم عليك وقوله فانما عليك البلاغ دليل للمحذوف (قوله فنجازيهم) أى
على أعمالهم خيرها وشرها وقد جمع الله لنبه بين تعذيبهم على يده في الدنيا ومجازاة الله لهم في الآخرة
(قوله اولم يروا) الهزمة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أينكرون ما
وعدناهم به من العذاب ولم يروا الخ (قوله تقصد ارضهم) أى ارض أهل مكة فالقصد ونصر النبي بزوال
نعمة الكفار وملك اياهم قال تعالى واورثكم ارضهم وديارهم واما لهم الآية فالمراد بنقص اطراف
الارض ملك كبرائهم واخذلانهم وما ذكره المفسر هو احد قولين والآخر ان المراد بالارض جميعها لا
خصوص ارض الكفار بنقص اطرافها موت العلماء والاشراف والكبراء والصالحاء وحينئذ فوجه
مناسبة هذا لما قبله كان الله يقول لم نظروا الى التغيرات الحاصلة في الدنيا من الخراب بعد العمارة
والموت بعد الحياة والذل بعد العز فاذا كان هذا ما شهداهم فما المانع من ان الله يصير الكفار اذلاء بعد
عزهم ومقهورين بعد قدرتهم (قوله لا معقب لحكمه) اى لا من يروى ما فعله (قوله وهو سرح الحساب)
اى فيحاسبهم في زمن يسير (قوله وقد مكر الذين من قبلهم) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم (قوله
فله المكر جميعا) اى لانه الخالق لهم العالم باحوالهم فهو يوصل اليهم العذاب من

فيمد لها جزاء وهذا هو المكر كله لا نه ياتيهم به من حيث لا يشعرون (وسيعلم الكافر) المراد به الجنس وفي قراءة الكفار (لمن عقي الدار
اي العاقبة المحمودة في الدار الآخرة ألهم أم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه (ويقول (٢٣٥) الذين كفروا) لك (لست

مرسلا قل) لهم (كفى بالله
شهيديا بيني وبينكم) على
صدقني (ومن عنده عباد
الكتاب) من مؤمنى
اليهود والنصارى

سورة ابراهيم مكيه
الا ألم ترالى الذين
بدلوا الآيتين احدى
ثنتين اواربع اوخمس
وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم
(الر) الله اعلم بمراده بذلك
هذا القرآن (كتاب انزلنا
اليك) يا محمد (لتخرج الناس
من الظلمات) الكفر (الى
النور) الايمان (باذن) امر
(رهم) ويبدل من الى النور
(الى صراط) طريق
(العزيز) الغالب (الحميد)
الحمود (الله) بالجرب بدل او
عطف بيان وما بعده صفا
والرفع مبتدأ خبره (الذى
لهما فى السموات وما فى
الارض) ملكا وخلقنا
وعبيدا (وويل للكافرين
من عذاب شديد الذين
نمت) يستحبون) يختارون
(الحياة الدنيا على الآخر
ويصدون) الناس (عن
سبيل الله) دين الاسلام
(ويغونها) اى السبيل
(عوجا) معوجة (اولئك
فى ضلال بعيد) عن الحق
(وما ارسلنا من رسول الا

بحجة لا يعلمون بها) (قوله فيمد لها) اى يهيئ ويحضر (قوله وفي قراءة) اى وهى سبعة ايضا (قوله قل
كفى بالله شهيدا) اى لا نه الخالق للمعجزات على يدى (قوله ومن عنده علم الكتاب) معطوف على لفظ
الجلالة والمعنى ان الله ومن عنده علم الكتاب فيهم الكفاية فى الشهادة بيني وبينكم وأل فى الكتاب للجنس
فيشمل التوراة والانجيل والفرقان فقوله من مؤمنى اليهود والنصارى اى او مطلقا فهو نظير قوله تعالى
يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين

سورة ابراهيم عليه السلام
سميت بذلك لذكر قصته فيها ان قلت ان قصة ابراهيم قد ذكرت فى غير هذه السورة كالا نبياء والبقرة
أجيب بان علة التسمية لا تقتضى اطراد التسمية بل التسمية امر توقيفى (قوله الآيتين) اى الى قوله
تعالى قل تمتوا فان مصيركم الى النار (قوله احدى الخ) اى ففى آياتها أربعة اقوال (قوله هذا القرآن)
قدره اشارة الى ان قوله كتاب خبر لحذف (قوله انزلناه) اى لفظا ومعنى (قوله لتخرج الناس) هذا هو
حكمة الانزال (قوله الكفر) عبر عنه بالظلمات جمعا لتعدد طرقه بخلاف الايمان فهو متحد لا تعدد فيه
وحكمه التعبير عن الكفر بالظلمات أنه يوصل لدار الظلمات وهى النار وعن الايمان بالنور لانه يوصل
الى دار النور وهى الجنة (قوله باذن ربهم) فسر به بالا اشارة الى ان المعنى لتامرهم بالخروج من الظلمات
الى النور (قوله ويبدل من الى النور) اى باعادة الجار وهو بدل كل من كل (قوله طريق العزيز) اى وهو
الاسلام وسمى بذلك لانه الموصل لدار السعادة (قوله بدل او عطف بيان) اى من العزيز وهذا على
الفائدة من ان نعت المعرفة اذا تقدم عليها يرب بحسب العوامل وترب هى منه بدلا او عطف بيان
وحينئذ فالاصل الى صراط الله العزيز الحميد (قوله والرفع مبتدأ) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله
ملكنا وخلقنا وعبيدا) اى فلا شريك له فى شئ من ذلك (قوله وويل) قيل معناه دمار وهلاك للكافرين
وقيل وادى جهنم لو وضعت فيه جبال الدنيا لذابت من حره وهو مبتدأ وسبغ الابتداء به قصد الدعاء
(قوله نمت) اى للكافرين وفيه الفصل بين النعمت والمنعوت باجنبي وهو قوله من عذاب شديد فلا وضح
ان يكون مبتدأ خبره أولئك فى ضلال بعيد (قوله يستحبون الحياة الدنيا) اى يحبونها وياقونها زيادة
على الآخرة والمعنى يقدمون الحياة الدنيا على الآخرة (قوله ويصدون عن سبيل الله) اى يمنعون الناس
عن الدين الحق (قوله ويغونها عوجا) اى يطلون الدول والانحراف عنها والمعنى انهم يضلون غيرهم
ويضلون فى انفسهم (قوله فى ضلال بعيد) اى كفر مبعد لهم عن الرحمة والخير (قوله وما ارسلنا من رسول
اى محمدا او غيره ان قلت ان كان المراد بقومه الذين نشأ فيهم فظاهر وان كان المراد الذين ارسل لهم فرسول
الله ارسل لكافة الخلق مع انه لم يظهر منه الا اللسان العربى وهو لسان بعض قومه اجيب بان الله علمه جميع
اللغات فكان يخاطب كل قوم بلغتهم وان لم يثبت انه تكلم باللغة التركية لا نه يتفق انه خاطب احدا من اهلها
ولو خاطبه لكلمه بها (قوله فيضل الله من يشاء) استثناء فمفصل لقوله ليبين لهم (قوله وهو العزيز) اى
الغالب على امره وهو كامة لقوله فيضل الله من يشاء الخ (قوله الحكيم) اى الذى يضع الشئ فى محله (قوله
ولقد ارسلنا موسى) تفصيل لما اجمل فى قوله وما ارسلنا من رسول الآية (قوله التسع) تقدم منها ثمانية فى
الاعراف والتاسعة فى يونس (قوله وقتلناه) لا حاجة لتقديره بل المناسب ان يفسر ان باى التفسيرية لان

بلسان) بلغة (قومه ليبين لهم) ليفهمهم ما اتى به (فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز) فى ملكه (الحكيم فى صنعه) ولقد
ارسلنا موسى باياتنا التسع وقتلناه (ان اخرج قومك) بنى اسرائيل (من الظلمات) الكفر (الى النور) الايمان (وذكرهم بايام الله

بنعمة (ان في ذلك) التذكير (لايات اسكل (٢٣٦) صبار) على الطاعة (شكور) للنعمة (و) اذكر (اذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله

عليكم اذ انجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون ابناءكم) المولودين (ويستحيون) يستبقون (نساءكم) لقول بعض الكهنة ان مولودا يولد في بني اسرائيل يكون سبب ذهاب ملك فرعون (وفي ذلكم) الانجاء او العذاب (بلاء) انعام او ابتلاء (من ربكم عظيم واذ تاذن) أعلم (ربكم لئن شكرتم) نعمت بالتوحيد والطاعة (لا يزيدنكم ولئن كفرتم) جحدتم النعمة بالكفر والمصيبة لا عذبكم دل عليه (ان عذابي لشديد وقال موسى) لقومه (ان تكفروا اثم ومن الارض جميعا فان الله لئن) عن خلقه (حميد) محمود في صنعه بهم (الم ياتكم) استفهام تقرير (نيا) خير (الذين من قبلكم قوم نوح وعاد قوم هود وثمود) قوم صالح (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) اكثرتهم (جاءتهم رسلم بالبينات) بالحجج الواضحة على صدقهم (فردوا) اى الامم (ايديهم في افواههم) اى اليها ليمضوا عليها من شدة الغيظ (وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به) على زعمكم (وانا لنفي شك مما تدعوننا

اليه مريب) موقع في الريبة (قالت رسلم في الله شك) استفهام انكار اى لا شك في توحيد الدلائل الظاهرة عليه (فاطر) خالق (في السموات والارض يدعوكم) الى طاعته (ليغفر لكم من ذنوبكم) من زائدة فان الاسلام يغفر به ما قبله او تبعية فيه انه ظاهر

ضا بطها موجود وهو تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو ارسلنا ويصح جعلها مصدرية اى باخراج قومك وهذه الباء للتعدية وفي آياتنا للحال (قوله بنعمة) اى فالمراد بالايام النعم وغير عنها بالايام لحصولها فيها (قوله لكل صبار) اى كثير الصبر وقوله شكور اى كثير الشكر وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها (قوله واذكر) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمضى اذ ذكر له ملك ما وقع لموسى وقومه لعلمهم يعتبرون (قوله يسومونكم) اى يذيقونكم (قوله سوء العذاب) اى العذاب السيئ وهو الشديد (قوله ويذبحون ابناءكم) عطفه بالواو هنا اشارة الى انه غير العذاب السيئ المذكور وانما في البقرة فهو تفسير لسوء العذاب فصيح للتغاير بهذا الاعتبار وان كانت الفصاة واحدة (قوله ويستحيون نساءكم) اى للخدمة فكانوا يستخدمونهن ويمنعونهن عن ازواجهن (قوله لقول بعض الكهنة) جمع كاهن وهو الخبير عن المنعيات المستقبلية واما العراف فهو الخبير عن الامور الماضية (قوله وفي ذلكم بلاء من ربكم) اى فالله سبحانه وتعالى يختبر عباده بالخير والشر قال تعالى ويلوكم بالشر والخير فتنة لان النعمة والبلية اذا اصابا الشخص فهو معرض اما لرضا الله ان شكر وصبر او لاضربه ان جنح وكفر (قوله واذ تاذن ربكم) من جملة كلام موسى لقومه كانه قيل واذكروا نعمة الله عليكم واذكروا حين تاذن ربكم (قوله بالتوحيد والطاعة) اى بان وحدتموني وودهتم على طاعتي (قوله لا يزيدنكم) اى من خيرى الدنيا والآخرة فيحصل لكم العلم والرضا فتظفرون بالسعادتين (قوله ولئن كفرتم) لم يصرح بالجواب في جانب الوعيد وصرح به في جانب الوعد اشارة الى كرمه سبحانه وتعالى وان رحمته سبقت غضبه ونظير ذلك قوله تعالى يبدلكم الخير ولم يقل ويبدلك الشر (قوله لا عذبكم) هذا هو جواب القسم وحذف جواب الشرط للعادة انه عند اجتماعهما يحذف جواب التماخر (قوله وقال موسى) اى بعد ان ايس من ايمانهم (قوله فان الله لئن) اى عن شكركم وايمانكم (قوله حميد) اى مستحق للحمد والمعنى ان كفركم بالله اثم واهل الارض جميعا لا ينقص من ملكه شيئا واما انكم لا يزيدنكم شيئا بل على حد سواء وانما ذلك راجع الى انفسكم وهو غنى عنكم (قوله اياتكم) من كلام موسى ايضا ومن كلام الله (قوله والذين من بعدهم) امامبتدا خبره قوله لا يعلمهم الا الله او معطوف على قوله قوم نوح وقوله لا يعلمهم الا الله اعتراض (قوله جاءتهم رسلم) مستأنف واقع في جواب سؤال مقدر تقديره ما قصتهم وما شانهم (قوله فردوا ايديهم في افواههم) اى لكرهتهم ذلك فان شان الانسان اذا كره شيئا واغتاظ منه ولم يقدر على دفعه بعض على يديه (قوله ليمضوا عليها) بفتح العين وضمها (قوله على زعمكم) اى والا فلم يعترفوا برسالة رسلم (قوله وانا لنفي شك الخ) اى والشك كفر فلا بنا في قولهم انا كفرنا بما ارسلتم به (قوله في الريبة) اى وهى عدم اطمئنان النفس الى الشئ (قوله قالت رسلم) اى جوابا لقول الامم انا كفرنا بما ارسلتم به (قوله في الله شك) الهمة للاستفهام والجار والمجرور متعلق بحذف تقديره ثبت وشك فاعل الجار والمجرور ولا اعتماد على الاستفهام او الجار والمجرور خير مقدم وشك مبتدأ مؤخر والاولى الاول لسلامته من الفصل بين الصفة وهو فاطر والموصوف وهو لفظ الجلالة باجنبي وهو المبتدأ (قوله للدلائل الظاهرة) اى العلفية والبقية (قوله فاطر السموات والارض) هذا من جملة ادلة توحيده (قوله يدعوكم) الجملة حالية (قوله ليغفر لكم) اى لا يتكامل بطاعتكم بل ثمرة امتثالكم وطاعتكم عائدة عليكم (قوله من زائدة) هذا منى على مذهب الاخفش من انها تزداد في الاثبات وهى طريقة ضعيفة فلا يناسب تخرج القرآن عليها وقوله او تبعية فيه انه ظاهر

(و يؤخركم) بلا عذاب (الى اجل مسمى) اجل الموت (قالوا ان) ما اتمم الا بشر مثلنا تريدون ان تصدروا عما كان يبدا باؤنا من الاصنام (قائلونا بسلطان مبين) حجة ظاهرة على صدقكم (قالت لهم رسلنا) ما (نحن الا بشر (٢٣٧) مثلكم) كما قاتم (ولكن الله ين على

من يشاء من عباده) بانسوة
(وما كان) ما ينبغي (لنا ان
ناتيككم بسلطان الا باذن
الله) بامرنا لا نابعيد
مر بوبه ن (وعلى الله
فليتوكل المؤمنون) يتقوا
به (وما لنا ان لا نتوكل على
الله) اى لا مانع لنا من ذلك
(وقد هذا ناسبلنا ولنصبرن
عل ما آديتمونا) على
اذاكم (وعلى الله فليتوكل
المستوكلون وقال الذين
كفروا الرسلهم لخرجكم
من ارضنا أو لتعودن)
لنصبرن (في مثلنا) ديننا
(فاوحى اليهم ربهم لنهلكن
الظالمين) الكافرين
(ولنسكننكم الارض)
ارضهم (من بعدهم) بعد
هلاكهم (ذلك) النصر
وايرات الارض (لن
خاف مقامى) اى مقامه
بين يدي (وخاف وعيد)
بالعذاب (واستفتحوا)
استنصر الرسل بالله على
قومهم (وخاب) خسر (كل
جبار) متكبر عن طاعة
الله (عنيد) معاند للحق
(من ورائه) اى امامه
(جهنم) يدخلها (ويسقي)
فيها (من ماء صديد) هو
ما يسيل من جوف أهل

في المسلم الاصلى وأما الكافر اذا سلم فلا يظهر لان الاسلام يجب ما قبله ولو حقوق العباد وحينئذ
فالجواب الا تم ان تحصل من معنى بدل اى يغفر لكم بدل عقوبة ذنوبكم او ضمن يغفر معنى مخلص
ومن على باب التمدية والتقدير ليخلصكم من ذنوبكم ولعل هذا الجواب هو الا قرب (قوله ويؤخركم)
مطوف على يغفر والمعنى يدعوكم الى طاعته لا مريين غفران ذنوبكم وتأخير العذاب الى اجل مسمى
بان تعيشوا في الدنيا سالمين من الخزي كالخسف والمسح قاذمتم على الايمان دخاتم الجنة فترتم بالسعادتين
(قوله قالوا) اى الامم جوابا لمقالة الرسل (قوله الا بشر مثلنا) اى فلا مزية لكم علينا فلم اختصاصتم
بالنبوة دوننا (قوله ان تصدونا) ان مصدرية وتصدون منصوب بان وعلمة نصبه حذف النون والواو
فاعل ونا مفعوله (قوله من الاصنام) بيان لما (قوله حجة ظاهرة) اى غير ما جئتم به (قوله قالت لهم رسلهم)
اى جوابا لمقالة لهم (قوله ولكن الله ين على من يشاء) اى فاننا وان كنا بشر امثلكم الا ان الله فضلنا عليكم
بالنبوة واعطانا المعجزات على مراده فان آمنتم فهو خير لكم وان كفرتم فهو شر لكم فلا قدرة لنا على اتيان
ما تطالبونه لا ننا عبيد مهورون (قوله بامرنا) المناسب ان يقول بارادته (قوله فليتوكل المؤمنون) اى
يفوضوا امورهم اليه ويصبروا على ما اصابهم (قوله وما لنا) اى اى شئ ثبت لنا (قوله اى لا مانع لنا
من ذلك) اى اى ذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله وقد هذا ناسبلنا) اى ارشدنا الى
طريقنا الموصل الى السعادة العظمى (قوله ولنصبرن على ما آديتمونا) اى فلا نبالي بكم ولا باذا بكم (قوله
على اذاكم) اى اى ذلك الى ان ما مصدرية (قوله فليتوكل المستوكلون) اى يدوموا على التوكل (قوله
وقال الذين كفروا) اى المتمتعون بالتمردون (قوله لنخرجنكم من ارضنا) اى فلا تخاطبونا بل ارحبونا
من هذا التعب (قوله لنصبرن) دفع بذلك ما يقال ان العود يقتضى انه سبق لهم التلبس بعاتبهم مع ان الرسل
معصومون من ذلك فاجاب المفسر بان المراد بالعود الصبر وادى لتصبرن داخلين في مثلنا (قوله فاوحى
اليهم) اى الى الرسل بعد هذه المقالات للياس من ايمانهم (قوله لنهلكن الظالمين) اى نستاصلهم بالهلاك
فلا يبقى منهم احد (قوله ذلك) مبتدأ خبره قوله لن خاف الخ (قوله اى مقامه بين يدي) اى موقعه
عندى يوم القيامة (قوله وخاف وعيد بالعذاب) فى هذه الآية اشارة الى ان الخوف من الله غير الخوف
من وعيده لان العطف يقتضى المغايرة (قوله واستفتحوا) اى طلب الرسل الفتح من الله لما يسوون
ايمان قومهم (قوله استنصر الرسل) اى طلبوا من الله النصر (قوله وخاب) معطوف على مقدر والتقدير
فنصروا وخاب الخ (قوله خسر) اى فى الدنيا والآخرة (قوله متكبر عن طاعة الله) اى معظم
فى نفسه محتقرا لما سواه (قوله اى امامه) اى قالوا يستعمل فى الامام والخلف فهو من الاضداد وقيل
هو اسم لما توارى عنك سواء كان من خلفك او من امامك (قوله صديد) بدل او عطف بيان (قوله هو
ما يسيل الخ) وقيل هو ما يسيل من فروج الزناة يسقاه الكافر (قوله يتجرعه) اى يكاب تجرعه ويقر
عليه (قوله ولا يكاد يسقيه) اى لا يقرب من اساغته قال عايشة الصلوة والسلام فى قوله تعالى ويسقى من
ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه أى جلدها
بشعرها فاذا شر به قطع امعاءه حتى يخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حمما فقطع امعاءهم وقال وان
يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب وساءت مرتقفا (قوله وما هو بميت) اى فيستريح
قال ابن جرير تعالى نفسه عند حنجرته فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع الى مكانها من جوفه فتثقله
الحياة (قوله بعد ذلك العذاب) اى اى ذلك الى ان الضمير فى ورائه عائد على العذاب وقيل عائد على كل

النار مختلطا بالقيح والدم (يتجرعه) يتلذه مرة بعد مرة لمرارته (ولا يكاد يسقيه) يزدره لقبحه وكرهته (ويأته الموت)
اى اسبابه المقتضية له من انواع العذب (من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه) بعد ذلك العذاب (عذاب غليظ) قومي

متصل (مثل) صفة (الذين كفروا) (٢٣٨) برهم) مبتدأ ويبدل منه (اعمالهم) الصالحة كصلة وصدقة في عدم الانتفاع بها (كرما

اشتدت به الریح في يوم عاصف) شديد هبوب الریح جعلته هباء منثورا لا يقدر عليه والجور خير المبتدأ (لا يقدر) اي الكفار (عما كسبوا) عملوا في الدنيا (على شيء) اي لا يجدونه ثوابا لعدم شرطه (ذلك هو الضلال) الهلاك (البعيد الم تر) نظروا يا مخاطب استفهام تقرير (ان الله خلق السموات والارض بالحق) متعلق بخلق (ان يشاء يذهبكم) ايها الناس (ويات خلق جديد) بدل لكم (وما ذلك على الله بعزيز) شديد (وبرزوا) خرجوا اي الخلائق والتعبير فيه وفيما بعده بالماضي للتحقق وقوعه (الله جميعا فقال الضمفاء) الاتباع (لذين استكبروا) المتبوعين (انا كما لكم تبعا) جمع تابع (فهل انتم مغنون) دافعون (عننا من عذاب الله من شيء) من الاولى للتبيين والثانية للتعبير (قالوا) اي المتبوعون (لوهذا انا الله لهديناكم) لدعوناكم الى الهدى (سواء علينا اجزعنا ام صبرنا) ما لنا من زائدة (محيص) ملجأ (وقال الشيطان) ابليس (لما قضي الامر) وادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار واجتمعوا عليه (ان الله وعدكم وعد الحق) بالبعث

جبار والمعنى ويستقبل في كل وقت عذابا شديدا هو فيه كالحيات والمقارب والزهرير وغير ذلك اجارنا الله من ذلك (قوله متصل) اي لا ينقطع بل هو دائم مستمر (قوله ويبدل منه) اي من الموصول والاصل مثل اعمال الذين كفروا (قوله في عدم الانتفاع بها) اي فهي وان كانت اعمال بر الا انها لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لان كفره احبطها وبطلها وانما جزاؤها ان كانت لا تتوقف على الاسلام يكون في الدنيا جويع الرزق والمافية في البدن (قوله اشتدت به الریح) اي حملته وذهبت به (قوله لعدم شرطه) اي وهو الايمان (قوله البعيد) اي الذي لا يرجي زواله (قوله الم تر) الخطاب لكل من يتاني منه التامل والنظر فليس خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم (قوله تنظر) اي تبصروا وتامل ببصيرتك فتستدل على ان الخلق متصف بالكمالات (قوله استفهام تقرير) اي والمعنى اقرب يا مخاطب بذلك واعترف ولا تعا ندقان القادر على خالق السموات لا يعجزه شيء فهو حقيق بالعبادة دون غيره (قوله بالحق) الباء اما للسمية او الملاسة والمعنى خالق السموات والارض بسبب الحق او ملتبسا بالحق اي الحكمة الباهرة لا عيبا (قوله متعلق بخق) اي او محذوف حال من فاعل خلق (قوله ان يشاء يذهبكم) اي يعدمكم فان القادر لا يصعب عليه شيء قال تعالى انا لقادرون على ان نبدل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين (قوله وما ذلك) أي الاذهاب والانيان بشديده على الله قال تعالى ما خلقكم ولا بشئكم الا كنفس واحدة (قوله وبرزوا) هذا اخبار من الله تعالى عن محاجة الكفار مع بعضهم ومع ابليس يوم القيامة والبروز الظهور والمعنى يظهر من بين الخلائق فلا يغيب لهم شيء من اوصافهم ابدا (قوله خرجوا) اي من القبور للحساب والجزاء (قوله والتعبير اطلع) جواب عما يقال ان هذه الاشياء لم تحصل فاجاب بان ذلك للتحقق الوقوع اي لان الله سبحانه وتعالى عالم بما كان وما يكون وما هو كائن فالماضي والمستقبل في علمه على حد سواء (قوله قال الضمفاء) اي في الراي (قوله انا كنا لكم تبعا) اي في تكذيب الرسل والدخول في دينكم (قوله من الاولى للتبيين اطلع) اي والكلام فيه تقديم وتأخير والتقدير قبل انتم مغنون عنا بعض الشيء الذي هو عذاب الله (قوله قالوا) أي جوابا لهم واعتذارا عما فعلوا بهم (قوله لوهذا انا الله) اي لو وصلنا الله لدار السعادة في الدنيا بالايان لهديناكم لكن حصل لنا الضلال فاضلاناكم فاخترنا لكم مالا نفسنا (قوله سواء علينا اجزعنا ام صبرنا) هذا من كلام جميع الكفار الاتباع والرؤساء ويؤيده ما روى انهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك فلا ينفعهم ثم يقولون سواء علينا اطلع والجزع الفلق وعدم تحمل الشدايد (قوله ملجأ) اي محل هروب نلتجىء له (قوله وقال الشيطان اطلع) اي حين يوضع له منبر من نار في النار فيجتمع عليه اهل النار يلومونه فيقول لهم ان الله وعدكم اطلع (قوله لما قضي الامر) اي نفذ قضاؤه باستقرار اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار (قوله وعد الحق) اي الوعد الثابت الناجز وليس المراد الوعد بالخير بل المراد به الجزاء والبعث (قوله فصدقكم) اشار بذلك الى ان في الكلام حذف دليل قوله فاخلفتمكم (قوله انه غير كائن) قدره اشارة الى ان معمول وعد الثاني محذوف (قوله فاخلفتمكم) اي تبين خلافه (قوله لكن) اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع لان دعوته ليست من جنس السلطان (قوله فلا تلوموني) اي على وسوستيكم (قوله ولوموا انفسكم) اي وبخوها على اتباعي فاني لم اكن مكرها لكم على اتباعي بل جاءكم البينات والرسول وسمعت الدلائل الظاهرة على توحيد الله فتركتموها واتبعتموني (قوله على اجابتي) اي ومخالفة ربيكم (قوله بمنيتكم) اي من المذاب

والجزاء فصدقكم (ووعدتكم) انه غير كائن (فخلفتمكم وما كان لي عليكم من زائدة) سلطان) قوة وقدرة اقرهم على متابعتي (الا) قوله لكن (ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم) على اجابتي (ما انا بمصرخكم) بمنيتكم (وما انتم بمصرخي)

بفتح الياء وكسرها (اني كفرت بما اشركتهمون) باشراككم اياي مع الله (من قبل) في (٢٣٩) الدنيا قال تعالى (ان الظالمين الكافرين

(لم عذاب اليم) مؤلم
(وادخل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جنات
تجري من تحتها الانهار
خالدين) حال مقدرة (فيها
باذن ربهم تحييتهم فيها) من
الله ومن الملائكة وما بينهم
(سلام ألمس) تنظر (كيف
ضرب الله مثلاً) ويدل
منه (كلمة طيبة) اي
لانه الا الله (كشجرة طيبة)
هي النخلة (اصلها ثابت)
في الارض (وفرعها)
غصنها (في السماء تؤتي)
تعطي (اكلها) ثمرها (كل
حين باذن ربها) بارادته
كذلك كلمة الايمان ثابتة
في قلب المؤمن وعمله يصعد
الى السماء ويناله بركته
ونوابه كل وقت (ويضرب)
بين (الله الامثال للناس
لعلهم يتذكرون) يتعظون
فؤمنون (ومثل كلمة
خبثية) هي كلمة الكفر
(كشجرة خبيثة) هي
الحنظل (اجتث)
استؤصت (من فوق
الارض ما لها من قرار)
مستقر وثبات كذلك
كلمة الكفر لا ثبات لها ولا
فرع ولا بركة (يثبت الله
الذين آمنوا بالقول
الثابت) هي كلمة التوحيد
(في الحياة الدنيا وفي
الآخرة) اي في القبر لما
يسأله المسكين عن ربهم

(قوله بفتح الياء وكسرها) اي فهم اقراء تان سبعيتان والاصل بمصرخين لي حذف اللام للتخفيف
والنون للاضافة فاجتمع مثلاً ن ادغم أحدهما في الآخر فحركات ياء الاضافة بالفتح طلباً للخفة على
احدى القراءتين وكسرت على أصل التخلص من التقاء الساكنين على الاخرى (قوله اني كفرت بما
اشركتهمون) اي تبرأت وانكرت اشراركم اياي مع الله حيث اطعتموني في وسوستي لكم بالشرك
فكانهم اشركوهم مع الله (قوله قال تعالى) أشار بذلك الى انه ليس من كلام ابليس وقيل من كلامه (قوله
وادخل الذين آمنوا) لما ذكر احوال الاشقياء شرع في ذكر احوال السعداء (قوله حال مقدرة) اي
مقدر بين الخلود فيها وتقدير الخلود عند الدخول من تمام النعم (قوله باذن ربهم) متعلق بادخل (قوله
من الله) قال تعالى سلام قولاً من ربهم (قوله ومن الملائكة) قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم
من كل باب سلام عليهم (قوله ألم تر) الخطاب اما للنبي او لكل من يتلقى منه الخطاب (قوله مثلاً) المثل
تشبيه مجمل بملوم ليقاس عليه (قوله اي لا اله الا الله) خصها بالذكر لانها مفتاح الجنة ولم يقبل من احد
الايمان الا بها وقيل كل كلمة حسنة كالتسبيح والتحميد والاستغفار وغير ذلك (قوله اصلها ثابت) اي
عروقتها ثابتة في الارض ما كثرة فيها حتى انها لا تحتاج لسقي بل تشرب من عروقها (قوله وفرعها في السماء)
اي لحمة العلو (قوله كل حين) اختلف في مقداره فقيل الحين كل سنة لان النخلة تنمر في كل سنة مرة وقيل
سنة أشهر لانه من وقت طلوعها الى طيبها كذلك وقيل ثمانية أشهر لان حملها ظاهراً وباطناً كذلك وقيل
اربعة أشهر لانه من حين ظهورها الى ادراكها كذلك وقيل شهران لانه من وقت اكلها الى قطع
ثمرها كذلك وقيل كل وقت لان عمر النخل يؤكل دائماً فيؤكل منها الطلع والبلح والبسر والرطب والتمر
وهو الاولى (قوله وعمله يصعد الى السماء) قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه
ووجه التشبيه بين الايمان والشجرة ان الشجرة لها عرق راسخ وفرع عال وثمر يؤكل والايمان
تصدق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان فاذا اكثر الانسان من ذكر هذه الكلمة ظهرت عليه
انوارها وعلقت في فؤاده اسرارها فدام ثمره بها في العاجل والآجل ومن هنا اختص الصوفية بها
بمعنى انهم تلقوها عن اشياخهم بالسند المتصل وتعلقوا بها فاصارت شعارهم ودارهم ولذا قال
السنوسي فعلى العاقل ان يكتر من ذكرها مستحضراً لما احتوت عليه من المعاني حتى يمزج معها
بلحمه ودمه فانه يرى لها من الاسرار والعجائب ما لا يدخل تحت حصر (قوله هي كلمة الكفر) اي
كل ما يدل عليه (قوله هي الحنظل) حكمة التشبيه بها انها لا تنفص في الارض بل عروقتها في وجه الارض
ولا غصون لها تصعد الى جهة السماء بل ورقها يمتد على الارض كشجر البطيخ وثمرها ردي وتسميتها
شجراً مشاكلة لانها من النجم لامن الشجر لان الشجر ماله ساق والنجم ماله ساق (قوله
اجتثت) اي قلعت جثتها والمعنى على التشبيه اي كانها لعدم ثبات اصلها وامتدادها في الارض كالشيء
المقلوع جثته (قوله يثبت الله الذين آمنوا) هذا راجع للمثل الاول (قوله في الحياة الدنيا) اي فلا
يتزلزلون عن الدين اذا ابتلوا بالمصائب كالقتل واخذ المال وفقد الاحباب والعقوبات عند الممات
وغير ذلك وهذه بشرى للمؤمنين بان ايمانهم ثابت في قلوبهم لا يتزلزل ابدانهم يشبههم الله دنيا واخرى
(قوله اي في القبر) خصه بالذكور لانه بعد سؤاله لا يفتنون في التوحيد وانما يكون حسابهم في
الموقف على فروع الدين (قوله لما يسأله المسكين) اي حين يحكي الله الميت حتى يسمع قرع
نعال من كان ماشياً في جنازته فيقعدانه ويقولان له ما ربك وما دينك وما نبيك فاما المؤمن فيقول
ربي الله ودينى الاسلام ونبيى محمد صلى الله عليه وسلم فيقولان له تم نومة العروس قد علمنا
ان كنت لموقنا واما الكافر والمنافق فيقول لا ادرى كنت اسمع الناس يقولون شيئا فقلت مثل
ما يقولون فيضربونه بمطراق من نار فيصيح صيحة يسمعه من في الارض غير الثقلين ويقولان

ودينهم ونبيهم فيجيبون بالصواب كافي حديث الشيخين (ويضل الله الظالمين) الكفار فلا يبتدون للجواب بالصواب

بل يقولون لا ندرى كافي
الحديث (و يفعل الله
ما يشاء الم تر) تنظر الى
الذين بدلوا نعمت الله (أى
شكرها) (كفرا) هم كفار
قريش (واحلوا) انزلوا
(قومهم) باضلالهم ايام
(دار البوار) الهلاك
(جهنم) عطف بيان
(بصلونها) يدخلونها
(وبئس القرار) المقرهى
(وجعلوا الله اندادا) شركاء
(ليضلوا) بفتح الياء
وضمها (عن سبيله) دين
الاسلام (قل) لهم (تمتعوا)
بدنياكم قايلا (فان
مصيركم) مرجعكم (الى البار
قل لعبادى الذين آمنوا
يقيموا الصلاة وينفقوا
مما رزقناهم سرا وعلانية
من قبل أن ياتي يوم لا بيع
فداء) (فيه ولا خال) (مخاله
أى صداقة تنفع هو
يوم القيامة) (الله الذى خلق
السموات والارض وانزل
من السماء ماء فاخرج به
من الثمرات رزقا لكم
وسخر لكم السفن)
(لتجسرى فى البحر)
بالركوب والحمل (بامر)
بأذنه (وسخر لكم الانهار
وسخر لكم الشمس
والقمر داثبين)

له لا دريت ولا تليت (قوله) يفعل الله ما يشاء) اى يحكم لا معقب لحكمه وهو جواب عن سؤال مقدر
تقديره لم يمدى هؤلاء واضل هؤلاء فاجاب بانه يفعل ما يشاء فلا يسئل عما يفعل (قوله الم تر) استفهام
تعجيب وهو خطاب لرسول الله ولكل عاقل (قوله اى شكرها) اشار بذلك الى أن الكلام على حذف
مضاف (قوله هم كفار قريش) اى فنعمة الله التى بدلوا شكرها كفرا كون نسبهم اشرف الانساب
و بلدهم اشرف البلاد وكون الخلق تسعوا اليهم ولا يسعون فبدلوا ذلك حيث كذبوا خيرا لخلق وعبدوا
الاصنام (قوله قومهم) اى اتباعهم (قوله دار البوار) يقال بار يور بارا بالضم هلك و بار الشئ بارا
كسد فاطلق اللازم وارى بالمزوم لا يلز من الكساد الهلاك (قوله بصلونها) حال من القوم (قوله
وجعلوا) عطف على بدلوا (قوله اندادا) جمع ندب معنى النظير (قوله ليضلوا) اللام للعاقبة والصيرورة
لان اتخاذهم الانداد ليس لاجل الضلال بل لكونهم يقر بونهم الى الله لنى (قوله بفتح الياء وضمها)
اى فهم اقراء ان سبعتان والمعنى ليضلوا فى انفسهم وهذا على الفتح وليضلوا غيرهم وهذا على الضم
(قوله دنياكم) اى او بعبادتكم الاصنام لانهم من جملة الشهوات التى يتمتع بها والعبرة بعموم اللفظ
لا بخصوص السبب فان هذا تهديد لكل ظالم (قوله فان مصيركم الى النار) اى ما لكم اليها (قوله قل
لعبادى) شيوث الياء مفتوحة وبمذنها لفظا لخطا قراءتان سبعتان هنا وفى اربعة مواضع من القرآن
فى سورة الانبياء فى قوله ان الارض يرثها عبادى الصالحون وفى التكموت فى قوله يا عبادى الذين آمنوا
ان ارضى واسعة وقوله فى سبأ وقليل من عبادى الشكور وقوله فى سورة الزمر قل يا عبادى الذين اسرفوا
على انفسهم والاضافة فى عبادى للتشريف ولذا قال المارف

وما زادنى شرفا وتبها * وكدت باخصي أطال الثريا

دخولى تحت قولك يا عبادى * وان صيرت احمدلى نبيا

(قوله الذين آمنوا) اى اتصفوا بالامان وفى ذلك اشارة الى ان الصلاة والزكاة وغيرهما من وجوه البر
لا تكون الا لمن اتصف بالامان فلا تنفع الكافر فى حال كفره فلا ينافى انه مخاطب بفروع الشريعة
لكن لا تصح منه الا بالاسلام وقائدة خطابه بها انه يذب عليها زيادة على عذاب الكفر بدليل قوله
تعالى ما سلككم فى سقر الوالم لك من المصلين ولم نك نطعم المسكين الآية (قوله وينفقوا مما رزقناهم)
اى النفقة الواجبة كالزكاة والصدقة كالتطوعات وقوله سر او علانية اى فلا تسان خيفى الاتفاق
اماسرا أو جهر الكنى الافضل فى الواجبة الجهر لئلا يتهم بقلة الدين وفى التطوعات السر لكونه اقرب
الى الاخلاص (قوله فداء) مشى المفسر على ان المراد بالبيع الفداء ومشى غيره على ابقاء البيع على ظاهره
اى لاشي يباع فيه للفداء (قوله مخال) اشار المفسر الى ان قوله خلال مصدر بمعنى المخال وقال غيره
ان خلال جمع خلة كقلال جمع قلة (قوله اى صداقة تنفع) هذا محمول على الكفار بدليل آية الزخرف
الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين فالمتقون لهم الاخلاء يوم القيامة وفى القبور وفى كل
موطن غوف والكفار قد تقطعت بهم الاسباب فليس لهم اخلاء نافعون اصلا (قوله الله الذى
خلق) شروع فى ذكر دلائل وحدانيته تعالى واتصافه بالكالات وهذه الآية مشتملة على عشرة
أدلة (قوله من السماء ماء) اى فساء المطر من السماء كما ذكره اهل السنة (قوله من الثمرات) المراد
بها ما يشتمل المطعم وموالملبوس (قوله رزقا لكم) حال من الثمرات (قوله السفن) اى
السكابر والصغار وقوله بالركوب اى على ظهرها وقوله والحمل اى حمل الاثقال من محل الى آخر
(قوله وسخر لكم الانهار) جمع نهراى ذلها لكم فى جميع الارض على ما تشتهى انفسكم (قوله
داثبين) الدأب العادة المستمرة دائما على حالة واحدة والمعنى ان الله سخر الشمس والقمر

يجريان من يوم خلقهما الله لا يخلقان ولا يفتران عن سيرهما الى آخر الدهر فالشمس نعمة النهار والقمر
 نعمة الليل وهما مانعان للعالم بهما يمتدون ويرفون السنين والحساب وتطيب ثمارهم وزروعانهم فهما
 سبب عادي لنفع العالم بوجود النفع عندهما لا بهما (قوله لا يفتران) أي لا يضرعان ولا ينكسران (قوله في
 فلحكما) أي حملهما ومقرهما وهو السماء الرابعة للشمس وسواء الدنيا للقمر (قوله لتسكنوا فيه) أي
 تطمئنوا فيه من تعب النهار (قوله لتبتغوا من فضله) أي تسعوا في ما يشكم ومما دكم قال تعالى ومن رحمته
 جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله (قوله وآتاكم من كل ما سألتموه) عطف عام على
 خاص ومن قيل صلة على مذهب الاخفش من زيادتها في الاثبات أي آتاكم كل ما سألتموه وقيل
 تبعيضية أي آتاكم بعض كل ما سألتموه أي احتجتم اليه ولو لم يحصل سؤال بالفعل فالمراد شاكم تسألون عنه
 لا احتياجكم اليه فان الله اعطانا النعم من غير سؤال منا والمعنى اعطى الله كل فرد فرد بعض كل ما يحتاج
 اليه العالم فاصول النعم اشترك فيها جميع العالم عقلاء وغيرهم مسلمين وكفار او ما يحتمل انها موصولة وهو
 الاتم والتقدير بعض كل الذي سألتموه أو مصدرية والتقدير بعض كل مسؤل لكم (قوله على حسب
 مصالحكم) جواب عما يقال ان الانسان لم يعط بعض كل ما سأل فانه قد يسأل السلطة مثلا ولا يعطاها
 فاجاب بان هذه العطية ليست على حسب ما يصلح للمبدل على حسب مراد الله تعالى فعطاياه سبحانه
 وتعالى على حسب مراده في خلقه فمنهم من جعل رزقه واسعا ومنهم من جعل رزقه ضيقا وهكذا (قوله
 وان تعدوا نعمت الله) أي افرادها فانها غير متناهية (قوله بمعنى انعامه) اشار بذلك الى ان المراد بالنعمة
 الانعام وهو صفة فعل ودفع بذلك ما يقال كيف يقول الله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها مع ان كل نعمة
 دخلت الوجود متناهية ويمكن عدّها فاجاب بان المراد بالنعمة الانعام بمعنى تجدها شيئا فشيئا (قوله
 الكافر) المراد به ابو جهل لانها نزلت فيه والمبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله واذ قال
 ابراهيم اذ ظرف معمول لحذوف قدره المنفس بقوله اذ كره وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي
 اذ كره لهم قصة ابراهيم ودعوته لساكني البيت الحرام ولبنيه لعلمهم بمتبرون فينزعروا عمامهم عليه فان لم
 يعتبر واقفد تعرضوا لما يحل بهم (قوله هذا البلد) قال الاشياخ حكمة تعريف البلد هنا وتنكيرها في البقرة
 ان ابراهيم تكرمه الدعاء فافي البقرة كان قبل بناءها فطلب من الله ان يجعل بلدا وان تكون آمنًا وما معنا
 بعد بناءها فطلب من الله ان تكون آمنًا (قوله لا يسفك فيه دم انسان) أي لا يتمكن منه جبار بقصد اهانة
 البيت واهله وما وقع من الحجاج في مقاتلته لابن الزبير وهدمه للبيت انما كان بقصد التعظيم للبيت بسبب
 دعواه ان ابن الزبير كان خطي في بناءه للبيت على قواعد ابراهيم وقوله لا يسفك فيه دم انسان أي ولو
 قصاصا وهو مذهب ابي حنيفة وانما يضيق عليه ليخرج فاذا خرج اقتصر منه (قوله ولا يظلم فيه احد)
 أي ومن تجرأ وظلم فيه فقد تعرض لعذاب الله قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم (قوله
 ولا يصاد صيده) أي يحرم صيد البر في الحرم على كل شخص محرما او غيره (قوله ولا يتخلى خلاله) أي لا
 يقطع حشيشه الثابت بنفسه واستثنى العلماء من ذلك الاذخر والسنا والسواك والعصا وقطع الشجر
 للبناء محله لانه ينبغي توسعته ان قلت ان قوله آمنًا يعارضه ما روى ان ذا السويتين يخرّب البيت ويخيف
 اهله في آخر الزمان اجيب بان معنى الامن الطمينة ظاهرا وباطنا من سطوات الخلق بالخلق للحيوان
 العاقل وغيره غالبا فلا ياتي في حدوث النواذر من بعض الجبابرة واجيب ايضا بان المراد الا من من الخراب
 الى قرب الساعة فان ذا السويتين يخرّب الكعبة قرب الساعة بعدموت عيسى عليه السلام (قائده)

جاريين في فلحكما لا يفتران
 (وسخر لكم الليل)
 لتسكنوا فيه (والنهار)
 لتبتغوا فيه من فضله
 (وآتاكم من كل ما سألتموه)
 على حسب مصالحكم
 (وان تعدوا نعمت الله)
 بمعنى انعامه (لا تحصوها)
 لا تطيقوا عدّها (ان
 الانسان) الكافر (لظوم
 كفار) كثير الظلم لنفسه
 بالمعصية والكفر لنعمة ربه
 (و) اذ قال ابراهيم
 رب اجعل هذا البلد) مكة
 (آمن) اذا امن وقد اجاب
 الله دعاءه فجعله حراما لا
 يسفك فيه دم انسان ولا
 يظلم فيه احد ولا يصاد
 صيده ولا يتخلى خلاله

قول ابراهيم رب اجعل هذا البلدا لحق يقتضى ان دأ به الدعاء وما ورد من قوله حين التقى في النار حسبي
من سؤال علمه بحالى يقتضى انه لم يكن دأ به الدعاء فلما السرى ذلك اجيب بانه كان في زمن القائه في
النار في مقام الفناء والسكر وهو الغيبة عن شهود الخلق فلا يشهد اثر او في زمن دعائه في مقام
البقاء وجمع الجمع وهو البقاء بالله بمعنى شهود الآثار بعد شهود مؤثرها فمقامه في حال دعائه اعلى واجل
من مقامه في حال تركه له ولا يقاس بمقامات الانبياء مقام بل بدايتهم اعلى واجل من نهاية غيرهم
فالاولياء وان عظموا لا يصلون لادنى رتب الانبياء واما قول ابى الحسن الشاذلى واقرب معنى بقدرتك
قربا بتمحق به عنى حل حجاب محققته عن ابراهيم خليك اعلم فمعناه قربا يليق بى لا كقرب الخليل فقد طلب
من الله ان يذيقه قطرة من بحار تجلياته التى تجلى بها على الخليل حتى اسكره فلم يشهد شيئا سواه (قوله
واجنبني وبني) المراد اولاده واولاد اولاده كاسماعيل واسحق ويعقوب والا سبطان قلت ان
الانبياء معصومون من الشرك ففى دعائه تحصيل الحاصل والجواب الاتم ان دعاءه تشرع وتعليم
وتدلل وتواضع مع كونه يعلم عصمة نفسه ويقال مثل هذا فى دعوات باقى الانبياء بالنسبة لتمامهم
معصومون منه كذاب النار وغضب الجبار ونحو ذلك (قوله رب انهن) كر النداء تأكيد (قوله بعبادتهم
لها) اشار بذلك الى ان نسبة الضلال للاصنام مجاز لانها سبب فى الضلال بسبب عبادتها (قوله فانه
منى) اى منسوب لى وملحق بى (قوله هذا قبل علمه اعلم) جواب عما يقال ان الله لا ينفر الشرك فكيف
يقول فالك غفور رحيم واجيب ايضا بان قوله ومن عصاى اى بغير الكفرو بان طلب الغفران لذريته
الكفار ان ماتوا على الاسلام (قوله وهو اسمعيل مع امه هاجر) وسبب ذلك الاسكان ان هاجر كانت
جارية لسارة فوهبتها لابراهيم فولدت منه اسمعيل فغارت سارة منها لانها لم تكن قد ولدت قط فانشدته
بالله ان يخرجهما من عندها فامرهم الله تعالى بالوحى ان ينقلهما الى ارض مكة واتى له بالبراق فركب عليه
هو وهاجر والطفل فاتى من الشام ووضعهما فى مكة عند البيت مكان زمزم وليس بمكة احد ولا بناء ولا
ماء ثم قام ابراهيم منطلقا فتبعته هاجر وقالت اين تذهب وتتركنى بهذا الوادى الذى ليس به انيس ولا
شيء فلم يلتفت فقالت الله امرك بهذا قال نعم قالت اذا لا يضيعنى ثم رجعت فانطلق ابراهيم ثم رفع يديه
الى السماء وقال ربنا انى اسكنت اعلم (قوله بواد) اى فى وادى الوادى هو المنخفض بين الجبلين (قوله غير
ذى زرع) اى لا يصلح للزراع به لكونه ارضا حجرية لا تنبت شيئا (قوله الذى كان قبل الطوفان) اشار
بذلك الى ان تسميته يتأخر ما فيه مجازا باعتبار ما كان ويصح ان يكون مجازا باعتبار ما يؤل اليه الامر لان
الله اوحى اليه وأعلمه ان هناك بيتا حراما وانه سيعمره (قوله ربنا) كر النداء لان الدعاء ينبغى فيه
الاطناب وكثرة الالتهال (قوله ليقيموا الصلاة) اللام لام كى متعلقة باسكنت والمعنى اسكنتهم بهذا
الوادى الخالى من كل مرتفع ليستغلوا بأشرف العبادات فى اشرف الاماكن والمراد من الدعاء باقامة
الصلاة توفيقهم لادائها على الوجه الاكمل (قوله تهوى) القراء السبعة على كسر الواو اى
تسرع وتطير شوقا اليهم وقرى شذوذها بفتح الواو وخرجت على زيادة الى اى تهوام
وخص الافئدة بالذكر لان القلوب سلاطين الاعضاء فاذا حنت اليهم القلوب سمعت لهم
الاجسام قهرا (قوله تميل ونحن) اشار بذلك الى انه ضمن تهوى معنى تميل فعداه بالى والافقو
يتمدى باللام وفى هذا دعاء للمؤمنين بان يزعمهم الله حج البيت ودعاء لسكان مكة من ذريته بميل
الناس اليهم ليرتفعوا ويتفوقوا بهم فقد جمع فى هذا الدعاء بين امر الدين والدنيا للناس ولذريته (قوله
لوقال افئدة الناس اعلم) اى ولكنه لم يقل ذلك فلم يحصل لسابقة علم الله تعالى انه لا يحسن اليهم

(واجنبني) بعدنى (وبني) عن (أن تعبدوا الاصنام رب
انهن) اى الاصنام (اضلن
كثيرا من الناس) بعبادتهم
لها (فمن تعنى) على التوحيد
(فانه منى) من اهل ديني
(ومن عصاى فالك غفور
رحيم) هذا قبل علمه انه
تعالى لا ينفر الشرك (ربنا
انى اسكنت من ذريتى)
اى بعضها وهو اسمعيل
مع امه هاجر (بواد غير
ذى زرع) هو مكة (عند
بيتك المحرم) الذى كان
قبل الطوفان (ربنا ليقيموا
الصلاة فاجعل افئدة قلوبا
(من الناس تهوى) تميل
ونحن (اليهم) قال ابن عباس
لوقال افئدة الناس لحنت
اليه فارس والروم والناس
كلهم (وارزقهم من الثمرات

جميع الناس لوجود الكفار منهم فابراهيم دعا بما سيحصل في الخارج المطابق لما علمه الله (قوله لعلمهم يشكرون) أي يصرفون النعم في مصارفها (قوله وقد قل بنقل الطائف اليه) أي وهو قطعة من ارض الشام من مكان يقال له حوران بدلت بقطعة من الحجاز فصارت العيون والاشجار بالطائف والحجارة والحصى والقفر بارض حوران يشاهد كل من رآه وهو اجابة قوله وارزقهم من الثمرات واما قوله فاجعل أفئدة من الناس ارفع فقد حصل مبدأ اجابته بجرهم وذلك ان ابراهيم لما وضع اسمعيل وأمه تركهما ومعهما جراب من تمر وسقاء من ماء فلما نفذ الماء عطشت هي وولدها فصعدت على الصفا لتنظر هل ترى احدا فلم ترا احدا فبطت ثم اتت المروة فقامت عليها فنظرت هل ترى احدا فلم ترا احدا ففعلت ذلك سبع مرات ولذلك شرع السعي بينهم سبعة بما فعند ذلك جاء جبريل وضرب زمزم بجناحه فخرج الماء فجعلت تحوط عليه وتقول زمي زمي وفي الحديث يرحم الله ام اسمعيل لو تركت زمزم لكانت عيننا معينا فجعلت تشرب منه فشكوا كذلك حتى مرت بهم قبيلة من جرهم كانوا ذاهبين الى الشام فعطشوا فقرأوا الماء عندها فقالوا لها اناذين لنا ان نزل عندك فقالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء فقالوا لها اشر كينا في مائك نشرك في الباننا ففعلت فزولوا وارسلوا الى اهلهم فلما شب اسمعيل تعلم منهم العربية وكان أنفسهم فزوجوه بامراة منهم وماتت امه بعد ما تزوج (قوله ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن) أي تعلم ما نسر من جميع امورنا وما نظهره منها او الملقى تعلم ما نخفي من الوجد بفرقة اسمعيل وأمه حيث اسكنتهما بواد غير ذي زرع وما نعلن أي من قولها جراً لله امرك بهذا وقولي لها نعم (قوله يحتمل ان يكون) أي قوله وما يخفي على الله من شيء ارفع فعل الاول هو اعتراض بين كلامي ابراهيم وعلى الثاني فقيه وضع الظاهر موضع المضمرة (قوله الحمد لله ارفع) هذا قاله ابراهيم في وقت آخر بعد الدعاء فانه حين الدعاء لم يكن اسحق موجودا بل كان اسمعيل فقط طفلا وحين الحمد كان اسحق موجودا ومعلوم ان بينهما ثلاث عشرة سنة (قوله ان ربني لسمع الدعاء) أي بحجبه (قوله مقيم الصلاة) أي مواظبا عليها بشروطها واركائها وآدابها (قوله واجعل من ذريتي) اشار المفسر الى ان قوله ومن ذريتي معطوف على الياء في اجعلني فيكون الفعل مسلطا عليه (قوله وتقبل دعائي) بثبوت الياء وصلها ووقفوا وحذفوا كذلك قراءة تان سبعيتان (قوله ربنا اغفر لي) ان قلت كيف يطلب المغفرة مع انه نبي معصوم من جميع الذنوب اجيب بان المغفرة لا تستدعي سبق ذنب بل تكون من الطاعات كما اذا ارتقى مقام اعلى مما كان فيه فاستغفر الله مما كان فيه على حد ما قيل في قوله صلى الله عليه وسلم اني ليغان على قلبي فاستغفر الله سبعين مرة (قوله هذا قبل ان تبين له عداوتهما لله) جواب عما يقال كيف ساخ لا ابراهيم طلب المغفرة لا بوجه وهما كافران (قوله وقرئ) أي شذوذاتي هذه والتي بعدها وقرئ شذوذ ايضا وولدي بضم الواو وسكون اللام فالقراآت الشواذ ثلاث والدي مفرد او ولدي بالثنائية وولدي جمع ولد (قوله يثبت) أي بوجوده ويظهر وهذا دعاء للمؤمنين بالمغفرة والله لا يرد دعاء خليفه ابراهيم فقيه بشارة عظيمة لجميع المؤمنين بالمغفرة (قوله ولا تحسبن) بكسر السين وفتحها قراءة تان سبعيتان في هذه وفي قوله الآتي فلا تحسبن الله يخلف وعده رسله وفي هذه الآية تسليية لكل مظلوم ووعد عظيم لكل ظالم فان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فانها وان كان نزولها في حق كفار قرئش الا ان المراد عمومها لكل ظالم لان كل آية وردت في الكفار فانها تخرج بذيلها على عصاة المؤمنين (قوله غافلا) الغفلة في الاصل معنى يعتري الانسان من قلة التحفظ وقيل معنى يمنع الانسان من الوقوف على حقائق الامور وهذا المعنى في حق الله مستحيل فظنه كفر بل المراد لازم الغفلة وهو عدم الحجازة لانه يلزم من الغفلة عن الشيء تركه فالعنى لا تحسبن الله يا مخاطب تاركا مجازاة الظالمين بل مجازيهم ولا بدوامها لهم مدة حلم منه

لعلمهم يشكرون) وقد قل بنقل الطائف اليه (ربنا انك تعلم ما نخفي) نسر (وما نعلن وما يخفي على الله من) زائدة (شي في الارض ولا في السماء) يحتمل ان يكون من كلامه تعالى او كلام ابراهيم (الحمد لله الذي وهب لي) اعطاني (على) مع (الكبر اسمعيل) ولولده تسع وتسعون سنة (واسحق) ولد وله مائة واثناعشر سنة (ان ربني لسمع الدعاء رب اجعلني مقيم الصلاة) اجعل (من ذريتي) من يقيمها واتي من لا علم الله تعالى له ان منهم كفارا (ربنا وتقبل دعائي) المذكور (ربنا اغفر لي ولوالدي) هذا قبل ان يتبين له عداوتهما لله عز وجل وقيل اسلمت امه وقرئ والدي مفردا وولدي (وللمؤمنين يوم يقوم) يثبت (الحساب) قال تعالى (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) الكافرون

من اهل مكة (انما يؤخرهم) بلاعذاب (ليوم تشخص فيه الابصار) هول ما ترى يقال لشخص بضرب فلان اى فتحة فلم يغمضة (مطعمين) مسرعين حال (مقننى) رافى (رؤسهم) (٢٤٤) الى السماء (لا يرتد اليهم طرفهم) بصرهم (وافقدتهم) قلوبهم (هواء) خالية من

وسيعرجهم منه فى الآخرة لما ورد الظلمة واعوانهم كلاب النار (قوله من اهل مكة) خصهم بالذكروان كان المراد العموم لان الآية نزلت فيهم (قوله انما يؤخرهم) فى معنى التعليل لقوله ولا تحسن الله غايلا الخ والتقدير لا تظن ان الله تارك مجازاتهم لا تحزن بتأخير العذاب لان تأخير للتشديد والتغليظ (قوله ليوم) أى لاجل حصول يوم واللام بمعنى الى التى للغة (قوله تشخص فيه الابصار) اى فلا تقر فى اماكنها (قوله مسرعين) أى الى الداعى وهو اسرافيل وقيل جبريل حيث ينادى على صخرة بيت المقدس وهى أقرب موضع من الارض الى السماء يقول آيتها العظام البالية والاوصال المتقطعة واللحم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يامر كن ان تجتمع من لفصل الفضاء فعند ذلك ينفخ اسرافيل فى الصور (قوله حال) أى من المضاف المحذوف والتقدير تشخص فيه ابصارهم حال كون اصحاب الابصار مطعمين الخ (قوله لا يرتد اليهم طرفهم) أى لا ينطبق لهم جفن لعظم الهول وهوتا كيد لشخص البصر (قوله وافقدتهم) هواء امامستانف او حال (قوله خالية من العقل لفرعهم) أى خالية من الهم لشدة الحيرة والدهشة والمعنى ان القلوب حينئذ تكون فارغة من الادراك الفهم والابصار شاحصة والرؤس مرفوعة الى السماء من هول ذلك اليوم وشدة (قوله يوم ياتيهم العذاب) مقول ثان لا نذر على حذف مضاف اى انذرهم هول وشدة (قوله فيقول الذين ظلموا) فيه اظهار فى مقام الاضمار لزيادة التشنيع عليهم (قوله الى اجل قريب) أى آخر العذاب عناورد نالى لمدى امدته من الزمان نستدرك فيها ما فات (قوله نجب دعوتك) مجزوم فى جواب الامر (قوله فيقال لهم) القائل لهم الملائكة او الله (قوله حلفتكم) اى كما حكى الله عنهم ذلك فى سورة النحل بقوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت (قوله وسكتتم) معطوف على أقسمتم (قوله فى مساكن الذين ظلموا انفسهم) المراد بمساكنهم دار الدنيا لا خصوص منازل الذين ظلموا فان كفار قريش لم يسكنوا دار الكفار ان الذين هلكوا قبلهم (قوله السابغة) اى يقوم نوح وعاد ونموديلوط وغيرهم (قوله وتبين لكم) أى حالهم وخبرهم (قوله من العقوبة) بيان لقوله كيف فعلنا بهم (قوله وقد مكروا) أى اهل مكة (قوله حيث أرادوا قتله الخ) اى حين اجتمعوا بدار الندوة يتشاورون فى شأنه وقد تقدم ذلك فى الا نفال فى قوله تعالى واذا يمكركم الذين كفروا الخ (قوله ما كان) فسر ان بالان اللام فى انزول لام الجحود وهى لا تقع الا بعد كون منى بما و لم (قوله لا يعايد) أى لا يلتفت اليه (قوله والمراد بالجمال هنا) أى ففها قولان قيل المراد حقيقة وقيل شرائع الاسلام فى مستعملة فى مجازها (قوله فى القرار والثباب) هذا هو وجه الشبه بينهما (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله فان مخففة) أى واللام فى لنزول فارقة (قوله والمراد تعظيم مكرهم) اى على هذه القراءة الثانية فتحصل ان المعنى على القراءة الاولى ما كان مكرهم منى بالجمال لضعفه وعدم العبرة به وعلى الثانية والحال ان مكرهم لنزول منه الجمال لعظمه وشدة والمكر على القراءة تين قيل تشاورهم فى شأن النبي وقيل كفرهم ولكن القول الثانى يوافق القراءة الثانية بدليل آية تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا (قوله وعلى الاولى) أى القراءة الاولى وهى الثانية (قوله ما قرئ) أى الذى قرئ وهى قراءة شاذة (قوله فلا تحسبن الله) هذا مفرع على قوله ولا تحسبن الله غافلا وهو تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم وتمديد للظالمين (قوله خلف وعده رسله) القراءة السبعة باضافة مخلف الى وعده ورسله بان نصب وقرئ شذوذا باضافته الى رسله ونصب وعده فيكون قد فصل بين المتضامين بالمفعول وهذا نظير

العقل لفرعهم (وانذر) خوف ياخذ (الناس) الكفار (يوم ياتيهم العذاب) هو يوم القيامة (فيقول الذين ظلموا) كفروا (ربنا) أخرنا (بان تردنا الى الدنيا) الى اجل قريب نجب دعوتك (بالتوحيد) ونتبع الرسل (فيقال لهم توبوا) (او لم تكونوا أقسمتم) حلفتكم (من قبل) فى الدنيا (مالككم من زائده زوال) عنها الى الآخرة (وسكتتم) فيها (فى مساكن الذين ظلموا انفسهم) بالكفر من الامم السابقة (وتبين لكم كيف فعلنا بهم) من العقوبة فلم تنجزوا (وضربنا) بينا (لكم الامثال) فى القرآن فلم تعتبروا (وقد مكروا) بالنبي صلى الله عليه وسلم (مكروهم) حيث أرادوا قتله او تعيده أو إخراجهم (وعند الله مكرهم) أى علمه او جزاؤه (وان ما كان مكرهم) وان عظم (انزول منه الجمال) المعنى لا يعايد به ولا يضرب الا انفسهم والمراد بالجمال هنا قيل حقيقة وقيل شرائع الاسلام المشبهة به فى القرار والثباب وفى قراءة بفتح لام لنزول ورفع الفعل فان مخففة والمراد تعظيم

مكرهم وقيل المراد بالمكر كفرهم ويناسبه على الثانية تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا وعلى الاولى ما قرئ وما كان (فلا تحسبن الله خلف وعده رسله) بالنصر (ان الله عزيز) غالب لا يعجزه شيء (ذوا مقام) بمن عصاه

اذكر (يوم تبدل الارض

غير الارض والسموات)
هو يوم القيامة فيحشر
الناس على ارض بيضاء
نقية كما في حديث
الصحيحين وروى مسلم
حديث سئل صلى الله
عليه وسلم اين الناس يومئذ
قال على الصراط (وبرزوا)
خرجوا من القبور (لله
الواحد القهار وترى) يا محمد
تبصر (المجرمين) الكافرين
(يومئذ مقرنين) مشدودين
مع شياطينهم (في
الاصفاة) القيود والاعلال
(سراياهم) قمصهم (من
قطران) لانه ابلغ لاشتعال
النار (وتغشى) تسو
(وجوههم النار ليجزى)
متعلق ببرزوا (الله كل نفس
ما كسبت) من خير وشر
(ان الله سريع الحساب)
يحاسب جميع الخلق في
قدر نصف نهار من ايام
الدنيا لحديث بذلك
(هذا) القرآن (بلاغ
للناس) اى انزل لتبليغهم
(وليسذروا به وليعلموا)
بما فيه من الحجج (انما هو)
أى الله (اله واحد
وليذكر) بادغام التاء في
الاصل في الذال يعظ
(اولوا الالباب) اصحاب
العقول

سورة الحجر مكية

قراءة ابن عامر في الانعام قتل اولادهم شركائهم (قوله اذكر) قدره اشارة الى ان قوله يوم ظرف معمول
لحذف ويصح أن يكون معمولاً لقوله فلا تحسبن الله مخلصاً ووعده رسوله ويصح ان يكون بدلاً من يوم
الاول في قوله يا ايها الذين آمنوا (قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات) اختلف المفسرون في هذا
التبديل فقيل المراد تبدل صفاتها ما تقتسوى الجبال وتقلع الاشجار وتنشق الانهار وتذهب الكواكب
من السموات وتكسف شمسها ويخسف قمرها وقيل تبدل ذاتها ما فتبدل الارض بارض نقية بيضاء
كالفضة لم يسفك عليها دم وتبدل السموات بسما من ذهب وعلى هذا القول فالخلائق يكونون قبل على
الصراط وما زاد منهم يكون على متن جنهم وقيل يكون في ظلمة قبل الغمر وقيل على كف ملائكة
سما الدنيا وجمع بين القولين بان تبدل الصفات يكون أولاً وقبل تبدل الذات يكون بعد
النسخة الثانية (قوله فيحشر الناس على ارض بيضاء نقية) أى ويؤيد ذلك ما روى عن ابن عباس
والضحاك ان الخلائق اذا جمعو في صعيد واحد الاولين والآخرين أمر الجليل جل جلاله بملائكة
سما الدنيا ان يتولمهم فياخذ كل واحد منهم انسانا وشخصاً من المبعوثين انساناً وجناً وحشاً وطيراً
وحولمهم الى الارض التي تبدل وهي ارض بيضاء من فضة نورانية وصارت الملائكة من وراء الخلق
حلقه واحدة فاذا هم أكثر من اهل الارض بعشر مرات ثم ان الله يامر بملائكة السما الثانية فيحدقون
بهم حلقة واحدة واذا هم مثلهم عشرين مرة ثم تنزل ملائكة السما الثالثة فيحدقون من وراء الكل حلقة
واحدة فاذا هم مثلهم ثلاثين ضعفاً ثم تنزل ملائكة السما الرابعة فيحدقون من وراء الكل حلقة واحدة
فيكونون أكثر منهم باربعين ضعفاً ثم تنزل ملائكة السما الخامسة فيحدقون من وراءهم حلقة واحدة
فيكونون مثلهم خمسين مرة ثم تنزل ملائكة السما السادسة فيحدقون من وراء الكل حلقة واحدة وهم
مثلهم ستين مرة ثم تنزل ملائكة السما السابعة فيحدقون من وراء الكل حلقة واحدة وهم مثلهم سبعين
مرة والخلق تتداخل وتندمج حتى يعاود القدم ألف قدم لشدة الزحام ويخوض الناس في العرق على انواع
مختلفة الى الازقان والى الصدور والى الحقون والى الركبتين ومنهم من يصيبه الرشح اليسير كالقاع
في الحمام ومنهم من يصيبه البلة كما يطش اذا شرب الماء وكيف لا يكون القلب والعرق والارق وقد
قربت الشمس من رؤسهم حتى لو مد احد يده لناها وتضاعف حرها سبعين مرة وقال بعض السلف
لو طلعت الشمس على الارض كبيتها يوم القيامة لا حترقت الارض وذاب الصخر ونشفت الانهار
(قوله وبرزوا) عطف على تبدل فهو بمعنى المضارع اى يوم تبدل الارض وتبرز الخلائق (قوله وترى)
معطوف على تبدل ايضاً (قوله مشدودين مع شياطينهم) اى فتجمع ايديهم وارجلهم في اعناقهم ويشد
كل واحد مع شيطانه الذي كان معه في الدنيا (قوله في الاصفاة) جمع صفة بفتحين وهو القيد (قوله
والاعلال) جمع غل بالضم وهو طوق من حديد (قوله سرايا يلهم من قطران) اى جلودهم تطل بالقطران
حتى يكون الطلاء كالقميص (قوله وتغشى وجوههم) أى وقلوبهم (قوله متعلق ببرزوا) اى وما بينهما
اعتراض (قوله في قدر نصف نهار) اى وكل واحد يرى انه يحاسب وحده (قوله هذا بلاغ للناس) في
هذه الآيات من الحسنات البديعة رد العجز على الصدر فقد افتتحت هذه السورة بقوله كتاب انزلناه اليك
لتخرج الناس من الظلمات الى النور (قوله لتبليغهم) اى توصيلهم الى ما فيه صلاحهم ورشدهم

سورة الحجر مكية

اى باجماع وسميت بالحجر لذكر فيها وهو واديين المدينة والشام وستاتي قصة اصحابه (قوله الله
اعلم براده) تقدم ان هذا هو التحقيق عند ذوى التحقيق (قوله هذه الآيات) اى آيات السورة

تسع وتسعون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الله اعلم براده بذلك (تلك) هذه الآيات (آيات الكتاب) القرآن

والإضافة بمعنى من (وقرآن مبين) مظهر للحق من الباطل عطف بزيادة صفة (ربما) بالتشديد والتخفيف (يود) يتمنى (الذين كفروا) يوم القيامة اذا عاينوا حالهم وحال المسلمين (لو كانوا مسلمين) ورب للتكثير فانه يسكثر منهم معنى ذلك وقيل للتفليل فان الاهوال تدهشهم فلا يفيقون حتى يتمنوا ذلك الا في احيان قليلة (ذرهم) اترك الكفار يا محمد (ياكلوا وتمعنوا) بدنيهم (ويلهم) يشغلهم (الامل) بطول العمر وغيره عن الايمان (فسوف يعلمون) عاقبة امرهم وهذا قبل الامر بالقتال (وما اهلكنا من) زائدة (قرية) اريد اهلها (الا ولها كتاب) اجل (معلوم) محدود لا هلاكها (ما تسقى من) زائدة (امة) اجلها وما يستأخرون) يتأخرون عنه (وقالوا) اى كفار مكة للنبي صلى الله عليه وسلم (يا ايها الذى نزل عليه الذكر) القرآن في زعمه (الك لجور لوما) هلاك (تيتنا بالملائكة ان كنت من الصادقين) فى قولك انك نبي وان هذا القرآن من عند الله قال تعالى (ما تنزل) فيه حذف احدى

(قوله) والاضافة بمعنى من (اى لان الآيات بعض الكتاب (قوله عطف) اى مرادف وانما سوغه وحسنه تغاير اللفظ وزيادة الصفة في المعطوف فحينئذ يؤخذ من الآية انه كما يسمى كتابا يسمى قرآنا (قوله بزيادة صفة) اى وهى قوله مبين (قوله) بالتشديد والتخفيف (اى فهم اقرءان سبعين) ولتأتى فى رب (قوله الذين كفروا) اى من اهل مكة وغيرهم (قوله) اذا عاينوا حالهم (اى من العذاب (قوله) وحال المسلمين) اى من العيم المقيم (قوله) لو كانوا مسلمين) يصح فى لوان تكون امتناعية وجوابها محذوف تقديره لسروا بذلك او مصدرية تسبب مع ما بعدها بمصدر معمول ليود والتقدير ربما يود الذين كفروا كونهم مسلمين (قوله ورب للتكثير) اى وما كافة لها عن الجر ان قلت ان رب اذا دخلت عليها ما لكافة اختصت بالفعل الماضي وهنا قد دخلت على المضارع اجيب بان المضارع بالنسبة لعلم الله واقع ولا شك فلا تفاوت بين ماض ومستقبل بالنسبة لعلمه تعالى وانما ذلك بالنظر لمقولنا (قوله) وقيل للتقليل (اى باعتبار الاوقات التى يفيقون فيها من الدهشة فالكفار من شدة الهول يدهشون فلا يفيقون الا فى بعض الاوقات فاذا افاقوا اكثر منهم التئى (قوله ذرهم) لم يستعمل لهذا الامر ماض استغناء عنه بترك بل يستعمل منه المضارع وقد جاء منه الماضى قليلا قال عليه الصلاة والسلام ذروا الخبشة ما وذركم (قوله) ياكلوا) مجزوم بحذف النون فى جواب الامر وكذا قوله وتمعنوا (قوله) ويلهم) مجزوم ايضا بحذف الياء وفيه ثلاث قراءات سبعة كسر الهاء الثانية والميم وضمة الهاء وكسر الهاء واما الهاء الاولى فمكسورة لا غير لانها من بنية الكلمة (قوله) (امل) فاعل ويلهم (قوله) عاقبة امرهم) قدره اشارة الى ان مفعول يعلمون محذوف (قوله) وهذا قبل الامر بالقتال) اى قوله ذرهم اطلع فهذه الآية منسوخة بآية القتال (قوله) زائدة (اى فى المفعول (قوله) اريد اهلها) اى فقيه مجازا ما بالحذف او مرسل من اطلاق المحل واردة الحال فيه (قوله) الاولى كتاب معلوم) الجملة حالية والمعنى وما اهلكنا قرية فى حال من الاحوال الا فى حال ان يكون لها كتاب اى اجل مؤقت هلاكها وجعلنا الواو حالية اسهل من جعلها زائدة بين الصفة والموصوف (قوله) من امة) فاعل تسقى ومن زائدة فى الفاعل للتاكيد (قوله) اجلها) اى وهو الكتاب المتقدم (قوله) يتأخرون عنه) اى الاجل (قوله) وقالوا يا ايها الذى نزل عليه الذكر) نادوه صلى الله عليه وسلم بذلك على سبيل التهم والاستهزاء لا اقرارا به نزل عليه الذكر ولذا قال المفسر فى زعمه قدفع به ما قد يقال ان فى الآية مضاربة اولها لا آخرها (قوله) انك لجنون) اى انك لتقول قول المجانين حيث تدعى ان الله نزل عليك الذكر وقولهم هذا كقول فرعون ان رسولكم الذى ارسل اليكم لجنون والحاصل انهم قالوا مقالتين الاولى يا ايها الذى نزل عليه الذكر والثانية لوما تاتينا بالملائكة وقد رد الله ذلك على سبيل اللف والنشر المشوش فقوله ما نزل الملائكة ردلثانية وقوله انانحن نزلنا الذى كررد الاولى (قوله) لوما تاتينا) تستعمل لوما حرف تحضيض وحرف امتناع لوجوده لتحضيضه لا يليها الا الفعل ظاهرا او مضمرا والامتناعية لا يليها الا الاسماء لفظا او تقدير اذا علمت ذلك فهى هنا للتحضيض ولذا فسرهابها (قوله) بالملائكة) اى لتخبرنا بصدقك (قوله) فيه حذف احدى التاءين) اى والاصل تنزل وفى قراءة سبعة ايضا تنزل بضم النون الاولى وفتح الثانية وكسر الزاى المشددة ونصب الملائكة على المفعولية وقرئ شذوذا ما تنزل بفتح التاء وسكون النون وكسر الزاى والملائكة فاعل (قوله) (الاحق) اى الاتى بلا منبس بالحق لا بما قاتم واقترحتم والمعنى جرت عادة الله فى خلقه انه لا يظهر الملائكة الا لمن يريد اهلاكهم وهو لا يريد ذلك مع امته صلى الله عليه وسلم لعلمه بقاءها وان يخرج منها من يعبد الله ويوحده الى يوم القيامة فهم لا يجابون لما اقترحوا (قوله) وما كانوا اذا منظرين) اصل اذن اذ بمعنى حين فضمت لها

التاءين (الملائكة الاحق) بالعذاب (وما كانوا اذا) اى حين نزول الملائكة بالعذاب (منظرين) مؤخرين ان

(انا نحن) تاكيد لاسم ان

او فصل (نزلنا الذكري)

القرآن (واناله لحافون)

من التبديل والتحرير

والزيادة والنقص (ولقد

أرسلنا من قبلك) رسلا (في

شيع) فرق (الا واين وما)

كان (ياتهم) من رسول الا

كانوا به يستهزئون

كاستهزاء قومك لك وهذا

تسليته صلى الله عليه وسلم

(كذلك سلسكه) اى

مثل ادخلنا التكذيب

في قلوب أولئك ندخله

(في قلوب المجرمين) اى

كفار مكة (لا يؤمنون به)

بالنبي صلى الله عليه وسلم

(وقد خلت سنة الاولين)

اى سنة الله فمهم من تعدى بهم

بتكذيبهم أبدأهم بهؤلاء

منهم (ولفتحنا عليهم بابا

من السماء فظفوا فيه) في

الباب (يعرجون) يصعدون

(لقلوا انما سكرت) سدت

(أبصارنا بل نحن قوم

مسحورون) يخيل اليك ذلك

(ولقد جعلنا في السماء رجوا

اثنى عشر الحمل والثور

والجوزاء والسرطان

والاسد والسنبلة والميزان

والعقرب والعوس والجدى

والدلو والحوت وهي

منازل الكواكب السبعة

السيارة المربخ وله الحمل

والعقرب والزهرة ولها

الثور والميزان وعطارد

ان فصار اذا ن فاستثقلوا الهمة فخذوها فصار اذن وحى لفظة ان دليل على اضماعه فصل بعدها والتقدير
وما كانوا اذا كان ما طلبوه الخ (قوله) انا نحن نزلنا الذكري اى وليس انزاله بزعمك كما اعتقدوا (قوله) او
فصل) اى ضمير فصل واعتراض بان ضمير الفصل لا يكون الا ضمير غيبة ولا يقع الا بين اسمين وهنا
ليس كذلك وحينئذ فالناسب للمفسر ان يقتصر على الاول (قوله) واناله لحافون) اى حيث جعله
معجز للبشر مغايرا لاسلامهم لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه باق على عمر الدهور سببا وقد جعل
الله خدمة من البشر يحفظونه فتزى الكبير العظيم اذا غلط وهو يقرأ رده أصغر صغير في المجلس
مع عدم العيب في ذلك بخلاف الكتب السماوية فقد دخل فيها التبديل والتغيير والزيادة والنقص ومن
معنى هذه الآية قوله تعالى وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث الآية (قوله) ولقد أرسلنا
تسليته صلى الله عليه وسلم (قوله) رسلا) قدره اشارة الى ان مقبول أرسلنا محذوف وعدتهم ثلثمائة وثلاثة
عشرا وأربعة عشر وقيل لا يعلم عدتهم الا الله تعالى (قوله) في شيع) جمع شيعه والمراد بها الفرق المتفقة
في مذهب كان حقاً وأبطلوا وازدادة شيع الاولين على حذف مضاف اى في شيع الامم الاولين
(قوله) وما ياتيهم) قدر المفسر كان اشارة الى ان المضارع بمعنى الماضي وأنى به مضارعا استحضر الحال
الماضية للتعجب منها (قوله) يستهزئون) اى يستخرون (قوله) وهذا تسليته له) اى فاصبر ولا تحزن فلست
بأول من سخر به قومه بل وقع لمن قبلك مثلك (قوله) كذلك نسلكه) السلك بالفتح ادخال الخيط في
اللوثة وبالسك نفس الخيط (قوله) اى مثل ادخلنا التكذيب) اى الذى دل عليه بقوله يستهزئون
(قوله) وقد خلت سنة الاولين) اى طريق يقتهم والجملة مستأنفة (قوله) وهؤلاء) مثلهم) اى فانظر ما ينزل
بالمكذ بين من العذاب (قوله) ولفتحنا عليهم) اى على كفار مكة (قوله) فظفوا) الضمير أماغائد على
المشركين والمعنى فتحنا باب السماء لهؤلاء المشركين ولو صعدوا الى السماء ورأوا عجايبها لقلوا الخ او على
الملائكة والمعنى لو كشفنا عن أبصار الكفار فرأوا باب السماء مفتوحا والملائكة تصعد منه لما آمنوا
(قوله) انما سكرت) بالتخفيف والتشديد قرأنا سبعيتان (قوله) سدت) اى فيقال سكرت النهر من
باب قتل سدته والسكر بالسكر ما يسد به والمعنى بسدا بصرنا عن محسوساتنا المعتادة بتلك التخيلات
(قوله) بل نحن قوم مسحورون) اضربا انتقالا عما افاده أولا من خصوص سحر العين بالحصر والمعنى
انهم يقولون انما سدت ابصارنا خيل لها امر لاحقيقة له ولم يتجاوزها لقلو بنائم اضربوا عن ذلك
وجعلوا السحر واصل لقلوبهم (قوله) ولقد جعلنا في السماء رجوا) هذا من ادلة توحيده سبحانه وتعالى
والبروج جمع برج والمراد منازل وطرق تسير فيها الكواكب السبعة (قوله) اثنى عشر رجوا) اى وقد
جمعها بعضهم في قوله

حمل الثور جوزة السرطان * ورعى الليث سنبل الميزان

ورمى عقرب بقوس الجدى * نزح الدلو بركة الحيتان

(قوله) وهى منازل الكواكب) اى محل سيرها (قوله) المربخ) بكسر الميم نجم في السماء الخامسة وقد

جمع الكواكب بعضهم في قوله

زحل شرى مربخه من شمس * فتزهرت لعطارد الاقمار

فزحل في السماء السابعة والمشتري في السادسة والمربخ في الخامسة والشمس في الرابعة والزهرة في الثالثة

وعطارد في الثانية والقمر في الاولى وهى سماء الدنيا (قوله) والشمس ولها الاسد) اى بيتها المنسوب لها فلا

يتافى أنها تسير في البروج كلها المنقسمة ثمان وعشرين منزلة لكل برج منزلتان وثلاث تقطعها الشمس

في سنة والقمر في شهر وقد جعل الله بهذه الكواكب النفع في العالم السفلى كالاكل والشرب يوجد النفع

وله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس ولها الاسد والمشتري وله القوس والحوت زحل وله الدلو والدلو

عندها لا بها ففى اسباب عادية (قوله وزيناها بالكواكب) اى جعلنا الكواكب زينة للسماء وهل الكواكب فى السماء الدنيا او نوابت فى العرش قولان للعلماء (قوله للناس ان) اى المتاملين بابصارهم وبصائرهم (قوله وحفظناها) اى السماء (قوله من كل شيطان رجيم) اى وذلك لان الشياطين كانوا لا يحبون عن السموات فيدخلونها ويانون باخبارها الى الكهنة فلما ولد عيسى منعوهم من ثلاث سموات ولما ولد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها ولما بعث رمية عليهم الشهب فكانت تخطى وتصيب فلما اخرج به صلى الله عليه وسلم صارت لا تخطىهم ابدا (قوله الامن استرق السمع) استثناء منقطع لان ما قبل الاستثناء دخولهم السماء وما بعده استراقهم من خارجها والمضى ان الشياطين يركب بعضهم بعضا يريدون الاستراق فتكون الشهب بالمرصاد لهم كما صرح به سورة الجن فى قوله وانا كنا نقعد منها اعلى (قوله كوكب مضى) وقيل الشهاب شعلة نار تنفصل من الكوكب وهو الصحيح (قوله او يخبله) اى يفسد اعضاءه فيصير غولا فى الوادى يضل الناس (قوله والارض مددناها) الارض منصوب بفعل محذوف يفسره مددناها (قوله بسطناها) اى على الماء (قوله لتلا تتحرك باهلها) اى لان الله لما خلقها وبسطها على الماء تحركت واضطربت فتبتها بالجبال الرواسي فسكنت (قوله معلوم) اى الله فيعلم قدر ما يحتاج اليه الخلق فى معاشهم (قوله معاش) جمع معيشة وهى ما يعيش بها الانسان من المأكول والمشرب والملبس وغير ذلك (قوله بالياء) اى باتفاق السبعة لانها فى المفرد اصلية فلا تقلب فى الجمع همزة بل تبقى على حالها بخلاف المدالز اذ فى المفرد فانه يقلب همزة فى الجمع قال ابن مالك

والمد زيد ثالثا فى الواحد * همز يرى فى مثل كالفلائد

وقرىء شذوذا بالهمزة على التشبيه بشمال (قوله ومن لستم به برازقين) مشى المفسر على انه معطوف على ما يش حيث قدر قوله جعلنا لكم (قوله من العبيد) اى والخدم وغيرهم فاتهم تنتفعون بتلك الاشياء ولستم برازقين لها وانما رزقها على خالقها (قوله وان من شئ الا عندنا خزائنه) كالدليل لقوله وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم به برازقين فهو اعلام بسعة فضله سبحانه وتعالى وقوله شئ زكرة فى سياق النفي فتعم كل شئ كان فى الدنيا والاخرة جديلا واحقيرا (قوله الا عندنا خزائنه) اى الا يوجد الله اذا تعلق قدرته وارادته به ففى الكلام مجاز حيث شبه سرعة ايجاد الاشياء بحصولها بالفعل وجعلها فى خزان والجامع بينهما سرعة الحصول فى كل فاعلى بيده الاشياء كلها خيرا وشرها جليلا وحقيقا فاذا اراد الله شيئا حصل فلا يطلب الانسان من غيره بل يطلب النتائج من بيده الخزان والنتائج كناية عن التسهيل فمن اراد الله شيئا اعطاه مفتاحه بمنى سهل اسبابه (قوله الا بقدر معلوم) اى فيسعد هذا ويشقى هذا ويفقر هذا ويغنى هذا على حسب ما قدره الله اذا علمت ذلك فالمناسب للمفسر ان يقول على حسب تقدير الله فان الله تعالى ليس مراده مقيد بمصالح عباده بل افعاله على حسب ما اراده وعلمه والا فنجد الكافر يطول عمره وهو فى فقر ومرض ثم يختم له بالكفر ويكون فى النار فاي مصلحة فى ذلك (قوله وارسلنا الرياح) جمع ربيع وهو جسم لطيف منبث فى الجو سريع المرور (قوله لواقع) اما جمع ملقح من القح وحينئذ جتمع ملاقح حذفت الميم تخفيفا او جمع لاقح من لقح يقال لقحت الريح اذا حملت الماء الى السحاب واعلم ان الله سبحانه وتعالى يرسل الرياح الاربعة لخدمة المطر فريح الصبا تثير السحاب من ثمر شجرة فى الجنة وريح الشمال تجمعها وريح الجنوب تدرها وريح الدبور تفرقه (قوله تلحق السحاب) اى تجمع الماء فيه (قوله السحاب) اى فالمراد بالسماء كل ما علا وارفع ويصبح ان يراد بالسماء حقيقتها لان اصل ماء المطر من السماء (قوله فاسقينا كموه) الكاف مفعول اول والهاء مفعول ثان والمعنى جعلناه سقيا لكم ولا رضىكم ومواسيكم (قوله اى ليست خزائنه بايديكم)

(وزيناها) بالكواكب
(لنناظرين وحفظناها)
بالشهب (من كل شيطان
رجيم) مرجوم (الا) لكن
(من استرق السمع)
خطفه (فاتبعه شهاب
مبين) كوكب يضئ بحرقه
او يثقبه او يخبله (والارض
مددناها) بسطناها
(وألقينا فيها رواسي)
جبالا نوابت لتلا
تتحرك باهلها (وأنبثنا
فيها من كل شئ موزون)
معلوم مقدر (وجعلنا لكم
فيها معاش) بالياء من
الثمار والحبوب (و) جعلنا
لكم (من لستم به برازقين)
من العبيد والدواب
والانعام فانما يرزقهم الله
(وان) ما (من) زائدة (شئ)
الا عندنا خزائنه) مفاعيل
خزائنه (وما ننزله الا بقدر
معلوم) على حسب المصالح
(وارسلنا الرياح لواقع)
تلحق السحاب فيمتلئ
ماء (فانزلنا من السماء)
السحاب (ماء) مطرا
(فاسقينا كموه وما اتم له
بخازنين) اى ليست
خزائنه بايديكم

زائدة والمعنى أى شيء ثبت لك فى عدم كونك مع الساجدين (قوله لا ينبغي لى) أى لا يصح ولا يليق
(قوله لبشر خلقته الخ) أى وخلقته من نار فأخبر منه لأن النار جسم لطيف نورانى والصلصال جسم
كثيف ظلمانى والنورانى خير من الظلمانى هذا وجه تكبره عن السجود وادعائه الخيرية وهى مردوة
بان آدم مركب من العناصر الاربع بخلاف ابليس وأيضاً فالفضل بيد الله يعطيه لمن يشاء (قوله وقيل من
السموات) وهذا الخلاف مرتب على الخلاف فى أن السجود لآدم هل كان فى الجنة أو خارجها فن قال
بالاول جعل الضمير فى منها عائداً على الجنة ومن قال بالثانى جعله عائداً على السموات (قوله فالك
رجيم) أى مرجوم والرجم كفى العار واللعن والشتم الطرد والهجران (قوله الى يوم الدين) أى وبعد
ذلك بزاد عذاباً على اللعنة التى هو فيها (قوله الى يوم يبعثون) قصد اللعين بذلك انه لا يموت أبداً الا اذا
أهل الى يوم البعث الذى هو يوم النفخة الثانية فقد أهل الى الابد لا نفخات الموت حينئذ وقصد
أيضاً الفسدة فى الاجل لاجل الاغواء فاجابه الله الى الثانية دون الاولى (قوله وقت النفخة الاولى)
أى فيموت فى جملة الخلق ثم يبعث مع الناس فمدة موته أربعون سنة ولم يكن هذا الا بهال اكرامه بل
اهاثة وشقاوة ليزداد عذابه (قوله والباء للقسمة) وقبل للسببية (قوله لازين لهم) الضمير دائد على
أولاد آدم وان لم يتقدم لهم ذكر العلم بهم (قوله المخلصين) أى الذين أخلصوا فى أعمالهم فلا تسلط
عليهم (قوله قال هذا صراط على مستقيم) أى هذا دين مستقيم لا اعوجاج فيه فملى حفظه بفضل
واحساناً (قوله ان عبادى لس لك عليهم سلطان) حاصل ذلك ان ابليس لما قال لازين لهم فى الارض
ولا غوينهم أجمعين الا عبادى لس لك عليهم سلطان أرى بهم بذلك ان له سلطان على غير المخلصين فبين تعالى أنه ليس
له سلطان على أحد من العباد لان المخلصين ولا من غيرهم بل من اتبعه فهو من طرد الله له لان سلطنة ابليس
ورؤيده قوله فى الآية الاخرى ان كيد الشيطان كان ضعيفاً وتقييد المفسر بالمؤمنين نظر للصورة (قوله
لكن) أشار بذلك الى أن الاستثناء منقطع (قوله لها سبعة أبواب) أى واعلاها جهنم وهى امصاة
المؤمنين ثم لظى لليهود ثم الخطية للنصارى ثم السعير للصائبين ثم سقر للمجوس ثم الجحيم لعباد الوثن
ثم الهاوية للسافقين (قوله اكل باب) أى طبقة من أطباقها (قوله جزء مقسوم) أى حزب معد لها
(قوله ان المتقين) أى الذين اتقوا الشرك وهم المؤمنون ولوعصاة لان المتقى هو الذى لا يتقوى ولو مرة
واحدة غير أن المعاصى اذا مات مصر على المعاصى تحت المشيئة ان شاء الله عذبه مدة ثم عفو عنه بشفاع
النبي صلى الله عليه وسلم وان شاء لم يذهب وهذا مذهب أهل السنة والجماعة وقال أوهاشم الجبائى
وجهم والمعتزلة ان المتقين هم الذين اتقوا جميع المعاصى فلا يثبت دخول الجنة الا لمن ترك جميع المعاصى
وهذا مذهب باطل لخالفته النصوص القرآنية والاحاديث النبوية والذى يجب الايمان به ان الجنة
تملك بالموت على كلمة التوحيد ولو صحبها أمثال الجبال من المعاصى غير أن أهل الجنة مراتب (قوله
وعيون) يحتمل أن المراد بها الانهار التى قال فيها مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنها من ماء غير آسن
الآية ويحتمل أن تكون زيادة عليها وهل كل مؤمن له عدة بساتين وعدة أنهار او كل له بستان ونهر لهما بلة
الجمع بالجمع (قوله ويقال لهم) أى اذا أرادوا الانتقال من محل الى آخر والافهم مستقرون فيها فامرهم
حينئذ بالدخول تحصيل حاصل والفائل يحتمل أن يكون الملائكة أو الله تعالى (قوله بسلام) الجار
والجور متعلق بمحذوف حال من الواو أى ادخلوها حال كونكم مصحوبين بسلامة من الله
من جميع المخاوف والمكاره وهذا على المعنى الاول الذى ذكره المفسر ويقال على المعنى الثانى ادخلوها
مصحوبين بسلام من بعضكم لبعض ومن الملائكة أى يسلم بعضكم على بعض وتسلم الملائكة عليكم

(قوله)

لا ينبغي لى أن أسجد
(لبشر خلقته من صلصال
من حماسنون قال فاخرج
منها) أى من الجنة وقيل
من السموات (فالك رجيم)
مطروود وان عليك اللعنة
الى يوم الدين (الجزاء قال
رب فانظرنى الى يوم
يبعثون) أى الناس (قال
فالك من المنتظرين الى يوم
الوقت المعلوم) وقت
النفخة الاولى (قال رب
بما أغويتنى) أى باغوائك
لى والباء للقسمة وجوابه
(لازين لهم فى الارض)
المعاصى (ولا غوينهم
أجمعين الا عبادك منهم
المخلصين) أى المؤمنين
(قال) تعالى (هذا صراط
على مستقيم) وهو (ان
عبادى) أى المؤمنين
(ليس لك عليهم سلطان)
قوة (الا) لكن (من اتبعك
من الفاوين) الكافرين
(وان جهم) ثم لموعدهم
أجمعين (أى من تبعك
ملك) لها سبعة أبواب (منها
اطباق) لكل باب منها
(منهم جزء) نصيب
(مقسوم ان المتقين فى
جنات) بساتين (وعيون)
تجرى فيها ويقال لهم
(ادخلوها بسلام) أى
سالمين من كل مخوف
او مع سلام

(قوله أي سلموا) تفسير المعنى الثاني (قوله آمنين) قدر المفسر ادخلوا إشارة إلى أنه حال ثانية وهي مرادفة للاولى ولا حاجة لهذا التقدير (قوله من كل فرع) أي ومنه زال ما هم فيه من النعيم المقيم وقوله بسلام آمنين زيادة في سرور أهل الجنة لأن النعيم إذا لوحظ فيه عدم الاقطاع كان في غاية السرور ولا شك أن الجنة كذلك بخلاف الدنيا فإن نعيمها ملاحظ فيه الاقطاع عند حصوله فلذلك كانت دارهم وغم (قوله من غل) الغل هو أمراض القلب كالحسد والكبر والعجب والشحناء واليه غضاء روى ان المؤمنين يوقنون على باب الجنة اوقفة فيقتص بعضهم من بعض ثم يؤمر بهم إلى الجنة وقد تقي الله قلوبهم من الغل والغش والخذل والحسد فهم يحبون بعضهم بحبهم لربهم وشان المحب ان لا يكون محبوبه غل في قلبه بل بينهم الصفاء والوفاء (قوله حال من هم) أي من ضمير صدورهم المضاف اليه والشرط موجود لان المضاف جزء المضاف اليه أو المعنى ونزعنا ما في صدورهم من غل حال كونهم متآخين في المودة والمحبة (قوله على سرر) جمع سرر وهو كما قال ابن عباس من ذهب مكل بالزبرجد والدر والياقوت والسر ير مثل ما بين صنماء إلى الجابية (قوله حال ايضا) أي من الضمير في اخوانا (قوله لدوران الاسرة بهم) أي انهم اذا اجتمعوا وتلاقوا ثم أرادوا الانصراف يدور سرر بكل واحد منهم بحيث يبقى مقابلا بوجه لمن كان عنده وقفاه إلى الجهة التي يسير لها السرير وهذا الملع في الانس والا كرام (قوله لا يسهم فيها نصب) أي اعياء بخلاف الدنيا ففيها الاعياء والتعب والكدرات والمشقات (قوله وما هم منها بمخرجين) أي بل هم خالدون فيها لا يزولون ولا يحولون فالجنة خلود بلا زوال وبقاء بلا فناء وبكال بلا نقصان (قوله نبي عبادي الخ) أي اخبر يا محمد عبادي المؤمنين العاصين بأننا الغفور الرحيم فلا يفتنطون من رحمتي ولا يخافون عذابي وهذا من الله تعطف لعباده واستجلابهم للتوبة وقد أكد هذه الجملة بالفاظ ثلاثة أولها اني وثانيها أمانا لثباتها في الجملة بال ولما ذكر العذاب لم يغفل واننا المعبذ وهذا يدل على ان الرحمة تغلب الغضب فلا يستبعد العاصي رحمة الله بل يقبل على سيده بالتوبة والابانة فانه هو الغفور الرحيم فتي كان في العبد أوصاف متعددة تقتضي الغضب ووصف واحد يقتضي الرحمة فان وصف الرحمة يغلب (قوله وان عذابي هو العذاب الاليم) أي بهذه الآية لمناسبة ذكر النار أولا فقد ذكر النار والجنة ثم ذكر ما يناسب كلا على سبيل اللف والنشر المشوش واستفيد من هذه الآية ان العبد يكون بين الرجاء والخوف ففي الحديث عن عباد بن الصامت رضي الله عنه انه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو يعلم العبد قدر عفو الله ما تورع عن حرام ولو يعلم قدر عذابه لجمع نفسه إلى قتله وعنه صلى الله عليه وسلم انه من بنفر من اصحابه وهم بضحك كون فقال اتضحكون وبين ايديكم النار فنزل نبي عبادي الخ (قوله ونبتهم عن ضيف ابراهيم) معطوف على قوله نبي عبادي الخ والمعنى وأخبر عبادي عن قصة ضيوف ابراهيم الخ واعلم انه في هذه السورة أثبت نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أولا ثم اتبع ذلك بذكر أدلة التوحيد ثم خلق آدم وما يتعلق به ثم بين اهل السعادة وأهل الشقاوة ثم اتبع ذلك بذكر قصص بعض الانبياء ليكون عبرة للمعتبرين وأوقع في نفس المتعظين وقد ذكر هنا اربع قصص قصة ابراهيم ثم قصة لوط ثم قصة شعيب ثم صالح على سبيل الاختصار وقد تقدمت في سورة هود بآيات مما هنا (قوله عن ضيف ابراهيم) الضيف في الاصل الميل سمي النازل للقرى بذلك لميله اليك ونزوله عندك وهو مصدر يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث وقد يجمع ويثنى (قوله منهم جبريل) أي على كل من الاقوال الثلاثة (قوله اذ دخلوا) اذ ظرف معمول المحذوف تقديره اذ ذكر (قوله أي هذا اللفظ) أي لفظ سلاما وهو مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره سلمنا عليك

أي سلموا وادخلوا (آمنين)
من كل فرع (ونزعنا ما في
صدورهم من غل) حقد
(اخوانا) حال من هم (على
سرر متقا بلين) حال ايضا
أي لا ينظر بعضهم إلى قفا
بعض لدوران الاسرة بهم
(لا يسهم فيها نصب) تعب
(وما هم منها بمخرجين)
ابدا (نبي) خبر يا محمد
(عبادي اني انا الغفور)
للمؤمنين (الرحيم) بهم
(وان عذابي) للمصاة (هو
العذاب الاليم) المؤلم
(ونبتهم عن ضيف
ابراهيم) وهم ملائكة اثنا
عشر أو عشرة أو ثلاثة منهم
جبريل (اذ دخلوا عليه
فقالوا سلاما) أي هذا اللفظ
(قال) ابراهيم لمعارض
عليهم الا كل فلم ياكلوا

(أنا منكم وجلون) خائفون (قالوا لا توجل) تخف (أنا) رسل ربك (نُبشرك بغلام عليم) ذي علم كثير هو اسحق كما ذكر في هود (قال) ابشرتموني) بالولد (على أن (٢٥٢) مسنى الكبير) حال اى مع مسه اياى (فيم) فباى شي (تبشرون) استفهام تعجب (قالوا ابشرناك

بالحق) بالصدق (فلا تكن من الفانطين) الآيسين (قال ومن) اى لا (يقنط) بكسر النون وفتحها (من رحمة ربه الا الضالون) الكافرون (قال فما خطبكم) شاتمكم (ايها المرسلون قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين) كافرين اى قوم لوط لا هلاك لهم (الا آل لوط انا لمنهجوم اجمعين) لايمانهم (الا امرأته قدرنا انها من الغابرين) الباقيين في العذاب لكفرها (فاما جاء آل لوط اى لوطا) (المرسلون قال) لهم (انكم قوم منكرون) لا اعرفكم (قالوا بل جئناك بما كانوا اى قومك) فيه يمترون) يشكون وهو العذاب (واتيناك بالحق وانا لصادقون) (في قولنا) (فاسر باهلك) قطع من الليل (واتبع ادا برهم) امش خائفهم (ولا يلتفت منكم احد) لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم (وامضوا حيث تؤمرون) وهو الشام (وقضيتنا) اوحينا (اليه ذلك الامر) وهو (ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين) حال اى يتم استقصا لهم في الصبح (وجاء اهل المدينة)

أوسلم الله عليكم سلا ما ولم يذكر هناردا السلام ولا بقية القصة اختصارا (قوله انا منكم وجلون) تقدم ان سبب خوفه منهم انه رأى فيهم جلال الله وهيبته (قوله قالوا لا توجل) قرأ السبعة بفتح الناء والجيم وفعله وجعل كعلم وقرئ شدوذا بالبناء للمفعول ولا تاجل بقلب الواو ألفا ولا تؤاجل بضم الناء وزيادة الف بمد الواو فالقراآت الشاذة ثلاث (قوله ابشرتموني) هكذا به مزلة الاستفهام في قراءة الجمهور وقرئ شدوذا مجذفا فيحتمل الاخبار والاستفهام وحذفت أداته للعلم بها (قوله على ان مسنى الكبير) اى فكان عمره اذ ذاك مائة واثنتي عشرة سنة (قوله فبم تبشرون) الجار والمجرور متعلق بتبشرون وقدم لان الاستفهام له صدر الكلام وقرأ العامة بفتح النون مخففة على انها نون الرفع وقرأنا فع بكسر ها مخففة وابن كثير بكسر ها مشددة (قوله استفهام تعجب) اى بن ان ولد له ولد مع مس الكبير اياه وتمجيها بالنظر للعادة لا بالنظر لقدرة الله تعالى ولذا دفع ذلك بقوله ومن يتنط من رحمة به الا الضالون (قوله قالوا بشرناك بالحق) اى اليقين الذى لا لبس فيه (قوله اى لا يقنط) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله بكسر النون وفتحها) اى فهم اقراء فان سبعيتان وقرئ شدوذا بضم النون (قوله قال فما خطبكم) اى الذى ارسلتم لاجله سوى "بشارة فان البشارة يكفى فيها واحد فلا تحتاج لعدد (قوله الا آل لوط) يحتمل ان يكون مستثنى من الارسال والمعنى انا ارسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط فلم نرسل لهلاكهم بل ارسلنا لنجاتهم وحينئذ يكون الاستثناء متصلا او مستثنى من قوم مجرمين فهو منقطع لانهم لم يدخلوا في القوم المجرمين وبشير لثاني قول المفسر لايمانهم (قوله الا امرأته) الا قرب انه مستثنى من ضمير منهجوم (قوله قدرنا) اسناد التقدير للملائكة مجازاذا المقدر حقيقة هو الله تعالى وهذا كما يقول خواص انك امرنا بكذا والامر هو الامر (قوله الباقيين في العذاب) اى فيقال غير الشئ بقى ويقال ايضا مضى فهو من الاضداد (قوله فلما جاء آل لوط) اى بعد ان خرجوا من عند ابراهيم وسافروا لقرية لوط وكان بينهما أربعة فراسخ (قوله اى لوطا) اشار بذلك الى ان لفظة آل زائدة بدليل الآية الاخرى ولما جاءت رسلنا لوطا (قوله منكرون) اى تنكركم نفسى وتجزع منكم وانما جزع منهم لخوفه من قومه عليهم بدليل آية هود ولما جاءت رسلنا لوطا سئى بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب (قوله واتيناك بالحق) الباء للملابسة اى ملتبسين بالحق (قوله فاسر باهلك) اى وهم بنتاه فلم يخرج من قرية الا هو وبنتاه (قوله قطع من الليل) اى فى جزء منه (قوله امش خلفهم) اى لتطمئن عليهم (قوله لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم) اى فينزج من ذلك (قوله وهو الشام) اى فطوى الله لهم الارض في الوقت حتى نجوا ووصلوا الى ابراهيم (قوله اوحينا) اشار بذلك الى ان قضيتنا ضمن معنى اوحينا فعدى بما تمضى به (قوله وجاء اهل المدينة) الواو لا تقتضى تربية ولا تمقيا فان هذا الحى قبل اعلام الملائكة له بانهم رسل الله فالقصة هنا على خلاف الترتيب الواقعى بخلافها في هود (قوله مدينة) سدوم (بالسين المهملة والذال المعجمة) واخطا من قال بالهملة (قوله يستبشرون) اى يبشرون بعضهم بعضا باضياف لوط وتقدم ان الخبر لهم بالضيوف امرأة لوط (قوله فلا تمضحون) اى لا تسيئون فيهم (قوله واتقوا الله) اى خافوا عاقبه (قوله عن العالمين) اى عن تبيين احد من الغرباء وكأوا يعنونه من مخالطة الناس واضافتهم خوفا من ان يؤلفهم ويستعين بهم عليهم (قوله فتزجوهن) اى ان اسلمتم ويحتمل انه كان

مدينة سدوم وهم قوم لوط لما اخبروا ان في بيت لوط مردا حسنا وهم الملائكة (يستبشرون) حال طمعا في فعل الفاحشة بهم (قال) لوط (ان هؤلاء ضيفى فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزرن) بقصدكم اياهم بفعل الفاحشة بهم (قالوا أو لم ننهك عن العالمين) عن اضاقتهم (قال هؤلاء بناتى ان كنتم قاعلين) ما تربون من قضاء الشهوة فتزجوهن قال تعالى

(المعرك) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى وحياتك (انهم لفي سكرتهم يعمهون) يرددون (فاخذتهم الصبيحة) صبيحة جبريل (مشرقين) وقت شروق الشمس (جبلنا على ايها) اى قراهم (سافلها) بان رفعا جبريل (٢٥٣) الى السماء واسقطها مقلوبة الى الارض

(وأما مطرنا عليهم حجارة من سجيل) طين طبع بالنار (ان في ذلك) المذكور (آيات) دلالات على وحدانية الله (للمتوسمين) للناظرين (وانها) اى قرى قوم لوط (لبسيل مقيم) طريق قريش الى الشام لم تدرس أفلا يعتبرون بهم (ان في ذلك لآية) لبرة (المؤمنين وان) مخففة اى انه (كان أصحاب الايكة) هي غيضة شجر بقرب مدين وهم قوم شعيب (لظلمين) بتكذيبهم شعيبا (فانتقمنا منهم) بان أهلكتناهم بشدة الحر (وانهما) اى قرى قوم لوط والا يكة (لبامام) طريق مابين واضح أفلا تعتبرون بهم بأهل مكة (ولقد كذب أصحاب الحجر) وادبين للمدينة والشام وهم ثمود (المرسلين) بتكذيبهم صالحا لانه تكذيب لابي الرسل لا شراكم في الحجة بالتوحيد (وآتيناهم آياتنا) في الناقة (فكانوا عنها معرضين) لا يفكرون فيها (وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين) فاحتذتهم

في شر يعتد بهل تزوج الكافر بالمسلمة وتقدم في هود انه يحتمل ان المراد نساء أمته (قوله لمعرك) بفتح العين لغة في العمر بضمعين وهو مدة حياة الانسان في الدنيا ولكن لم ير بالقسم في كلام العرب الا بالفتح (قوله انهم) اى قوم لوط وقيل المراد قريش وعلى كل حال فهذه الجملة معترضة بين قصة قوم لوط (قوله اى وقت شروق الشمس) اى طلوعها وهذا بيان لانها لا تها العذاب واهداؤه كان وقت الصباح (قوله فجلنا على ايها) اى وجه الارض وما عليه (قوله اى قراهم) اى وكانت اربعة فيها اربعة آلاف مقاتل وقيل خمسة وفيها اربعة آلاف (قوله وأمطرنا عليهم) تقدم في هود انه يحتمل ان المطر كان على من كان غائبا عن القرى ويحتمل أنه عليهم بمدقدها بهم (قوله ان في ذلك المذكور) اى من قصة ابراهيم ولوط (قوله للمتوسمين) اى المتفكرين الذين يتاملون الشئ فيعرفون حقيقة (قوله لم تدرس) اى آثارهم (قوله لبرة للمؤمنين) خصوا بالذكور لانهم المتفكرون بذلك (قوله وان كان أصحاب الايكة) شروع في ذكر قصة شعيب مع قومه أصحاب الايكة وذكرنا هنا مختصرة وسياتي بسطها في سورة الشعراء (قوله مخففة) اى واسمها ضمير الشأن وكاننا قصة وأصحاب الايكة اسمها وظالمين خبرها واللام للتوكيد والجملة خبر ان (قوله هي غيضة شجر) النقيضة في الاصل اسم للشجر المتنف والمعاد بها هنا المكان الذي فيه الشجر الكثير ونسبوا لها ملازمتهما واقامتهم عندها وكان عامة شجرهم المنقل اى الدوم (قوله بتكذيبهم شعيبا) اى ونحسبهم السكيل والميزان وقطعهم الطريق (قوله بشدة الحر) اى فسلطها الله عليهم مدة أيام حتى قربوا من الهلاك فبعث الله لهم سحابة كالأظلة فالتجؤ اليها واجتمعوا تحتها للتظلل بها فبعث الله عليهم منها نارا فاحرقتهم جميعا فاهلكهم اولا بشدة الحر وتم بالظلة وأما اهل مدين فاهلكوا بالصبيحة كما تقدم في سورة هود من أنه أرسل لاهل مدين ولا أصحاب الايكة (قوله طريق مابين) اى وسمى الطريق اماما لانه يؤم ويتبع لان الانسان اذا أراد الانتقال من موضع لاخر فانه ياتم بالطريق حتى يصل الى الموضع الذي يريد (قوله ولقد كذب أصحاب الحجر) شروع في قصة صالح (قوله وادبين المدينة والشام) اى وآثاره باقية يمر عليها الذاهب من الشام للحجاز (قوله لانه تكذيب لباقي الرسل) جواب عما يقال لم جمع المرسلين مع انهم لم يكذبوا الارسلوا واحدا (قوله وآتيناهم) أضاف الايتاء لهم وان كان لصالح لانه مرسل لهم (في الناقة) أشار بذلك الى ان الناقة وان كانت آية واحدة الا انها اشتملت على آيات كخروجها من الصخرة وعظم جثتها وغزارة لبنها وولادتها فصلا قدرها (قوله لا يفكرون) اى لا ياملون ولا ينظرون فيها (قوله وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا) اى ينقرون الجبال بالمالعويل حتى تصير بيوتا من غير بنيان (قوله آمنين) اى من وصول اللصوص لهم ومن تخريب الاعداء لبيوتهم لشدة اتقانها (قوله فاحتذتهم الصبيحة) اى من السماء والزلزلة من الارض لما عقرو الناقة وتقدم في هود ان صالحا قال لهم قبل نزول العذاب بهم تمتعوا في داركم ثلاثة أيام (قوله وقت الصباح) اى بعد مضي الثلاثة الايام (قوله ما كانوا يكسبون) ما اسم موصول أو مصدرية او نكرة موصوفة فاعل أغنى والتقدير الذي كانوا يكسبونه أو كسبهم اوشي يكسبونه (قوله من بناء الحصون الخ) بيان لما (قوله الابالحق) اى الاخلاقا ملكة يسا بالحكمة والمصلحة والمنافع للعباد ودلائل على وحدانية الله (قوله وان الساعة) اى القيامة (قوله فيجازى كل واحد بعمله) اى فينتقم من المسيء وينعم على الحسن (قوله وهذا منسوخ) اى قوله فاصفح الصبح الجميل وهو احد قولين والثاني

(الصبيحة مصبحين) وقت الصباح (لما أغنى) دفع عنهم العذاب (ما كانوا يكسبون) من بناء الحصون وجمع الاموال (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان الساعة لآتية) لا محالة فيجازى كل أحد بعمله (فاصفح) يا محمد عن قومك (الصبح الجميل) أعرض عنهم أعراضا لاجنح فيه وهذا منسوخ بآية السيف (ان ربك هو الخلاق) لكل شيء

ان الآية محكمة ولا ينافي امره بالقتال فان المقصود امره بان يصفح عن الخلق الصفيح الجميل وبما ملهم
بالخلق الحسن فيعفو عن المسيء وبما سمح المذنب وان كان مأمورا بقتال المشركين فقتاله للامر به لا
لهوى نفسه ولذا قال البوصيري

ولو ان انتقامه لهوى النفس لدامت قطيعة وجفاء

(قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني) سبب نزولها ان سبع قوافل اتت من بصرى واذرعات في يوم واحد
ليهود قرية يثطة والنضير فيها انواع من البر والطيب والجواهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا
لنقر بناتها وانفقناها في سبيل الله فنزلت والمعنى قد اعطيتكم سبع آيات هي خير لكم من سبع قوافل
ان قلت ان مقتضى ذلك ان تكون الآية مدنية مع انه تقدم ان السورة مكية باجماع اجيب بانه لا مانع
ان هذه الآية نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة (قوله وهي الفاتحة) اى لانها سبع آيات فمن عد البسملة
آية منها تكون الآية الاخيرة صراط الذين اعطى ومن لم يمدّها آية تكون السابعة قوله غير
المنضوب عليهم ولا الضالين وهذا القول هو الراجح وعليه فيكون عطف قوله والقرآن العظيم من
عطف الكل على الجزء أو من عطف العام على الخاص وقيل المراد بالسبع المثاني الحواميم وقيل السبع
الطوال اولها البقرة وآخرها مجموع الانفال مع براءة وقيل جميع القرآن وعليه يكون العطف مرادفا
(قوله لانها تنثني في كل ركعة) اى تعاد في كل ركعة وهذا احد الوجوه في سبب تسميتها بالمثاني وقيل
سميت بذلك لانها مقسومة بين العبد وبين الله نصفين فنصفها الاول ثناء على الله ونصفها الثاني دعاء
وقيل لان كلماتها مثناة مثل قوله الرحمن الرحيم اياك نعبد واياك نستعين الى آخرها وقيل لانها نزلت
مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة معها سبعون الف ملك (قوله لا تمدن عينيك اى لا ترغب فيما تعنا به اصنافا
من الكفار فانه مستحق وفي الحديث عن ابي بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اوتي القرآن
فرأى ان احدا اوتي من الدنيا افضل مما اوتي فقد صغر عظميا وعظم صغيرا (قوله ولا تحزن عليهم) اى
لا جلهم (قوله ألن جانبك) اى تواضع لهم وارحمهم كالطائر الذى يخفض جناحه على افرأخه رحمة بها
وشفقة عليها وقد فعل صلى الله عليه وسلم ما امر به قال البوصيري في هذا المعنى

احل امته في حرز ملته * كالليث حل مع الاشبال في اجم

(قوله كما انزلنا) الكاف حرف تشبيه وجروما اسم موصول في محل جر والجار والمجرور متعلق بمحذوف
والتهديد وقل انى انا النذير لكم بالعذاب الذى انزلناه على المقتسمين والماضي بمعنى المستقبل
اذ الذى نزل بابل مكة لم يكن واقعا حين نزول الآية بل وقع بعد الهجرة وكذا ما وقع للمقتسمين طرق
مكة لم يكن واقعا حينئذ بل وقع يوم بدر ان قلت ان العذاب المنذر به ينبغي تشبيهه بشيء قد وقع ليحصل
به الاتعاط اجيب بانه سهل ذلك تحتم نزوله فكانه واقع ولا بد وقد تحقق ذلك يوم بدر (قوله اليهود
والنصارى) اى حيث اقتسموا كتبهم فآمنوا ببعضها الذى وافق هواهم وكفروا بالبعض الذى
خالقه (قوله الذين جعلوا) بيان للمقتسمين (قوله القرآن) المراد به على هذا التفسير معناه اللغوى فحينئذ
ضح تفسير المفسر له بكتبهم المنزلة عليهم (قوله عضين) جمع عضبة واصحابا قيل عضو وقيل عضه فعلى
الاول يكون من عضى الشاة اذا جعلها اعضاءاى اجزاء متفرقة وعلى الثانى يكون من عضه اذا كذب
والمعنى جعلوا القرآن اجزاء متفرقة او جعلوا كاذبا (قوله وقيل المراد بهم الذين اقتسموا طرق مكة
مكة) اى وهم ستة عشر رجلا بشهم الوليد بن المغيرة ايام الموسم فاقسموا اعتبار مكة
واقابها وخبأها يقولون لمن سلكها لا تقتربوا بهذا الخارج فينا يدعى النبوة فانه مجنون
ور بما قالوا ساحر ور بما قالوا شاعر ور بما قالوا كاهن وسموا بالمقتسمين لانهم اقتسموا هذه الطرق

(السلام) بكل شيء (ولقد
آتيناك سبعا من المثاني) قال
صلى الله عليه وسلم هي
الفاتحة ورواه الشيخان لانها
تنثني في كل ركعة (والقرآن
العظيم لا تمدن عينيك الى
ما متعنا به ازواجا) اصنافا
(منهم ولا تحزن عليهم) ان
لم يؤمنوا (واخفض
جناحك) ألن جانبك
(للمؤمنين وقل انى انا
النذير) من عذاب الله ان
ينزل عليكم (المبين) البين
الانذار (كما انزلنا) العذاب
(على المقتسمين) اليهود
والنصارى (الذين جعلوا
القرآن) اى كتبهم المنزلة
عليهم (عضين) اجزاء
حيث آمنوا ببعض وكفروا
ببعض وقيل المراد بهم
الذين اقتسموا طرق مكة
يصدون الناس عن الاسلام

فما تبهم الله شرميتة وكانوا نصبوا الوليد بن المغيرة حكما على باب المسجد فاذا سالوه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صدق اولئك وما ذكره المفسر قولان من سبعة ذكرها القرطبي (قوله وقال بعضهم) معطوف على اقتسموا فالضمير في بعضهم ائد على الذين اقتسموا وهو اشارة الى ان المراد بالقرآن على هذا القول الكتاب المنزل على سيدنا محمد فجعلوه أجزاء حيث اختلفت أقوالهم فيه فقال بعضهم سحر وبعضهم كهانة او المراد جعلوه كاذب فلم يؤمنوا به (قوله سؤال توييخ) جواب عما يقال انه أثبت سؤالهم هنا ونفاه في سورة الرحمن حيث قال فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان خاصل الجواب ان المنفى هناك سؤال الاكرام والاحترام وان ثبت هنا سؤال التوديد والتقرير (قوله فاصدع بما تؤمر) سبب نزولها ان رسول الله أول أمره كان يدعو الى الله مخفيا ويامر كل من آمن به بالاختفاء فلما نزلت هذه الآية أظهر أمره وباغ في اظهاره (قوله هذا قبل الامر بالجهاد) أي فتكون الآية منسوخة وقيل ليست منسوخة بل هي محكمة والمعنى لا تلتفت لهم ولا تبال بهم (قوله انا كفييناك المستهزين) أي وهم جماعة من قومه كانوا يسخرون به ويبالغون في ابدائه وانما عجلت هؤلاء العقوبة لشدة ابدائهم لرسول الله وبغضهم له والافالمستهزؤون كثير كانوا يلبون زوجته وولده وابي جهم (قوله وهم الوليد بن المغيرة) أي وقدمر برجل نبال وهو يجر ازاره فتعلق قطعة من النبل بازار الوليد فثمنه الكبر أن يطأ راسه وينزعها فجعلت تضرب في ساقه فخدشته ففرض منها فمات وقوله والماس بن وائل خرج على راحلته يتنزه فدخل شعبا فدخلت شوكة في احمص رجله فانتفخت حتى صارت مثل عنق البعير فمات مكانه وقوله وعدى بن قيس الصواب الحرث بن قيس بن الطلائع كما ذكره في الهمزية وشراحم والغازن وغيرهم من كتب النفس ورواه هالك بان صار القبح يجري من أفه وعينه وفمه حتى مات وقوله والاسود ابن المطلب رماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصره ووجعت عينه فجعل يضرب برأسه الجدار حتى هلك وقوله والاسود بن عبد يثوث اصاب به مرض الاستسقاء فمات به وقيل ان النبي شكا هؤلاء الخمسة لجبريل عليه السلام فكفاه الله شرهم وقد اجاد صاحب الهمزية حيث قال في حقهم

وكفاه المستهزين وكمسا * نيبا من قومه استهزاء
ورماهم بدعوة من فناء السبيت فيها للظالمين فناء
خمسة كلهم اصبوا بداء * والردى من جنوده الادواء
فدهى الاسود بن مطلب أي عمى ميت به الاحياء
ودهى الاسود بن عبد يثوث * أن سقاء كاس الردى استسقاء
واصاب الوليد خدشة سهم * قصرت عنها الحياة الرقطاء
وقضت شوكة على مهجة الما * ص فله النعمة الشوكاء
وعلى الحرث القيوح وقدسا * ل بها رأسه وساء الوعاء
خمسة طهرت بقطعم الار * ض فكف الاذى بهم شلاء

(قوله الذين يعملون مع الله ايا آخر) أي يشركون في عبادته غيره (قوله فسوف يعلمون) هذاتهديد ووعيد لهم (قوله بما يقولون) أي بسبب قولهم ونكلمهم في شاك فان شأن ذلك يضيق منه الصدر بحسب الطبيعة البشرية (قوله فسبح بحمد ربك) أي فافزع الى ربك والتجى اليه يكفك ما يهلكك من امور الدنيا والآخرة ففي الحديث اعمل لوجه واحد يكفك كل الوجوه (قوله اى قل سبحان الله وبحمده) أي تنزهه عن كل نقص واتصافه بكل كمال (قوله المصلين) اشار بذلك الى أن الكلام فيه مجاز من اطلاق الجزء على الكل وخص السجود بالذكر لانه اشرف اركانها (قوله واعبد ربك) عطف عام على

وقال بعضهم في القرآن
سحروهم بعضهم كنهانة
وبعضهم شعر (فور بك
لنسا لنهم أجمعين) سؤال
توييخ (عما كانوا يعملون
فاصدع) يا محمد (بما تؤمر)
أي اجبر به وأمضه
(واعرض عن المشركين)
هذا قبل الامر بالجهاد (انا
كفييناك المستهزين) بك
باهلاكنا كلامهم باهانة
وهم الوليد بن المغيرة والاصي
ابن وائل وعدى بن قيس
والاسود بن المطلب
والاسود بن عبد يثوث
(الذين يعملون مع الله ايا
آخر) صفة وقيل مبتدأ
ولتضمنه معنى الشرط
دخلت الفاء في خبره وهو
(فسوف يعلمون) عاقبة
امرهم (ولقد) للتحقيق
(نهلم ألك يضيق صدرك
بما يقولون) من الاستهزاء
والتكذيب (فسبح) متلبسا
(بمحمد ربك) أي قل
سبحان الله وبحمده (وكن
من الساجدين) المصلين
(واعبد ربك)

خاص والمعنى دم على عبادته (قوله حق يا تيك اليقين) أى اعبد ربك فى جميع زمن حياتك ولا نحل لحظة من عمرك من غير عبادة فان العمر ساءة فاجعله طاعة وهذا الخطاب وان كان للنبي الا ان المراد منه العموم (قوله الموت) أى وسمى يقيناً لانه متيقن الوقوع والنزول

﴿ سورة النحل مكية ﴾

سميت بذلك لذكر قصة النحل فيها على سبيل العبرة العظيمة وتسمى ايضا سورة النهم لكثرة تعداد النعم فيها والمقصود من ذكر هذه السورة الدلالة على اتصافه تعالى بكل كمال وتنزيهه عن كل نقص وأدل ما فيها على هذا المعنى امر النحلة وشانها فى دقة فهمها واتخاذها البيت واختلاف الوان ما يخرج منها وجهه شفاء مع اكلم من كل الثمرات النافعة والضارة الحلوة والمررة وغير ذلك (قوله الا وان عاقبتهم) فانها نزلت بالمدينة فى قتل الحزمة وظاهر المفسر انه لم يكن منها مدنى الا تلك الآيات وهو المشهور وقيل مكية الا خمس آيات هؤلاء الثلاثة وقوله والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا وقيل غير ذلك (قوله لما استبطا المشركون العذاب الخ) قال ابن عباس لما نزل قوله تعالى اقتربت الساعة واشق القمعر قال الكفار بعضهم لبعض ان هذا الرجل يزعم ان القيامة قد قربت فامسكوا عن بعض ما كنتم عليه حتى تنظروا ما هو كائن فلما رأوا أنه لا ينزل شيء قالوا ما نرى شيئا فنزل اقتراب للناس حسا بهم فاشفقوا فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئا مما نخوفنا به فنزل أنى امر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤوسهم وظنوا أنها قد جاءت حقيقة فنزل فلا تستعجلوه قاطما نوا (قوله أى الساعة) مثنى المفسر على ان المراد بامر الله القيامة وهو احدى قولين وقيل المراد بامر الله عقوبة المكذبين فى الدنيا بالسيف (قوله وأنى بصيغة الماضى) أى على سبيل المجاز ففى الكلام استمارة تبعية حيث شبه الايمان فى المستقبل بالايمان فى الماضى بجامع تحقق الحصول فى كل واستمرار اسم المشبه به للمشبه واشتق من الايمان فى الماضى أى بمعنى يأتى (قوله فانه واقع لا محالة) أى ولا مفر لكم منه (قوله عما يشركون) تنازع كل من سبحانه وتعالى وقوله غيره قدره اشارة الى ان مفعول يشركون محذوف (قوله أى جبريل) أى وجمع تعظياله (قوله بالوحى) أى وسمى روحا لان به حياة القلوب الناشئ عنه السعادة الابدية ومن حاد عنها فهو هالك كما ان الروح بها حياة الاجسام وهى بدونها هالكة (قوله بارادته) اشار بذلك الى أن المراد بالامر الارادة ومن بمعنى البساء (قوله ان مفسرة) أى وضاً بطها تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو قوله ينزل الملائكة بالروح (قوله خوفوا الكافرين) أى بعد اعلامهم بالتوحيد (قوله بالعذاب) قدره اشارة الى ان معمول الانذار محذوف وقوله انه لا اله الا انا معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله وأعلموهم (قوله فانقون) أى امثلوا أو امروى واجتنبوا نواهى فقيه تنبيه على الاحكام الفرعية بعد التنبيه على التوحيد (قوله أى محققا) اشار بذلك الى ان الجار والجرور فى محل نصب على الحال (قوله تعالى عما يشركون) أى تنزه عن اشراكهم به غيره (قوله خالق الانسان) أى غير آدم (قوله من نطفة) من لا بداء الفاية وقوله الى ان صيره قويا شديدا قدره جوابا عما يقال ان كونه خصيا مبينا لا يكون عقب خلقه من نطفة بل بعد قوته وشده (قوله فى نفي البعث) فى السببية والمعنى انه يخاصم ويجادل بسبب كونه منكر البعث (قوله قائلان من يحيى العظام الخ) اشار بذلك الى ما روى ان نبى ابن خلف جاء بالعظم الرميم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اتظن ان الله يحيى هذا بعد ما رم قال صلى الله عليه وسلم نعم ففى هذه الآية ترد على هذا الكافر ومن هذا احذوه (قوله والا انعام خالقها) هذا من جملة أدلة توحيده وتمداد نعمه وذلك أن الله تعالى لما ذكر خلق السموات والارض اتبعه بذكر خلق

حقى يا تيك اليقين) الموت
﴿ سورة النحل مكية
الا وان عاقبتهم الى آخرها
مائة وثمان وعشرون
آية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
لما استبطا المشركون
العذاب نزل (أنى امر الله)
أى الساعة وأنى بصيغة
الماضى لتحقيق وقوعه أى
قرب (فلا تستعجلوه)
تطلبوه قبل حينه فانه واقع
لا محالة (سبحانه) تنزيها
له (وتعالى عما يشركون)
به غيره (ينزل الملائكة)
أى جبريل (بالروح)
بالوحى (من امره) بارادته
(على من شاء من عباده)
وهم الانبياء (أن مفسرة
(أنذروا) خوفوا الكافرين
بالعذاب وأعلموهم) أنه
لا اله الا انا فاتقون
خافون (خلق السموات
والارض بالحق) أى محققا
(تعالى عما يشركون) به من
الاصنام (خالق الانسان
من نطفة) منى الى ان صيره
قويا شديدا (فاذا هو
خصيم) شديدا لخصومة
(مبين) بينها فى نفي البعث
قائلان من يحيى العظام وهى
رميم (والانعام) الابل
والبقرة والغنم ونصبه
بفعل مقدر يفسره (خالقها)

لكم) في جملة الناس (فيها

دفع) ما تستدقون به من
الاكسية والاردية من
اشعارها واصوافها
(ومنافع) من النسل والدر
والركوب (ومنها تاكلون)
قدم الظرف للفاصلة
(ولكم فيها جمال) زينة
(حين تريحون) تردونها
الى مراحمها بالعشي (وحين
تسرحون) تخرجونها
الى المرعى بالغدوة (وتحمل
أثقالكم) احمالكم (الى
بلدكم) تكونوا باليه
واصلين اليه على غير الابل
(الابشق الانفس) بجهدا
(ان ربكم لرؤف رحيم)
بكم حيث خلقها لكم (و)
خلق (الغيل والبعال
والحمير لتركبوها وزينة)
مفعول له والتعليل بهما
لتعريف النعم لا ينافي
خلقها لغير ذلك كالاكل
في الغيل الثابت بحديث
الصحيحين (ويخلق مالا
تعلمون) من الاشياء
العجيبة الغريبة (وعلى الله
قصد السبيل) اي يسان
الطريق المستقيم (ومنها)
اي السبيل (جائر) حائد
عن الاستقامة (ولو شاء)
هدايتكم (لهذاكم) الى
قصد السبيل (اجمين)
فتهدون اليه باختيار منكم
(هو الذي انزل من السماء
ماء لكم منه شراب)
تسربونه (ومنه شجر)

الانسان ثم يذكر ما يحتاج اليه في ضروراته من أكل ولبس فذكر الانعام التي يكون منها ذلك (قوله في جملة الناس) اشار بذلك الى ان الخطاب في لكم تفريش ولو حمل على العموم كما هو الواقع لاستغنى عن ذلك (قوله فيها دفع) هو يوزن حمل يطلق على كل ما يستدق به من ملبوس وما كول (قوله واصوافها) أي وأوبارها (قوله ومنافع) عطف عام على خاص (قوله والدر) أي اللب (قوله والركوب) أي بالنسبة للمجموع (قوله للفاصلة) أي للاحصر فان الانسان قديا كل من غيرها وليس منها عنة قال تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق (قوله ولكم فيها) أي الانعام (قوله حين تريحون) قدم الراححة على التسريح مع انه خلاف الواقع لان الجمال في الرواح اعظم منه في وقت التسريح لان النعم تقبل من المرعى ملوثة البطون حافلة بالضروع فيفرح اهلها بها بخلاف تسريحها الى المرعى فانها تخرج جائئة البطون ضامرة بالضروع واكثر ما تكون هذه الراححة ايام الربيع لحسن النعم اذ ذلك (قوله وتحمل) أي النعم والمراد بها خصوص الابل (قوله انقل لكم) جمع ثقل وهو ما يحتاج اليه من آلات السفر والاحمال الثقيلة (قوله الى بلدكم) تكونوا باليه (الح) المراد أي بلد بعيد مكة أو غيرها وقال ابن عباس ار يدها اليمن ومصر والشام وقال عكرمة مكة والظاهر انه عام لكل بلد بعيد كما علمت (قوله الابشق الانفس) أي تعيبها (قوله والغيل) معطوف على الانعام ولذا قدر المفسر خلق (قوله والبعال) جمع بغل وهو المتولد بين الغيل والحمير (قوله مفعول له) أي لاجله وجرا الاول باللام لان الفاعل مختلف ففاعل الخلق هو الله وفاعل الركوب المخلوق (قوله بهما) أي الركوب والزينة (قوله لا ينافي خلقها لغير ذلك) أي فلا يفيد الحصر في الركوب والزينة بل خلفها لالاكل ايضا وذلك أخذ الشافعي واماعند الاثمة الثلاثة فاكل الغيل حرام كياقي الدواب واستدلوا بان منفعة الاكل اعظم من منفعة الركوب فلو كان أكل لحوم الغيل جائزا لكان اولى بالذكر فلما لم يذكره الله علمنا تحريمه ولان الله خص الانعام بالاكل حيث قال ومنها تاكلون وخص هذه بالركوب فقال لتركبوها فلما علمنا انها مخلوقة للركوب لا للاكل وفي الحقيقة الآية ليست صريحة في نهى ولا جواز وانما مستند الاثمة السنة فمن حرم لحم الغيل حمل الحديث الصحيح على النسخ والاضطرار ومن جوزها قال الاصل عدم الاضطرار والنسخ (قوله بحديث الصحيحين) أي وهو ما روى عن اسماء بنت أبي بكر الصديق قالت نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا ونحن بالمدينة فاكلناه (قوله من الاشياء العجيبة) أي كالطيور والسباع والوحوش وغيرها من الحيوانات (قوله وعلى الله) أي تقضلا واحسانا (قوله اي الطريق المستقيم) أي طريق الهدى والحق وتبينها بارسال الرسل وانزال الكتب (قوله ومنها جائر) أي سبيل جائر وهو سبيل الضلال والكفر والجور والدول عن الاستقامة (قوله ولو شاء) لهذاكم (اجمين) أي وصلكم الى الطريق المستقيم باجمعكم ولكنه لم يشاء ذلك فلم يحصل لما سبق في علمه ان الجنة لها اهل وان النار لها اهل (قوله هو الذي انزل من السماء ماء) لماذا ذكر سبحانه وتعالى منته على بني آدم بخلق الحيوانات الخاصة بهم اعقبه بذكر نعمة عامة لكل الحيوانات آدميين وغيرهم وهي انزال الماء من السماء الناشئ عنه النباتات التي ينتفع بها جميع الحيوانات (قوله لكم) الجار والجور صفة للماء وقوله منه شراب ومبتدأ وخبر ان قلت انه ليس خاصا ببني آدم بل هو عام لكل حيوان اجيب بان بني آدم هم المقصودون بالذات وغيرهم بالاتباع والضمير في منه عائد على الماء أي تشربون من ماء السماء ان قلت ان غاب الشرب يكون من السحاب والانهار والعيون وهي بالارض اجيب بان اصل الماء الكائن في الارض من السماء لقوله تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكنناه في الارض (قوله ومنه شجر) المراد بالاشجار هنا مطلق النبات سواء كان له ساق ام لا (قوله ينبت بسببه) اشار بذلك الى ان من الثانية للسببية واما الاولى فهي ابتداءية (قوله ينبت لكم به الزرع)

ينبت بسببه (فيه تسميون) ترعون دوابكم (ينبت لكم به الزرع) والزيتون والتخيل والاعناب

(٣٣ - صاوي - ني)

ومن سلك الثمرات ان في ذلك (الذكور (لآية) دالة على وحدانيته تعالى (لقوم يتفكرون) في صنعه فيؤمنون) وسخر لكم الليل والنهار والشمس) بالنصب عطفا على ما قبله والرفع مبتدأ (والقمر والنجوم) بالوجهين (مسخرات) بالنصب حال والرفع خبر (بامر) بارادته (ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) يعذبون (و) سخر لكم (ما ذرأ) خلق (لكم في الارض) من الحيوان (٢٥٨)

والنبات وغير ذلك
(مختلفا ألوانه) كاحمر
وأصفر وأخضر وغيرها
(ان في ذلك لآية لقوم
يذكرون) يعتظون (وهو
الذى سخر البحر) ذلله
لركوبه والفوص فيه
(لما كلوا منه لحما طريا)
هو السمك (وتستخرجوا
منه حلية تلبسونها) هي
اللؤلؤ والمرجان (وترى)
تبصر (الملك) السفن
(وماخر فيه) تبحر الماء
أى تشقه بجر بها فيه
مقبلة ومدبرة بريح واحدة
(وليتنوا) عطف على
لما كلوا تطلبوا (من فضله)
تعالى بالتجارة (ولعلكم
تشكرون) الله على ذلك
(وأأتى فى الارض رواسى)
(جبالا ثوابت) (ان) لا
(تميد) تتحرك (بكمو)
جعل فيها (أنهارا) كأنيل
(وسبلا) طرقا (لعلكم
تهتدون) الى مقاصدكم
(وعلامات) تستدلون
بها على الطرق كالجبال
بالنهار (وبالنجم) بمعنى
النجوم (هم يهتدون) الى
الطرق والقلة بالليل

المراد به الحب الذي يقتات وقدمه لان به قوام البدن وثني بالزيتون لانه ادم ودهن وثنت بذكر الخيل لانه غذاء وتفكه وأخر الاغنام لانها تشبه الخيل في ذلك (قوله ومن كل الثمرات) عطف عام على خاص (قوله المذكور) أى من انزال الماء وانبات النبات (قوله الآية) ذكر لفظ الآية في هذه السورة سبع مرات خمس بالافراد وثلثان بالجمع والحكمة في ذلك أن ماجاء بلفظ الافراد باعتبار المدلول الذي هو وحدانية الحق وما جاء بلفظ الجمع فباعتبار الدليل فان في كل شيء آية تدل على أنه الواحد (قوله وسخر لكم الليل والنهار) لما ذكر النعم الكثيرة في العالم السفلي أعقبه بذكر النعم الكثيرة في العالم العلوي وكل ذلك لنفع العالم وتمام نظامه (قوله بالنصب) أى ففي الشمس والقمر والنجوم ومسخرات قراءتان سبعيتان الرفع والنصب (قوله مسخرات بامر) أى مذلات بارادته فهو سبحانه وتعالى المؤثر في العالم العلوي والسفلي فلا تتحرك ذرة في الدنيا ولا تسكن الا بتأثير الله فيها وانما هذه الاشياء أسباب عادية يوجد النفع عندها لابلها ففي هذه الآية رد على القائلين ان العالم العلوي هو المؤثر في العالم السفلي بطبع أو علة (قوله بالنصب حال) أى مؤكدة لعاملها وهو سخر (قوله لقوم يعقلون) عبرتنا بالعقل اشارة الى أن العالم العلوي منيب عن الالبصار فيحتاج المتأمل فيه لمزيد العقل بخلاف العالم السفلي فهو مشاهد فيكفي فيه أدنى تأمل وتمثل والاسلم أن يقال ان التغاير في هذا وما قبله وما بعده تفنن في التعبير دفعا للثقل واشارة الى أن من اتصف بواحد منها فقد اتصف بجميعها (قوله وما ذرا) معطوف على الليل ولذا قدر المفسر العقل (قوله من الحيوان والنبات) فهي مذلة لى آدم يستغفون بها ولا يعجزون عنها (قوله وغير ذلك) أى كالاشجار والمعادن والانهار (قوله مختلفا ألوانه) أى وطعمومه (قوله وهو الذي سخر البحر) أى عذبا وملحا (قوله لركوبه) أى بالسفن واليوم (قوله والفرح) أى النزول فيه (قوله لحما طريا) وصف بالطراوة لانه يسرع اليه الفساد وحكمة ذلك انتفاع الناس به وعدم عزته عن الفقراء والافلاك ان يملك من غير فساد لدخره لاغنياء وحرمانه الفقراء (قوله وتستخرجون منه) أى البحر وهو الملح فقط (قوله والمرجان) هو عروق حمر تطلع من البحر كصايح الكف (قوله عطف على لتاكلوا) أى وما بينهما اعتراض (قوله بالتجارة) أى فيسافرون لها في البحر ويقدمون في أقل زمن (قوله ان تמיד) قدر المفسر لا يصح الكلام لان جبل الجبال في الارض لا جل عدم الميد لا لاجل حصوله والمراد بالמיד الميل والتحرك والاضطراب (قوله طرقا) أى في الجبال (قوله وعلامات) أى أمارات (قوله وبالنجم) المراد به الثريا وبنات نعش والفرقدان والجدى فيهدى بها الى الطريق والقبلة (قوله آمن بخاق كن لا يخلق) أى أنسوون بين الخلق لتلك الاشياء العظيمة والنعم الفخيمة وبين من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا فضلا عن غيره والكلام على القلب والتقدير آمن لا يخلق كن يخلق لانهم يشبهون من لا يخلق بمن يخلق في العبادة وانما اتى بالعبارة مقابلة لزيادة التشنيع عليهم (قوله لا) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى (قوله وان تعدوا نعمة الله) هذا تذكريا لى بعد تفصيل بعض النعم (قوله حيث ينعم عليكم مع تقصيركم) أى ولم يقطع نعمه عنكم بسبب ذلك بل وسعها عليكم (قوله والله يعلم ما تسرون وما تعلنون) أى ما تخفون من العقائد والاعمال وما تظهرونه من ذلك (قوله بالياء والتاء) فهما قراءتان سبعيتان في قوله تدعون فقط وأما تسرون وتعلنون فبالياء الفوقية

Index

تذکرون) ہذا فتؤمنون (و ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) تضبطوها فضلا أن تطيقوا شكرها (ان الله لفور رحيم) حيث ينعم عليكم مع تقصيركم وعصيانكم (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين تدعون) بالثناء والياء تعبدون (من دون الله) وهم الالهة

(لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) يصورون من الحجارة وغيرها (أموات) لا روح فيهم خبر ثان (غير احياء) تأكيد (وما يشعرون) اي الاصنام (ايان) وقت (يؤمنون) اي الخلق فكيف يعبدون اذ لا يكون لها الا الخلق الخي العالم بالغيب (الحكم) المستحق للعبادة منكم (اله واحد) لا نظير له في ذاته ولا في صفاته وهو الله تعالى (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) جاحدة للوحداية (وهم مستكبرون) متكبرون عن الايمان بها (لا جرم) حقا (ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) فيجازيهم بذلك (انه لا يحب المستكبرين) بمعنى انه يعاقبهم * ونزل في النضر ابن الحارث (واذا قيل لهم ما استفهمية (ذا) موصولة (انزل ربكم) على محمد (قالوا) هو (اساطير) اكاذيب (الاولين) اضلالا للناس (ليحملوا) في عاقبة الامر (اوزارهم) ذنوبهم (كاملة) لم يكفروا منها شيئا (يوم القيامة ومن) بعض (اوزار الذين يضلونهم بغير علم) لانهم دعوهم الى الضلال فاتبعوهم (سااء) بساء (مايزرون) يضلونه حملهم هذا

سبعية والياء التحية شاذة (قوله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) ليس تكرار مع قوله افن يخلق كمن لا يخلق لانه اولاً افاد أنهم لا يخلقون شيئا وهذا افاد أنهم مع كونهم لم يخلقوا شيئا مخلوقون فقيه زدياة فائدة (قوله خبر ثان) أي والاول قوله يخلقون وقوله وما يشعرون خبر ثالث (قوله أي الخلق) ويصح ان يعود الضمير على الاصنام والمعنى ان الاصنام لا تشعر متى يعينها الله قال ابن عباس ان الله تعالى يصنع الاصنام لها ارواح ومعها شياطينها فتتبر أمن عابديها فيامر الله بالكل الى النار (قوله الحكم اله واحد) هذا نتيجة ما قبله أي فحيث ثبت انه الخالق لتلك الاشياء المتقدم ذكرها فقد تقرر انه المعبود المنتصف بالوحدة في الذات والصفات والافعال فلا شريك له فيها (قوله فالذين لا يؤمنون بالآخرة) أي لا يصدقون بها وبما يحصل فيهم من بعث وحساب وجزاء وهذا نتيجة قوله أي أمر الله فلا تستعجلوه وحينئذ فيكون المعنى أي أمر الله فآمنوا وصدقوا أخبارنا ولا تنكروها فالذين لا يؤمنون اطع (قوله متكبرون) أشار بذلك الى ان السنين مزبدة للتوكيد (قوله لا جرم) تقدم ان فيها ثلاثة اوجه احسنها ان لا نافية ومغنيها محذوف وجرم فعل ماض بمعنى حق وثبت وان وما دخلت عليه في محل رفع فاعل وحينئذ يصير المعنى لا عبرة بانكار الكفار واستكبارهم بل حق وثبت علم الله بما يسرونه وما يعلنونه وعلى هذا فقول المفسر حقاً مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره حق حقاً (قوله بمعنى انه يعاقبهم) روى عن الحسين بن علي أنه مر بمساكين قد قدموا كسر الهم وهم ياكلون فقالوا لوالدنا يا أبا عبد الله فزول وجلس معهم وقال انه لا يجب المستكبرين ثم اكل فلما فرغوا قال قد اجبتكم فاجيبوني فقاموا معه الى منزله فاطعمهم وسقاهم واعطاهم فانصرفوا في الحديث ان المتكبرين يحشرون أمثال الذر يوم القيامة تطوهم الناس باقدامهم لتكبرهم (قوله ونزل في النضر بن الحارث) أي في شأنه وسببه وكان عنده كتب التواريخ ويزعم ان حديثه احسن مما أنزل على محمد (قوله واذا قيل لهم) الفاعل محتمل ان يكون المسلمين او الواقد عليهم او بعضهم لبعض على سبيل التهم فان الكفار لا يقرون بانهم منزل من عند الله (قوله اساطير الاولين) جمع أسطورة كحادثة واكاذيب وأعاجيب جمع احدوثة واكذوبة واعجوبة (قوله اضلالا للناس) علة للقول (قوله في عاقبة الامر) أشار بذلك الى ان اللام في ليحملوا لام العاقبة والصيرورة والمعنى انهم لما وصفوا القرآن بكونه اساطير الاولين كان عاقبتهم بذلك حملهم ذنوبهم (قوله كاملة) أي وبلاياهم التي اصابتهم في الدنيا لا تكفر عنهم شيئا يوم القيامة بل يعاقبون على جميع اوزارهم بخلاف بلايا المؤمنين فانها تكفير لذنوبهم اورفع درجات لهم فالبلايا للمجرمين عقوبات والابرار مكفرات وللعارفين درجات فقد يكون السابق في علمه تعالى ان العارف لا ينال تلك الدرجة الا بهجنة فيوصلها الله له لينال تلك الدرجة (قوله ومن اوزار الذين يضلونهم) أي ويحصل للرؤساء الذين اضلوا غيرهم بعض اوزار الاتباع وهو السبب هذا ما قرره المفسر تبعاً للبيضاوي وهو خلاف التحقيق بل التحقيق ان من بمعنى مثل والمعنى ان على الرؤساء مثل اوزار الاتباع ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم من دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من يتبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من يتبعه لا يتقص ذلك من آثامهم شيئا (قوله بغير علم) اما حال من المفعول أي يضلون الاتباع حال كون الاتباع غير عالمين بان الرؤساء في ضلال بل يعتقدون أنهم على خير حيث قلدهم أو من الفاعل والمعنى يضلون غيرهم حال كونهم غير عالمين بما يستحقونه من العذاب في مقابلة ضلالهم واضلالهم (قوله فاشتر كوا في الاثم) أي العقوبة فعقوبة المتبوعين بضلالهم واضلالهم وعقوبة التابعين بالمطاعة والتقليد ولا يعذرون بالجمل (قوله ألا ساء ما يزرون) ساء فعل ماض لا نشاء الظم كئس وما اسم موصول يزرون صلته وانكرة موصوفة ويزرون صفة لها والعائد على كل محذوف والتقدير يزرونه والمخصوص بالظم محذوف كما اشار له المفسر

وهو نمرود بنى صرحا طويلا يصعد منه الى السماء ليقاتل اهلها (فانى الله) قصد (بنياهم من القواعد) الاساس فارسل عليه الريح والزلة فهدمتها (نخر عليهم السقف من فوقهم) أى وهم تحته (واتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) من جهة لا تخطر ببالهم وقبل هذا تمثيل لافساد ما بره مو من المكر بالرسل (ثم يوم القيامة ينجزهم) يذبحهم (ويقول لهم الله على لسان الملائكة توبيخا) (ابن شركائى) بزعمكم (الذين كنتم تشاقون) تخالفون المؤمنين (فيهم) فى شأنهم (قال) أى يقول (الذين اتوا العلم) من الانبياء والمؤمنين (ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين) يقولونه شائعة بهم (الذين تتوفاهم) بالناء والياء (الملائكة ظالمى انفسهم بالكفر) (فالقوا السلم) اقادوا واستسلموا عند الموت قائلين (ما كنا نعمل من سوء) شرك فتقول الملائكة (بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون) فيجاز بكم به ويقال لهم (فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى) ماوى (التكبر بن وقيل

بقوله حملهم هذا) (قوله قدمكر الذين من قبلهم) هذا تسليية له صلى الله عليه وسلم (قوله وهو نمرود) بضم النون وبالذال المعجمة وهو ابن كنان وكان يدعى الالوهية وكان أعظم اهل الارض تجسيرا (قوله بنى صرحا طويلا) أى بابل وكان طولها لجهة السماء خمسة آلاف ذراع وقيل كان طولها فرسخين (قوله الاساس) بكسر الهمزة جمع أس بضمها كرماح جمع رمح او فتحةا جمع أسس بضمين كعناق وعناق (قوله فارسل عليه الريح والزلة فهدمتها) أى قصفتها وألفت رأسه فى البحر وخر عليهم الباقي فاهلكهم وهم تحته (قوله نخر عليهم السقف من فوقهم) أى سقط ونزل عليهم (قوله أى وهم تحته) نفسير ان قوله من فوقهم ودفع بقوله من فوقهم ما يتوهم انهم لم يكونوا تحته (قوله وقيل هذا تمثيل لافساد ما برموه) أى فان الآية عجولة على العموم وليس هناك بناء حقيقة بل هو مثل ضر به الله للذين مكروا بانبياء الله فاهلكهم الله بمكرهم فذلهم بقوم بنوا بنيا ناشدا فاهلكهم ذلك البنيان وسقط عليهم فاهلكهم (قوله على لسان الملائكة) مرومته على القول بان الله لا يكلم الكفار وقيل ان الله يكلمهم وقوله تعالى ولا يكلمهم الله يوم القيامة أى كلام رحمة وتعظيم (قوله ابن شركائى) أى ما لهم لا يحضرون معكم ليدفعوا عنكم ما نزل بكم من العذاب (قوله تشاقون) بفتح النون وكسرها قراءتان سبعيتان وقرئ شذوذا بكسر النون مع التشديد والاصل تشاقونى فادغم (قوله تخالفون المؤمنين) أى تنازعونهم فى شأنهم (قوله قال الذين اتوا العلم) أى وهم فى الموقف (قوله شامة بهم) أى فرحا بما حصل لهم جزاء لاستهزاءهم بالمؤمنين فى الدنيا فاذا كان يوم القيامة وظهر اهل الحق وأكرموا بانواع الكرامات وعذب اهل الباطل بانواع العذاب فعند ذلك يفرح المؤمنون بذلك ويقول رؤساء المؤمنين ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين (قوله بالياء والتاء) أى فهم قراءتان سبعيتان لكنه مع الياء يقرأ بالامالة والملائكة فاعل والمراد بهم عزرائيل وأعوانه وانما أنت القمل على قراءة التاء لان لفظ الجمع مؤنث (قوله ما كنا نعمل من سوء) انما أنكرنا ذلك رجاء ان يقبلوا (قوله ويقال لهم) أى عند خروج ارواحهم وحينئذ فيكون المراد بالدخول شهود ارواحهم دار العذاب او يوم القيامة والدخول على حقيقته (قوله ابواب جهنم) أى طبقاتها والمعنى ليدخل كل صنف الطبقة التى اعدت له (قوله فلبئس مثوى المتكبرين) أى مقامهم ومنزلهم والخصوص بالذم محذوف تقديره هو (قوله وقيل للذين اتقوا) مقابل قوله واذا قيل لهم ماذا أنزل بكم قالوا اساطير الاولين والقاتل وفود العرب القادمين على مكة للبحث عن حال القرآن وحال محمد فكانوا اذا صادفوا المسلمين سالوهم وقالوا لهم ماذا أنزل بكم قالوا خيرا واذا صادفوا الكفار سالوهم وقالوا ماذا أنزل بكم قالوا اساطير الاولين فكل انا بالذى فيه ينضح (قوله ماذا أنزل بكم) ماذا بما اسم استفهام مفعول مقدم لا نزل وحينئذ فتكون الجملة فعلية وهما نسب ليطابق الجواب السؤال فان الجواب جملة فعلية ايضا لان خيرا مفعول بفعل محذوف تقديره انزل خيرا بخلاف ما تقدم فان ما اسم استفهام وذال اسم موصول وانزل صلته بالجملة اسمية لمطابقة الجواب فانه مرفوع باتفاق السبع وما هنا منصوب باتفاق السبع والحكمة فى رفع الاول ونصب الثانى الفرق بين جواب المقر حيث طابق بين السؤال والجواب فخلهما من جنس واحد وجواب الجاحد حيث عدل عن السؤال فقال هو اساطير الاولين وليس من الانزال فى شيء (قوله للذين احسنوا) هذا بيان لقوله خيرا كانهم قالوا أنزل ربنا من احسن فى الدنيا بالطاعة فله حسنة فى الدنيا وحسنة فى الآخرة (قوله حياة طيبة) أى وهى تختلف باختلاف الاقبال على الله وعدمه فكلما زاد العبد فى الاقبال على ربه طابت حياته فزاد ترقيا فى القرب والمحبة والعلوم والمعارف والمشاهدة وغير ذلك من الكرامات التى تحصل له فى الدنيا وما خفى كان أعظم قال تعالى لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى

(ولدار الآخرة) أي الجنة (خير) من الدنيا وما فيها قال تعالى فيسها (ولنعلم دار المتقين) هي (جنت عدن) إقامة مبتدأ خبره (يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاؤون كذلك) الجزاء (يجزي الله المتقين الذين) نعمت (تتوفاهم الملائكة طاهرين من الكفر (يقولون) لهم عند الموت (سلام عليكم) ويقال لهم في الآخرة (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون هل) ما (ينظرون) ينتظر الكفار (إلا أن تأتيهم) بالقاء والياء (الملائكة) لقبض أرواحهم (أوبأى امرربك) العذاب والقيامة المشتملة عليه (كذلك) كما فعل هؤلاء (فعل الذين من قبلهم) من الأمم كذبوا رسلهم فاهلكوا (وما ظلمهم الله) بأهلاكم بغير ذنب (و لكن كانوا انفسهم يظلمون) بالكفر (فاصا بهم سيئات ما عملوا) أي جزاؤها (وحاق) نزل بهم ما كانوا به يستهزئون) أي العذاب (وقال الذين اشركوا) من اهل مكة (لو شاء الله ما عبدا

الآخرة (قوله ودار الآخرة) اللام موطئة لقسم محذوف أولا بدهاء مؤكدة (قوله خير من الدنيا وما فيها) أي ولو حصل له في الدنيا غاية الرفعة والعز واسم التفضيل على بابه ان اعطى العبد النعم في الجنة وليس على بابه ان لم يكن من اهل الجنة اذ لا خير في لذة بعدها الدار بل كل من عظم نعمته في الدنيا ولم يكن مرضيا عليه فتعظم زيادته في عذابه قال تعالى يوم يحسب عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم وقال تعالى ثم لتسألن يومئذ عن النعم (قوله قال تعالى) انما قال ذلك اشارة الى ان جواب المؤمنين تم بقوله ودار الآخرة خير قوله ولنعلم دار المتقين ثناء ومدح من الله لدار الآخرة التي هي خير (قوله هي) قدره اشارة الى ان المخصوص بالمدح محذوف (قوله جنت عدن) أي اقامة لا يطرأ عليها زوال ولا فناء بل هي دائمة باهلها على سبيل التأييد (قوله تجري من تحتها الأنهار) أي من تحت قصورها وغرفها قال تعالى من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الأنهار والمراد بالانهار المذكورة في قوله تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن الخ (قوله ما يشاؤون) أي يطلبون مما تشتهي الانفس وتلذذ الاعين (قوله كذلك) الكاف بمعنى مثل نعمت لمصدر محذوف معمول ليجزي والتقدير يجزي الله المتقين جزاء مثل ذلك الجزاء (قوله المتقين) أي الذين اجتنبوا الشرك وأل في المتقين للاستغراق (قوله نعمت) أي للمتقين (قوله تتوفاهم الملائكة) أي تقبض أرواحهم (قوله طاهرين) حال من ضمير تتوفاهم وحينئذ تبشرهم الملائكة عند قبض أرواحهم بالرضوان والجنة والكرامة فيحصل لهم عند ذلك السرور والفرح فيسهل عليهم قبض أرواحهم ويطيب لهم الموت على هذه الحالة فلو خير المؤمن بين الرجوع الى الدنيا يعطى جميع ما يشتهي فيها وبين الموت لاختار الموت ولا يرجع الى الدنيا لشهوده حقارة الدنيا بالنسبة لما رآه مهيا له (قوله عند الموت) أي لما ورد اذا اشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال له السلام عليك يا ولي الله الله يقرأ عليك السلام ويبشرك بالجنة (قوله في الآخرة) هذا احد قولين وقيل ان القول المذكور يكون عند خروج الروح يكون الامر بالدخول للروح دون الجسم ويشهده قوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك الآية بناء على ان هذه المقالة تنال للمؤمن عند خروج روحه (قوله بما كنتم تعملون) الباء سببية وما اسم موصول والماء محذوف والتقدير بسبب الذي كنتم تعملون (قوله هل ينظرون) الاستفهام انكارى بمعنى النفي ولذا فسره بما التافية والمعنى لا ينتظر الكفار الا احدا من بن اما نزول الموت بهم او حلول العذاب واوامانة خلوتهم بالجمع (قوله بالقاء والياء) أي فيها قراءتان سيميتان (قوله او القيامة) او الحكاية الخلاف (قوله وما ظلمهم الله) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله كذبوا رسلهم فاهلكوا (قوله فاصا بهم) معطوف على فعل الذين من قبلهم وما بينهما اعتراض (قوله أي جزاؤها) اشارة بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف والاصل فاصا بهم جزاء سيئات ما عملوا (قوله ما كانوا به يستهزئون) أي جزاء الذي كانوا به يستهزئون (قوله وقال الذين اشركوا الخ) هذا كلام صحيح في حد ذاته لكنهم توصلوا به الى امر باطل وحاصل ذلك انهم قالوا لو شاء الله عدم عبادتنا لغيره لحصل لكن وقعت منا العبادة لغيره فهمى بشيئته فهو راض بها واعتقدوا ان الارادة لازمة للرضا في حقه تعالى وهو اعتقاد باطل وحاصل الرد عليهم ان يقال ان الارادة لا تستلزم الرضا بل قد يريد شيئا ولا يرضى به لتنزهه عن الاغراض في الاحكام والافعال فلا تقاس افعال الله على افعال العباد وذلك لان ما يفضب الله لا يعمل له منه ضرر وما يرضيه لا يصل له منه نفع بل معنى ذلك انه بما قرب على ما يفضبه ويثيب على ما يرضيه بخلاف العباد فراضاهم لازم لارادتهم لان ما يرضيه يحصل لهم به النفع فهو واقع منهم بارادتهم وما يفضبهم يحصل لهم به الضرر فهو غير واقع بارادتهم والكفار قد سوا بين الخالق والمخلوق فقالوا ما قالوا والمقصود من هذه الشبهة ابطال ارسال الرسل وجعله عبثا تعالى

من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شئ من البحائر والسوائب فاشرا كنا ونحرمنا بمشيئته فهو راض به قال تعالى (كذلك فعل الذين من قبلهم) اى كذبوا رسلهم فاجاؤا به (فعل) فما (على الرسل) الا البلاغ المبين) الا بلاغ البين وليس عليهم هداية (واقدر بعثنا في كل امة رسولا) كما بعثناك في هؤلاء (ان) اى بان (اعبدوا الله) وحدوه (واجتنبوا الطاغوت) الاوثان ان تعبدوها (فمنهم من هدى الله) فآمن (ومنهم من حققت) (٣٦٢) وجبت (عليه الضلالة) في علم الله فلم يؤمن (فسيروا) ياكف ارمكة (في الارض) فانظروا

كيف كان عاقبة المكذبين) رسلهم من الهلاك (ان تحرص) يا محمد (على هدايتهم) وقد اضلهم الله لا تقدر على ذلك (فان الله لا يهدي) بالبناء للفاعل والمفعول (من يضل) من يريد اضلاله (وما لهم من ناصرين) مانعين من عذاب الله (واقسموا بالله جهدايمانهم) اى غاية اجتهادهم فيها (لا يبعث الله من يموت) قال تعالى (بلى) يبعثهم (وعدا عليه حقا) مصدران مؤكدان منصوبان بفعلهما المقدر اى وعد ذلك وحقه حقا (ولكن اكثر الناس اى اهل مكة (لا يعلمون) ذلك (ليبين) متعلق ببعثهم المقدر لهم الذى يختلفون مع المؤمنين (فيه) من امر الدين ببعثهم واثابة المؤمنين (وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين) فى انكار البعث (انما قولنا لشيء اذا اردناه) اى اردنا ايجاده وقولنا مبتدأ خبره (ان نقول له كن فيكون) اى

الله عن ذلك (قوله من دونه من شئ) من الاولى ابدائية والثانية زائدة (قوله فهو راض به) هذا هو محط شبهتهم التى رتبوا ما ذكر عليها (قوله الا بلاغ البين) أشار بذلك الى ان البلاغ مصدر بمعنى الا بلاغ (قوله) ولقد بعثنا في كل امة رسولا) اى فلا خصوصية لك (قوله اى بان اعبدوا) اشار بذلك الى ان مصدرية ويصح جعلها تفسيرية والضابط موجود لتضمن البعث معنى القول (قوله واجتنبوا الطاغوت) اى تباعدوا عن عبادة الطاغوت والمراد بالطاغوت قيل كل ما يعبد من دون الله وقيل الشيطان (قوله فلم يؤمن) افر دبا باعتبار لفظ من وفى نسخة فلم يؤمنوا بالجمع مراعاة للمعنى (قوله فسيروا) امر لاهل مكة بالسير والنظر فى احوال من تقدمهم (قوله كيف كان عاقبة المكذبين) اى ما لهم و آخر أمرهم على اى كيفية (قوله رسلهم) قدره اشارة الى ان قوله المكذب بين مفعوله محذوف (قوله وقد اضلهم الله) الجملة حالية (قوله لا تقدر على ذلك) هذا هو جواب الشرط وقوله فان الله اعطى تلييل للجواب (قوله لا يهدي من يضل) الجملة خبر ان والرابط ضمير مقدر فى يضل تقديره من يضل والظاهر ان هذا الرابط هو فاعل يضل العائد على الله وما الضمير المفعول الذى هو الهاء فانه عائد على من ولا ربط فيه (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) اى فهما قراءتان سبعيتان والمعنى ان من أراد الله اضلاله فلا تمكن هدايته فلا تعجب نفسك فى هدايته ان التكليف لمن أراد الله عدم هدايته بالهدى تكليف بالمستحيل أجيب بانه لا يسئل عما يفعل (قوله وما لهم من ناصرين) اى من يريد اضلاله لا مانع له من عذاب الله اذا نزل به (قوله واقسموا بالله) اى حلفوا به وقوله جهدايمانهم اى لانهم كانوا يخلفون بايمانهم وآلاتهم فاذا كان الامر عظيما حلفوا بالله (قوله اى غاية اجتهادهم) اى فالمراد بالجهد بالفتح الطاقة فقوهم الجهد بالفتح المشقة وبالضم الطاقة بحسب الغالب (قوله قال تعالى) اى ردالمقاتل (قوله مصدران مؤكدان) اى للجملة المقدرة بعد بلى (قوله اى وعد ذلك اعطى) الاوضح ان يقول اى وعد ذلك وعدا وحقه حقا (قوله لا يعلمون ذلك) اى انهم يبعثون لهم (قوله المقدر) اى بعد بلى (قوله من امر الدين) اى وهو البعث (قوله ببعثهم اعطى) متعلق بيبين والمعنى ليميز لهم الامر الذى يختلفون فيه باثابة المطيع وتعذيب العاصى (قوله وليعلم) معطوف على ليبين (قوله لشيء) تسميته شيئا باعتبار ما يؤل اليه والا فالمعدوم لا يسمى شيئا (قوله والا تية لتقرير القدرة على البعث) اى فهى رد على من قال ان الله لا يبعث من يموت والا مركناية عن سرعة الایجاد عند تعلق الارادة بالایجاد وليس ثم كاف ولا نون والا لزم اما خطاب المعدوم حال عدمه وهو لا يعقل او تحصيل الحاصل ان كان الخطاب له بعد وجوده وكلا الامرين محال (قوله والذين هاجروا) اى انتقلوا من مكة للمدينة (قوله لا قامه دينه) اشار بذلك الى ان فى معنى اللام والكلام على حذف مضافين (قوله اكبر) اى من دار الدنيا (قوله او المتخلفون) تفسير ثان للضمير فى يعلمون (قوله لو افقوم) جواب الشرط (قوله الذين صبروا) خبر لخذف قدره المقسر بقوله (قوله وعلى ربهم يتوكلون) اى يثقون به ويفوضون امورهم اليه والتعبير بالمضارع

لاستحضار

فهو يكون وفى قراءة بالنصب عطف على نقول والا تية لتقرير القدرة

على البعث (والذين هاجروا فى الله) لا قامه دينه (من بعد ما ظلموا) بالاذى من اهل مكة وهم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (لنبؤنهم) نزلهم (فى الدنيا) دارا (حسنة) هى المدينة (ولا جرا الآخرة) اى الجنة (اكبر) اعظم (لو كانوا يعلمون) اى الكفار والمتخلفون عن الهجرة مالم يهاجروا من الكرامة لو افقومهم (الذين صبروا) على اذى المشركين والهجرة لاظهار الدين (وعلى ربهم يتوكلون)

يحتسبون (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا يوحى اليهم) لا ملائكة (فاستلوا اهل الذكر) العلماء بالثوراة والانجيل (ان كنتم لاتعلمون) ذلك فانهم يعلمونه وانتم الى تصديق اقرب من تصديق المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم (بالبينات) متعلق بمحذوف أى ارسلناهم بالحجج الواضحة (والزبر) الكتب (وانزلنا اليك الذكر) القرآن (لتبين للناس ما نزل اليهم) فيه من الحلال والحرام (ولعلمهم يتفكرون) في ذلك فيعتبرون (أفامن الذين مكروا) المكرات (السيئات) بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة من تقييده أو قتله أو اخراجه كاذكر في الاقال (ان يخسف الله بهم الارض) كفارون (أو ياتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) أى من جهة لا تخطر ببالهم وقد اهلكوا بيدرو لم يكونوا يقدروا ذلك (أو ياخذهم في قلبهم) في اسفارهم للتجارة (هم بمسجون) بفائتين العذاب (أو ياخذهم على غفر) تنقص شيا فشيأ حتى يهلك الجميع حال من الفاعل أو المفعول (فانر بكم لرؤف رحيم) حيث لم يعاجلهم بالقبول (جمع شمالة

لاستحضار الحال الماضية اشارة الى ان توكلهم كان اعظم توكل وذلك انهم خرجوا عن اموالهم وانفسهم في مرضاة ربهم ورضوا بالذل بدل المز وبالفقر بدل الغنى فجازاهم الله بادل الذل عز والفقر غنى فصاروا سادات الناس في الدنيا والآخرة قال البوصيري رضى الله عنه

الموسى ولا ليعسى حواريو * ن في فضلهم ولا تقباء

(قوله فيرزقهم الله من حيث لا يحتسبون) نتيجة التوكل وليست معنى التوكل (قوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا) سبب نزولها ان كفار مكة قالوا ما كان الله ان يرسل رسولا من الرجال بل اللاتق ان يرسل ما كما (قوله فاستلوا اهل الذكر) جواب شرط مقدر دل عليه قوله ان كنتم لاتعلمون تقديره ان شككنتم في ذلك فاستلوا (قوله ان كنتم لاتعلمون) أى على سبيل الفرض والتقدير والافهم عالمون بذلك وانما كفرهم عناد (قوله اقرب من تصديق المؤمنين بمحمد) أى لان كفار مكة كانوا يعتقدون ان اهل الكتاب عندهم علم بالكتب القديمة وقد ارسل الله لهم رسلا كموسى وعيسى وداود وسليمان وغيرهم وكانوا بشر اذا سألوهم فلا بد ان يجيبوا بان الرسل الذين ارسلوا اليهم كانوا بشر اخيئذ يزول عن قلوبهم الريب والشك (قوله متعلق بمحذوف) أى جواب لسؤال مقدر كانه قال لم ارسلوا فقل ارسلاوا بالبينات وانزلنا وهذا احسن ما قيل هنا (قوله القرآن) انما سمي القرآن ذكره لانه مشتمل على المواعظ التي بها يتذكر العاقل ويتنبه الغافل (قوله لتبين للناس ما نزل اليهم) أى ما اجل من الاحكام في بيان الجمل من القرآن تكفل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحاديثه كالشرح والتفسير للقرآن (قوله أفامن الذين) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف تقديره أعموا ولم يتفكروا فامن الذين اطلع (قوله السيئات) صفة لمقدر محذوف قدره المفسر بقوله المكرات بفتح الكاف جمع مكرة بسكونها المرة من المكرك (قوله ان يخسف) أن وما دخلت عليه في تاويل مصدر معمول لا من والتقدير افامنوا خسف الله بهم الارض (قوله وقد اهلكوا ايديهم) أى اهلك صناديدهم وهم الذين اجتمعوا في دار الندوة (قوله يقدروا ذلك) أى الهلاك أى يعتقدوه ويظنوه وهو بدل من يكونوا والمبدل من الحزوم مجزوم أو حذف النون تخفيفا (قوله في قلبهم) أى حال كونهم متقلبين في اسفارهم (قوله أو ياخذهم على خوف) أى يهلكهم في حال خوفهم أو المراد بالخوف التنقص كما قال المفسر من تخوفته اذا انتقصته روى ان عمر رضى الله عنه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكنوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا بالخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك في اشعارها قال نعم قال ابو بكر يصف ناقته

تخوف الرجل منها تامكا قردا * كاتخوف عود النبعة السفن

فقال عمر عليكم يد يوا نكم لاتصلوا قالوا ما ديوا ننا قال شعرا الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعانى كلامكم والرجل بالحاء المهملة رحل الناقة والتامك بالفوقية السنام والقرد بفتح القاف وكسر الراء هو المرتفع أو المتراكم والنبع شجرة تتخذ منه القسي والسفن بفتح حين وهو المبرد أو القدوم والمعنى ان الرجل اثر في سنام تلك الناقة فاكله وانتقصه كما ينقص المبرد أو القدوم العود من الشجر (قوله أو لم يروا) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أعموا ولم يروا والاستفهام للتوبيخ (قوله له ظل) خرج الملك والجن (قوله تفيؤ) أى تنتقل من جانب الى آخر واختلف في الفى قيل هو مطلق الظل قبل الزوال او بعده وهو الموافق لمعنى الآية هنا وقيل الظل ما كان قبل الزوال والفى ما كان بعده وقيل غير ذلك (قوله عن اليمين والشمال) أى بين المستقبل للقبلة وشماله وذلك أن الشمس اذا طلعت من المشرق واتت متوجهة الى القبلة كان ظلك عن يمينك فاذا ارتفعت واستوت في وسط السماء كان ظلك خلفك فاذا مال الى المغرب كان ظلك عن يسارك

بالقبلة (أو لم يروا الى ما خلق الله من شيء) له ظل كشجر وجبل (تفيا) تميم (ظلاله عن اليمين والشمال) جمع شمالة

أو موصولة (ثم إذا مسك) أصابكم (الضر) الفقر والمرض (فاليه تجارون) ترفعون أصواتكم بالاستغاثة والدعاء ولا تدعون لغيره (ثم إذا كشف الضر عنكم) إذا فرق منكم برهم يشركون ليكفروا بما آتيناكم) من النعمة (فتمتعوا) باجتماعكم على عبادة الأصنام أمر تهديد (فسوف تعلمون) عاقبة ذلك (ويجعلون) أي المشركون (لما لا يعلمون) أنها لا تنفع ولا تنفع وهي الأصنام (نصيبا لما رزقناهم) من الحارث والآنعام بقولهم هذا الله وهذا شركائنا (نالته تسفلن) سؤال توبخ وفيه التفات (٣٦٥) عن الغيبة (عما كنتم تقفون) على

الله من أنه أمركم بذلك (ويجعلون لله البنات) بقولهم الملائكة بنات الله (سبحانه) تزيها له عما زعموا (ولهم ما يشتهون) أي البنون والجملة في عمل رفع أو نصب يجمع المفعلي يجعلون له البنات التي يكرهونها وهو منزعه عن الولد ويجعلون لهم البنات الذين يختارونها فيختصموا بالأسنى كقوله فاستفتحهم الربك البنات ولهم البنون (وإذا بشر أحدهم بالأنثى) تولده (ظل) صار (وجهه مسودا) متغيرا تغير مغم (وهو كظيم) مميل غما فكيف تنسب البنات إليه تعالى (يتوارى) يختفي (من القوم) أي قومه (من سوء ما بشره) خوفا من التعبير مترددا فيما يفعل به (أي مسكه) بتركه بلا قتل (على هون) هو ان وذل (أم يدسه في التراب) بأن يثده (لأساء) بدس (ما يحكمون) حكمهم هذا حيث نسبوا

(قوله أو موصولة) أي بمعنى الذي والجار والجرور متعلق بمحذوف صلة ما ومن نعمة بيان لما هو مبتدأ وخبره قوله فمن الله والعاء زائدة في الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط والمعنى أن الله هو مولى النعم لا غيره وتسمية غيره منعا باعتبار أن النعم أجريت على بده وهو مظهر لها (قوله تجارون) من الجوار بوزن غراب وهو رفع الصوت بالدعاء في كشف ما نزل من الضر (قوله ثم إذا كشف الضر عنكم) أي أزاله بإيصال النفع لكم (قوله ليكفروا) اللام لام كي وهي متعلقة بيشركون أولام العاقبة والصيرورة أولام الأمر للتهديد (قوله أمر تهديد) أي تخويف (قوله عاقبة ذلك) أي وهي الخلود في النار (قوله أنها لا تنفع ولا تنفع) أشار بذلك إلى أن مفعول يعلمون محذوف (قوله وهي الأصنام) تفسير لما والمعنى ويجعل المشركون للأصنام التي لا يعلمون منها نفع ولا ضرا نصيبا الخ (قوله من الحارث) بيان لما والمراد بالحارث الزرع (قوله بقولهم) متعاق يجعلون (قوله وفيه التفات عن الغيبة) أي لزيادة التوبيخ عليهم (قوله بقولهم الملائكة بنات الله) أي وليس المراد بالبنات بناتهم التي يلدونها لأنهم يعترفون بأنها منسوبة لهم فلا يضيفونها لله والله والله البنات التي يضيفونها لله هي الملائكة والقائل ذلك كانه وخزاعة (قوله والجملة في محل رفع) المناسب أن يقول مستأنفة لأن لهم خبر مقدم ومابتدأ مؤخر لا محل لها من الأعراب (قوله أو نصب يجعل) أي بالعطف على معمولي يحمل فإن قوله لهم معطوف على الله وماعطوفة على البنات مسلط عليهما يحمل وفيه العطف على معمولي عامل واحد وهو جازبا تفاق (قوله بالأسنى) أي الارتفاع والأشرف (قوله وإذا بشر أحدهم) الجملة في محل نصب حال من الواو في يجعلون والمراد بالبشارة الأخبار (قوله صار) أشار بذلك إلى أن ظل ليست على بابها من أنها تدل على الإقامة على تلك الصفة تارة بل المراد منها الانتقال من حالة لاخرى (قوله من سوء ما بشره) أي من أجل سوء الأنثى التي بشر بها وسوؤها من حيث أنه يخاف عليها الزنا ويحمل عارها وكونها لا تكتسب وغير ذلك (قوله مترددا) قدره إشارة إلى أن قوله أي مسكه الخ معمول لحال محذوف ولا يصلح أن يكون حالا لأنه جملة طلبية (قوله على هون) حال من المفعول والمعنى أي مسكه مبهتاله (قوله أم يدسه) أي يخفيه (قوله بأن يثده) الواد دفن البنات حية (قوله بهذا المحل) أي الرتبة وهي الحقارة والذل (قوله أي الصفة السوای) أشار بذلك إلى أن قوله مثل السوء من إضافة الموصوف لصفته والسوای بضم السين والقصر بوزن طوني (قوله والله المثل الأعلى) أي فصافات الله أعلى الصفات وصفات الكفار أخسها حيث ينسبون لله ما يكرهون لا تقسمهم مع كونه منزها عن صفات الحوادث (قوله وهو العزيز في ملكه) أي الغالب فلا يهجزه شيء (قوله الحكيم في خلقه) أي يضع الشيء في محله (قوله ولو يؤاخذ الله الناس الخ) أي لو يجعل الله للناس العقوبة بسبب عصيانهم لم يبق أحدا (قوله ما ترك عليها) الضمير عائذ على الأرض المفهومة من السياق لأن الدابة مادب على وجه الأرض (قوله من دابة) من زائدة في المفعول ووجه هلاك الجمع أن الله تعالى يمسك السماء عن المطر والأرض عن النبات فإذا حصل ذلك هلك كل مرزوق لأن كل دابة محتاجة للقوام فإذا أمسك قوامها هلكت عن آخرها وهو أقرب ما يقال في ذلك (قوله ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى) أي لكن سيقنت حكمه

(٣٤ - صاوى - في)

لما لهم البنات التي هي عندهم بهذا المحل (للدين لا يؤمنون بالآخرة) أي الكفار (مثل السوء) أي الصفة السوای بمعنى القبيحة وهي وأدوم البنات مع احتياجهم اليهن للنكاح (والله المثل الأعلى) الصفة العليا وهو أنه لا اله الا هو (وهو العزيز) في ملكه (الحكيم) في خلقه (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) بالمعاصي (ما ترك عليها) أي الأرض (من دابة) نسمة تدب عليها (ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى) فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون (عنه) ساعدا

ولا يستقدمون) عليه (ويجملون (٢٦٦) لله ما يكرهون) لا تسهم من البنات والشريك في الرياسة واهانه الرسل (وتصف) تقول

(الستهم) مع ذلك
(الكذب) وهو (ان لهم
الحسنى) عند الله اى الجنة
لقوله ولئن رجعت الى
ربى انى عنده للحسنى
قال تعالى (لاجرم) حقا
(ان لهم النار وانهم
مفراطون) متروكون فيها
او مقدمون اليها وفي قراءة
بكسر الراء اى معجوزون
الحد) تالله لقد ارسلنا الى
امم من قبلك (رسلا) فزين
لهم الشيطان اعمالهم
السبئية فرأوا حسنة
فكذبوا الرسل (فهو وليهم)
متولى امورهم (اليوم) اى
في الدنيا (ولهم عذاب اليم)
مؤلم في الآخرة وقيل المراد
باليوم يوم القيامة على
حكاية الحال الآتية اى
لاولى لهم غيره وهو عاجز
عن نصر نفسه فكيف
يتصرم (وما نزلنا عليك)
يا محمد (الكتاب) القرآن
(الالتبيين لهم) للناس
(الذى اختلفوا فيه) من
امر الدين (وهدى)
عطف على تبين (ورحة)
لقوم يؤمنون) به (واقه)
أنزل من السماء ماء فاحيا به
الارض) بالنيات (بعد
موتها) يسها (ان فى ذلك)
المذكور (لاية) دالة على
البعث (لقوم يسمعون)
سماح تدبر (وان لكم فى

الله بان الدنيا تصير عمارا الى ان تنقضى المدة التى قدرها الله تعالى فاذا كان كذلك فلا يماجلهم بالمقوبة بل
يوفيهم ارزاقهم وأجالهم لعلبة الرحمة على الغضب فلو عاجلهم بالمقوبة لكان الغضب غالبا على الرحمة وهو
خلاف ما سبق علمه به (قوله ولا يستقدمون) اى لا يتقدمون على الاجل المعين الذى حضر ان قلت انه
لا يحسن ترتيبه على الشرط لان الاجل اذا جاء لا يتوهم التقدم عليه اذ هو مستحيل ولا ينفي الاما يتوهم
ثبوته اجيب بان قوله ولا يستقدمون معطوف على جملة الشرط وجوابه كانه قال فاذا جاء اجلهم لا
يستأخرون عنه ساعة واذا لم يجي لا يستقدمون عليه (قوله ويجعلون لله ما يكرهون) هذا من جملة صفات
السوء (قوله والشريك فى الرياسة) اى وهو الاصل تام جعلوا شركاء لله فى الالهية التى هى أعلى اوصاف
الرياسة (قوله واهانه الرسل) اى كماها نوارسول الله فهم يكرهون البنات والشريك فى الرياسة واهانه
رسلهم ويجعلون ما يكرهون لله فينسبون لله البنات ويشركون مع الله فى الالهية غيره ويهينون رسول الله
(قوله الكذب) مفعول به وقوله ان لهم الحسنى بدل كل من كل والمعنى وتقول السنتم زيادة على ما سبق
منهم ان لهم الحسنى (قوله لقوله) دليل لقوله عند الله (قوله قال تعالى) اى ردا عليهم وتبكيته لهم (قوله
لاجرم) تقدم ان لا نافية لمعنى ما قبلها وجرم بمعنى حق وثبت وان وما دخلت عليه فى محل رفع فاعل
والمعنى لا عبرة بقولهم الكذب بل حق وثبت كون النار لهم وتركم فيها وتقدم ان قول المفسر حقا مفعول
مطلق لفعل محذوف تقديره حق حقا (قوله او مقدمون اليها) اى معجلون اليها قبل غيرهم (قوله وفى
قراءة) وهى سبعية ايضا (قوله تالله لقد ارسلنا) شروع فى تسليته صلى الله عليه وسلم (قوله فزين لهم
الشيطان اعمالهم) اى جعلها حسنة ليضلهم بها (قوله اى فى الدنيا) هذا احد قولين ذكرهما المفسر وعلى
هذا القول فلا يحتاج لما ويل لان مدة الدنيا كالوقت الحاضر بالنسبة للآخرة وقيل المراد باليوم يوم
القيامة الخ اى وعليه فالיום مستعمل فى غير معناه الاصلى لانه حقيقة فى الزمان الحاضر المقارن للتكلم
ولذا اوله المفسر بقوله على حكاية الحال الآتية اى فمير عن الزمان الذى لم يحصل بما هو موضوع للحاضر
المقارن لتحقق حصوله فكانه حاضر الآن (قوله اى لاولى لهم) اى لا ناصر ولا معيت لهم غيره (قوله
وهو عاجز) الجملة حالية (قوله فكيف ينصرم) اشار بذلك الى ان المراد بالولى على هذا القول الثانى
الناصر واما على الاول فمعناه القرين المتولى اغواءهم (قوله وما نزلنا الخ) هذا من جملة تسليته صلى الله عليه
وسلم (قوله من امر الدين) اى كالتوحيد واحكام العبادات والمعاملات وغير ذلك (قوله وهدى) اى من
الضلال (قوله ورحمة) اى احسانا (قوله لقوم يؤمنون) خصهم لانهم المنتفعون به دون غيرهم قال تعالى
ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا (قوله والله انزل من
السماء ماء) شروع فى ذكر دالة توحيد سبب حانه وتعالى (قوله دالة على البعث) اى لان القادر
على احياء الارض بالماء بعد يبسها قادر على اعادة الاجسام بعد تفرقها وانعدامها (قوله سماع
تدبر) اى فالمراد بالسماع سماع القلوب لا سماع الآذان (قوله وان لكم فى الانعام) فى
السببية والمعنى وان لكم بسبب الانعام لعبرة الخ (قوله لعبرة) اى اتعاظوا وتذكروا يعتبر
بها المعترف ويستدل على ان الله هو الرحمن الرحيم الفععال لما يريد (قوله بيان للعبرة) اى
لمعلقة وهو المعترف به (قوله فى بطونه) من التبعيض وقوله من بين فرث من ابتداء كما قال المفسر
والمعنى نسقيكم بعض الذى فى بطونه لبنا خالصا ناشئا من بين فرث ودم وذكر الضمير فى بطونه هنا مراعاة
للفظ الانعام وانه فى سورة المؤمنون مراعاة للمعنى الذى هو جماع الانعام لان الانعام اسم جمع (قوله ثقل
الكرش) بضم المثلثة وسكون الفاء والكرش بوزن الكبد (قوله لبنا) مفعول ثان لنسقيكم والاى هو

الكاف

الانعام لعبرة (اعتبارا) (نسقيكم) بيان للعبرة (وما فى بطونه) اى الانعام (من) للابتداء

متعلقة بنسقيكم (بين فرث) ثقل الكرش (ودم لبنا خالصا) لا يشوبه شىء من الفرث والدم من طعم أوريح أولون

الكاف (قوله وهو بينهما) وذلك لان البهيمة اذا اكلت العلف طبخه الكرش فيجعل الله اسفله فرثا
 وأوسطه لبنا خالصا لا يشوبه شيئا واعلاه دما وبينهما حاجز بقدره الله تعالى ثم يسلط الكبد عليه
 فتجري الدم في المروق واللبن في الضروع ويبقى الفرث في الكرش فينزل من خرجه رونا (قوله سهل
 المرور) اي ولذا جعل غذاء لصغار الحيوان التي ترضعها أمهاتها ولعظم مزيتها يقال عقب اكله اللهم
 بارك لنا فيه وزدنا منه بخلاف غيره من الاطعمة فيقال وعوضنا خير امه (قوله ومن ثمرات النخيل) خير
 مقدم والمبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله ثم وقوله تتخذون تمت لذلك المحذوف والضمير في منه عائدا على
 ذلك المحذوف (قوله خمر) اي وقبل انه اسم للخمر بلغة الحبشة وقيل اسم للعصير مادام حلوا وتسميته
 سكرنا باعتبار ما يؤكل اليه وعلى هذين التفسيرين فالامتان به باق لم ينسخ (قوله سميت بالمصدر) اي
 فالسكر مصدر سكر من باب فرح (قوله وهذا قبل تحريمها) اي لان هذه السورة مكية وتحريم الخمر كان
 بالمدينة نزلت به سورة المائدة وهي مدنية (قوله والدبس) هو عسل الرطب ويطلق على عسل العنب
 (قوله المذكور) اي من اخراج اللبن على هذه الكيفية واتخاذ السكر والرزق من الثمرات (قوله واوحى
 ربك الى النحل) لما ذكر سبحانه وتعالى ما يدل على باهر قدرته وعظيم حكمته من اخراج اللبن من بين
 فرث ودم واخراج السكر والرزق الحسن من ثمرات النخيل والاعناب ذكر اخراج العسل الذي جعله
 شفاء للناس من النحل وهي دابة ضعيفة لما فيه من العجائب البديعة والامور الفريدة وكل هذا يدل على
 وحدانية الصانع وقدرته وعظمته (قوله الى النحل) هو اسم جنس جمعي يفرق بينه وبين واحده بالهاء
 كنمل ونملة وشجر وشجرة وبذكر ويؤنث فن التانيث قوله هنا ان اتخذى ويجوز في غير القرآن تذكيره
 فيقال ان اتخذ (قوله وحى الهام) اي هداية ورشدا وحى نبوة اذ هي مستحيلة على غير المختصين من نبي
 آدم فمن اثبتها لغير النوع الانساني فقد كفر (قوله مفسرة) اي لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه
 وهو قوله اوحى (قوله او مصدرية) اي فهي وما دخلت عليه في تاويل مصدر مجرور بالباء والتقدير
 اوحى ربك الى النحل باتخاذها (قوله من الجبال بيوتا) اي اما كن ومن بمعنى في اي اتخذى في الجبال
 اما كن تاويلها الخ ومن عجب قدرته تعالى ان الهما اتخذا بيوت على شكل مسدس من اضلاع
 متساوية لا يزيد بعضها على بعض وليس فيه فرج خالية ولا خلل والهما الله تعالى ان تجعل عليهما اميرا
 كبيرا نافذا حكمه فيها وهي تطيمه وهذا اميرا كبيرا جثة واعظمها خلقة يسمى بعسوب والهما
 سبحانه وتعالى ان تجعل على كل باب خلية بوابا لا يمكن غيراهما من الدخول اليها والهما ان تخرج من
 بيوتها فتدور وترعى ثم ترجع الى بيوتها ولا تضل عنها (قوله وما يعرشون) اي وفيما يبنون لك اي فالنحل
 تارة تبنى بيوتها التي هي من الشمع والماء تارة في الجبال وتارة في الاشجار وذلك في النحل الوحشي وتارة
 تبنيه في الخلايا وهذا في النحل الاهلي (قوله والالم تاوا اليها) اي والابا لم يلهمها الله اتخاذ البيوت في
 الاماكن الثلاثة لم تاوا اليها فيضيع عسلها ولا ينتفع به (قوله من كل الثمرات) اي حلوها ومرها
 طيبها وردئها (قوله وان توعرت) اي صعبت (قوله ولا تضل) معطوف على قوله فلا تعسر عليك
 (قوله اي متقادة لما يراد منك) اي ممتثلة ولذا يقسم بمسويها اعمالها بينها فالبعض يعمل الشمع والبعض
 يعمل العسل والبعض ياتي بالماء ويصبه في البيت والبعض يبني البيوت (قوله شراب مختلف الوانه) اي
 ما بين ابيض واصفر واحمر وغير ذلك من الوان العسل واختلف في سبب اختلاف ألوانه
 ف قيل بسبب اختلاف المرعى وقيل بسبب اختلاف سن النحل فالابيض لصغيرها والاصفر
 لكهلها والاحمر لمسنها ورد هذا بان لا دليل عليها (قوله قيل لبعضها) اي الاوجاع كالبلغم والبرودة

وهو بينهما (سائفا
 للشاربين) سهل المرور في
 حلقهم لا يفتص به (ومن
 ثمرات النخيل والاعناب)
 ثمر (تتخذون منه سكرا)
 خمر ايسر سميت بالمصدر
 وهذا قبل تحريمها (ورزقا
 حسنا) كالتمر والزبيب
 واغل والدبس (ان في
 ذلك) المذكور (لاية) على
 قدرته تعالى (لقوم يعقلون)
 يتدبرون (واوحى ربك الى
 النحل) وحى الهام (أن)
 مفسرة او مصدرية
 (اتخذى من الجبال بيوتا)
 تاويلها (ومن الشجر)
 بيوتا (وما يعرشون) اي
 الناس يبنون لك من الاماكن
 والالم تاوا اليها (ثم كلني
 من كل الثمرات فاسلكني) ادخلي
 (سبل ربك) طرفة في طلب
 المرعى (ذلالا) جمع ذلول
 حال من السبل اي مستخرة
 لك فلا تعسر عليك وان
 توعرت ولا تضل عن
 العود منها وان بعدت وقيل
 من الضمير في اسلكني اي
 متقادة لما يراد منك
 (يخرج من بطونها شراب)
 هو العسل (مختلف الوانه
 فيه شفاء للناس) من
 الاوجاع قيل لبعضها
 كادل عليه تنكير شفاء

وباقى الامراض الباردة (قوله اولكها) أى الاوجاع جميعها فالامراض التى شأنها البرودة هو ما فاع لها
 بنفسه والامراض التى شأنها الحرارة ينفع فيها مضمومها لغيره ولذلك تجد غالب المجاعين لا تخلو عنه
 (قوله اقول وبدونها بنيتها) أى بنية الشفاء الجازمة ان الله يخلق الشفاء عند استعماله لاخباره تعالى بذلك
 فتحصل ان فى قوله تعالى فيه شفاء للناس اقوال ثلاثة قيل شفاء لبعض الاوجاع التى شأنها البرودة وقيل
 شفاء لجميعها لكن فى الامراض الباردة يستعمل خالصا والحارة يستعمل مشوبا بغيره وقيل شفاء لجميعها
 بالنية فى كل حال ولكل احد ولذا روى عن ابن عمر انه كان لا يشكو قرحة ولا شيئا الا جعل عليها عسلا
 حتى الدم اذا خرج طلاء عليه عسلا وحكى النقاش عن ابى وجرة انه كان يكتحل بالعسل ويتنشق
 بالعسل ويتداوى بالعسل (قوله وقد أمر به صلى الله عليه وسلم الخ) قد اختصر المفسر الحديث ونصه
 عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اخى استطلق بطنه
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسقه عسلا فسقاه ثم جاء فقال انى سقيته عسلا فلم يزد الا استطلاقا
 فقال له ثلاث مرات ثم جاءه الرابعة فقال اسقه عسلا فقال سقيته فلم يزد الا استطلاقا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن اخيك فسقاه فبرأ ولا عبرة باعتراض الملحدين الذين فى
 قلوبهم مرض على هذا الحديث حيث قالوا ان الاطباء مجمعون على ان العسل مسهل فكيف يوصف لمن
 به الاسهال لان الاسهال يكون من أنواع كثيرة منها الاسهال الحادث من التخمة والاخلط وقد أجمع
 الاطباء على ان علاجه بالمعين على الاسهال اذ حيس الطبيعة مضر فهذا الحديث محمول على ذلك ولذا نفيه
 آخر احين نظفت المعدة وخلصت من الغش (قوله ان فى ذلك لآية) أى دلالة على وحدانية الصانع
 الحكيم القادر (قوله والله خلقكم) أى انشأكم ووجدكم (قوله ثم توفاكم) أى يميتكم (قوله ومنكم من يرد
 الخ) معطوف على محذوف والتقدير فمنكم من يبق على قوة جسمه وعقله الى ان يموت ومنكم الخ (قوله
 الى اربل العمر) أى اضعفه قال بعض العلماء عمرا لا نسان له أربع مرات او لها من الذشوش والنماء وهو من
 اول العمر الى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب وبلوغ الاشد ثم المرتبة الثانية سن الوقوف
 وهو من ثلاث وثلاثين سنة الى اربعين سنة وهو غاية القوة وكمال العقل ثم المرتبة الثالثة سن الكهولة وهى
 من الاربعين الى ستين سنة وفى هذه المرتبة بشرع لا نسان فى النقص غيرا انه يكون خفيا ثم المرتبة الرابعة
 سن الشيخوخة والانهطاط من الستين الى آخر العمر وفيه يتبين النقص ويكون الهرم والخرف وقد
 استعاذ منه صلى الله عليه وسلم حيث قال اللهم انى اعوذ بك من البخل والكسل وارذل العمر وعذاب القبر
 وفتنه الحيا والممات (قوله لكيلا يعلم بعد علم شيئا) اللام لام التعليل وكى مصدرية ولا نافية وشيا تنازعه
 الفعل والمصدر فاعمل الثانى واضمرفى الاول وحذف والمعنى لاجل انتفاء علمه بالاشياء التى كان يعلمها
 قبل هذه الحالة فيرجع الى مبدئه فى عدم المعرفة والعلم كالطفل الذى لا يدري شيئا (قوله من قرأ القرآن) أى
 عاملابه وكذلك العلماء العاملون لا يصيرون بهذه الحالة بل كمال ازدادوا فى العمر ازدادوا فى العلم والمعرفة
 والعقل كما هو مشاهد ولذا قالوا على كلام العارفين ما صدر منهم فى آخر عمرهم بل قالوا الرذل العمر يكون
 للكفار وللمنهمكين فى الشهوات من عوام المؤمنين (قوله والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق) المقصود
 من ذلك الرد على الكفار حيث جملوا الله شريكا فى أوهيته كانه قال الله جعل منكم أغنياء وفقراء فلا غنياء
 لا ترضي ان تشرك الفقراء فى اوصافهم فكيف يجعلون لله شريكا فى صفاته مع انه الغنى المطاق عما سواه
 وهذا من ثمرات قوله ويجعلون لله ما يكرهون (قوله أى الموالى) المراد بهم السادة (قوله المعنى ليس لهم شركاء)
 اشارة بذلك الى ان قوله فهم فيه سواء حذف منه اداة الاستفهام والتقدير ارفعهم فيه سواء ومعناه الفى أى

ولكها بضميمته الى غيره
 اقول وبدونها بنيتها وقد
 امر به صلى الله عليه وسلم
 من استطلق عليه بطنه
 رواء الشيخان (ان فى ذلك
 لآية لقوم يتفكرون) فى
 صنعه تعالى (والله خلقكم)
 ولم تكونوا شيئا (ثم توفاكم)
 عند انقضاء آجالكم
 (ومنكم من يرد الى اربل
 العمر) أى اخسه من الهرم
 والخرف (لكيلا يعلم بعد
 علم شيئا) قال عكرمة من قرأ
 القرآن لم يصبر بهذه الحالة
 (ان الله عليم) بتدبير خلقه
 (قد ير) على ما يريد (والله
 فضل بعضكم على بعض فى
 الرزق) فمنكم غنى وفقير
 ومالك ومملوك (فما الذين
 فضلوا) أى الموالى (برادى
 رزقهم على ما ملكت
 أيانهم) أى بجاعلى
 ما رزقناهم من الاموال
 وغيرها شركة بينهم وبين
 مما يليكم (فهم) أى المماليك
 والموالى (فيه سواء) شركاء
 المعنى ليس لهم شركاء من
 مما يليكم فى اموالهم
 فكيف يجعلون بعض
 مما يليك الله شركاء له

(أفبعمة الله بمجدون) يكفرون حيث يعملون له شركاء (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) (٢٦٩) (نفاق حواء من ضلع آدم وسائر

النساء من نطف الرجال والنساء (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة)

أولاد الأولاد (ورزقكم

من الطيبات) من أنواع الثمار

والحبوب والحيوان

(أفبا لباطل) الصنم يؤمنون

و بنعمت الله هم يكفرون

بأشراكهم (ويعبدون

من دون الله) أي غيره (ملا

بملك لهم رزقا من السموات

بالمطر (والارض) بالنبات

(شيثا) بدل من رزقا (ولا

يستطيعون) بقدرتون على

شيء وهو الاصنام فلا

تضرروا الله الامثال

لا تجعلوا الله أشباها تشركونهم

به (ان الله يعلم) ان لا مثل له

(وأتم لا تعلمون) ذلك

(ضرب الله مثلا) ويبدل

منه (عبدا مملوكا) صفة

تميزه من الحر فانه عبد الله

(لا يقدر على شيء) لعدم

ملكه (ومن) نكرة

موصوفة أي حرا (رزقناه

من رزقنا حسنا فهو ينطق

منه سرا وجبرا) أي يتصرف

فيه كيف يشاء والاول

مثل الاصنام والثاني مثله

تعالى (هل يستون) أي

العبيد العجزة والحر

المتصرف لا (الحمد لله)

وحده (بل أكثرهم) أي

اهل مكة (لا يعلمون)

ما يصيرون اليه من العذاب

فيشركون (وضرب الله

ليسوا مستوين فيه أي لا ترضى الاغنياء بتسوية الفقراء معهم في غناهم ولا الموالى بتسوية العبيد معهم في سيادتهم فكيف يجعلون وصف الألوهية لغيره تعالى (قوله أفبعمة الله) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف وهي داخلة على الفعل والمعنى أي شركون به فيجدون نعمته (قوله يكفرون) أشار بذلك إلى أنه ضمن قوله يجدون معنى يكفرون فعداه بالياء والافالجدتعدى بنفسه (قوله من أنفسكم) أي نوعكم وجنسكم (قوله نفاق حواء من ضلع آدم) أي الأيسر القصير (قوله بنين) لم يذكر البنات لكرهتهم لمن فلم يمتن عليهم إلا بما يحبونه (قوله أولاد الأولاد) أي وسما وحفدة لانهم يخدمون أجدادهم ويسارعون في طاعتهم لان الحافد معناه الخادم (قوله أفبا لباطل يؤمنون) يقال فيه ما قيل فيما قبله فيكون التقدير أ بعد تحقق ما ذكر من نعم الله يؤمنون بالباطل وهو استفهام توبيخ وتقر يع (قوله ويعبدون) عطف على يكفرون (قوله ملا بملك اغ) أي أصناما لا تستطيع جلب نفع ولا دفع ضرر (قوله بالمطر) أي بانه لا بد من رزقا أي على ان الرزق اسم عين بمعنى المرزوق وفيه ان البذل اما للتوكيد او للبيان وشيلا يصلح لذلك وحينئذ فالمناسب جعله صفة لمصدر محذوف مفعول مطلق لقوله بملك والتقدير ملا بملك لهم ملكا شيئا أي قليلا أو كثيرا جليلا أو حقيرا (قوله تشركونهم به) أي فان ضرب المثل تشبيه حال بحال والله منزّه عن الاحوال والكيفيات واما ضرب المثل بمعنى تشبيه حال بعض المخلوقات بحال بعض لاجل الاستدلال على اتصافه بالكالات فلا ينهي عنه بل ذكره الله في كتابه وعلمنا كيفية ضرر به قال تعالى أنزل من السماء ماء فسالنا اودية بقدرها الى آخره وقال هنا ضرب الله مثلا عبدا مملوكا اغ (قوله ان لا مثل له) وقيل المراد ان الله يعلم كيفية ضرب الامثال وأتم لا تعلمون كيفيةها (قوله ضرب الله مثلا) هذا مرتب على قوله فلا تضر بوالله الامثال لان المنهى عنه الامثال التي تفيد تشبيه الله بغيره واما المثل الذي يفيد التوحيد فقد ضر به الله بقوله ضرب الله مثلا اغ (قوله صفة تميزه من الحر) جواب عمال يقال ان كل شخص مملوك لله حرا كان او عبدا فاجاب بان المراد به الرقيق اذا الحرا لا يسمى مملوكا عرفا وان كان يسمى عبدا لله (قوله لا يقدر على شيء) أي من التصرفات واختلف العلماء في العبد هل بملك ماتحت يده من الاموال او لا بملكها فقال مالك انه بملك غير ان ملكه غير تام وقال الشافعي لا بملك أصلا وانما الذي تحت يده ملك سيده والآية مفروضة في عبدا لا يقدر على شيء وكون العبد بملك أو لا شيء آخر (قوله ومن) معطوف على عبدا (قوله حسنا) أي حللا (قوله والاول مثل الاصنام) والله في مثله تعالى أي فالقصد من ذلك التوصل الى ابطال الشرك والدفع الى الكفار كان الله يقول أتم لا تسوون العبد المملوك العاجز بالحر التي الذي يتصرف في ماله كيف يشاء فكيف تشركون الاصنام التي هي أضعف من العبد المملوك مع الله القادر المتصرف في خلقه (قوله هل يستون) أي في الاجلال والتعظيم ولم يقل يستون نظر الى تعدد افراد كل قسم وانما لم يجمع المفسر الحركا جمع العبيد اشارة الى انه مثل متوصل به الى توحيد الله والله تعالى واحد فافرد تادبا (قوله لا) هو جواب الاستفهام (قوله الحمد لله) هذا حمد من الله لنفسه في مقام الرد على المشركين أي هو المستحق لجميع الحمد المنعم المنفضل الخالق الرازق واما هذه الاصنام فلا تستحق ذلك لانها اجادات عاجزة لا تنفع ولا تضر (قوله قوله فيشركون) أي يعبدون غير الله مع ظهور البراهين والحجج الدالة على وحدانية الله تعالى (قوله أحدهما بكم) أي والا آخر فاطق قادر خفيف على مولاه أي بما يوجهه يات بخير وقد حذف هذا المقابل لدلالة قوله ومن يامر بالعدل الخ عليه (قوله ولد أخرس) المناسب تفسيره بالذي لا يسمع ولا يبصر ليظهر قوله لانه لا يفهم ولا يفهم (مثلا) ويبدل منه (رجلين أحدهما بكم) ولد أخرس (لا يقدر على شيء) لانه لا يفهم ولا يفهم (وهو كل)

ثقل (على مولاه) ولي أمره

(اينا يوجهه) بصرفه (لايات) منه (بخير) يجمع وهذا مثل الكافر (هل يستوى هو) اى الالبم المذكور (ومن يامر بالعدل) اى ومن هـ ناطق نافع للناس حيث يامر به ويحث عليه (وهو على صراط) طريق (مستقيم) وهو الثانى المؤمن لا وقيل هذا مثل الله والالبم للصانع والذى قبله فى الكافر والمؤمن (ولله غيب السموات والارض) اى علم ما غاب فيهما (وما امر الساعة الا كلمح البصر او هو اقرب) منه لانه بلفظ كن فيكون (ان الله على (٢٧٠) كل شىء قدير والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيا) الجملة حال (وجعل له

السمع) بمعنى الاسماع (والابصار) (والافئدة) (القلوب) (لعلكم تشكروا) على ذلك فتؤمنون (الم يروا الى الطير مسخرات) مذللات للطيران (فى جو السماء) اى الهواء بين السماء والارض (ما يسكنن) عند قبض اجنحتهن وبسطها ان يقعن (الا الله) بقدرته (ان فى ذلك لايات لقوم يؤمنون) هى خلقها بحيث يمكنها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وامساكها (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا) موضعا تسكنون فيه (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) كالخيام والقباب (تستخفونها) للحمل (يوم ظننكم) سفركم (ويوم اقامتكم ومن اصوافها) اى الغنم (وأوبارها) اى الابل (واشمارها) اى المذز (أنا) متاعا لبيوتكم كبسط وأكسية (ومتاعا) تتمتعون به (الى حين) يبلى فيه (والله جعل لكم ما خلق)

(قوله اينا يوجهه) ابن اسم شرط جازم ويوجهه فعل الشرط وقوله لايات جواب الشرط مجزوم بحذف الياء (قوله بنجح) بضم النون بوزن قفل اى لايات بشىء نافع (قوله ومن يامر بالعدل) معطوف على الضمير فى مستوى والشرط موجود وهو الفصّل بالضمير المنفصل (قوله وقيل هذا) اى من يامر بالعدل (قوله والذى قبله) اى وهو قوله عبدالمولوكا ومن رزقناه وقيل كل فى الكافر والمؤمن وقيل كل فى المعبود بحق والمعبود باطل فتكون الاقوال اربعة (قوله فى الكافر والمؤمن) قيل محمول على العموم وقيل المراد بالكافر اى بوجهل والمؤمن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل غير ذلك (قوله والله غيب السموات) هذا دليل على كمال علمه وقدرته (قوله اى علم ما غاب) اى خفى وبطن (قوله وما امر الساعة) اى قيام الخلق من القبور (قوله الا كلمح البصر) اى انطباق جفن العين أو فتحه (قوله لانه بلفظ كن فيكون) فيه تسامح اذ ليس ثم كاف ولا نون بل المراد سرعة الاجاد فاذا اراد شيا أو جده سرى ما (قوله لاتعلمون) اى لاتعرفون (قوله حال) اى من الكاف فى اخرجكم (قوله وجعل لكم السمع) أفرده باعتبار كونه مصدرا فى الاصل (قوله أوم يروا) اى ينظروا بابصارهم (قوله مسخرات) هو حال من الطير (قوله فى جو السماء) الجو الفضاء الكائن بين السماء والارض قال كعب الاحبار ان الطير يرتفع فى الجو مسافة اثني عشر ميلا ولا يرتفع فوق ذلك (قوله عند قبض اجنحتهن) هذا يفيد انها فى حال الطيران تقبض اجنحتها مع انه خلاف المشاهد فالما سب ان يقول ما يسكنن فى حال طيرانهن الا الله فان ثقل اجسادها يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا شىء تحتها يسكنها (قوله من جلود الانعام بيوتا) اى وذلك فى بعض الناس كالسودان فانهم يتخذون خيامهم من الجلود (قوله كالخيام) جمع خيمة والقباب جمع قبة وهى دون الخيمة (قوله تستخفونها) اى يخف عليكم حملها فى رحيلكم واقامتكم فلا يثقل عليكم حملها فى الحالىن (قوله ومن اصوافها) معطوف على من جلود الانعام وقوله انا ما معطوف على بيوتنا ولم يذكر القطن والكتان لانهما لم يكونا ببلاط العرب (قوله كبسط) بضم الباء والسين وقد تسكن (قوله والله جعل لكم ما خلق ظلالا) اى ما تستظلون به وذكر فى مقام الامتنان لان بلاد العرب شديدة الحر خارجتهم للظلال وما يدفع عنهم شدة الحر وقوته اكثر (قوله والنعام) اى السحاب (قوله جمع كن) اى غطاء والا كنة الاغطية ومنه وجعلنا على قلوبهم اكنة (قوله اى والبرد) اشار بذلك الى ان فيه حذف الواو مع ما عطفت ويسمى عند اهل المعانى اكتفاء (قوله كالدرع) اى دروع الحديد وقوله والجواشن جمع جوشن وهو الدرع فالعطف للتفسير (قوله فان تولوا) اى داموا على التولى والاعراض (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) مراده ان هذه الآية منسوخة وفيه انه لا يظهر الا لو قدر جواب الشرط فلا يبقا نلهم مثلا واما لو قدر فلا عتب عليكم ولا مؤاخذه لانك لا قدرة لك على خلق الايمان فى قلوبهم فلا يظهر النسخ لانه لا ينافى الامر بقتالهم (قوله يعرفون نعمت الله) اى وهى ما تقدم من اول السورة الى هنا من النعم العظيمة يقرون بانها من عند الله ولا يصرفونها فى مصارفها (قوله ثم ينكرونها) اى ينكرونها من عند الله (ثم ينكرونها)

من البوت والشجر والنعام (ظلالا) جمع ظل تقيكم حر الشمس (وجعل لكم من الجبال اكنانا) جمع كن وهو ما يسكن فيه كالغار والسرب (وجعل لكم سراويل قمصا) (تقيكم الحر) اى والبرد (وسراويل تقيكم باسكم) حر بكم اى الطعن والضرب فيها كالدرع والجواشن (كذلك) كما خلق هذه الاشياء (بتم نعمته) فى الدنيا (عليكم) بخلق ما تحتاجون اليه (لعلكم) يا اهل مكة (تسلمون) توحّدونه (فان تولوا) اعرضوا عن الاسلام (فانما عليكم) يا محمد (البلاغ المبين) الابلاغ البين وهذا قبل الامر بالقتال (يعرفون نعمت الله) اى يقرون بانها من عنده (ثم ينكرونها)

بأشراكهم (واكثرهم الكافرون) واذكر (يوم نبعث من كل أمة شهيدا) هو نبيها يشهد لها (٢٧١)

وعليها وهو يوم القيامة

(ثم لا يؤذن للذين كفروا)
في الاعتذار (ولام يستعيبون) لا يطلب منهم العتي اي الرجوع الى ما يرضي الله (واذا رأى الذين ظلموا) كفروا (العذاب النار) فلا يخفف عنهم (ولاهم ينظرون) يهلون عنه اذ ارأوه (واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم) من الشياطين وغيرها (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كانوا يدعون) نعبدهم (من دونك فآلقوا اليهم القول) اي قالوا لهم (انكم لكاذبون) في قولكم انكم عبدتمونا كما في آية أخرى ما كانوا ايانا يعبدون سيكفرون بعبادتهم (وألقوا الى الله يومئذ السلم) اي استسلموا للحكمة (وضل) غاب (عنهم ما كانوا يفترون) من أن آلهتهم تشفع لهم (الذين كفروا وصدوا) الناس (عن سبيل الله) دينه (زدناهم عذابا فوق العذاب) الذي استحقوه يكفرهم قال ابن مسعود عقارب انيابها كالنخل الطوال (بما كانوا يفسدون) بصددهم الناس عن الايمان (و) اذ كر (يوم نبعث في كل

بمد المعرفة لان من عرف النعمة خفها ان لا ينكرها بمد ذلك (قوله) واكثرهم الكافرون (اي يموتون كفارا واقلهم يهتدى للإسلام) قان أكثر صناديدهم مات كافرا والاقول منهم أسلم (قوله) ويوم نبعث (يوم منصوب بفعل محذوف قدره المفسر بقوله اذكروا المعنى اذكروا ما يجد لقومك يوم يجعل لكل أمة شهيدا أو المراد بالبعث الاحياء اي يوم نحى من كل أمة شهيدا والاول اقرب (قوله) يشهد عليها (اي بالتكذيب والكفر وقوله) ولها أي بالتصديق والايمان (قوله) وهو يوم القيامة (اي) لانه ورد انه يؤتى بالامم الماضية وأنبيائهم فيقال للانبياء هل بلغت أمكم فيقولون نعم بلغنا فيقال للامم هل بلغكم رسلكم فيقولون يا ربنا ما جاءنا من نذير يؤتى بالامم المحمدية فتشهد للانبياء بالتبليغ وعلى الامم بالتكذيب فتقول الامم من اين أتى لكم ذلك واتم آخر الامم فيقولون أخبرنا نبينا بذلك عن ربنا وهو صادق عن صادق فيأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيزكى أمته واما الكفار من أمته فحين يقول يا رب قد بلغتكم تنقطع حجبتهم فهو مخصوص بانه مقبول الشهادة من غير مزك له (قوله) ثم لا يؤذن للذين كفروا (اختلف في متعلق الاذن المنفى فقال المفسر في الاعتذار ويدل له قوله تعالى ولا يؤذن لهم فيمتدرون وقيل لا يؤذن لهم في كثرة الكلام وقيل في الرجوع الى الدنيا والتكليف وقيل في التكلم وقت شهادة الشهود بل يسكتون وقتها ولا يقدر أحد منهم على التكلم اذ ذاك (قوله) ولاهم يستعيبون (اي لا تزال عتباهم وهي مائة ون ولامون عليها يقال استعيبت فلانا بمعنى ازلت عتبا فالسبب والسلب نظير الهدمزة في اعذار اليه على أسنة المرسلين (قوله) الى ما يرضى الله (اي من الرجوع الى الدنيا والعبادة فيها) (قوله) فلا يخفف عنهم (اي فهم لا يخفف عنهم وانما احتيج لتقدير المبتدأ الصحة دخول الفاء لان الفعل المضارع الصالح لمباشرة الاداة لا يقرب بالفاء فاحتيج لجعلها جملة اسمية لوجود الفاء (قوله) العذاب (تفسير للضمير المستتر في الفعل (قوله) واذا رأى (أي ابصر (قوله) شركاءهم) مفعول به والاضافة لادنى ملاسة لكون الاشراك شاملا منهم وكذا يقال في قوله هؤلاء شركاؤنا (قوله) قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا انما قصدوا بذلك توزيع العذاب بينهم (قوله) فآلقوا اليهم القول) المعنى فيخلق الله الحياة والعقل والنطق في تلك الاصنام ويقولون انكم قد كذبتم في عبادتكم لنا فانكم ما عبدتمونا بل عبدتم هواكم وانما كذبوهم وقد كانوا يعبدونهم لان الاوثان لم يكونوا اراضين بذلك فكانهم لم يعبدوهم (قوله) اي استسلموا (اي) اتقادوا بعد ان كانوا في الدنيا متكبرين ولكن هذا الانقياد لا ينفعهم (قوله) من ان آلهتهم تشفع لهم (أي حيث قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى (قوله) الذين كفروا) مبتدأ خبره قوله زدناهم (قوله) وصدوا عن سبيل الله (أي منعوا الناس عن الدخول في الايمان وهذه الآية تتم من يحمل الناس على الكفر ولو كان يقول لا اله الا الله (قوله) قال ابن عباس (اي في تفسير العذاب الزائد وقال سعيد بن جبيرة حيات كالبخث وعقارب أمثال البغال تلسع احدا من اللسعة فيجد صاحبها ألمها أر بعين خر يقا وقال ابن عباس ومقاتل يعني نزادة العذاب خمسة اناهار من اصفر مذاب كالنار يسيل من تحت الفرش يعذبون بها ثلاثة على مقدار الليل واثان على مقدار النهار وقبل انهم يخرجون من حر النار الى برد الزمهر يرفيادرون من شدة الزمهر يرا الى الدار مستغيثين بها (قوله) انيابها كالنخل الطوال (اي وجسمها بالنسبة لانيابها كجسم احدنا بالنسبة الى فاه فتكون عظيمة الجنة جدا اجارنا الله والمسلمين منها (قوله) بما كانوا يفسدون) الباء سببية ومصدرية اي بسبب كونهم مفسدين (قوله) ويوم نبعث (كرر لزيادة التهديد (قوله) أي قومك) هذا احد تفسيرين وقيل المراد بهؤلاء الانبياء لاستجماع شرعه لشرائعهم واما كونه شهيدا على امته فقد علم مما تقدم فحملها عليه فيه تكرار الان يقال المراد بشهادته على امته تزكيتة وتعديله لهم حتى شهدوا على تبليغ الانبياء وهذا لم يعلم مما مرع انه الوارد في الحديث (قوله) ونزلنا عليك

أمة شهيدا عليهم من انفسهم) هو نبيهم (وجئنا بك) يا محمد (شهيدا على هؤلاء) اي قومك (ونزلنا عليك الكتاب) القرآن

اى فى الدنيا فهو كلام مستأنف (قوله نبيا) حال أو مقول لاجله وهو مصدر ولم يبح من المصادر على وزن تفعال بالكسر الاتيان وتلقاء وفى الاسماء كثير نحو التمساح والتمثال (قوله نبيا) اى يبا نا شافيا بليغا لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى (قوله لكل شي) محتاج اليه من امر الشريعة ان قلت انا نجد كثير من احكام الشريعة لم يعلم من القرآن تفصيلا كمدد ركعات الصلاة ونصاب الزكوات وغير ذلك فكيف يقول الله نبيا نا لكل شي؟ اجيب بان البيان اما فى ذات الكتاب او باحاطته على السنة قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وياحا لله على الاجماع قال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين الآية او على القياس قال تعالى فاعتبروا يا اولى الابصار والاعتبار النظر والاستدلال اللذان يحصل بهما القياس فهذه اربعة طرق لا يخرج شي من احكام الشريعة عنها وكلها مذكورة فى القرآن فكان نبيا نا لكل شي بهذا الاعتبار (قوله للمسلمين) تنازعه كل من هدى ورحمة وبرى (قوله الموحدين) اى واما الكفار فهو لهم خسران وعذاب وانذار (قوله ان الله يامر بالعدل) هذه الآية من ثمرات قوله ونزلنا عليك الكتاب نبيا نا لكل شي حتى قال العلماء ان لم يكن فى القرآن غير هذه الآية لكفت فى البيان والهدى والرحمة لانها آمرة بكل خير ناهية عن كل شر (قوله التوحيد) اى شهادة أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وهذا التفسير وارد عن ابن عباس وفى رواية عنه ايضا العدل خلقه الانداد والاحسان أن تعبد الله كالك تراه وان تحب للمرء ما تحب لنفسك فان كان مؤمنا تحب ان يزداد ايمانا وان كان كافرا تحب ان يكون اخاك فى الاسلام وفى رواية العدل التوحيد والاحسان الاخلاص وكل هذا أفاده المفسر بقوله التوحيد والانصاف اى فى كل الامور فلا انصاف فى التوحيد اعتقاد ان الله متصف بكل كمال منزّه عن كل نقص والانصاف فى الاعتقاد نسبة الافعال كلها لله ونسبة الكسب للعبيد خلافا للجبرية والمعتزلة فالفرقة الاولى نفت الكسب أصلا وقالوا العبد كالخيط المعلق فى الهواء لا فعل له أصلا وتذهب الله ظلم وهؤلاء كفار والفرقة الثانية قالوا العبد يخاف افعال نفسه الاختيارية وهؤلاء فساق وكلا المذهبين جوروالانصاف نسبة الافعال كلها لله خيرا وشرا ظاهرا وباطنا ولكن من الافعال ما هو جبري وهذه لا كسب للعبد فيها ولذا الايثاب عليها ولا يعاقب ومنها ما هو اختياري وهذه للعبد فيها نوع كسب ولذا الايثاب عليه ان كان خيرا ويعاقب عليه ان كان شرا وهذا مذهب اهل السنة خرج من بين فرقتين ودم لبنا خالصا سائغا للشار بين والانصاف فى العبادات عدم التفریط والافراط فيها بل يكون بين ذلك قواما والانصاف فى النفقات ان لا يسرف ولا يقتصر قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط والانصاف بين عباد الله يقسم لزوجاته وينصر المظلوم على الظالم ويأمل الخلق باللطف والرفق وغير ذلك (قوله والاحسان) اى مع الله ومع عباد الله فالاحسان مع الله اداء فرائضه على الوجه الاكمل والاحسان مع عباد الله أن تعفو عن ظلمك وتعطى من حرمك وتصل من قطعك (قوله كافى الحديث) اى فقد سال جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاحسان فقال له عليه الصلاة والسلام ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك والمعنى ان تعبد الله ملاحظا لجلاله كأنك تراه ببصرك وهذا مقام المشاهدة فان لم تصل لهذه المرتبة فلا حظ أنه يراك وانك فى حضرته وهذا مقام المراقبة فمثل المشاهد كالبعير الجالس فى حضرة الملك فادبه من جهتين كونه راييا الملك وكون الملك رايياله ومثل المراقب كمثل الاعمى الجالس فى حضرة الملك فادبه من جهة ملاحظته كون الملك رايياله (قوله وابتاء ذى القربى) اى التصديق على القربى وهو آكد من التصديق على غيره لان فيه صدقة وصلة قال عليه الصلاة

(تنبيا نا) يبا نا (لكل شي)
يحتاج اليه الناس من امر
الشريعة (وهدى) من
الضلالة (ورحمة وبرى)
بالجنة (للمسلمين)
الموحدين (ان الله يامر
بالعدل) التوحيد أو
الانصاف (والاحسان)
أداء الفرائض أو أن تعبد
الله كالك تراه كافى الحديث
(وابتاء) اعطاء (ذى
القربى) القرابة خصه
بالذكر اهتماما به
(وينهى عن الفحشاء)
الزنا (والمنكر) شرعا

(والبغي) الظلم للناس خصه
بالذكر اهتماً كما بدأ
بالفحشاء كذلك (يعظمكم)
بالامر والنهي (لعلمكم
تذكرون) تعطون وفيه
ادغام التاء في الاصل في
الذال وفي المستدرك عن
ابن مسعود وهذه اجمع آية
في القرآن للخير والشر
(وأوفوا بعهد الله) من البيع
والايمان وغيرها (اذا
عاهدتم ولا تنقضوا الايمان
بعد توكيدها) موافقها
(وقد جعلتم الله عليكم
كفيلاً) بالوفاء حيث حلقتكم
به والجملة حال (ان الله يعلم
ما تفعلون) تهددكم (ولا
تكونوا كالكافين) نقضت
افسدت (غزها) ما غزله
(من بعد قوة) احكام له
وبرم (انكاثا) حال جمع
نكث وهو ما ينكث اي
يحل احكامه وهي امرأة
حمقاء من مكة كانت تغزل
طول يومها ثم تنقضه
(تخذون) حال من ضمير
تكونوا اي لا تكونوا مثلاً
في اتخاذكم (ايما كنتم دخلاً)
هو ما يدخل في الشيء
وليس منه اي فسادا
وخديسة (بينكم) بان
تنقضوها (ان اي لان
تكون امة) جماعة (هي
اربي) أكثر (من امة)
وكانوا يحالفون الحلفاء
فاذا وجدوا اكثر منهم واعز

والسلام ان اعجل الطاعة ثوابا صلة الرحم (قوله من الكفر والمعاصي) اي فيدخل فيه الزنا وغيره فهو
تعميم بعد تخصيص (قوله اهتما ما به) اي لانه اعظم المعاصي بعد الكفر ولذا قال بعض العلماء اعجل
العقوبة على المعاصي العقوبة على البغي وفي الحديث لو ان جبابنة بني ادم ما على الاخر لا تنقم الله من
الباعى وفيه ايضا الظلمة واعوانهم كلاب النار (قوله كما بدأ بالفحشاء كذلك) اي اهتما ما به لان فيه
ضبايح الانساب والاعراض ويترب عليه المقت والمقوبة من الله قال تعالى ولا تقر بوا الزنا انه كان
فاحشة وساء سبيلاً (قوله يعظمكم) حال من فاعل يامرو وينهى اي يامركم وينهاكم حال كونه واعظا لكم
(قوله في الاصل) اي فاصله تنذكرون قلبت التاء ذالا وادغمت في الذال (قوله هذه اجمع آية اطلع)
روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية على الوليد بن المغيرة فقال اعدوها يا عجم فلما قرأها قال
ان له حلاوة وان عليه طلاوة وان اعلاه ثمر وان اسفله لمندق وما هو بقول البشر ولكونها اجمع آية
استعملها الخطباء في آخر الخطبة (قوله وأوفوا بعهد الله) هذا من جملة الامور به على سبيل التفصيل وبدأ
بالامر بالوفاء بالعهود لانه آكد الحلق وقوله هذه الآية نزلت في الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
على الاسلام ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله من البيع) بكسر الباء جمع بيعة وهي
المعاهدة على امر شرعي (قوله والايمان) جمع يمين اي وأوفوا بما حلقتكم عليه ولا تخنثوا في ايما كنتم اي اذا
كان فيها صلاح والافالحنث خير لقوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها
فليت الذي هو خير وليكفر عن يمينه فهو عام مخصوص (قوله وغيرها) اي كالوا عديد فالمراد من العهد
كل ما يلزم الانسان الوفاء به سواء أوجبه الله على الشخص او التزمه الشخص من نفسه كعهود المشايخ
التي ياخذونها على المريدين بانهم يلازمون طاعة الله ولا يخالفونه في امر فالواجب على المريدين الوفاء
بها حيث كانت المشايخ موزونين بميزان الشرع متصفين بالاخلاق الحميدة والافعال السديدة (قوله
بعد توكيدها) اي تغليظها والتوكيد مصدر وكذا بالواو يقال كد بالهمزة فصدره التاكيد وهما لغتان
(قوله كفيلاً) اي شهيداً (قوله والجملة حال) اي من فاعل تنقضوا (قوله ولا تكونوا كالكافين) نقضت
غزها) اي لا تنقضوا العهود التي عاهدتم عليها الخاق او الخلق في غير مصيبة فتكونوا كالكافين نقضت
غزها (قوله حال) اي او منصوب على المصدرية لان معنى نقضت انكثت فم ومطابق لما مله في المعنى
(قوله جمع نكث) بكسر النون (قوله وهي امرأة حمقاء) اي واسمها ربيعة بنت سعد بن تميم قرشية قد
اتخذت مغزلاً قدر ذراع وسنارة مثل الاصبع وملكها عظيمة على قدرها فكانت تغزل هي وجوار بها
من الغداة الى الظهر ثم تامرهن فينقضن ما غزلته وقوله حمقاء اي قليلة العقل (قوله كانت تغزل) اي
الصوف والوبر والشعر (قوله تتخذون) اي تصيرون واما كنتم مفعول اول ودخلاً مفعول ثان (قوله
دخلاً) اصل الدخول العيب فان شانه ان يدخل في الشيء وليس من جنسه والمراد به هنا الفساد والدخبة
كما قال المفسر (قوله اي لان تكون) اشار بذلك الى ان النصب على وجه التعليل اي لاجل ان
تكون وامة فاعل تكون على انه تامة او اسمها على انها ناقصة وجملة هي اربى خبرها (قوله وكانوا)
اي قريش وهو مشاهد في اهل زماننا حيث يلتجئون لارباب المناصب ماداموا في ماصبهم فاذا
عزلوا او تقصت مرتبتهم تركوهم ولم يلتفتوا لهم وكانهم لم يعرفوهم وليس هذا من الايمان بل الايمان
الوفاء بالعهود وعدم نقضه ان لم يكن في بقائه عصيان الله (قوله فاذا وجدوا اكثر منهم) اي مالا او جاهاً
(قوله حلف اولئك) الحلف بكسر فسكون العهد يكون بين القوم (قوله لينظر المطيع) اي ليظهر لكم
المطيع من غيره فان المطيع يدوم على العهد والود وان ذهب من حليفه حظوظ المظاهر وغيره يدور

أو يكون أمة أربى لينظر
أنفون أم لا (وليبين لكم
يوم القيامة ما كنتم فيه
تختلفون) في الدنيا من أمر
العهد وغيره بأن يعذب
الناكث ويثيب الوافي
(ولو شاء الله لجمعكم أمة
واحدة) أهل دين واحد
(ولكن يفضل من يشاء
ويهدى من يشاء وتسلطن)
يوم القيامة سؤال تبيكيت
(عما كنتم تعملون) لتجازوا
عليه (ولا تتخذوا إيمانكم
دخلا بينكم) كرره تأكيداً
(فتزل قدم) أي أقدامكم
عن حجة الاسلام (بعد
ثبوتها) استقامتها عليها
(وتذوقوا السوء) أي
العذاب (بما صدقتم عن
سبيل الله) أي بصدقكم عن
الوفاء بالعهد أو بصدقكم
غيركم عنه لأنه يستن بكم
(ولكم عذاب عظيم) في
الآخرة (ولا تشتروا بعهد
الله ثمناً قليلاً) من الدنيا بأن
تنقضوه لاجله (إنما عند
الله من الثواب) هو خير
لكم مما في الدنيا (إن كنتم
تعلمون) ذلك فلا تنقضوا
(ما عندكم) من الدنيا (ينقد)
يفنى (وما عند الله باق) دائم
(وإنجزين) بالآباء والنون
(الذين صبروا) على الوفاء
بالعهود (أجرهم باحسن
ما كانوا يعملون) احسن
بمعنى حسن (من عمل

مع المظاهر) (قوله أو يكون) معطوف على قوله بما أمر به وعليه فالضمير الدال على المصدر المنسبك من أن
تكون والمعنى لا تتخذوا عهدكم حيلة وخداعاً من أجل كون تلك الأمة التي عاهدتموها ذات مال أو جاه
فإن اتقوا المال والجاه لغريهم نقضتم عهدكم لا والله فصاحب هذه الأوصاف خائن لله ولعباده (قوله فيه
تختلفون) أي تترددون (قوله ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم (قوله سؤال
تبيكيت) أي لا تفهم وقد أشار بذلك إلى وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى فومئذ لا يسئلكم
ذنبه أنس ولا جان فالمثبت سؤال التبيكيت والمنفى سؤال التفهم (قوله ولا تتخذوا إيمانكم) أي عهدكم
(قوله دخلاً بينكم) أي فساداً وخديعة (قوله كرره تأكيداً) أي كرر الله عن اتخاذ الإيمان خديعة
وحيلة تأكيداً للشارة إلى أن هذا الأمر فظيع جداً فإن نقض العهد فيه فساد الدين والدنيا والعرض والوفاء به
فيه خير الدنيا والآخرة (قوله فتزل قدم) منصوب باضمار أن في جواب النهي وأفرد القدم ونكره إشارة
إلى أن زلة القدم ولو مرة واحدة أو أي قدمه مضرة لأن من زل به القدم فقد طرد عن باب الله (قوله عن حجة
الاسلام) أي طريقه ومثل ذلك من زل به القدم في عهد شيخه فنقضه فانه مطرود عن طريقه ومضى طرد
عن طريقه فنقد سلب ما وهبه الله من النور الإلهي فلا يرجع له الفتح في طريقة أخرى لأن غاية الطرق
واحدة وهو قد طرد عن الغاية (قوله العذاب) أي في الدنيا بدليل قوله ولكم عذاب عظيم في الآخرة (قوله
عن سبيل الله) أي دينه الموصل لمرضاته (قوله أي بصدقكم عن الوفاء) هو من صدقكم عن الوفاء (قوله لا نه) أي
واعتراضكم عن الوفاء (قوله أو بصدقكم غيركم عنه) هو من صدقكم عن غيركم (قوله لا نه) أي
ذلك الغير (قوله يستن) أي يقتدي بكم في نقض العهود (قوله ولا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً) أي لا تركوا
عهد الله في نظير عرض قليل تأخذونه (قوله إن تنقضوه) أي العهد وقوله لاجله أي الثمن القليل وظاهره
ولو من حلال وإذا كان نقض العهد لاجل القليل من الحلال مذموماً فالحرمان أولى بالذم والمراد بالثمن القليل
اعراض الدنيا وإن كثرت (قوله إنما عند الله هو خير لكم) علة لما قبله وإن حرف توكيد ونصب وما اسم
موصول اسمها وعند الله صلته ومجمله هو خير لكم خيرها وقوله من الثواب بيان لما (قوله إن كنتم تعلمون)
شرط حذف جوابه وقدره المفسر بقوله فلا تنقضوا (قوله ما عندكم ينقد) مبتدأ وخبر والنفاذ بالفتح الفناء
والذهاب يقال نقض بالسكر ينقد بالفتح في وقرغ وما نقض بالفتح والمعجمة ينقد بالضم فمعناه مضي يقال
نقد حكم الأمير بمعنى مضي (قوله باق) يصح الوقف عليه بثبوت الإبقاء وحذفه مع سكون الفاء قراءة ثان
سبعيتان (قوله دائم) أي لا يفرغ ولا يفنى (قوله بالآباء والنون) أي فهم أقراء ثاب سبعيتان (قوله على الوفاء
بالعهود) أي والمراد مشاق التكليف (قوله أجرهم) مفعول ثان ليحجزى وقوله باحسن الآباء بمعنى على (قوله
احسن بمعنى حسن) أشار بذلك إلى أن أفعال التفضيل ليس على بابه ودفع بذلك ما يتوهم من قصر المجازاة
على الاحسن الذي هو الواجبات مع أنهم يجازون على الواجبات والمندوبات * وهناك تقرير آخر في
الآية وهو أن الاحسن صفة لموصوف محذوف أي بثواب احسن من عملهم أي أكثر منه تفضلاً واحساناً
قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها والباء مجرد التعمدية (قوله من عمل صالحاً) من اسم شرط مبتدأ
وعمل فعل الشرط وقوله فله عشر أمثاله جوابه (قوله قيل هي حياة الجملة) هذا القول لجاهد وقادة ورواه عوف
عن الحسن وقال لا يطيب لأحد الحياة إلا في الجنة لأنها حياة بلا موت وغنى بلا فقر وصحة بلا سقم وملك
بلا هلاك وسعادة بلا شقاء (قوله وقيل في الدنيا بلا ناعة) هذا القول للحسن وقوله أو الرزق الحلال هو
لسعيد بن جبيرة وعطاء وزيد على ما ذكره المفسر ما قيل هي حلاوة الطاعة وقيل رزق يوم بيوم وقيل الحياة
الطيبة تحصل في القبر لأن المؤمن يستريح بالموت من نكد الدنيا وتعبها وقيل ما هو أعم فالحياة الطيبة في الدنيا

صالحاً من ذكره أو أنت وهو مؤمن فله حيينه حياة طيبة) قيل هي حياة الجنة وقيل في الدنيا بالقناعة أو الرزق الحلال بالتوفيق

(وانجز ينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون فاذا قرأت القرآن) أى أردت قراءته (فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) أى قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم (انه ليس له سلطان) تسلط على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلط الله على الذين يتولونه بطاعته (والذين هم به) أى الله (مشركون واذا بدلنا آية مكان آية) بنسخها وانزال غيرها المصلحة العباد (والله أعلم بما ينزل قالوا) أى الكفار للنبي صلى الله عليه وسلم (انما انت مفتخر لاذك) تقوله من عندك (بل اكثرهم لا يعلمون) حقيقة القرآن وفائدة النسخ (قل) لهم (نزله روح القدس) جبريل (من ربك بالحق) متعلق بنزل (ليثبت الذين آمنوا) بايمانهم به (وهدى و بشرى للمسلمين ولقد للتحقيق) (نلم أنهم يقولون انما يعلمه) القرآن (بشر) وهو قين نصراني كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخل عليه

آپ

قال تعالى (لسان) لغة
(الذي يلحدون) يملون
(اليه) انه يعلمه (اعجمي
وهذا) القرآن (لسان
عربي مبين) ذو فصاحة
فكيف يعلمه اعجمي (ان
الذين لا يؤمنون بايات
الله لا يهديهم الله ولم
عذاب اليم) مؤلم (انما
يفترى الكذب الذين لا
يؤمنون بايات الله) القرآن
بقولهم هذا من قول البشر
(واولئك هم الكاذبون)
والنا كيد بال تكرار وان
غيرهم اذ لقولهم انما انت
مفتر (من كفر بالله من بعد
ايمانه الا من اكره) على
التلفظ بالكفر فتلفظ به
(وقوله مطمئن بالايمان)
ومن مبتدأ او شرطية
والخير والجواب لهم
وعيد شديد دل على هذا
(ولكن من شرح بالكفر
صدرا) له اي فتحد ووسعه
بمعنى طابت به نفسه
(فعليهم غضب من الله
ولهم عذاب عظيم ذلك)
الوعيد لهم (بانهم استحبوا
الحياة الدنيا) اختاروها
(على الآخرة وان الله لا
يهدي للقوم الكافرين
اولئك الذين طبع الله على
قلوبهم وسمعهم وابصارهم
واولئك هم الغافلون) عما
يراد بهم (لاجرم) حقا
(انهم في الآخرة هم الخاسرون)

التوراة والانجيل باللغة التي نزل بها وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يمر عليهم ما يسمعون ما يقرآنه ليتسلى
بما وقع للانبياء قبله وقيل غير ذلك وعلى كل فقد ورد انه اسلم ذلك البشر الذي نسبوا الرسول الله التلمذه
(قوله قال تعالى) اي رد عليهم (قوله يملون اليه) اي ينسبون اليه انه يعلم منه (قوله اعجمي) الاعجمي
الذي لم يتكلم بالعربية (قوله وهذا لسان عربي) اي ولا يكون العربي متلقيا من المعجمي (قوله فكيف يعلمه
اعجمي) اي لا يصحح ولا يليق ذلك لاستحالة عادة قوله ان الذين لا يؤمنون بايات الله) اي في علمه
وقوله لا يهديهم الله اي في الخارج (قوله واولئك هم الكاذبون) اي في قولهم انما يعلمه بشر (قوله
والنا كيد) مبتدأ وقوله رد خير (قوله من كفر بالله من بعد ايمانه) نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر وذلك انه
من جملة السبعة السابقين للاسلام وهم عمار وابو ياسر وأمه سمية وصهيب وبلال وخباب وابوبكر
الصديق رضي الله عنهم وذلك ان الكفار اخذوهم وعذبوهم ليرجعوا عن الايمان فاما سمية ام عمار
فربطوها بين يديها وضربها ابوجهل بحرقة في فرجها فماتت وقتل زوجها ياسر وهما اول قتيلين في
الاسلام واما عمار فانه اعطاهم بعض ما ارادوا بلسانه وقلبه كاره لذلك فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بان
عمارا كفر فقال كلا ان عمارا مليا ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فاتى عمار
وهو يبكي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وراءك فقال شر يارسول الله نلت منك وذكركت فقال
كيف وجدت قلبك قال مطمئن بالايمان اجل النبي يسبح عينييه وقال له ان عادوا لك فقل لهم ما قلت واما
بلال فكانوا يذبحونه وهو يوقل احد احد حتى اشتراه ابو بكر واعتقه واما خباب فقد اذناه نارا فلم
يطفئها الا وذك ظهره واما ابوبكر فحفظه الله بقومه وعشيرته وفيما فعله عمار دليل على جواز التلفظ
بالكفر عند خوف القتل ولكن القتل اجل كما وقع من ابويه ولما روى ان مسيلة اخذ رجلين فقال
لا حدهما ما تقول في محمد قال رسول الله قال ما تقول في قال انت ايضا خلاه وقال لا آخر ما تقول في
محمد قال رسول الله قال ما تقول في قال ااصم فاعاد عليه ثلاثا فاعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال اما الاول فقد اخذ برخصة الله واما الثاني فقد صدع بالحق فنهيه (قوله على
التلفظ بالكفر) اي اوفعله (قوله والخير والجواب الخ) الاولى تقدير هذا قبل الاستثناء (قوله لهم وعيد)
الاولى ان يقدره بالفاء لان الجواب اذا وقع جملة اسمية يقرن بالفاء والمبتدأ الذي يشبه الشرط يقرن
خبره بالفاء ايضا لشبهه بالشرط (قوله دل على هذا) اي على الجواب والخير (قوله ولكن من شرح
أتى بالاستدراك لانه بما يتوهم من قوله الا من أكره انه حين الاكره يجوز التكلم بالكفر ولو ان شرح
صدره له في بعض الاحيان فدفع ذلك القوم بالاستدراك ولا يبعد الوهم قوله مطمئن بالايمان ومن اما
شرطية او موصولة ولا يلزم تقدير مبتدأ قبل من وما قيل ان الاستدراك لا يقع في الشرط ممنوع (قوله
بمعنى طابت به نفسه) اي قبله ومال اليه (قوله فعليهم) جمع مراعاة لمعنى من (قوله ذلك بانهم) اي حاصل
وثابت بسبب انهم اطلع قاسم الاشارة بمبتدأ أو الجار والمجرور في محل رفع خبره (قوله لا يهدي القوم
الكافرين) اي لا يوصلهم الى الايمان ولا يصممهم من الزيف (قوله واولئك الذين طبع الله على قلوبهم
اطع) اي جعل عليهم غلا فامنعوا بحيث لا تدع للحق ولا تسمعه ولا تبصره (قوله الخاسرون)
اي لانهم ضيعوا اعمارهم في غير منفعة تعود عليهم والموجب لخسرانهم أن الله تعالى
وصفهم بست صفات تقدمت الغضب والعذاب العظيم واختيار الدنيا على الآخرة وحرمانهم
من الهدى والطبع على قلوبهم وسمعهم وابصارهم وجعلهم من الغافلين (قوله ثم ان ربك)
نزلت هذه الآية في عياش بن ربيعة وكان اخا ابى جهل من الرضاعة وقيل من امه وفي ابى جندل بن سهل
ابن عمرو والوليد بن الوليد بن المغيرة وسلمة بن هشام وعبد الله بن اسد الثقفي فنتسبهم المشركون

وعذبهم فاعطوهم بعض ما أرادوا ليسلموا من شرهم ثم هاجروا واجاهدوا (قوله للذين هاجروا) متعلق
بمخدوف وهو خبران أى انفور ورحيم للذين هاجروا وهذا معنى قوله الآتى وخبران الأولى اع (قوله
وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا وعليها فيحتمل ان الفعل لازم فيكون معنى قوله فتنوا افتنوا بمعنى
قامت بهم الفتنة وقد اشار له المفسر بقوله أى كفروا أو متعد كما قال أوفتنوا الناس عن الايمان (قوله يوم
تأتى) يوم ظرف معمول لمخدوف قدره المفسر بقوله اذكرو الامر للنبي صلى الله عليه وسلم أى اذكرو
يا محمد لقومك احوال الآخرة وما يقع فيها لعالمهم يعتبرون (قوله تحتاج) أى تحتاج وتوسع في خلاصها
(قوله عن نفسها) ان قلت ان ظاهر الآية مشكل لانه يقتضى ان النفس لها نفس وليس كذلك
أجيب بان المراد بالنفس الاولى الانسان المركب من جسم وروح وحقيقة والمراد بالنفس الثانية
الذات المركبة من جسم وروح غير ملاحظ فيها الحقيقة فاختلغا بالاعتبار فكأنه قال يوم يأتى كل انسان
يجادل عن ذاته ولا يهمله غيره والمراد بالجدالة الاعتذار بما لا يقبل منهم كقوله لم والله ربنا ما كنا مشركين
روى عن ابن عباس انه قال ماتزال المحصومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاصم الروح الجسدية قول
الروح يارب لم يكن لى يد أبطش بها ولا رجل أمشي بها ولا عين أبصر بها فضعف عليه العذاب فيقول
الجسد يارب أنت خلقتنى كاخشبة ليس لى بدا بطش بها ولا رجل أمشي بها ولا عين أبصر بها جاء هذا
الروح كشعاع النور فيه نطق لسانى و به أبصرت عيناى وبه مشيت رجلاى فيضرب الله لهم مثلا
أعمى ومقعدا دخلا حائطا أى بستانا فيه ثمار فالأعمى لا يبصر الثمر والمقعدا لا يتناول حمله الأعمى
المقعدا فاصابا بالعمى فملى من يكون العذاب قال عليهما قال عليهما جميعا العذاب اذا علمت ذلك
تلم ان هذا الوعيد خاص بالكافروا والمؤمن فهو فى أمن وامان لا يحزنه الفزع الا كبروان كان يحصل
له الخوف من جلال الله وهيبته لان الله سبحانه وتعالى فى ذلك اليوم يتجلى بالجلال على عباده فيخاف
المسلمون والمشركون فالمشركون يخافون من العذاب اللاحق لهم والمسلمون يخافون من هيبته تعالى وان
كانوا مطمئنين بالايمان (قوله لا يهملها غيرها) أى اشغلها بهمها (قوله ولا يظلمون شيئا) أى لا يعذبون
من غير ذنب أو المراد لا ينقصون من اجورهم شيئا والاول اولى لان نفي النقص من الاجر علم من قوله
وتوفى كل نفس ما عملت (قوله وضرب الله مثلا) المثل تشبيه قول بقول آخر بينهما مشابة ليقين
احدهما ويظهر (قوله هى مكة) هذا هو المشهور بين المفسرين وهو الصحيح وعليه الآية مدنية لان الله
تعالى وصف القرية بصفات ست كانت هذه الصفات فى أهل مكة حين كان النبي صلى الله عليه
وسلم بالمدينة وعلى القول بانها مكية يكون اخبارا بالغيب تنزىلا مسبقا مع منزلة الواقع لتحقيق الحصول
(قوله رغدا) بفتح الراء والغين المعجمة يقال رغدا العيش بالضم رغادة اتسع (قوله من كل مكان) أى
من كل جهة من البر والبحر (قوله بانعم الله) جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدروع وادرع أو
جمع نعماء كأبؤس وبأساء (قوله بتكذيب النبي) الباء سببية (قوله فاذا قها الله لباس الجوع
والخوف) أى وذلك ان الله ابتلاهم بالجوع سبع سنين فقطع عنهم المطر وقطعت العرب عنهم
الميرة حتى جهدوا فاكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب والميتة وشرى بوا الدماء
واشتد بهم الامر حتى كانت احدهم ينظر الى السماء فيرى شبه الدخان ثم ان رؤساء مكة كلموا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك فقالوا له ما هذا ادبك عادت الرجال ثابا بالنساء والصبيان
فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس فى حمل الطعام اليهم وفى رواية انهم ارسلوا اليه أباسقيان
ابن حرب فى جماعة فقدموا عليه المدينة وقال له ابوسقيان يا محمد انك جئت تأمر بصلة
الرحم والعفو وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
واذن للناس بحمل الطعام اليهم وهم بعد مشركون واعلم ان العلماء ذكروا فى هذه الآية

للذين هاجروا) الى المدينة
(من بعد ما فتنوا) عذبوا
وتلفظوا بالكفر وفى
قراءة يالبناء للفاعل أى
كفروا وفتنوا الناس عن
الايمان (ثم جاهدوا
وصبروا) على الطاعة (ان
ربك من بعدها) أى الفتنة
(لنفور) لهم (رحيم) بهم
وخبران الاولى دل عليه
خبر الثانية اذكر (يوم
تأتى كل نفس تجادل)
(عن نفسها) لا يهملها غيرها
وهو يوم القيامة (وتوفى
كل نفس) جزاء (ما عملت
وهم لا يظلمون) شيئا
(وضرب الله مثلا) ويبدل
منه (قرية) هى مكة والمراد
اهاها (كانت آمنة) من
الغارات لانها ج (مطمئنة)
لا يحتاج الى الاعتدال
عنها لضيق او خوف
(ياتيها رزقها رغدا) واسما
(من كل مكان) فكفرت
بانعم الله بتكذيب الـ
صلى الله عليه وسلم (فاذا قها
الله لباس الجوع) فحطوا
سبع سنين (والخوف)

بسر يا النبي صلى الله عليه وسلم (٢٧٨) (بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم) محمد صلى الله عليه وسلم (فكذبوه فاخذهم العذاب)

الجوع والخوف (وهم ظالمون فكلوا) أيها المؤمنون (مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم اى لوصف ألسنتكم (الكذب هذا حلال وهذا حرام) لما لم يحله الله ولم يحرمه (لنفتروا على الله الكذب) بنسبة ذلك اليه (ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) لهم (متاع قليل) في الدنيا (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم) مؤلم (وعلى الذين هادوا) اى اليهود (حرمنا ما قصصنا عليك من قبل) في آية وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الى آخرها (وما ظلمناهم) بتحريم ذلك (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بارتكاب المعاصي الموجبة لذلك (ثم انزله للذين عملوا السوء) الشرك (بجهالة ثم تابوا) رجعوا (من بعد ذلك وأصلحو) عملهم (ان ربك نبي مرسل) اى الجهاد والتوبة (لغفور) لهم (رحيم) بهم (ان ابراهيم كان أمة) أما ما قدوة جامعا لخصال الخير (فانما) مطيعا (لله حنيفا) ما أثلا الى الدين القيم (ولم يك من المشركين وانما

ثلاث استعمارات الاولى تصريحة أصلية في الجوع والخوف من حيث اضافة اللباس اليهما وتقريرها ان يقال شبه ما غشيتهم من اصفرار اللون ونحوه البدن وسوء الحال باللباس بجامع الظهور في كل واستعير اسم المشبه به للمشبه الثمانية مكنية وتقريرها ان يقال شبه ذلك اللباس من حيث الكراهية بالطعم المر البشع وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو الاذاقة فثابتها تخيل الثالثة تبعية وتقريرها ان يقال شبهه بالاجلاء بالاذاقة واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من الاذاقة اذاقهم بمعنى ابتلاهم (قوله بسر يا النبي) الباء سببية والمراد بسراياه جماعته التي كان يبعثها للاغارة عليهم فكان اهل مكة يخافونهم (قوله بما كانوا يصنعون) اى بسبب صنعهم أو بسبب الذى كانوا يصنعونه (قوله ولقد جاءهم) اى اهل مكة (قوله رسول منهم) اى من جنسهم (قوله وهم ظالمون) الجملة حاوية والمراد بالظالمين الكافرون (قوله فكلوا) مفرع على التمثيل اى فاذا علمتم ما حصل للكفار من الحرمان وما حل بهم بسبب كفر النعم فدوموا أيها المؤمنون على حالكم المرضية وكلوا الخ (قوله حلالا طيبا) حالان من ما اى كلوا مما رزقكم الله به حال كونه حلالا طيبا (قوله تمبدون) اى تطيمون (قوله انما حرم عليكم الميتة الخ) شروع في ذكر المحرمات ليعلم ان ما عدا ذلك حلال طيب (قوله فمن اضطر غير باغ ولا عاد) خارج على الامام كاللغة وقوله ولا عاد اى قاطع للطريق فلا يباح لهم تماطى الميتة اذا اضطرروا وما لم يتوبوا وما المضطر غير ما ذكر فيحل له الاكل منها والشبع والتزود عند مالك وعند الشافعي لا يحل له الا ما يسد رمقه (قوله ولا تقولوا) لانه ناهية والفعل مجزوم بحذف النون والواو فاعل وقوله هذا حلال الخ مقول القول وقوله لما تصف اللسان للتعليل وما مصدرية والكذب مفعول لتصف وقوله لنفتروا بدل من التعليل الاول والمعنى لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لاجل وصف ألسنتكم الكذب افتراء على الله بنسبة ذلك اليه (قوله بنسبة ذلك) اى التحليل والتحريم (قوله لا يفلحون) اى لا يفوزون ولا يظفرون بطلوبهم لافى الدنيا ولا فى الآخرة والوقف هنا وقوله متاع قليل كلام مستأنف (قوله متاع قليل) مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله لهم وقدره مقدما ليكون مسوغا للابتداء بالنكرة (قوله وعلى الذين هادوا) شروع في ذكر ما يخص اليهود من التحريم اثر بيان ما يحل لاهل الاسلام وما يحرم عليهم وتحريم الشئ اما لضرر فيه واما لبغى الحرم عليهم فاشار للاول بقوله انما حرم عليكم الميتة الخ وأشار للثاني بقوله وعلى الذين هادوا الخ (قوله ثم ان ربك) لما بالغ في تهديد المشركين وبين ما حل وما حرم ذكر ان فعل تلك القبائح لا يمنع من التوبة والرجوع والا فانه لا بد من التوبة مفتوح لكل كافر ما لم يفرغ نفسه وترغب للكفر فى الاسلام ولما صي في التوبة والاقلاع عن الذنوب (قوله للذين) متعاقب بمحذوف دل عليه خبر ان الاية تقديره ثم ان ربك لغفور رحيم للذين عملوا السوء الخ (قوله بجهالة) اى بسبب جهل العواقب وجلال الله اذ لا يقع الذنب الا من جاهل بالعواقب او جاهل بجلال الله ولو علم قدر العقاب المدخر للمعاصي ما قدم على معصية قط (قوله من بعد ذلك) اى الشرك (قوله او التوبة) اولتوبو بع الخلاف في مرجع الضمير (قوله ان ابراهيم كان أمة) للمفسرين في معنى هذه اللفظة أقوال قيل الامة معلم الخير اى انه كان معلما للخير ياتى به اهل الدنيا وقيل انه كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار فلهذا المعنى كان أمة وحده وقيل الامة الذى يقتدى ويؤتم به لانه كان اماما يقتدى به وفي الاصل الامة الجماعة واطلاق الامة بمعنى الجماعة عليه لجمعه أو صاف السكمالات التي تفرقت في الخلق ومنه قول الشاعر وليس على الله يستنكر * ان يجمع العالم في واحد

وقد ذكر الله في هذه الايات من صفات ابراهيم عشرة أو صاف حميدة (قوله ما أثلا الى الدين القيم) اى تارك ما اعاده من الاديان الباطلة (قوله ولم يك من المشركين) هذا الوصف قد علم التزام من قوله حنيفا

وانما ذكره ردا على المشركين حيث زعموا انهم على ملة ابراهيم (قوله شاكر الانعمه) أى صاراف جميع ما انعم الله به عليه الى ما خاق لا جله فهو معصوم عن الغفلة وعن كل شاغل يشغله عن الله ظاهرا وباطنا (قوله اجتنابه) أى اختاره من دون خلقه وهذا الوصف وما بعده ناشى من الله خاصة لم يكن له فيه كسب اشارة الى ان ما نشأ عنه من الاخلاق الحميدة والافعال الجميلة باختيار الله له لا بنفسه (قوله الى صراط مستقيم) أى دين قويم لا اعوجاج فيه (قوله فيه التفات عن الغيبة) أى الى التكلم اشارة الى زيادة الاعتناء بشأنه (قوله هى الثناء الحسن) أى الذى ذكر بخير (قوله فى كل اهل الاديان) أى عند كل اهل الملل فجميعهم يترضون عنه ولا يكفرون به ويزعمون انهم على ملته (قوله لمن الصالحين) أى من أكملهم وأعلامهم درجة وهذا تتميم لقوله وآتينا فى الدنيا حسنة فان حسنة الدنيا لا تتم الا بحسنة الآخرة (قوله ثم أوحينا اليك) هذا هو الوصف العاشر ولما كان أعلى الاوصاف لا ابراهيم وأجلها واكملها اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ملته فصله عما قبله حيث عطفه ثم (قوله ان اتبع) يصح ان تكون أن تفسيرية أو مصدرية فتكون مع ما دخلت عليه فى محل نصب مقبول لقوله أوحينا (قوله ملة ابراهيم) أى شر يعتمه ومعنى اتباع النبي فيها اتباعه فى الاصول وهى عقائد التوحيد فرسول الله أمر باتباع ابراهيم بل واتباع من تقدمه من الانبياء فى التوحيد لانهم مشتركون فيه قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والآية (قوله حنيفا) حال من ابراهيم وهو وان كان مضافا اليه الا ان شرطه موجود وهو ان المضاف كالجزء من المضاف اليه لا نه يصح الاستغناء بالثاني عن الاول (قوله ردا على زعم اليهود والنصارى) المناسب ان يقول ردا على المشركين لان اليهود والنصارى لم يكونوا مدعين الاشرار (قوله انما جعل السبت الخ) هذا رد على اليهود حيث كانوا يدعون ان تعظيم السبت من شريعة ابراهيم وهم متبعون له فرد الله عليهم بانه ليس السبت من ملة ابراهيم التى زعمتم انكم متبعون لها بل كان من شريعته تعظيم يوم الجمعة ولذا اختاره الله للامة المحمدية لانه يوم تمام النعمة ويوم المنزى يد فى الجنة (قوله على الذين اختلفوا فيه) أى خالفوا بهم حيث أمرهم على لسان نبيهم ان يعظموا يوم الجمعة بالتفرغ للعبادة فيه قابوا واختاروا السبت فشد عليهم بتحريم الاصطيد فيه عليهم وليس المراد بالاختلاف ان بعضهم رضى به والبعض لم يرض بل المراد امتناع الجميع (قوله واختاروا السبت) أى وقالوا لانه تعالى فرغ فيه من خلق السموات والارض وما فيها فنحن نوافق ربنا فى ترك الاعمال يوم السبت واختارت النصارى يوم الاحد وقالوا لانه مبدأ الخلق فنجعل عيدنا (قوله من امره) أى السبت (قوله بان يشيب الطاع) أى وهو من لم يصطد به وعظمه (قوله ويغذب العاصي) أى وهو من صنع الحيلة واصطاد فيه فعد بوائى الدنيا بمسخهم قردة وخنازير وفى الآخرة بالعذاب الدائم (قوله ادع) فعل امر وفاعله مستتر وجواب تقديره انت ومفعوله محذوف قدره المفسر بقوله الناس وفى هذا اشارة الى ان بعثته عامة وعبريا للناس وان كان داعيا للجن ايضا باعثة اراماظهر لنا فقط (قوله دينه) سمي الدين سبيلا لانه الموصل لدار السعادة الابدية والسيادة السرمدية (قوله بالقرآن) أى وسمى حكمة لانها العلم النافع (قوله والموعظة الحسنة) عطف خاص على عام لان القرآن مشتمل على مواعظ وغيرها والمراد بالموعظة الحسنة الترغيب والترهيب والحكمة فى ذكر الموعظة الحسنة التشويق للعبادة والنشاط لها وسهولة البعد عن المخالفات لما فى الحديث كان صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة أحيانا مخافة السائمة علينا أى يخلل كلامه بالترغيب والترهيب فى بعض الاحيان لئلا يحصل لنا الملل من توالى الامر والنهى وتناوبهما من غير تخللها بشئ يروح النفوس ويشوقها ويحثها على فعل الطاعات واجتناب المنهيات (قوله أو القول الرفيق) تفسير ثان للموعظة الحسنة والمراد بالقول الرفيق الالفاظ التى فيها اللين والرفق كقوله

شاكر الانعمه اجتنابه
اصطفاه (وهذه الى
صراط مستقيم وآتينا
فيه التفات عن الغيبة فى
الدنيا حسنة) هى الثناء
الحسن فى كل اهل الاديان
(وانه فى الآخرة لمن
الصالحين) الذين لهم
الدرجات العلى (ثم أوحينا
اليك) يا محمد (ان اتبع ملة)
دين (ابراهيم حنيفا وما
كان من المشركين) كرردا
على زعم اليهود والنصارى
انهم على دينه (انما جعل
السبت) فرض تعظيمه
(على الذين اختلفوا فيه)
على نبيهم وهم اليهود امروا
ان يتفرغوا للعبادة يوم
الجمعة فقالوا لان ربه
واختاروا السبت فشدد
عليهم فيه (وان ربك
ليحكم بينهم يوم القيامة فيما
كانوا فيه يختلفون) من امره
بان يشيب الطاع ويعذب
العاصي بانتهاك حرمة
(ادع) الناس يا محمد الى
سبيل ربك (دينه) بالحكمة
بالقرآن (والموعظة
الحسنة) موعظة او
القول الرفيق (وجادلهم

تعالى قل لا أسئلكم عليه أجرا الا المودة في القربى وقوله تعالى حكاية عن مؤمن آل فرعون ويا قوم مالي
أدعوكم الى النجاة وتدهونني الى النار الآيات (قوله بالتى هي أحسن) أى ليرتب على ذلك حصول
الفائدة لهم والالتقاء للطريق القويم (قوله بآياته) أى كقصص ابراهيم مع قومه حيث قال لهم حين جن
عليه الليل ورأى كوكبا هذارى الخ (قوله والدعاء الى حججه) أى براهينه ودلائله قال تعالى قل انظروا
ماذا فى السموات والارض الآية (قوله أى عالم) أشار بذلك الى أن اسم التفضيل ليس على بابه ودفع
بذلك ما يقال ان اسم التفضيل يقتضى المشاركة مع أن صفات الله قديمة لا مشاركة فيها (قوله بمن ضل
عن سبيله) أى حادوزاغ عنه (قوله وهو أعلم بالمتدين) حكمة التعبير فى جانب أهل الهدى بصيغة الاسم
وفى جانب أهل الضلال بالفعل الاشارة الى أن أهل الهدى استمروا على العطرة الاصلية وأهل
الضلال غيروا تلك العطرة وبدلوها باحداث الضلال ان قلت قوله تعالى ان الانسان لئى خسر الا الذين
آمنوا الخ يقتضى أن الاصل فى الانسان الضلال والهدى طارى عليه أجيب بانه محمول على العالم
الجهلى أى أن الاصل فى الانسان باعتبار عالم الاجساد الخسران والضلال والهدى طارى ببعثة
الرسول وما فى هذه الآية محمول على عالم الارواح وهو الاصل الاصيل لان الله لما خاطب الارواح فى
عالم النور وقال لهم ألسنت بركم قالوا جميعا بلى فلم يمتدى فى عالم الاجساد استصحب ذلك الاصل ومن
ضل فى عالم الاجساد فقد نسي ذلك العهد واتبع شهوات نفسه ثم اعلم أن مقتضى حل المفسر يقتضى ان
المدعو بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتى هي أحسن واحد وقال بعضهم الناس خلقوا ثلاثة
أقسام الاول العلماء الراسخون فهم المشار اليهم بقوله أدع الى سبيل ربك بالحكمة أى العلم النافع لينفعوا
وينقوا الناس الثانى الذين لم يبلغوا احد الكمال وكانوا دون الاوائل وهم المشار اليهم بقوله والموعظة
الحسنة الثالث الكفار أصحاب الجدال والخصام وهم المشار اليهم بقوله وجادلهم بالتى هي أحسن أى
لينقاد للحق ويرجعوا اليه (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أشار بذلك الى أن الآية منسوخة وقيل
ليست بمنسوخة لان الامر بالمجادلة الحسنة ليس فيها معنى عن القتال بل المراد ادعهم وجادلهم برقى فى
اول الامر فان امتثلوا فواضح والانفى آخر (قوله ونزل) أى بالمدينة (قوله لما قتل حمزة) أى فى السنة
الثانية فى احد وحمزة عم رسول الله واخوه من الرضاع وقربه من الام ايضا وكان اسن من النبي صلى الله
عليه وسلم بسنتين (قوله ومثل به) أى مثل به المشركون فقطعوا اقه واذنيه وذكروه انشيه وفجروا بطنه
(قوله وقدرآه) الجملة حالية (قوله والله لا مثلى الخ) فى كلام المفسر اختصار للحديث ولفظه اما والله لئن
ظفرتنى الله بهم لا مثلى الخ (قوله وان عاقبتكم) أى اردتم المماقبة (قوله ولئن صبرتم) أى عفوتهم وتركتم
القصاص (قوله لهو) بضم الهاء وسكونها قراءة ثان سبعتان (قوله فكف) أى عن التمثيل بهم (قوله
واصبر) الخطاب للنبي والمراد به العموم تمليا للامة حسن الادب (قوله وما صبرك الا بالله) أى باقداره
لك عليه لا بنفسك فان الصبر كالحب والبغض قائم بالقلب والقلب بيد الله بقلبه كيف يشاء فمن خلق الله
فيه الصبر صبر ومن لا فلا فليس للعبد مدخل فيه (قوله ولا تحزن عليهم) أى لا تناسف على اعراضهم
عن الهدى (قوله ولا تك فى ضيق) بفتح الضاد وكسر هاء قراء ثان سبعتان أى لا يكن فيك ضيق فالكلام
على القلب وانما اتى به مقولوا اشارة الى ان الضيق اذا اشتد كان كالشيء المحيط واتى هنا بحذف نون تك
وفى النمل باثباتها تقننا لان حذفها للتخفيف وهو حذف غير لازم قال ابن مالك

بالتى (أى بالمجادلة التى
(هى احسن) كالدعاء الى
الله بآياته والدعاء الى
حججه (ان ربك هو أعلم)
أى عالم (بمن ضل عن
سبيله وهو أعلم بالمتدين)
فيجازيهم وهذا قبل الامر
بالقتال * ونزل لما قتل
حمزة ومثل به فقال صلى
الله عليه وسلم وقدرآه والله
لا مثلى بسبعين منهم مكانك
(وان عاقبتكم فما قبوا بمثل
ما عوقبتكم به ولئن صبرتم)
عن الانتقام (لهو) أى
الصبر (خير للصابرين)
فكف صلى الله عليه وسلم
وكفر عن يمينه رواء البزار
(واصبر وما صبرك الا بالله)
بعوفيقه (ولا تحزن عليهم)
أى الكفار ان لم يؤمنوا
لخصرك على ايمانهم (ولا
تك فى ضيق مما يمكرون)

لان اصل

ومن مضارع لكان متجزم * تحذف نون وهو حذف ما للزم

يك يكون دخل الجازم فسكن النون قالنى سا كننا حذفوا الواو لا لتقاءهما وحذفت النون تخفيفا

(قوله اى لانهم بمكرهم) اشار بذلك الى ان ما مصدرية تسبىح مع ما بعدها بمصدر (قوله بالعون والنصر) اشار بذلك الى ان المعية مع المتقين والمحسين معية معنوية خاصة وهذا لا ينافي قوله تعالى ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم اي كانوا لان المعية خاصة وعامة فالعامة بالتصريف والتدبير لكل مخلوق والخاصة بالاعانة والنصر والرضا للمتقين والمحسين احياء وأمواتا فرضا الله على المتقين والمحسين دائم مستمر لا ينقطع فاذا كان كذلك فينبغي زيارة الصالحين وخدمتهم لكونهم في حضرة الرضا احياء وأمواتا لا ينقطع عنهم مدد ربهم وقوله في الحديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث علم ينتفع به الخ المراد ثواب اعمالهم المتجدد فلا يتجدد لهم ثواب عمل وامان ثابت لهم في نظير العمل السابق فيها دائم مستمر وانما يتجدد لهم ثواب علم خلفوه او ولد صالح الى آخره في الحديث ومن هنا زيارة الصالح الى افضل من زيارة الصالح الميت لان الى اعماله كلها مستمرة الصعود مادام حيا ويتجدد له ثوابها ولذلك تضمن روح المؤمن الصالح بالحياة فلا تحب الموت لان فيه عزلها عن خدمة ربه التي هي اشرف الاشياء وأفضلها

سورة الاسراء مكية

وتسمى سورة بني اسرائيل وتسمى سورة سبحان لانه جرت عادة الله في كتابه انه يسمى السورة باسم بعضها وسورة مبتدأ مكية خبر اول وقوله مائة الخ خبر ثان (قوله الا وان كادوا الخ) وقيل كلها مكية (قوله الآيات الثمان) اى وآخرها قوله تعالى سلطنا نصير الكن بحث البيضاوى فيه بان قوله تعالى وقل رب أدخلني مدخل صدق الخ نزلت بمكة حين أمر صلى الله عليه وسلم بالهجرة وقد يجاب عن بحثه بانها لما نزلت بعد الامر بالهجرة التحقت بالمدينة خصوصا وقد قال العلماء المدينى ما نزل بعد الهجرة وان بارض مكة (قوله سبحان) هو في الاصل مصدر سماعي لسبح المشددا واسم مصدر له ثم صار علما على التنزيه اى وعلى كل فهو مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره اسبح فالف مقصود منه اما التنزيه فقط اى تنزيهه من هذا وصفه عن كل نقص لان هذه معجزة لم تسبق لغيره صلى الله عليه وسلم أو المقصود التعجب فقط على حد سبحان الله المؤمن لا ينحس اى عجبنا لباهر قدرة فاعل هذا الفعل وكأله والتنزيه مع التعجب كما نه قال عجبنا لتنزيه الله تعالى عن كل نقص حيث صدر منه هذا الفعل العجيب الخارق للعادة (قوله الذى) اسم موصول مضاف لسبحان والموصول وان كان مبهما الا انه يتميز بلصلة فان هذه الصلة ليست لغيره تعالى سيما مع تصدير الجملة بالتسبيح الذى هو مختص بالله (قوله أسرى) هو وسرى فعل لازم بمعنى سار فى الليل فالهزة ليست للتعدي الى المفعول (قوله بعبد) لم يقل بنبيه ولا برسوله اشارة الى ان وصف العبودية اخص الاوصاف وأشرفها لانه اذا صححت نسبة العبد له به بحيث لا يشرك في عبادته له احدا فقد فاز وسعد ولذا ذكره الله في المقامات الشريفة كما هنا وفي مقام الوحي قال تعالى فاوحى الى عبده ما أوحى وفي مقام الدعوة قال تعالى وأنه لما قام عبد الله يدعوه الخ ولذا قال القاضي عياض

ومما زادنى شرفا وتبها * وكدت باخصى اطا الثريا

دخولى تحت قولك يا عبادى * وان صيرت احمدلى نبيا وهناك

وجه آخر وهو خوف ضلال أمته به كما ضللت أمة عيسى به حيث قالوا ابن الله وقوله بعبد اى بروحه وجسمه على الصحيح خلا فان قال ان الاسراء بالروح فقط وتقل عن عائشة وهو مردود بانها كانت حديثة السن اذ ذاك ولم تكن في عصمته صلى الله عليه وسلم (قوله محمد) انما لم يصرح به لعلمه من السياق ومن سبب النزول (قوله وفائدة ذكره) اى مع علمه من ذكر الاسراء (قوله الى تقليل مدته) اى تقليل قدر اربع ساعات وقيل ثلاث وقيل قدر لحظة قال السبكي في تائيته * وعدت وكل الامر في قدر لحظة *

اى لانهم بمكرهم قانا
ناصرك عليهم (ان الله مع
الذين اتقوا) الكفر
والمعاصي (والذين هم
محسنون) بالطاعة والصبر
بالعون والنصر

سورة الاسراء مكية
الا وان كادوا ليفتنوك
الآيات الثمان عشرة
آيات او احدى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم
سبحان) اى تنزيهه (الذى
أسرى بعبد) محمد صلى
الله عليه وسلم (ليلا) نصب
على الظرف والاسراء سير
الليل وفائدة ذكره اشارة
بتكثيره الى تقليل مدته

(قوله من المسجد الحرام) من لا ابتداء الغاية (قوله اى مكة) انما فسر به بذلك ليصدق بكل من القسولين وهما هل كان مضطجعا في المسجد او في بيت أم هانئ وفي الحقيقة لا تخالف لانه على القول بأنه كان في بيت أم هانئ فقد احتملته الملائكة وجاؤا به الى المسجد وشقوا صدره هناك ثم اتوا به بالبراق بعد ذلك فلم يحصل الاسراء الا من المسجد فالاولى للمفسران ببقى الآية على ظاهرها وكان المسجد اذ ذاك بقدر المطاف ثم وسعه الملوك واول من وسع فيه عمر بن الخطاب رضي الله عنه فكانوا يشتركون في دور مكة ويدخلونها فيه (قوله الى المسجد الاقصى) هو اول مسجد بني في الارض بعد الكعبة بناه آدم بعد ان بني الكعبة باربعين سنة والحكمة في الاسراء به الى بيت المقدس ليظهر شرفه على جميع الانبياء والمرسلين لانه صلى بهم اماما في مكانهم وشان الذي يتقدم على الانسان في بيته يكون هو السلطان لان السلطان له التقدم على غيره مطلقا وليسهل على امته الحشر حيث وضع قدمه فيه فان الخلق يحشرون هناك (قوله بيت المقدس) من اضافة الموصوف لصفته اى البيت المقدس اى المظهر عن عبادة غيره تعالى ولذا لم يعبد فيه صنم قط (قوله الذي باركنا حوله) اى بركة ذنوبه بالثمار والانهار كما قال المفسر وأما في داخله فلم يست تختص به بل البركة في كلا المسجدين بل هي أتم في المسجد الحرام (قوله ان ربه) اللام للحكمة اى حكمة اسرانا به رؤيته من آياتنا وعامة القراء على قراءته بالنون وقرأ الحسن ليريه بالياء فسلوى الاول يكون في الكلام التفاتان الاول من الغيبة للتكلم في قوله باركنا وليريه الثاني من التكلم للغيبة في قوله انه هو السميع البصير وعلى الثاني يكون فيه اربع التفاتات الاول من الغيبة في قوله بعبدته الى التكلم في قوله باركنا الثاني من التكلم الى الغيبة في ليريه الثالث من الغيبة الى التكلم في قوله من آياتنا الرابع من التكلم الى الغيبة في قوله انه هو السميع البصير ومن في قوله من آياتنا للتبويض اى ان ربه بعض آياتنا وانما اقي بها تعظيما لآيات الله اى ان محمدا وان رأى ما رأى من الآيات العظيمة والمعجائب الفخيمة فهو بعض بالنسبة لآيات الله ومعجائب قدرته وجلالته انما قلنا انما هنا يقتضى التبويض وقوله تعالى في حق ابراهيم وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض انه لا تبويض فظاهر هذا ان ما رآه ابراهيم أكثر مما رآه محمد وهو خلاف الاجماع أجيب بان ملكوت السموات والارض بعض الآيات العظيمة التي رآها محمد فابراهيم رأى بعض البعض (قوله انه هو السميع البصير) المشهور أن الضمير عائذ على الله تعالى اى هو السميع للاقوال البصير بالاحوال والافعال وقيل الضمير عائذ على النبي صلى الله عليه وسلم وحكمة الاتيان بهذين الوصفين الثناء على رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث شاهد ما شاهد وسمع ما سمع ولم يزغ بصره ولم يدهش سمعه فهو نظير قوله تعالى مزاج البصر وما طفي اشارة الى علوم مقامه ورفعة شأنه ولذا قال العارف البرعى وان قابلت له نظرة لن ترانى * بما كذب القواد فهمت معنى

فان الله كلم ذاك وحيا * وكلم ذاك شافهة وادنى

الى ان قال فوسى خرمغشيا عليه * واحمد لم يكن ليزيغ ذهننا

(قوله على اجتماعه بالانبياء) اى الرسل وغيرهم صلوا خلفه (قوله وعروجه الى السماء) اى صعوده اليها محفوفاً بالملائكة الكرام (قوله ورؤية عجائب الملكوت) اى كالملائكة والجن والارواح واعلم ان العوالم اربع عالم الملك وهو ما نشاهده وعالم الملكوت وهو ما خفي عنا وعالم الجبروت وهو العلوم والاسرار وعالم العزة وهو ما لا يمكن التعبير عنه كذات الله ويسمى سر السر السر الذي لا نفى بالا فصح عن حقيقته الرافق (قوله ومناجاة له تعالى) اى شفاها مع رفع الحجاب (قوله فانه صلى الله عليه وسلم الخ) القصد من ذلك تفصيل ما أجمل في الآية الكريمة وقد اختلفت الروايات في الاسراء والمعراج جدا

(من المسجد الحرام) اى مكة (الى المسجد الاقصى) بيت المقدس لبعده منه (الذي باركنا حوله) بالثمار والانهار (ليريه من آياتنا) عجائب قدرتنا (انه هو السميع البصير) اى العالم باقوال النبي صلى الله عليه وسلم واقواله فانه عليه بالاسراء المشتمل على اجتماعه بالانبياء وعروجه الى السماء ورؤية عجائب الملكوت ومناجاة له تعالى فانه صلى الله عليه وسلم قال

أتيت بالبراق وهو دابة
ايض فوق الحمار ودون
البغل يضع حافره
عند منتهى طرفه
فركبته فسارني حتى
أتيت بيت المقدس
فربطت الدابة بالحلقة
التي تربط فيها الانبياء ثم
دخلت فصليت فيه ركعتين
ثم خرجت فجاءني جبريل
بانه من عمر وانه من لبن
فاخترت اللبن قال جبريل
اصبت الفطرة قال ثم عرج
بي الى السماء الدنيا فاستفتح
جبريل قيل من انت قال
جبريل قيل ومن معك قال
محمد قيل وقد ارسل اليه
قال قد ارسل اليه ففتح لنا
فاذا انا با آدم فرحب بي
ودعاني بنحير ثم عرج بي الى
السماء الثانية فاستفتح
جبريل فقيل من انت فقال
جبريل قيل ومن معك قال
محمد قيل وقد بعث اليه قال
قد بعث اليه ففتح لنا فاذا
انا بنى الخلاء يحيى وعيسى
فرحباني ودعوا لي بنحير ثم
عرج بنا الى السماء الثالثة
فاستفتح جبريل فقيل
من انت قال جبريل فقيل
ومن معك قال محمد فقيل وقد
ارسل اليه قال قد ارسل
اليه ففتح لنا فاذا انا يوسف
واذا هو قد اعطى شطر
الحسن فرحب بي ودعاني
بنحير ثم عرج بنا الى السماء
الرابعة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل فقيل وقد بعث اليه قال قد بعث

وقد اقتصر المفسر على هذه الرواية لكونها رواية البخاري ومسلم (قوله أتيت بالبراق) أي بعد ان جاءه
جبريل وميكائيل ومعهم ممالك آخر فاحتملوه حتى جاؤا به زمزم فاضجموه وشقوا من ثغرة نحره الى
أسفل بطنه وأخرجوا قلبه وغسلوه ثلاث مرات ثم ماؤه حلما وعلماء وبقينا واسلاما ثم اطبقوه وختموا
بين كتفيه بخاتم النبوة ثم أتى بالبراق بضم الباء ماخوذ من البرق لسرعة سيره واهن البرق لشدة صفاء لونه
ولمائه وهو من جملة أربعين الف براق ترتع في ربض الجنة مدة له صلى الله عليه وسلم (قوله دابة) أي
ليست ذكر اولاً لا في الاستعمال يجوز التذكير باعتبار كونه مركوباً ويؤنث باعتبار كونه دابة (قوله
فوق الحمار ودون البغل) أي فهو متوسط بينهما (قوله عند منتهى طرفه) هو يسكون الرء البصر (قوله
فركبته) أي وكان جبريل عن يمينه أخذ ابركاه وميكائيل عن يساره أخذ ابرام البراق (قوله حتى أتيت
بيت المقدس) في هذه الرواية اختصار وزيد في غيرها أنه نزل بالمدينة ومدين وطور سيناء وبيت لحم
فصلى في كل موضع ركعتين بامر من جبريل عن الله لتحصيل زيادة بركته لتلك الاماكن وليقتدي به
غيره في العبادة بالاماكن المشرفة ورأي بين كل موضع والاخر عجائب وغرائب مذكورة في قصة النجم
الفيضي (قوله فربطت الدابة) يقال ربط يربط من باب ضرب شده (قوله بالحلقة) يسكون اللام ويجوز
فتحها والربط تعاملاً للاحتياط في الامور واشارة الى ان الاخذ في الاسباب لا ينافي التوكل (قوله التي
تربط فيها الانبياء) أي الذين كانوا ياتون بيت المقدس لزيارته وفي رواية ان جبريل اخذ البراق من
الباب وادخله المسجد وخرق الصخرة باصبعه وربط البراق فيها (قوله فصليت فيه ركعتين) أي اماما
بالانبياء اجساداً واوراحاً والملائكة واوراح المؤمنين وهذه الصلاة لم يعلم كونها فرضاً او تفلأغاية
يقال انه امر بها وهو مطيع وفي الحديث اختصار لانه طوى ذكر صلاة الركعتين تحية المسجد حين
اجتمع جميع الانبياء والملائكة واوراح المؤمنين ويحتمل أن يقال ان الركعتين المذكورتين في الحديث
هما تحية المسجد وطوى ذكر الركعتين اللتين ام فيهما الناس (قوله جاءني جبريل) أي حين أخذني من
العطش اشد ما أخذني (قوله اصبت الفطرة) أي الخلقة الاصلية وهي فطرة الاسلام وفي بعض
الروايات ان جبريل قال له ولو اخترت الخمر لغوت املك ولم يتبعك منهم الا قليل وفي رواية ان الآتية
كانت ثلاثاً والثالث فيه ماء وان جبريل قال له ولو اخترت الماء لغرقت املك (قوله قال) أي الراوي وهو
انس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله ثم عرج بي) أي بعد ان اتى بالمعراج ووضع على
صخرة بيت المقدس وهو سلم له عشر مراق احداها من ذهب والاخرى من فضة واحداها نبيه من ياقوتة
حمراء والاخر من ياقوتة بيضاء وهو مكلل بالدر سبع منها للسموات السبع والثامنة للسدره والتاسعة
للكرسي والعاشرة الى العرش فلما هما بالصعود نزلت المراقبة التي عند السماء الدنيا فركباها وصعدت
بهما الى محلها ثم نزلت الثانية لهما وهكذا (قوله الى السماء الدنيا) أي وهي من موج
مكثوف والثانية من ممررة بيضاء والثالثة من حديد والرابعة من نحاس والخامسة من فضة
والسادسة من ذهب والسابعة من ياقوتة حمراء والكرسي من ياقوتة بيضاء والعرش من ياقوتة حمراء
وابواب السموات كلها من ذهب واقفا لها من نور ومفاتيحها اسم الله الاعظم (قوله فاستفتح
جبريل) أي طلب الفتح من الملك الموكل بالباب وحكمة غلظها اذ ذلك لزيادة الاكرام بالسؤال والترحيب
له صلى الله عليه وسلم (قوله قبل من انت اغل) فيه اختصار وفي الرواية المشهورة قيل مرحباً به
واهلاً حياً الله من اخ ومن خليفة فنعم الاخ ونعم الخليفة ونعم الحجي جاء (قوله قيل وقد ارسل
اليه) المعنى اجاء وقد ارسل اليه ان قلت ان رسالته ليست خافية عليهم حتى يسألوا
عنها اجيب بان المراد ارسل اليه للعروج الى السموات والمكاملة (قوله فاذا انا با آدم) في بعض
الرابعة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل فقيل ومن معك قال محمد فقيل وقد بعث اليه قال قد بعث

عرج بنا الى السماء الخامسة
فاستفتح جبريل فقيل من
انت فقال جبريل فقيل
ومن معك قال محمد فقيل
وقد بعث اليه قال قد بعث
اليه ففتح لنا فاذا انا بهرون
فرحب بنى ودعلى بنجرثم
عرج بنا الى السماء السادسة
فاستفتح جبريل فقيل من
انت قال جبريل فقيل ومن
معك قال محمد فقيل وقد
بعث اليه قال قد بعث اليه
ففتح لنا فاذا انا بموسى
فرحب بنى ودعلى بنجرثم
عرج بنا الى السماء السابعة
فاستفتح جبريل فقيل من
انت فقال جبريل فقيل
ومن معك قال محمد فقيل وقد
بعث اليه قال قد بعث اليه
ففتح لنا فاذا انا براهيم
فاذا هو مستند الى البيت
المعمور واذا هو يدخله
كل يوم سبعون الف ملك
ثم لا يعودون اليه ثم ذهب
بنى الى سدرة المنتهى فاذا
اوراقها كادان القيلة واذا
ثمرها كالقلال فلما غشها
من امر الله ما غشها تغيرت
فما احدم خلق الله تعالى
يستطيع يصفها من
حسنها قال فوحي الله الى
ما اوحى وفرض على في
كل يوم وليلة خمسين
صلاة فنزلت حتى انتهت
الى موسى فقال ما فرض
ربك على امتك قلت خمسين

الروايات وعن يمينه اسودة وباب يخرج منه ريح طيبة وعن يساره اسودة وباب يخرج منه ريح خبيثة
فاذا انظر قبل يمينه ضحك واستبشر واذا انظر قبل شمالك حزن وبكى فقال جبريل عن ذلك فقال هذه
الاسودة نسيم بنه والباب الذى عن يمينه باب السنة والذى عن يساره باب النار فاذا رأى من يدخل قبل
يمينه ضحك واذا رأى من يدخل قبل يساره بكى (قوله فرحب بنى) أى قاله رحبا بالابن الصالح والنبي
الصالح (قوله ثم عرج بنا) أى أنا مع جبريل (قوله بانى الخالة) فيه مسامحة اذ عيسى ابن بنت خالة يحيى
ويحيى ابن خالة أم عيسى لان عيسى ابن مريم وهى بنت حنة وحده أخت أشاع واشاع أم يحيى وقد انصف
عيسى بصفات الملائكة لا ياكل ولا يشرب ولا ينام (قوله شطر الحسن) أى نصفه والنصف الآخر
قسم بين جميع الخلق وحسنه صلى الله عليه وسلم غير ذلك الحسن الذى أعطى يوسف شطره اذ هو غير
منقسم ولم يعط منه شيئا غيره قال البوصيرى

منزه عن شريك في محاسنه * فخره الحسن فيه غير منقسم

(قوله بادريس) وهو أول من خاطب الثياب وقبل ذلك كانوا يلبسون الجلود (قوله بهرون) في بعض
الروايات ونصف لحيته سوداء ونصف لحيته بيضاء وذلك من مسك أخيه موسى لما حين جاء ووجد
قومه قد عبدوا المجل (قوله فاذا انا بموسى) في بعض الروايات وحوله نفر من قومه فلما جاوزه بكى
فقيل له ما يبكيك قال أبكى لان غلاما بعث من بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخل الجنة من أمتي
فلو أنه في نفسه لم أبال وفي رواية أنه سال الله تعالى أن يجعله من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فاجابه الله
(قوله براهيم) أى خليل الرحمن فقال لى مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ودعلى بنجرثم وقال اقرأ
أمتك منى السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وان غراسها سيحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
والله أكبر (قوله واذا هو) القصد من ذلك بيان أن الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله قال تعالى وما يعلم جنود
ربك الا هو (قوله ثم ذهب بنى) أى عرج بنى لان هذا هو المعراج الثامن (قوله الى سدرة المنتهى) أى الى
اعلاها فان السدرة أصلها في السماء السادسة واغصانها وقرونها فوق السماء السابعة (قوله كادان القيلة)
أى فى الشكل والافكل ورقة تظل هذه الامة (قوله كالقلال) جمع قلة وكانت معلومة عند المخاطبين وفى
بعض الروايات كقلال هجر وهى دارة القلة منها كالرى الكبير (قوله فلما غشها) أى قام بها من
الحسن والبهاء (قوله قال فوحي) فيه اختصار أى ثم رفع الى مستوى سمع فيه صريف الاقلام وهو
المعراج التاسع ثم دلى الرفرف فزج به فى النور فعند ذلك تاخر جبريل فقال له اهنا يبارق الخليل خليله
فقال له هذا مكانى فلو فارقت لا احترقت من النور أى ذهب نورى وتلاشيت لشدة الانوار وظهورها قال
رسول الله فطاب بنى ربي ورايته بعينى بصرى واوحى انا (قوله ما اوحى) ايهم ذلك اشارة الى عظم ما
اوحى به اليه وعدم احاطة جميع الخلق به قال البوصيرى

فان من وجودك الدنيا وضرتها * ومن علومك علم اللوح والقلم

(قوله وفرض على انا) عطف خاص على عام وانما صرح به لتعلقه بالامة واما عطاياه التى تخصه فلم يصر عنها اذ
لا تحيط بها العبارة ولا تخصها الاشارة وقوله على أى وعلى أمتي لان الاصل عدم الخصوصية الا لدليل يدل
على التخصيص فذكر الفرض عليه يستلزم الفرض على أمته (قوله فنزلت) أى ومررت على ابراهيم فلم
يقبل شيئا (قوله الى موسى) أى فى السماء السادسة والحكمة فى ان موسى اختص بالراجعة دون غيره
من الانبياء ان أمته كلفت من الصلوات بما لم يكلف به غيرها فتقلت عليهم فرقى موسى بأمة محمد صلى الله
عليه وسلم لكونه طلب ان يكون منها وايضا فقد طلب موسى الرؤية فلم ينلها ومحمد نالها من غير طلب فاحب

مراجعتهم وتردده ليزداد من نور الرؤية فيقتبس موسى من تلك الانوار ليكون رائيا من راي قال ابن
الفارض أبقى مقلة على يوما * قبل موتى أرى بهامن رآك
وفي هذا المعنى قال ابن وفا

والسرفى قول موسى اذ يردده * ليحظى النور فيه حيث يشهده

يبدو سناه على وجه الرسول فيا * لله حسن جمال كان يشهده

(قوله وخبرتهم) اى جر بهم حيث كلفهم الله بركتين في الغداة وركعتين في وقت الزوال وركعتين في
العشي فلم يطبقوا ذلك وعجزوا عنه (قوله قال فرجعت الى ربي) اى الى المكان الذى ناجيت فيه ربي
وليس المراد ان الله في ذلك المكان ورجع له فان اعتقاد ذلك كفر بل المراد ان الله جعل هذا المكان محلا
لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بناجيه فيه ليجمع له بين الرفتين الحسية والمعنوية (قوله ويحط عني) اى
الله تعالى خذني الى خيمة المرات تسع وكل مرة يرى فيها ربه كما رأى في المرة الاولى فقد رأى ربه في تلك الليلة عشر
مرات (قوله حتى قال الخ) هذا حديث قدسي من هنا الى قوله كتبت سيئة واحدة (قوله بكل صلاة
عشر) اى في المضاعفة والثواب فقد تفضل سبحانه وتعالى بتكثير الثواب على تلك الخدمة القليلة (قوله
ومن هم بحسنة) المراد بالهم ترجيح الفعل دون عزم وتصميم لانه الذى يكتب في الخير ولا يكتب في الشر
واما العزم والتصميم فيكتب في الخير والشر واما الهاجس والخطر وحديث النفس فلا يؤخذ الا انسان
بها لا في خير ولا شر وقد نظم بعضهم الخمسة بقوله

مراتب القصد خمس هاجس ذكرها * خاطر فحديث النفس فاستمعها

يليه هم فعزم كلها رفعت * سوى الاخير فيه الاخذ قد وقما

(قوله فنزلت) في بعض الروايات ان الله قال له قد امضيت فريضتي وخففت عن عبادي (قوله استحييت)
يباءين بعد الحاء المهمة (قوله رواه الشيخان) اى البخارى ومسلم والمعنى روي معنى حديث الاسراء
واتفقا عليه (قوله واللفظ لمسلم) اى واما البخارى ففيه تغيير لبعض الالفاظ (قوله رايت ربي) اى بعيني
راسى واتى هذا الحديث تنبيها للقصة ثم بعد تمام الامر ربط من السموات السبع الى بيت المقدس فركب
البراق واتى مكة قبيل الصبح فلما أصبح قطع وعرف ان الناس تكذب به فمعه حزن بنا فربه ابوجهل جلس
اليه فقال له كالمستزى هل كان من شيء قال نعم اسرى بي الليلة قال الى اين قال الى بيت المقدس قال ثم
اصبحت بين أظهرنا قال نعم فقال ابوجهل اذ دعوت قومك اتحدتهم بما حدثتني به قال نعم فقال
يا معشر بنى كعب بن لؤى هلموا واخافوا حتى جلسوا اليه فاحدثهم صلى الله عليه وسلم بذلك فبقى الناس بين
مصطفى وواضع يديه على راسه متعجبوا وضجوا لذلك وعظموه فجاء ابو بكر خذته صلى الله عليه وسلم
بذلك فقال صدقة صدقة فقالوا اتصدق انه ذهب الليلة الى بيت المقدس وجاء قبل ان يصبح فقال
نعم انى لا صدقة في ما هو ابد من ذلك اصدق به خبر السماء في غداة او روحة فلذلك سمي الصديق فقال
القوم صف لنا بيت المقدس فشرع في وصفه حتى ان جبريل قلعه من مكانه ووضع بين يديه
صلى الله عليه وسلم وجعل ينظر اليه ويصف لهم فقال القوم اما التمت فوالله لقد
اصاب ثم قالوا اخبرنا عن غيرنا فاخبرهم عنها تفصيلا فقالوا ان هذا لسحر مبين
فانزل الله تعالى وما جعلنا الرؤيا التى اريناك الا فتنة للناس (قوله وآتينا موسى) معطوف على جملة
سبحان الذى اسرى بعبدنا ومناسبتنا لما قبلها ان كلاما متعلقة بعبادنا في قالوا ولي متعلقة بعبادنا سيدنا محمد
وهذه متعلقة بعبادنا موسى عليهم السلام بجامع ان موسى اعطى التوراة بمسيره الى الطور وهو بمنزلة
معه راجه صلى الله عليه وسلم لانه منح التكاليم وشرف باسم الكليم (قوله وجمعناه) اى موسى أو الكتاب

وخبرتهم قال فرجعت الى
ربي فقلت اى ربي خفف
عن امتي فحط عني خمسا
فرجعت الى موسى قال
ما فعلت فقلت قد حط عني
خمسا قال ان امتك لا تطيق
ذلك فارجع الى ربك فاساله
التخفيف لا متك قال فلم
ازل ارجع بين ربي وبين
موسى ويحط عني خمسا
خمسا حتى قال يا محمد هي
خمس صلوات في كل يوم
وليلة بكل صلاة عشر فتلك
خمسون صلاة ومن هم
بحسنة فلم يعملها كتبت له
حسنة فان عملها كتبت له
عشرا ومن هم بسينة ولم
يعملها لم تكتب فان عملها
كتبت له سيئة واحدة
فنزلت حتى انتهيت الى
موسى فاخبرته فقال ارجع
الى ربك فاساله التخفيف
لا متك فان امتك لا تطيق
ذلك فقلت قد رجعت الى
ربي حتى استحييت رواه
الشيخان واللفظ لمسلم
وروى الحاكم في المستدرک
عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم رايت ربي عز وجل
قال تعالى (وآتينا موسى
الكتاب) التوراة (وجعلناه

هدى لبني اسرائيل) (ان لا يتخذوا من دوني وكيلًا) يفوضون اليه امرهم وفي قراءة تتخذوا بالفوقانية التفقات فان زائدة والقول مضمر يا (ذرية من حملنا مع نوح) في السفينة (انه كان عبدا شكورا) كثير الشكر لنا حامدا في جميع احواله (وقضينا) اوحينا (الى بني اسرائيل في الكتاب) التوراة (لتفسدن في الارض) ارض الشام بالمعاصي (مرتين ولتعلن علوا كبيرا) تبغون بغيا عظيما (فاذا جاء وعد اولاهما) اولى مرتي الفساد (بمثنا عليكم عباد لنا اولى باس شديدا) اصحاب قوة في الحرب والبطش (جاسوا) ترددوا لطلبكم (خلال الديار) وسط دياركم ليقتلوكم ويسبوكم (وكان وعدا مفعولا) وقد افسدوا الاولى بقتل زكريا فبعث عليهم جالوت وجنوده فقتلوه وسبوا اولادهم وخربوا بيت المقدس (ثم ردوا اليكم الكرة) الدولة والغلبة (عليهم) بعد مائة سنة بقتل جالوت (وامدداكم باموال وبنين وجعلناكم اكثر فقيرا) عشيرة وقلنا (ان

(قوله هدى) اي هاديامن الضلالة والشرك (قوله ان لا يتخذوا) أن مصدرية ولا نافية والعمل منصوب بحذف النون ولا م العليل مقدرة كازادها المفسر وهذا على قراءة الصحيحة واما على قراءة التاء النوقية فالعمل مجزوم بلا الناهية وان زائدة والقول مقدر والتقدير وقلت لهم لا يتخذوا الخ وقوله من دوني في محل المفعول الثاني ووكيلا مفعول اول وهو مقدر في اللفظ جمع في المعنى اي لا يتخذوا وكلاء غيري تلجئون اليهم وتعرضون امورك اليهم (قوله فان زائدة) المناسب انها هنا مفسرة لان هذا ليس من مواضع زيادتها وحينئذ فيقدر جملة فيها معنى القول دون حروفه ولما كان وجه زيادتها ظاهرا بحسب الصورة حمل المفسر عليه (قوله ذرية الخ) اعرب به المفسر: نادى وحرف النداء محذوف وحينئذ قال معني يا ذرية من حملنا مع نوح وحدوا الله واعبدوه واشكروا في جميع حالاتكم كما كان نوح انه كان عبدا شكورا فقوله انه كان الخ تلميل لمحذوف وهذا هو الاقرب والاسهل وبعضهم اعرب ذرية مفعول ثانيا لتتخذوا ووكيلا مفعولا اول او ذرية بدل من وكيلا او منصوب على الاختصاص فتحصل ان في اعراب ذرية أربعة اقوال اسهلها امامشي عليه المفسر (قوله اوحينا) فسر القضاء بالوحى لتعديه بالى فان قضى بتعدي بنفسه او بعلى وما هنا فهو مضمن معنى الايمان والمراد بالكتاب التوراة ويصح ان يبقى القضاء على بابه من ان معناه التقدير والحكم وتكون الى بمعنى على اي حكمنا وقد راعا على بنى اسرائيل وحينئذ فالمراد بالكتاب اللوح المحفوظ (قوله مرتين) تنبيه مرة وهى الواحدة من المراتى المرور (قوله تبغون) اي تظلمون وتطغنون (قوله وعدا ولاهما) المراد بالوعد الوعيد اي جاء وقت العقاب الموعود به (قوله بمثنا عليكم عباد لنا) اي جالوت وجنوده كما ياتي للمفسر وقيل بختنصر (قوله جاسوا) هو بالجيم باتفاق الجمهور وقرئ شذوذا بالحاء المهملة والمعنى على كل قبوا وقتشوا (قوله خلال الديار) امام فرد بمعنى وسط كما قال المفسر او جمع خلل كجبل وجبال (قوله وكان) اي البعث المذكور وتفتيش الاعداء عليهم (قوله بقتل زكريا الخ) مشى المفسر على ان المرة الاولى هى قتل زكريا والثانية هى قتل ولده يحيى ومشي غيره على ان المرة الاولى مخالفة احكام التوراة وقتل شعيا وقيل ارميا الثانية قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى (قوله فبعث عليهم جالوت وجنوده) الصحيح ان الذى بعث عليهم فى المرة الاولى بختنصر قبل وقد كانت مدة ملكه سبعمائة سنة واما جالوت وجنوده فلم يقع منهم تخريب لبيت المقدس بل جاؤ اليه وجرم فخرج اليهم داود وطلوت بجيوشهم فقتل الله جالوت على يد داود كما تقدم مفصلا في سورة البقرة (قوله الدولة) فى المصباح تداول القوم الشي وهو حصوله فى يد هذا تارة وفى يد هذا اخرى والاسم الدولة بفتح الدال وضمها وجمع المفتوح دول بالكسر كقصعة وقصع وجمع المضموم دول كعرفة وغرف اه (قوله والغلبة) تفسير (قوله وامدداكم باموال وبنين) اي بمد النهب والقتل الاول (قوله اكثر فقيرا) اي اكثر الناس اجتماعا وذهبا بالمدد ونفيرا منصوب على التمييز (قوله ان احسنتم) الخطاب لبني اسرائيل (قوله احسنتم لا تقسكم) اي فلا يصل الى شئ من طاعتكم اذ مستحبل على الله تعالى ان يصل له من عباده فمع اوضرو حينئذ فلا يبنى للانسان ان يفتخر بطاعته بل يعمل الطاعة وهو راج قبولها من ربه لانها علامة على دوام السعادة لصاحبها وانه من اهل النعيم ففى الحديث يا عبادى انكم لن تبغوا ضرى فتضرونى ولن تبغوا نعيمى فتنفونى وانما هى اعمالكم احصيتها لكم ثم اوفيتكم اياها فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه وقال العارف ماذا يضرك وهو عا * من او يفيدك وهو طائع

فمن ظن ان الله ينتفع بالعبادة فقد كفر لنسبته لا فتقار له تعالى الله عند (قوله فلما) خبر مبتدأ محذوف قدره

المفسر واللام بمعنى على وانما غير بها المشاكلة (قوله فاذا جاء) جواب الشرط محذوف قدره المفسر بقوله بعثناهم دل عليه جواب اذا الاولى (قوله الآخرة) صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله المرة (قوله ليسوا واجوهكم) متعلق بهذا الجواب المحذوف وفيها ثلاث قراآت سبعة الاولى بضمير الجماعة مع الياء قالوا وفاعل الثانية بنون العظمة وفتح الهمزة آخر الفاعل هو الله الثالثة بالياء المفتوحة والهمزة المفتوحة والفاعل اما الله واما الوعد واما البعث واما النفي تامل (قوله يقتل يحيى) أى وقيل يقتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى (قوله فبعث عليهم يحننصر) هو بضم الياء وسكون الحاء المعجمة والتاء المثناة معناه ابن ونصر بفتح النون وتشديد الصاد والراء المهملة اسم صنم وهو علم أعجمى مركب وسمى بذلك لانه وجد وهو صغير مطروح عند صنم ولم يعرف له اب فنسب اليه قيل انه ملك الاقاليم كلها وقيل المسلط عليهم في المرة الثانية خردوش ملك من ملوك بابل وساقى في السيرة (قوله ألوقا) أى نحو الاربعين (قوله وسبى ذريتهم) أى نحو السبعين ألفا (قوله وقلنا في الكتاب) أى التوراة (قوله وضرب الجزية عليهم) أى على باقيهم كاهل خير (قوله وسجننا) تفسير فيكون معنى حصيرا محلا حاصرا لهم وقيل حصيرا فرش كالحصير فيكون معنى قوله تعالى لهم من جهنم مهاد (تتمة) يذكر فيها تلخيص القصة التي ذكرها المفسرون في هذه الآيات قال محمد بن اسحق كانت بنو اسرائيل فيهم الاحداث والذنوب وكان الله متجاوزا عنهم ومحسنا اليهم وكان أول ما نزل بهم ان ملكا منهم كان يدعى صديقة وكان الله اذا ملك عليهم الملك بعث معه نبيا يسدده ويرشده ويتبع الاحكام التي تنزل عليه فبعث الله معه شعيا بن أمضيا عليه السلام وذلك قبل مبعث زكريا ويحيى ففى آخر مدة صديقة عظمت الاحداث فيهم والمعاصي فبعث الله عليهم سنجار يب ملك بابل ومعه ستمائة ألف راية فنزل حول بيت المقدس والملك مريض من قرحة كانت في ساقه فشاء شعيا اليه وقال له يا ملك بنى اسرائيل ان سنجار يب نزل بك هو وجنوده فقال يا نبي الله هل اناك من الله وحي فيما حدث فتخبر بانه فقال لم ياتنى وحي في ذلك فبينما هم على ذلك اوحى الله الى شعيا ان ائت الى ملك بنى اسرائيل فمره ان بوصى وصيته ويستخلف على ملكه من يشاء من اهل بيته فانه ميت فاخبره شعيا بذلك فاقبل الملك على القبة وصار يصلى ويتضرع الى الله بقلب مخلص فاستجاب الله دعاء الملك وأوحى الى شعيا ان اخبر صديقة ان ربه استجاب له ورحمه واخر اجله خمس عشرة سنة وانجاه من عدوه سنجار يب فلما قال له ذلك انقطع عنه الحزن وخر ساجدا شاكر الله متضرعا فلما رفع رأسه اوحى الله الى شعيا ان قل للملك ياتى بماء التين فيجعله على قرحته فيشفى فاخبره ففعل فشفاه الله فقال الملك لشعيا سل ربك ان يجعل لنا علما بما هو صانع بعدونا هذا قال الله لشعيا سيصحبون موتى كلهم الاسنجار يب وخمسة نفر من كتابه فلما اصبحت وجدوا الامر كما ذكرنا فخرج الملك والتمس سنجار يب فلم يجده في الموتى فبعث في طلبه فادركه ومعه خمسة نفر احدهم بختنصر معلوم في اطواق الحديد وقال الملك لسنجار يب كيف رأيت فعل ربنا بكم ونحن وانتم غافلون فقال سنجار يب قد اتانى خبر بكم ونصره اياكم قبل ان اخرج من بلادى فلم اطع مرشدا ووقعتنى في الشقوة قلّة العقل فقال الملك لسنجار يب ان ربنا لم يبقك ومن معك لكرامة بك عليه وانما ابقاك ومن معك لتزدادوا شقوة في الدنيا وعذاب في الآخرة ولتخير ومن وراءكم بارئتم من فعل ربنا بكم ثم ان الملك أطال عليهم العذاب فقال سنجار يب له القتل خير مما يفعل فاوحى الله الى شعيا ان يرسل سنجار يب ومن معه لينذروا ومن وراءهم ففعل فخرج سنجار يب ومن معه حتى قدموا بابل فاخبرهم والخبر فقال له قومته نهيناك فلم تطعنا وهى أمة لا يستطيعها احد مع ربهم وكان أمر سنجار يب تخويفا لبنى اسرائيل ثم كفاهم الله تعالى شرهم تذكرة وعبرة ثم ان سنجار يب لبث سبع سنين ومات فاستخلف على ملكه بختنصر فعمل بعمله

(فاذا جاء وعد) المرة
(الآخرة) بعثناهم
(ليسوا واجوهكم)
يحزنونكم بالقتل والسبي
حزنا يظهر في وجوهكم
(وليدخلوا المسجد) بيت
المقدس فيخربوه (كما
دخلوه) وخرّبوه (أول
مرة وليتبروا) يهلكوا (ما
علوا) غلبوا عليه (تتبرا)
هلاكا وقد افسدوا ثانيا
بقتل يحيى فبعث عليهم
بختنصر فقتل منهم ألوقا
وسبى ذريتهم وخرّب
بيت المقدس وقلنا في
الكتاب (عسى ربكم ان
يرحمكم) بعد المرة الثانية ان
تبتّم (وان عدتم) الى الفساد
(عدنا) الى العقوبة وقد
عادوا بكذب محمد صلى
الله عليه وسلم فسلط عليهم
بقتل قريظة وفى النصير
وضرب الجزية عليهم
(وجعلنا جهنم للكافرين
حصيرا) محبسا وسجنا

واستمره متباعد عن بني اسرائيل حتى مات ملكهم فتناقصوا في الملك وقتل بعضهم بعضا وشعيا بينهم فلم يقبلوا فافوحي الله لشعيا قم في قومك أوحى على اسائك فلما قام أنطق الله اسائه بالوحي فقال يا سماء استمعي ويا أرض أنصتي فان الله يريد ان يفضي شان بني اسرائيل الذين رباهم بنعمته واصطاعهم لنفسه وخصهم بكرامته وفضلهم على عبادهم كالغنم الضائعة التي لا راعي لها وضرب الله لهم مثلا ثم قال انه مثل ضربته لهم يتقربون الى بذبح البقر والغنم وليس ينالني اللحم ولا أكله ويدعون ان يتقربوا الى بالقوى والكف عن ذبح الانفس التي حرمتها وأيديهم مخضوبة منها وثيابهم متزملة بدماها يشيدون لي بالبيوت مساجدو يطهرون أجوافها وينجسون قلوبهم وأجسادهم ويدنسونها ويزوقون لي المساجدو يزینونها ويخربون عقولهم وأخلاقهم وفسدونها فاي حاجة لي الى تشييد البيوت واستأسكنها وأي حاجة لي الى تزويق المساجدولست أدخلها انما أمرت برفعها لاذكر واسبح يقولون صمنا فلم يرفع صيامتنا وصلينا فلم تنور صلاتنا وتصدقنا فلم تزل صدقاتنا ودعونا بمثل حنين الحمام وبكينا بمثل عواء الذئاب في كل ذلك لا يستجاب لنا قال الله فسلهم ما الذي يمنعني ان أستجيب لهم ألست أسمع السامعين وأبصر الناظرين وأقرب الحبين وأرحم الراحمين فكيف أرفع صيامتهم وهم يلبسونه بقول الزور ويتقوون عليه بطعمة الحرام ام كيف أنور صلاتهم وقلوبهم صاغية الى من يحاربني ويحادني وينتهك محارمي ام كيف تزكو عندي صدقاتهم وهم يتصدقون باموال غيرهم انما أجز عليها أهلها المفسدين أم كيف أستجيب دعاءهم وانما هو قول بالسنتهم والفعل من ذلك بيد الى ان قال واني قد قضيت يوم خلقت السموات والارض ان أجعل النبوذة في الاجراء وأن أجعل الملك في الرعاء والزقي الاذلاء والقوة في الضمفاء والغنى في الفقراء والعلم في الجهلة والحلم في الاميين فسلهم متى هذا ومن القا ثم بها من أعوان هذا الامر وانصاره ان كانوا يعلمون فاني باعث لذلك نبيا أما ليس أعجميا من عريان ضالين ليس بفظ ولا غلبظ ولا صخاب في الاسواق ولا متزين بالقبحش ولا قوال للحناء أسدده لكل جميل وأهب له كل خلق كريم أجعل السكينة لباسه والبر شعاره والتقوى ضميره والحكمة معقوله والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق شريعته والهدى امامه والاسلام ملته وأحمد اسمه أهدي به بعد الضلالة وأعلم به بعد الجهالة وأرفع به بعد الخمالة وأشهر به بعد النكرة وأكثر به بعد القلة وأغني به بعد العيلة وأجمع به بعد الفرقة وأؤلف به بين قلوب مختلفة وأهواء مشتتة وأمم متفرقة وأجعل أمتة خيرة أخرجت للناس يامرون بالمعروف وينهون عن المنكر توحيد الى وايمانا ناني واخلاصا لي يصلون لي قياما وقعودا وركعا وسجودا يقاتلون في سبيلي صفوا وازحوا ويخرجون من ديارهم وأموالهم ابتغاء رضواني ألهمهم التكبير والتوحيد والتسبيح والتحميد والمدحة لي والتمجيد لي في مسيرهم وبحالهم ومضاجهم ومتقلبهم ومثواهم قر بانهم دماؤهم وأناجيلهم في صدورهم رهبان بالليل ليوت بالنهار ذلك فضلي أوتي من أشاء والله ذو الفضل العظيم فلما فرغ شعيا من مقالته عدوا عليه ليقتلوه فهرب منهم فلقيته شجرة فانفلقت له فدخل فيها فوضعوا المتشار في وسطها فنشروها حتى قطعوها وقطعوه في وسطها واستخلف الله عليهم ملكا يقال له ناشئة ابن اموص وبعث لهم أرميا بن حلقيا نبيا ثم عظمت الاحداث وارتكاب المعاصي فافوحي الله الى أرميا ان ائت قومك من بني اسرائيل فاقصص عليهم ما أمرت به الى ان قال واني حلفت بعزتي لا قيضن لهم فتنة يتحذرون في الحليم ولا سلطان عليهم جبارا قاسيا ألبسه الهيبة وأنزع من صدره الرحمة فسلط الله عليهم بختنصر فخرج في ستمائة ألف راية ودخل بيت المقدس بجنوده وقتل بني اسرائيل حتى أفتاهم وخرب بيت المقدس وكان من أجل البيوت ابتناه الله

لسليمان بن داود عليهما السلام سخر له الجن قانوه بالذهب والفضة والمعادن وأتوه بالجواهر والياقوت والزمرود وبهذه الاصناف فاحتمل تلك المعادن والاموال على سبعين ألفا ومائة ألف عجلة فاودعها ببابل واقاموا يستخدمون بني اسرائيل بالخزى والنكال مائة عام الى ان قال فذلك قوله تعالى فاذا جاء وعد اولاهما بمشا عليكم عبادا لنا اولى باس شديد يعنى يختصر واصحها به ثم ان يختصر قام فى سلطانه ماشاء الله ثم رأى رؤيا عجيبة اذ رأى شيئا صابا به فانسه الذى رأى فدعا داود نيسال وحنانيا وعازيا وميشايل وكا وامن ذرارى الانبياء وسألهم عنها فقالوا اخبرنا بها نخبرك بها ويلها قال ما ذكرها ولكن لم نخبر ونفى بها ويلها لا نزعن أكتافكم فخرجوا من عنده فدعوا الله فاعلمهم بالذى سألهم فخافوا فقالوا رأيت تمثالا قدماه وساقاه من نثار وركبناه ونخذه من نحاس و بطنه من فضة وصدره من ذهب ورأسه وعنقه من حديد قال صدقتم قالوا فبينما انت تنظر اليه قد أعجبك ارسل الله عليه صخرة فدقته فمضى الى أنستكها قال صدقتم فأتا ويلها قالوا انك أريت ملك الملوك بعضهم كان آيين ملكا وبعضهم كان أحسن ملكا وبعضهم كان أشد ملكا فالتفخار أضعفه ثم فوقه النحاس أشد منه ثم فوق النحاس الفضة أحسن من ذلك والذهب أحسن من الفضة ثم الحديد ملكك فهو أشد مما كان قبله والصخرة التى رأيت ارسل الله من السماء فدقته نبي يبعثه الله فيدق ذلك أجمع ويصير الامر اليه فلما تجبر يختصر على اهل الارض ظن انه بحوله وقوته فقال لا يحا به قد ملكت الارض فاخبرونى كيف لى ان اطلع الى السماء العليا فاقتل من فيها واتخذها ملكا فبعث الله عز وجل اليه بموضة فدخلت فى منخره حتى عضت على أم دماغه فما كان يقر ولا يسكن حتى مات فلما مات شقوا رأسه فوجدوا البعوضة عاضة على أم دماغه وارتحل من بقى من بني اسرائيل الى الشام وكثروا حتى كانوا على أحسن ما كانوا عليه وكانت التوراة قد حرقت وكان عزير من السبائى الذين كانوا ببابل فلما رجع الى الشام جعل يبكى ليله ونهاره وخرج عن الناس فبينما هو كذلك اذ جاءه ملك على صورة رجل فقال له يا عزير ما يبكيك قال أبكى على كتاب الله وعهده الذى لا يصلح ديننا وآخرتنا غيره قاله أفتتحب ان يرد اليك ارجع فصم وتطهر وطرثيا بك ثم موعدك هذا المكان غدا افعل فأتى ذلك الرجل باء فيه ماء فسقاء من ذلك الماء فثلث التوراة فى صدره فرجع الى بني اسرائيل فاملاها لهم وعادت كما كانت ورجعت بنو اسرائيل لكثرة الاحداث والمعاصي يكذبون الانبياء ويقتلونهم وكان آخر من بعث اليهم زكريا ويحيى وعيسى فقتلوا زكريا ويحيى وقصدوا الى قتل عيسى فرمى الله والسبب فى قتل يحيى ان ملك بني اسرائيل كان يكرمه ويدنى مجلسه وان الملك هو بن بنت امراته وقيل بنت اخيه فسأل يحيى تزويجا فنفاه عن نكاحها فبلغ ذلك امها فحققت على يحيى وعمدت حين جلس الملك على شرايه فالبستها ثيابا قاحرا وطيبتها وألبستها الحلى وارسلتها الى الملك وأمرتها ان تسقيه فان هو راودها عن نفسها أبت عليه حتى يعطيها ما تساله فسألتها ان ياتيها برأس يحيى فى طشت ففعل وفى الحديث لا خير فى الدنيا فان يحيى بن زكريا قتلته امرأة فسلط الله عليهم ملكا من ملوك بابل يقال له خردوش فسار اليهم باهل بابل فدخل عليهم الشام فلما ظهر عليهم امر رؤسائهم رؤساء جنوده يقال له بيرز اذا دخل بيت المقدس فقام فى البقعة التى كانوا يقربون فيها قربانهم فوجد فيها دما يغلى فسألهم عنه فقال يحيى اسرائيل ما شان هذا الدم غلى أخبرونى خبره فقالوا هذا دم قربان لنا قربناه فلم يقبل منا فذلك يغلى فقال ما صدقتمونى وقتل منهم سبعمائة وسبعين روحا لم يهدأ الدم فامر بسبعمائة غلام من غلمانهم فذبحهم على الدم فلم يهدأ فقال لهم يا بني اسرائيل ويلكم اصدقونى قبل ان لا أترك منكم نافع نار من ذكر ولا انا فى الاقتلته فاخبروه انه دم يحيى بن زكريا قال الا نصدقته ونفى لمثل

هذا ينتقم منكم ربكم وآمن بالثورة وقال لمن حوله أغلقوا أبواب المدينة وأخرجوا من كان هنا من جيش خردوش ثم قال يا يحيى بن زكريا قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أجلك وما قتل منهم فاهد ابنا ذر بك قبل أن لا يبقى من قومك أحدا فهذا الدم باذن الله ورفع القتل عن بنى اسرائيل وقال لهم ان خردوش أمرنى أن أقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكرى وانى لا أستطيع أن أعصيه فامرهم فخررواخذقا وأنوا بالغيل والبغال والحمير والابل والبقر والغنم فامر بذبجها حتى سال الدم فى السكر وامر بالقتلى الذين قتلوا قبل ذلك فطرحوا على ما قتل من الماشي فلم يظن خردوش الا أن ما فى الخندق من دماء بنى اسرائيل فاكتفى بذلك وأمر برفع القتل وهذه هى الواقعة الاخيرة التى أنزل الله فيها فاذا جاء وعد الآخرة ليسووا وجوهكم اغ ثم انتقل الملك بالشام ونواحيها الى الروم واليونانيين الا أن بقايا بنى اسرائيل كثير وكانت لهم الرياسة ببيت المقدس ونواحيها على وجه الملك وكانوا فى نعمة الى أن بدلوا واحدوا فسلط الله عليهم ططوس بن اسبينا نوح الرومى فخر ببلادهم وطردهم عنها ونزع الله منهم الملك والرياسة وضرب عليهم الذلة فليسوا فى أمة الا وعليهم الصغار والجزية وبقي بيت المقدس خرابا الى خلافة عمر بن الخطاب فعمره المسلمون بامرهم اه (قوله ان هذا القرآن) أى الذى أنزل على محمد (قوله يهدى) أى يرشد ويوصل (قوله التى هى اقوم) أى فمن تمسك به نجا ومن حاد عنه هلك فى الحديث انى تارك فيكم ثقلين ما ان تمسكنم بهما ان تضلوا ابدأ كتاب الله وعترتى (قوله اجرا كبيرا) أى لا يعلم قدره غيره تعالى وهذا الاجر ثابت لمن عمل الصالحات وان لم يكن حافظا لفاظ القرآن بل المدار على امتثال الاوامر واجتناب النواهي (قوله ويخبر) اشار بذلك الى ان قوله وان الذين لا يؤمنون اغ معطوف على يهدى فهو غير داخل فى خبر البشارة (قوله اعدنا) أى هيا نا واحضرننا (قوله ويدع الانسان) حذف الواو لا لتقاء الساكنين وحذفت من الخط بما لحذفها من اللفظ (قوله ادا صجر) أى اصبا به شدة الغم والغيظ (قوله أى كدعائه) اشار بذلك الى ان الكلام على التشبيه والمعنى ان الانسا اذا اصبا به الغم يدعو على نفسه واهله بالشر كما يدعو لهم بالخير اذا كان منبسطا راضيا وتقدم فى قوله تعالى ولو يعجل الله للناس الشر استعجلهم بالخير لضى اليهم اجلهم الآية ان الله يستجيب الدعاء بالخير ولا يستجيب الدعاء بالشر (قوله عجولا) أى لا يتامل فى عاقبة ما يريد فعله بل يقدم على فعل كل ما خطر بباله فاذا كان كذلك فينبغى للانسان التانى فى الامور وتقوى مضها الى الله تعالى ليحصل له الراحة فى الدنيا والسعادة فى العقبى ولا يتعجل فى الامور بحيث يسارع الى الانتقام ممن ظلمه والدعاء على من اساء عليه بل الواجب اما التفويض او الدعاء للظالم بالهداية والتوفيق للخير (قوله وجعلنا الليل والنهار آيتين) أى علامتين على عظيم قدرتنا وباهر حكمتنا حيث جعلناهما على منوال واحد يتفص هذا بزبد هذا (قوله فمحونا آية الليل) أى خلقناه على هذه الحالة وليس المراد انه كان مضيا ثم محى ضوءه وفى الحقيقة فى الكلام حكمتان الاولى حكمة خالق الليل والنهار من حيث ذاتهما وهى الدلالة على باهر قدرة صانعهما الثانية حكمة كون الليل خالق مظلم والنهار خالق مضيا وهى لتسكنوا فى الليل ولتبتنوا من فضله فى النهار (قوله لتسكنوا فيه) قدره اخذ الله من مفاوله وهو قوله فى جانب النهار لتبتنوا (قوله والاضافة لليل) أى آية هى الليل وكذا يقال فى آية النهار (قوله أى مبصر فيها) هو يفتح الصاد و اشار بذلك الى ان الكلام فيه الحذف والا يصال حذف الجار فالتصل الضمير فيكون فيه مجاز عقلى من انه اذا حدث الى زمانه (قوله لتبتنوا) أى تطالبوا (قوله ولتلموا بهما) أى فهو متعلق بكل من محونا وجعلنا لان علم عدد السنين والحساب بمرور الليل والنهار جميعا (قوله والحساب) هو معطوف على عدد ولا يقال هو تكرار لانه يقال ان العدد موضوع الحساب (قوله وكل شي فصلناه) الاحسن انه من باب الاشتغال فكل منصوب بفعل محذوف

(ان هذا القرآن يهدى للتي)
اى للطريقة التى (هى
اقوم) اعدل واصوب
(وبشر المؤمنين الذين
يعملون الصالحات ان لهم
اجرا كبيرا) يخبر (ان
الذين لا يؤمنون بالآخرة
اعندنا) اعدنا (لهم عذابا
اليم) مؤلما هو النار (ويدع
الانسان بالشر) على نفسه
واهله اذا صجر (دعاه)
اى كدعائه له (بالخير
وكان الانسان) الجنس
(عجولا) بالدعاء على نفسه
وعدم النظر فى عاقبته
(وجعلنا الليل والنهار آيتين)
دالين على قدرتنا (فمحونا
آية الليل) طمسنا نورها
بالظلام لتسكنوا فيه
والاضافة لليان (وجعلنا
آية النهار مبصرة) اى
مبصرا فيها بالضوء
(لتبتنوا) فيه (فضلا من
ربكم) بالكسب (ولتلموا)
بهما (عدد السنين والحساب)

يفسره قوله فصلناه وكذا يقال في قوله وكل انسان الزمناه (قوله للاوقات) اى كآجال الديون واوقات الصلاة والحج والصوم والزكاة وغير ذلك من امور الدين والدنيا (قوله تفصيلا) مصدره يؤكد لعامله اشارة الى ان الله لم يترك شيئا من امور الدين والدنيا الا بينه نظير قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء (قوله وكل انسان الزمناه طائره) فسر المفسر الطائر بالعمل وفسره غيره بالكتاب واليه يشير بقول مجاهد وسمى العمل طائرا لان العرب اذا ارادوا فعل امر نظروا الى الطير اذا طار فان طار متيامنا قدموا على ذلك الامر وعرفوا انه خير وان طار متياسرا تاخروا وعرفوا انه شر فلما كثرت ذلك منهم سمو انفس الخير والشر بالطائر تسمية للشيء باسم لازمه (قوله خص بالذكر لان اللزم فيه اشد) اى ولان العتق اما محل الزينة كالقلادة ونحوها أو الشين كالاغلال ونحوها فان كاعمله خيرا كان كالقلادة في عنقه وهو مما يزينه وان كان شرا كان كالغل في عنقه وهو مما يشينه (قوله مكتوب فيها شتى اوسعيد) خص مجاهد السعادة والشقاوة وان كان الرزق والاجل مكتوبين فيها ايضا لان السعادة أو الشقاوة هما اللذان يبقيان معه في الآخرة واما الرزق والاجل فينقضيان بموته (قوله ونخرج له يوم القيامة كتابا) قال الحسن بسطت لك صحيفة ووكلك ملكان احدهما عن يمينك والاخر عن شمالك فاما الذى عن يمينك فيحفظ حسنا تارك واما الذى عن يسارك فيحفظ عليك سيئا تارك حتى اذا امت طويت صحيفةك وجعلت معك في قبرك حتى تخرج لك يوم القيامة (قوله اقرأ كتابك) روى ان الانسان يقرأ كتابه وان لم يكن قارئاً في الدنيا (قوله كفى بنفسك) الباء زائدة في فاعل كفى وحسبنا تمييزاً عليك متماعق به وحسبنا اما بمعنى حاسب او كاف او محاسب كما قال المفسر والمعنى انه يكتفى بحاسبة الشخص لنفسه فلا يحتاج لاحد بحاسبه بل اذا انكر تشهد عليه اعضاؤه بما عملت ثم ما شئ عليه المفسر من ان المراد بالطائر العمل يكتب ويوضع في عنقه وهو في بطن امه فيلزمه مادام في الدنيا فاذا كان يوم القيامة يخرج له كتابا من خزانة تحت العرش وهو الصحيفة التى كانت الملائكة تكتبها عليه في الدنيا فيأخذها اما يمينه ان كان مسلماً أو بشماله ان كان كافراً فيقابله على ما في عنقه هو احد تفسيرين في الآية والآخر ان الكتاب واحد تكتبه الملائكة عليه مادام في الدنيا فاذا مات طوى ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة اخرج من تلك الخزانة والزمه في عنقه فيكون معنى الزمناه طائره في عنقه اى في يوم القيامة عند تطاير الصحف ويكون عطف قوله ونخرج له يوم القيامة على ما قبله من عطف السبب على المسبب (قوله فانما يهتدى لنفسه) اى فانما تعود منفعة اهتدائه الى نفسه لا تعتمد الى غيره (قوله فانما يضل عليها) اى فانما وبال ضلاله على نفسه لا على من عدها بمن لم يباشر وهذا تحقيق معنى قوله تعالى وكل انسان الزمناه طائره في عنقه (قوله ولا تنزروا وزارة وزير اخرى) اى لا تحمل نفس مذنبه بل ولا غير مذنبه ذنوب نفس اخرى ان قلت ورد في الحديث من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة فمقتضاها انه يحمل وزره فيكون منافيا لهذه الآية اجيب بان المراد بالوزير الذى يحمله في الحديث وزير التسبب ولا شك ان التسبب من فعل الشخص ومع ذلك فلا ينقص من وزير الفاعل شيء فالتسبب الفاعل يعاقب على فعله وتسببه والفاعل بدون تسبب يعاقب على فعله فقط (قوله وما كالمعذنين) اى ولا مثيبين على الاعمال لان شرط صحة العبادات ووجوبها بلوغ الدعوة فمن لم تبلغه الدعوة لا تجب عليه عبادة ولا تصح منه لو فعلها فلا يثاب عليها وعموم هذه الآية يدل على ان اهل الفترة جميعا ناجون بفضل الله ولو غيروا وبدلوا وما ورد من تخصيص بعض افراد كحاتم الطائي وامرئ القيس بدخولهم النار فهى احاديث آحاد لا تعارض القطعى (قوله مترفها) الترفة بالضم النعمة والطعام الطيب والشيء الظريف (قوله منعميةا) اى المنهمكين في شهواتها الغافلين عن الآخرة

للاوقات (وكل شئ)
يحتاج اليه (فصلناه
تفصيلا) يناء تبينا (وكل
انسان الزمناه طائره) عمله
يحمله (في عنقه) خص
بالذكر لان اللزم فيه اشد
وقال مجاهد ما من مولود
يولد الا وفي عنقه ورقة
مكتوب فيها شتى اوسعيد
(ونخرج له يوم القيامة كتابا)
مكتوبا فيه عمله (يلقاه
منشورا) صفتان ان كتابا
ويقال له (اقرأ كتابك كفى
بنفسك اليوم عليك حسبنا)
محاسبنا (من اهتدى فانما
يهتدى لنفسه) لان ثواب
اهتدائه له (ومن ضل فانما
يضل عليها) لان اثمها عليها
(ولا تنزروا نفس) (وزارة)
آئمة اى لا تحمل (وزر)
نفس (اخرى) وما كنا
معتدين (احدا) حتى
نبحث رسولا يبين له ما
يجب عليه (واذا اردنا ان
نهلك قرية امرنا مترفها)
منعمها بمعنى رؤسائها

بالطاعة على لسان رسلنا
(نفسقوا فيها) نخرجوا عن
امرنا (فحق عليها القول)
بالعذاب (قد مرناها
تدميرا) أهلكناها بأهلك
أهلها وتخريبها (وكم) أي
كثيرا (أهلكنا من القرون)
الأمم (من بعد نوح وكفى
بربك بذنوب عباده خيرا
بصيرا) عالما ببواطنها
وظواهرها وبه يهتق
بذنوب (من كان يريد
بعمله (العاجلة) أي الدنيا
(عجلنا له فيها ما نشاء لمن
نريد) التمهيد له بدل من
له بأعادة الجار (ثم جعلنا له)
في الآخرة (جهنم يصلها)
يدخلها (مذموما) ملوما
(مدحورا) مطرودا عن
الرحمة (ومن أراد الآخرة
وسعى لها سعيها) عمل عملها
اللائق بها (وهو مؤمن)
حال (فأولئك كان سعيهم
مشكورا) عند الله أي
مقبولا مثابا عليه (كلا)
من الفريقين (نمد) نعطي
(هؤلاء وهؤلاء) بدل
(من) متعلق بنمد (عطاء
ربك) في الدنيا (وما كان
عطاء ربك) فيها (محظورا)
ممنوعا عن أحد (انظر
كيف فضلنا بعضهم على
بعض) في الرزق والجاه
(وللاخرة أكبر) أعظم
(درجات وأكبر تفضيلا)

(قوله بالطاعة) متعلق بامرنا (قوله بأهلك أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف أي
دمرنا أهلها (قوله وكم أهلكنا) كم خبرية منصوبة بأهلكنا ومن القرون تمييزا كم (قوله من بعد نوح)
خص بالذكر لأنه أول من كذبه قومه (قوله وكفى) بك الباء زائدة في الفعل وخيرا بصيرا تمييزا
و بذنوب متعلق بخيرا بصيرا وقوله عالما ببواطنها وظواهرها ألف ونشر مرتب فالعلم بالبواطن هو معنى
الخبر وبالظواهر هو معنى البصير (قوله وبه يتعلق بذنوب) هكذا في النسخ التي بآبدينا ولعل فيه تحريفا
والاصل و بذنوب متعلق بخيرا بصيرا (قوله من كان يريد العاجلة) أي من كان حظه الدنيا فهو صادق
بالكفر والمنافق ويدخل في ذلك المرائون بأعمالهم اذ لولا المدحة والثناء عليهم لم ما فعلوا الطاعات (قوله)
عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد أي أعطينا لمن نريد في الدنيا الذي نشاء ومن سعة رزق وعافية وغير ذلك
والمعنى لا نزيد على ما قدر له اذ لا بل ما يعطى إلا ما سبق في علمه تعالى أنه يعطاه فحجته في الدنيا لم تزد شيئا
منها فينبغي الإخلاص في العبادة والتوجه لله تعالى والأقبال عليه ليحظى بسعادة الدارين (قوله بدل
من له) أي أن قوله لمن نريد بدل من قوله بدل بعض من كل بأعادة اللام وقوله عجلنا جواب الشرط وهو
من وكان فعله ويريد خبر كان واسمها ضمير مستتر (قوله ثم جعلنا) أي ثم إشارة إلى أن دخول النار
متأخر (قوله ملوما) أي أن الخلق في القيامة يلومونه على ما حصل منه في الدنيا (قوله مدحورا) من دحر
يدحر من باب خضع فهم ومدحور بمعنى أن الله طرده وأبعده عن جنته (قوله ومن أراد الآخرة) أي من
كان حظه ونية ومنتهى آماله الدار الآخرة بأن يجعل الدنيا قرارا له ولا وطنا بل جعلها سفينة موصلة
لمقصوده (قوله سعيها) أما مفعول به أو مفعول مطلق والمعنى كما قال المفسر عمل عملها الذي يليق بها كاعمال
البر والطاعات واجتناب المنهيات (قوله حال) أي من ضمير سعى (قوله فأولئك) جواب الشرط وفيه
مرعاة معنى من وفيما قبله مراعاة لفظها وهو إشارة إلى أن من جمع ثلاث خصال فهو من أهل الجنة الإيمان
والعمل الصالح والإخلاص ولذا قال بعضهم من لم تكن معه ثلاث لم ينفعه عمله إيمان ثابت ونية صادقة
وعمل مصيب وتلا هذه الآية وهذا هو كمال الإيمان (قوله مثابا عليه) أي فشكل الله لعباده قبولهم
وإثابتهم على أعمالهم (قوله كلا) مفعول لنمد (قوله من الفريقين) أي من الدنيا ومن الآخرة (قوله
بدل) أي من كلا بدل كل من كل كأنه قال نمد هؤلاء وهؤلاء الأول للفريق الأول والثاني للفريق الثاني
فهو أوف ونشر مرتب (قوله في الدنيا) أي كسعة الرزق والجاه والعافية وغير ذلك (قوله ممنوعا عن أحد)
أي مؤمن أو كافر وأما في الآخرة فعطاء ممنوع عن الكافر وهو مختص بالمؤمن (قوله كيف) منصوب
على الحال من فضلنا كأنه قال انظر تفضيلا لبعضهم على بعض كأننا على أي حالة (قوله من الدنيا) أي من
درجاتها لأن فضل الآخرة عظيم لا ينقطع بل هو دائم لا يفنى (قوله فينبغي الاعتناء بها) أي بالآخرة
وقوله دونها أي الدنيا (قوله لا يحمل مع الله أهلها آخر) الخطاب بالإنبي والمراد غيره أو أكل مكاتب وهو
الأولى والمعنى لا تشرك أي المكاتب غير الله مع الله لا في ظاهرك ولا باطنك بل خلص قلبك من التعاق
بغيره والحب لغيره ولا يحمل الغير في خيالك فانه نقص عن مراتب الأخيار ولذا قال ابن الفارض

ولو خطرت لي في سواك إرادة * على خاطري يوما حكمت بردي

(قوله فتقدم مذموما مخذولا) يصح أن تكون قد بمعنى عجز فمذموم ومأخذ ولا حالاً و يصح أن تكون
بمعنى صار فمذموم ومأخذ ولا خبران لها (قوله لا ناصر لك) تفسير لخذولا وتقدم تفسير مذموم بما ملوما والمعنى
ملوما من الخلق مخذولا من الخلق لم يحمل له ناصرا (قوله وقضى ربك) ذكر الله سبحانه وتعالى في

هذه الآيات جملة من التكليف نحو خمسة وعشرين حكما بعضها أصلي وبعضها فرعي وابتدأ منها بالتوحيد بقوله لا نجعل مع الله إلها آخر فتقدم مذموماً مخذولاً وختم به بقوله ولا نجعل مع الله إلها آخر فتلتى في جهنم ملوماً مدحوراً إشارة إلى انه رأس الأمور وأساسها وما عداها من الأحكام مبنى عليه ولما كان حق الوالد بن أكد الحقوق بمدح حق الله ورسوله ذكر بعد التوحيد وشدد فيه دون بقية التكليف لأن أمر العقوق فظاع وفيه الوعيد الشديد فنفى الحديث قل لما قال والدية يفعل ما يشاء فان مصيره إلى النار (قوله أمر) أي أمر اجاز ما قيل ان قضى بمعنى أوصى وقيل بمعنى حكم وقيل بمعنى الزم وقيل بمعنى أوجب وكل صحيح (قوله ألا تعبدوا إلا إياه) بأن لا تشركوا معه في العبادة غيره فتمتعوا وأمره وتجنّبوا نواهيه ودخل في ذلك الإقرار لرسول الله بالرسالة ومحبة وتعظيمه لأن ذلك من جملة المأمور به قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (قوله أي بان) أشار بذلك إلى أن مصدرية ويكون الفعل منصوباً بحذف النون ويصح أن أن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ولا ناهية والفعل مجزوم بحذف النون والواو فاعل على كل حال (قوله وبالوالدين) متعلق بمحذوف قدره المفسر بقوله وان تحسنوا والجملة معطوفة على جملة أن لا تعبدوا (قوله بان تبروها) أي تطيعوا أمرهما في غير معصية الله (قوله اما يلبس) ان شرطية مدغمة في ما لا زلة والفعل مبنى على الفتح لا تصاله بنون التوكيد الثقيلة في محل جزم واحد هما فاعل وكلاهما معطوف عليه وجواب الشرط هو قوله فلا تقل لهما أف وما عطف عليه من بقية الخمسة التي كلف بها الإنسان في حق والديه (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً وعليها فالفعل مجزوم بحذف نون الرفع والالف فاعل والنون المشددة المكسورة للتوكيد والتقييد بحالة الكبر خرج مخرج الغالب لأن الولد غالباً إنما يتهاون بوالديه عند حصول الكبر لهما ومعنى قوله عندك أن يكون في منزلك وكفا لتك وممدوداً من عيالك وهذا بحسب الغالب والافالولد مطلوب ببر والديه مطلقاً كما كان عنده أولاً (قوله بفتح الفاء) أي من غير تنوين وقوله وكسرها أي منونا وغير منون فالتميم راجع لقراءة الكسر خلافاً لما يؤممه المفسر فالقراءة السبعية ثلاث وقرئ شذوذاً بالرفع مع التنوين وتركه وبالفتح مع التنوين وسكون الفاء فتكون الشواذ أربعة أجملة القراءة السبعية هنا وفي الأنبياء وفي الأحقاف ولغاتها أربعون لغة ذكرها ابن عطية في تفسيره (قوله مصدر بمعنى تبا) بفتح التاء وضمها أي خسرتا وقوله وقبحا أي لا تقل لهما قبحا لكان لا فاعل لهما والواو والاضمة ان يقول اسم فعل مضارع أي لا تقل لهما انا أتضجر من شيء بمصدر منكما (قوله تزجرهما) أي عمالاً يعجبك منهما باغلاظ بان لا تأمرهما ولا تنهاهما ولو كان ذلك الأمر غير مناسب بل إذا أحب أن يأمرهما أو ينهاهما فليكن على سبيل المشاورة باللفظ والرفق (قوله وقل لهما قولا كريماً) أي حسناً كأن يقول لهما يا ابتاه يا أمه ولا يسميها باسمها (قوله واخفض لهما جناح الذل) في الكلام استعارة تبعية في الفعل حيث شبهت لإلانة الجانب بخفض الجناح والجامع الرأفة في كل واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من الخفض خفض بمعنى أن وفي الجناح أصلية حيث شبه الجانب بالجناح واستعير اسم المشبه به للمشبه وضافة جناح للذل من إضافة الموصوف للصفة أي جانبك الذليل وقد أشار لذلك كله المفسر (قوله أي لرفقتك عليهما) أشار بذلك إلى أن من التعليل والمعنى من أجل الرحمة لا خوفاً من العار مثلاً (قوله وقل رب ارحمهما) أي ادع لهما بالرحمة ولو في كل يوم وليلة خمس مرات ولو كافرين إذا كانوا حينئذ من الرحمة أن يهديهما للإسلام (قوله كما ربياني صغيراً) الكاف للتعليل أي من أجل أنهما رحماني حين ربياني صغيراً روى أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابوي بلغاني في الكبراني إلى منهما ما وليا مني في الصغر فهل قضيت حقهما قال لا فإنهما كانا يهملان ذلك وهما يحبان بقاءك وانت تفعل ذلك وانت تريد موتهما (قوله ربكم اعلم بما في نفوسكم)

امر (ربك ان) أي بان
(لا تعبدوا إلا إياه) ان
تحسنوا (بالوالدين احساناً
بان تبروها) اما يلبس عندك
الكبر احدهما) فاعل (او
كلاهما) وفي قراءة يبلغان
فاحدهما بدل من الفه (فلا
تقل لهما أف) بفتح الفاء
وكسرها منونا وغير منون
مصدر بمعنى تبا وقبحا (ولا
تنهرهما) تزجرهما (وقل لهما
قولا كريماً) يحسانا
(واخفض لهما جناح الذل)
أن لهما جانبك الذليل
(من الرحمة) أي لرفقتك
عليهما (وقل رب ارحمهما
كما ربحاني حين ربياني
صغيراً ربكم اعلم بما في
نفوسكم) من اضممار البر
والعقوق (ان تكونوا صالحين)

هذ اوعد ووعد والمعنى لا عبرة بادعاء البر باللسان فان الله عالم بالسرائر (قوله طائعين لله) اى فى حق
 الوالدين (قوله فانه كان للوايين) مرتب على محذوف والتقدير وفعلتم معهما خلاف الادب (قوله
 الرجاءين الى طاعته) وقيل هم الذين يذكرون ذنوبهم فى الاخلاء ثم يستغفرون منها وقيل غير ذلك وفى
 الحقيقة الاواب هو التواب (قوله من بادرة) البادرة الذلة تقع خطأ (قوله وهم لا يضمنون عقوبا) الجملة
 حالية (قوله وآت ذا القربى) لما قدم حق الله وحق الوالدين ذكر حق الاقارب وغيرهما وحق المساكين
 وابتداء السبيل الاجانب والخطاب فى هذه الآيات اما للنبي والمراد هو أمته لان الاصل عدم التخصيصية
 او للمكلف والا مر للوجوب عندناى حنيفة فمنده يجب على المومر مواصلة اقرار به المحارم كالاخ
 والاخت وللنسب عند غيره ومحل الخلاف فى المواصلة بالمال بان يتفق عليهم واما صلتهم بمعنى عدم
 مقاطعتهم ومعاداتهم فواجبة اجماعا كنفقة الاصول والفروع والآية شاملة لذلك كله (قوله من البر)
 اى الاحسان بالمال وقوله والصلة اى مطلقا فم وعطف عام على خاص (قوله والمسكين) المراد به ما
 يشمل الفقير والمعنى وآت المسكين حقه من البر والاحسان على حسب الطاقة فان ذلك من اوصاف
 المتعين قال تعالى ان المتقين فى جنات وعيون آخذين ما آتاهم ربهم الى ان قال وفى أموالهم حق
 للسائل والمحروم (قوله وابن السبيل) اى الغريب وسمى بذلك لانه ملازم للطريق فكان ابن لها (قوله
 فى غير طاعة الله) اى كالمأصى والشهوات المستغنى عنها بان يز يدفى الاتفاق على المباح وهذا مذموم اذا
 كان المال حلالا امانا كان حراما فلا يجوز له الاتفاق منه اصلا بل يجب عليه ان يردده لاربابه (قوله ان
 المبذر ينال) هذا غاية فى الذم (قوله كانوا اخوان الشياطين) اى ولم يزالوا كذلك والمعنى ان المبذر بن
 يشبهون الشياطين فى ان كلا منهما ضل فى نفسه وأضل غيره فالشياطين صرفوا همهم وقوتهم وما نعم
 الله عليهم به فى معاصى الله ولم يصلحوا او المبذرون صرفوا أموالهم فيما يفضى الله تعالى وافسدوا ولم
 يصلحوا (قوله اى على طريقهم) اى المقتدين بهم وهلازمين لافعالهم لان الملازم للشيء يسمى اخاله
 (قوله شديد الكفر لنعمه) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف والتقدير وكان الشيطان لنعم
 ربه كفورا (قوله فكذلك أخوه المبذر) اى فقد كفر نعمه به حيث صرفها فى غير طاعة الله (قوله واما
 تعرضن) معطوف على محذوف تقديره وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ان كان يدك شيئا
 واما تعرضن اغنى والمعنى لا تقطع رجاء الفقير منك بل امان تعطيه ان كان معك شيء او ترده بلطف كما
 كان من خلقه صلى الله عليه وسلم فكان اذا سئل اعطى او وعد بالاعطاء (قوله وما بعده) اى المسكين وابن
 السبيل (قوله ابتغاء رحمة) مفعول لاجله وهو علة مقدمة على المعلول والمعنى واما تعرضن عنهم لاجل
 عسر فكذلك لم قولاً ميسورا اعتمادا على الله وطلباً لرحمة من ربك ترجوها وفى ذلك اشارة الى ان الانسان
 لا ينبغي له قطع رجائه من الله بل يعتمد على الله دائماً فى عسره ويسره فان النفي هو وثوق القلب بالله فلا
 يعتمد على سبب من الاسباب بل يحول على الله ولا يقطع رجاءه منه ولا رجاء غيره فيه ثقة به (قوله
 بان تقدم) اى او تدعو لهم بان تقول اغناكم الله سهلاً لكم اسباب الخير وغير ذلك (قوله ولا تجعل يدك
 مغلولة الى عنقك) اى مضمومة ومجموعة معه فى الفعل وهو بضم الفين المعجمة طوق من حديد يجعل
 فى العنق (قوله اى لا تمسكها عن الاتفاق) اى فهو نهى عن البخل على سبيل الكناية لان شأن من جعل
 يده مغلولة الى عنقه عدم القدرة على التصرف وشأن البخل عدم التصرف فى المال بالاتفاق
 وغيره (قوله كل المسك) المناسب الامساك لان الفعل رباعى وكانه شا كل قوله البسط (قوله
 كل البسط) اى بان تنفق زيادة على ما يجب وما يندب (قوله فتعبد) اى تصير فقوله ملوما خبر
 لتقدم ومحسورا معطوف عليه (قوله راجع للاول) اى البخل (قوله منقطع لا شيء عندك)

طائعين لله (فانه كان
 للوايين) الرجاءين الى
 طاعته (غفورا) لما صدر
 منهم فى حق الوالدين من
 بادرة وهم لا يضمنون عقوبا
 (وآت) اعط (ذا القربى)
 القرابة (حقه) من البر
 والصلة (والمسكين وابن
 السبيل ولا يبذر بذرا)
 بالاتفاق فى غير طاعة الله
 (ان المبذرين كانوا اخوان
 الشياطين) اى على طريقهم
 (وكان الشيطان لربه
 كفورا) شديد الكفر لنعمه
 فكذلك أخوه المبذر
 (واما تعرضن عنهم) اى
 المذكورين من ذى القربى
 وما بعده فلم تعظم (ابتغاء
 رحمة من ربك ترجوها)
 اى لطلب رزق تنتظره
 ياتيك فتعطيه من (فقل
 لهم قولاً ميسوراً) ليناسه
 بان تقدمهم بالاعطاء عند
 مجئ الرزق (ولا تجعل يدك
 مغلولة الى عنقك) اى لا
 تمسكها عن الاتفاق كل
 المسك (ولا تبسطها) فى
 الاتفاق (كل البسط فتعبد
 ملوما) راجع للاول (محسورا)
 منقطعاً لا شيء عندك

أى فهم من حسره السفر اذا اترفيه ويصبح ان يكون من الحسرة بمعنى الندامة أى نادما على ما حصل منك (قوله راجع للثاني) أى وهو من بسط يده كل البسط ولا تشكل هذه الآية على ما ورد من فعل السلف الذين خرجوا عن اموالهم في حبة الله ورسوله وصاروا قراء لان النهي محمول على من كان يعقبه الندم والتجسروا ممن فعل ذلك من السلف واقروه عليه رسول الله كابي بكر وغيره من الذين كانوا يؤثرون على انفسهم ومدحهم الله على ذلك فلم يوجد منهم التجسر على فوات الدنيا لفنائهم عنها ويقاومهم بالله وخطاب تلك الآيات انما هو على حسب اخلاق العامة (قوله ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ان يعطيه أى فانظر لما رزقك الله به واتق على حسبه وارضى بما قسم الله لك فوسع عند سعة الرزق وضيق عند ضيقه وكن حيث اقامك الله (قوله ببواطنهم وظواهرهم) لف ونشر مرتب (قوله ولا تقتلوا اولادكم) سبب ذلك ان بعض الجاهلية كانوا يقتلون البنات خوفا الفقر وبعضهم خوفا العار فحصل النهي عن ذلك لما فيه من سوء الظن بالله وتخريب العالم وكل منهما مذموم وهو خطاب للموسرين بدليل قوله خشية املاق ولذلك قدم الاولاد وما تقدم في الانعام خطاب للمعسرين ولذلك قدم ذكر الآباء وآخر ذكر الاولاد (قوله بالواد) أى الدفن بالحياة وخص بالذكور ان كان القتل باى شيء حراما لانه الذى كانوا يفعلونه في الجاهلية (قوله كان خطا) اما بكسر الخاء وسكون الطاء بوزن حمل مصدر خطى كعلم وفتحتين اسم مصدر لا خطار باعيا او بكسر الخاء وفتح الطاء بمدودا مصدر لخطا كقاتل ثلاث قرات وكلها سبعية (قوله ولا تقر بوا الزنا) هو بالقصر في القراءة الشائعة وقرى شدوذا بالمد وخرجت على وجهين احدهما انه لغة في المقصور والثاني انه مصدر زانى كقاتل لانه يكون من اثنين (قوله ابغ من لا تاووه) أى لا نه بغير النهي عن مقدما ته كاللمس والمباشرة والقبلة صريحا والنهي عن الفعل بالاولى (قوله وساء سبيلا) أى لانه طريق من طرق النار وخص الزنا بالنهي وان كان اللواط أشنع واقبح لانه كان ساريا في العرب بخلاف اللواط فقد كان في قوم لوط وتونسى ثم ظهر في هذه الامة بعد قرن الصحابة والتابعين (قوله التى حرم الله) أى حرم قتلها بان عصمها منه وهو المسلم والكافر الذى تحت ذمتنا (قوله الابالحق) مستثنى من النهي والمعنى لا تقتلوا النفس المعصومة الا بالقتل بالحق وهو احد ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل مؤمن من معصوم عمدا كما في الحديث (قوله ومن قتل مظلوما) أى وهو مؤمن المعصوم (قوله تسليطا على القاتل) أى حيث ثبت القتل عمدا عدوانا وجب على الحاكم الشرعى ان يمكن ولي المقتول من القاتل فيفعل فيه الحاكم ما يختار مالم يولى من القتل أو العفو او الدية ولا يجوز للولى التسليط على القاتل من غير اذن الحاكم لان فيه فسادا وتخريبا (قوله غير قتاله) أى غير قاتل المقتول (قوله أو بغير ما قتل به) يستثنى منه من قتل بمحرم كدواط وسحر فانه لا يجوز القتل بذلك بل يقتل بالسيف (قوله انه كان) أى الولي منصور أى من الله ومن الحاكم (قوله ولا تقر بوا مال اليتيم الابا لى هى احسن) أى لا تقر بوا بحال من الاحوال الا بالخصلة التى هى احسن من جميع الخصال وهى تميمته والافتاق عليه منه بالمعروف (قوله حتى يبلغ اشده) غاية لقوله الابا لى هى احسن كانه قال فافر بوا بلى هى احسن الى ان يبلغ اشده أى رشده فاذا بلغ اشده فادفعوا اليه المال ولا تصرف لكم فيه بوجه واشدا ما مفرد بمعنى القوة او جمع لا واحد له من لفظه او جمع شدة او شد بكسر الشين فيهما او شد بفتحها وعلى كل فالمراد به القوة بان يبلغ عاقلا رشيدا وان كان الاشد في الاصل بلوغ ثلاث وثلاثين سنة (قوله اذا عاهدتم الله والناس) أى او ما عاهدكم الله عليه من التكليف (قوله كان مسئولا عنه) أى هل وفى به صاحبه ام لا وقد رافى المفسر عنه اشارة الى ان المسئول صاحب العهد لا نفس العهد اذ لا يتاقى سؤاله (قوله واوفوا الصكيل) خطاب للبايعين قال بعضهم يؤخذ من الآية أن اجرة الصكيل على البائع لانها من تمام التسليم مالم تشرط او يجرع عرف بانها

راجع للثاني (ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يضيقه لمن يشاء (انه كان بمباده خيرا بصيرا) عالما ببواطنهم وظواهرهم فيرزقهم على حسب مصالحهم (ولا تقتلوا اولادكم) بالواد (خشية) مخافة (املاق) فقر (نحن نرزقهم واياكم ان قتلهم كان خطا) انما (كبير) عظيما (ولا تقر بوا الزنا) ابغ من لا تاووه (انه كان فاحشه) قبيحا (وساء) بئس (سبيلا) طريقا هو (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه) لوارثه (سلطانا) تسليطا على القاتل (فلا يسرف) يتجاوز الحد (في القتل) بان يقتل غير قتاله أو بغير ما قتل به (انه كان منصورا) ولا تقر بوا مال اليتيم الابا لى هى احسن حتى يبلغ اشده واوفوا بالعهد اذا عاهدتم الله والناس (ان العهد كان مسئولا) عنه (واوفوا الصكيل) اذا كلمتم

الميزان السوى (ذلك خير واحسن تاويلا) ما لا (ولا تقف) تتبع (ماليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد) القلب (كل اولئك كان عنه مسؤولا) صاحبه ماذا فعل به (ولا تمش في الارض مرحا) اى ذا مرح بالكبر والخيلاء (انك لن تحرق الارض) تنفقا حتى تباغ آخرها بكبرك (ولن تباغ الجبال طولا) المعنى انك لا تبلغ هذا المبلغ فكيف تحتل (كل ذلك) المذكور (كان سيئه عند ربك مكروها) ذلك ما اوحى اليك يا محمد (ربك من الحكمة) الموعظة (ولا تجعل مع الله الها آخر فتأتى في جهنم مسلوما مدحورا) مطرودا عن رحمة الله (افاصفاكم) اخاصكم يا اهل مكة (ربكم بالبنين) واتخذ من الملائكة اناثا (بنات لنفسه بزعمكم) (انكم لتقولون) بذلك (قولا عظيما ولقد صرفنا) بينا (في هذا القرآن) من الالهة مال والوعد والوعيد (ليذكروا) يمعظوا (وما يزيدكم) ذلك (الافورا) عن الحق (قل) لهم (لو كان معه) اى الله (آلهة كما تقولون اذا لا بتعوا) طلبوا (الى ذى المرش) اى الله (سبيلا)

على المشتري (قوله بالقسطاس) بضم القاف وكسرها قراءتان سبعيتان روى استعماله العرب في لغتهم وأجرته مجرى كلامهم في الاعراب ونحوه فصارعيا (قوله ذلك) اى المذكور من قوله لا تجعل مع الله الها آخر الى هنا والمعنى امثال المأمورات واجتناب المنهيات خير في الدنيا وأحسن تاويلا أى عاقبة في الآخرة ويحتمل عود اسم الإشارة على خصوص ابقاء الكيل والميزان خيره في الدنيا لما فيه من إقبال المشتري على البائع وفي الآخرة بحسن العاقبة (قوله ولا تقف ماليس لك به علم) اى لا تقل رأيت ولم ترو سمعت ولم تسمع وعلمت ولم تعلم (قوله كل اولئك) اى الحواس الثلاثة (قوله كان عنه مسؤولا) اى في الآخرة فلا يجوز للانسان ان يتكلم في غيره بمجرد الظن ومن ذلك الفتوى بغير علم وشهادة الزور وظن السوء بالناس وغير ذلك (قوله مرحا) مصدر مرح كفرح وزنا ومعنى (قوله انك لن تحرق الارض) اى بكبرك ونفرك فلست اعلى من الارض حتى تدرك حدودها وتباغ منتهاها (قوله تنفقا) بالتاء المثناة والنون (قوله طولا) تمييز محمول عن الفاعل اى ولن يبلغ طولك الجبال وهذا تم على العبد المتكبر كان الله يقول له شأن المتكبر ان يرى كل شىء احقر منه وانت ترى كل شىء اعظم منك لا نك بمشيك على الارض لن تحرقها حتى تدركها ولن يبلغ طولك الجبال حتى تكون اعلى منها فلا يلبق منك التكبر (قوله كل ذلك) اى المذكور من الخمس والعشرين المذكورة في قوله تعالى لا تجعل مع الله الها آخر الى قوله ولا تمش في الارض مرحا (قوله كان سيئة) بالتاء والهاء قراءتان سبعيتان ففى الاولى يكون المراد من قوله كل ذلك المنهيات وهى اثنتا عشرة خصلة والثاني في سيئة باعتبار معنى كل وتذكير مكروها باعتبار لفظها وعلى الثانية يكون المراد جميع ما تقدم من المأمورات والمنهيات وقوله كان سيئة أى السيئة منه وهو المنهيات الاثنا عشرة ويكون في الآية اكتفاء اى وكان حسنة محمودا (قوله ذلك ما اوحى) اى ما تقدم من المأمورات والمنهيات بعض ما اوحى اليك (قوله ولا تجعل مع الله الها آخر) ختم به الاحكام كما بدأها به اشارة الى ان التوحيد مبدأ الامور ومنتهاها وهى راس الاشياء واساسها والاعمال بدونه باطلة لا تفيد شيا (قوله افاصفاكم ربكم) لما أمر بالتوحيد ونهى عن الاشراف انبعث به كراية تبيح والتشجيع على من ينسب لله الولد خصوصا أخس الاولاد فى زعمهم وهى البنات فالاستفهام للتوبيخ والتقرع (قوله اخاصكم) بيان لمعنى الصفاء اللغوى يقال صفاء بمعنى خلصه والمعنى اخاصكم ربكم بالبنين الذين تدعون انهم اشرف الاولاد وجعل لنفسه البنات الذين تدعون خستها عن المذكور ان هذا الرأى شنيع من وجوه اولها نسبة الولد من حيث هو لله ثانيها نسبة الخسيس له ثالثها الحكم على الملائكة الكرام بالانوثة مع انهم عباد مكرمون لا يوصفون بذكورة ولا بانوثة وكل ذلك موجب للغلو فى النار (قوله بنات لنفسه) فى بعض النسخ باسقاط الف بعد التاء وهى الصحيحة لان من المعلوم ان بنات جمع مؤنث سالم ينصب بالكسرة وفى بعض النسخ بثبوتهما واهما من سهو الناسخ او مخرجة على لغة قليلة تنصبه بالفتحة (قوله قولا عظيما) اى كبير لان نسبة الولد اليه تستلزم حدوثه وهو محال فى حقه تعالى (قوله ولقد صرفنا) اى اظهرنا ووضحنا (قوله من الامثال الخ) بيان للمفعول ومن زائدة والمعنى بينا فى هذا القرآن الامثال والوعد والوعيد (قوله الافورا) اى اعراضا واستكبارا عن الهدى قال البوصيرى

عجبا للكناز زاد واضلالا * بالذى فيه للعقول ابتداء

(قوله قل لهم) اى فى الاستدلال على ابطال التعدد واثبات الوحدة انه تعالى (قوله لو كان معه آلهة) هذا اشارة الى قياس استثنائى يستثنى فيه تقيض التالى لينتج تقيض المقدم وقد حذف منه الاستثنائية والنتيجة والاصل لكنهم لم يطلبوا طريقا لقتاله فلم يكن معه آلهة والمعنى لو فرض ان له شريكا فى الملك

ليقاتلوه (سبحانه) تنزيهه (وتعالى عما يقولون) من الشركاء (أعلا كبريا تسبح له) تنزهه (٣٩٧) (السموات السبع والأرض ومن

فيهن وإن) ما (من شيء) من) المخلوقات (الاي سبح) ملتبسا (بحمده) اى يقول سبحان الله وبحمده (ولكن لا تفقهون) تفهمون (تسبحهم) لانه ليس بمتك (انه كان حليبا غفورا) حيث لم يعاجلكم بالمقوبة (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا)

اى سائر لك عنهم فلا يرونك نزل فيمن اراد الفتك به صلى الله عليه وسلم (وجعلنا على قلوبهم اكنة) اغطية (ان يفقهوه) من أن يفهموا القرآن أى فلا يفهمونه (وفى آذانهم وقرا) نقلا فلا يسمعون (واذا ذكرت ربك فى القرآن وحده ولوا على ادبارهم تقورا) عنه (نحن اعلم بما يستمعون به) بسببه من الهزء (اذ يستمعون اليك) قراءتك (واذ هم نجوى) يتناجون بينهم اى يتحدثون (اذ) بدل من اذ قيله (يقول الظالمون) فى تناجيهم (ان) ما (تتبعون الا رجلا مسحورا) خذوعا مغلوبا على عقله قال تعالى (انظر كيف ضربوا لك الامثال)

لنازعه وقائله واستعلي عليه لكنه لم يوجد من هو بهذه المائنة فبطل التعدد وثبتت الوحداية والكبرياء له سبحانه وتعالى (قوله ليقاتلوه) أى على عادة ملوك الدنيا عند تعدد دم (قوله وتعالى) عطف على ما تضمنه قوله سبحانه كانه قال تنزهه وتعالى (قوله تسبح له السموات السبع الخ) القصد من ذلك التوبيخ والتقريع على من اثبت لله شركا والمعنى كيف يشركون مع الله غيره وكل شيء ينزهه عن كل نقص (قوله والأرض) أفردا مع انما سبع كاسموات اكون جنسها واحدا وهو التراب (قوله من المخلوقات) أى الانس والجن والملك وسائر الحيوانات والجمادات (قوله اى يقول سبحان الله وبحمده) اى اعتقد تنزيه الله واصفجه بحمده اى بكل كمال (قوله ولكن تفقهون تسبحهم) هذا يقتضى ان تسبح الجمادات والحيوانات الغير العاقلة بلسان المقال وهو الذى اخبره جمهور السلف وذهب الاقل الى انه بلسان الحال بمعنى انها تدل تلك المخلوقات على ان لها صانعا متصفا بالكمالات منزها عن النقائص فكان ذلك تسبيحا لها قال العارف

وفى كل شيء له آية * تدل على انه الواحد

(قوله حيث لم يعاجلكم بالمقوبة) اى مع غفائكم وعدم تدبركم فى آياته ونظركم فى مصنوعات (قوله واذا قرأت القرآن) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم حين اراد الكفار قتله على حين غفلة وأل فى القرآن اما للجنس الصادق باى آية وهو الحق لما فى الحديث خذ من القرآن ماشئت لما شئت وكون القرآن حجابا سائر ليس من خصوصيات صلى الله عليه وسلم بل له ولا مته المؤمنين به المخلصين كما هو شاهد ومحرب بين المارقين وادلة السنة فى ذلك أشهر من ان تذكر او للعمد والمراد ثلاث آيات مشهورة من النحل والكهف والجناتية وهى قوله تعالى فى سورة النحل اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وفى سورة الكهف وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفى الجناتية افرايت من اتخذ الهه هواه واضله الله على علم الآية وزاد العلماء أول سورة يس الى قوله فهم لا يبصرون لما ورد انه قرأها حين اجتمعوا على بابه لارادة قتله وأذن الله له فى الهجرة فاخذ حفنة من تراب فى يده وخرج وهو يتلوس الى قوله فاغشيناهم فهم لا يبصرون وجعل بنثر التراب على رؤسهم ثم انصرف فلم يره احد منهم بل اخذ الله ابصارهم (قوله وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) اى وهم المنكرون للبعث (قوله أى سائرا) أشار بذلك الى ان اسم المفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله فيمن اراد الفتك به) اى كفى جهل وام جميل زوجة ابى لهب ويهود خير ويهود المدينة والمنافقين والفتك بتثليث الفاء هو القتل على غفلة (قوله اغطية) اى حجبهم عن معرفة ما يدركه (قوله فلا يسمعون) أى اما أصلا كما وقع لبعض الكفار حيث كان النبي يقرأ القرآن وهم لا يسمعون او المنفى سماع التدبر والاتناظ وهو موجود فى جميع الكفار والمنافقين (قوله وحده) حال من قوله ربك بمعنى منفرد فى الألوهية (قوله ولوا على ادبارهم تقورا) اى اعرضوا ولم يؤمنوا (قوله نحن اعلم بما يستمعون به) المقصود من هذه الآيات تسليية النبي صلى الله عليه وسلم عما وقع من المشركين وتهديد لهم حيث كانوا يجلسون عند النبي مظهرين الاستماع وفى الواقع قاصدين الاستهزاء (قوله من الهزء) بيان لما (قوله اذ يستمعون) ظرف لاعلم وكذا قوله واذا هم نجوى والمعنى نحن اعلم بانذى يستمعون بسببه وقت استماعهم اليك ووقت تناجيهم (قوله نجوى) اما مصدر او جمع نجى (قوله بدل من اذ قيله) اى وهو قوله واذا هم نجوى (قوله يقول الظالمون) اى لبعضهم اولى كان قريبا منهم فى المجلس من المؤمنين (قوله كيف ضربوا لك الامثال) اى حيث شبهوك بالاوصاف الناقصة كالمسحور والشاعر والكاهن (قوله فضلوا بذلك عن الهدى) اى لان الهدى تابع للتسليم وحسن العقيدة وهؤلاء يرتبون من ذلك (قوله طريقا اليه) اى الى الهدى لعدم تيسير

منكرين للبعث (أنا كنا عظاما ورقا) (٣٩٨) أننا لمعوثون خلقا جديدا قل لهم كونوا حجارة أو حديدا أو خلقا مما يكبر في صدوركم) بضم

عن قبول الحياة فضلا عن العظام والرقا فلا بد من إيجاد الروح فيكم (فسيقولون من بعدنا) إلى الحياة (قل الذي فطركم) خلقكم (أول مرة) ولم تكونوا شيئا من القادر على البدء قادر على إعادة بل هي أهون (فسيستغصون) يحركون (إليك رؤسهم) تعجبا (ويقولون) استهزاء (متى هو) أي البعث (قل عسى أن يكون قريبا يوم يدعوكم) ينادىكم من القبور على لسان اسرافيل (فتستجيون دعوتهم من القبور) (بحمده) بامره وقيل وله الحمد (وتظنون أن) ما (البعث) في الدنيا (الآخرة) لهول ما ترون (وقل لعبادي) المؤمنين (يقولوا) للكفار الكلمة (التي هي أحسن) ان الشيطان ينزغ (يفسد) بينهم ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا (بين) العداوة والكلمة التي هي أحسن هي (ربكم أعلم بكم) ان يشا يرحمكم (بالتوبة) والايان (أو ان يشا) تعذيبكم (بمذبكم) بالموت على الكفر (وما أرسلناك عليهم كيلا) فتجبرهم على الايمان وهذا قبل الامر بالقتال (وربك أعلم بمن في السموات والارض) فيخصهم بما شاء على قدر أحوالهم (ولقد فضلنا

أسبا به لهم (قوله منكرين للبعث) أشار بذلك إلى أن الاستفهام للانكار والاستبعاد (قوله ورقا) هو ما يواخ في تفتيته ودقه حتى يصير كالتراب وقيل هو التراب يؤيده أنه تكرر في القرآن ترابا وعظاما (قوله قل كونوا حجارة) أي جوابا عن انكارهم للبعث والمعنى قل لهم لو صرتم حجارة أو حديدا أو خلقا مما يكبر في صدوركم كاسموات والارض والجبال فلا بد من إيجاد الحياة فيكم فان قدرة الله لا تعجز عن احياائكم واعادتكم للجسمية والروحية فكيف اذا كنتم عظاما ورقا وليس المراد الامر بل المراد أنكم لو كنتم كذلك لما أعجزتم الله عن الاعادة (قوله مما يكبر في صدوركم) أي اعتقادكم والمعنى لو كنتم أشياء يعظم في اعتقادكم قبولها الحياة لكونها بعيدة منها لحيائكم الله اذ لا يدركه شيء (قوله قل الذي فطركم) أي هيدكم الذي فطركم (قوله بل هي أهون) أي لان البدء لم يكن على مثال سابق بخلاف الاعادة وذلك بالنظر لمقولنا وأفعالنا والافالبدء والاعادة بالنسبة إليه تعالى على حد سواء خلق الجبل العظيم عنده مساو لخلق الذرة قال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة (قوله فسينفصون اليك رؤسهم) يقال نفص الشيء تحرك وانفص رأسه حركه كالتنجب من الشيء (قوله أن يكن قريبا) هو في محل نصب خبر عسى على أنها ناقصة واسمها ضمير يعود على البعث أو في محل رفع فاعل به على أنها نامة (قوله يوم يدعوكم) ظرف لقوله قريبا (قوله على لسان اسرافيل) هو أحد قولين والآخران المنادى جبريل والمنا فخر اسرافيل وصورة النداء أنه يقول أيتها العظام البالية والاعظام المنقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يامركن أن تجتمعن لفصل القضاء (قوله فتجيون) أي تبعثون (قوله بحمده) حال من الواو في تستجيون أي تجيئون حال كونكم حامدين له على ذلك لما قيل انهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبمحمدك (قوله بامره) تفسير آخر لمعنى الحمد هنا وعليه فالباء سببية (قوله وقيل وله الحمد) أي لما ورد أنهم يقولون نعم لله الحمد وهو اخبار عن جميع الخلق مؤمنهم وكافرهم فالؤمنون يحمدون الله شكر اعل ما أولاهم من النعم والكفار يحمدونه رجاء أن يفهم ذلك الشكر وهولا ينفعهم وقيل هو في خصوص المؤمنين (قوله في الدنيا) أي أوفى القبور لانهم من جملة عمر الدنيا (قوله يقولوا) مجزوم في جواب الامر (قوله التي هي أحسن) أي ولا يغلطوا عليهم فان ذلك داع إلى الشركان يقولوا لهم انكم من أهل النار ومن الاشتياء وغير ذلك (قوله ان الشيطان الخ) تعليل لمفهوم قوله يقولوا التي هي أحسن كانه قال ولا يقولوا غيرها مما ينفر النفوس لان الشيطان الخ (قوله بينهم) أي بين المؤمنين والمشركين (قوله يفسد بينهم) أي لان الاغلاظ عليهم ربما يثير العناد ويؤدي لزيادة الفساد (قوله هي ربكم أعلم الخ) أي وما بينهم ما اعتراض والمعنى ربكم أعلم به قبة أمرهم (قوله بالتوبة والايان) أي بسببهما (قوله وما أرسلناك عليهم كيلا) أي وما جعلنا أمرهم موكولا لك بل ليس عليك الا البلاغ فدارهم ومراصحابك بتحمل أذاهم (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أي فهو منسوخ بآية آية النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلاظ عليهم ومقتضى العلة أنه حيث أدى الاغلاظ إلى زيادة الفساد وجب تركه في أي زمن (قوله بمن في السموات والارض) أي باحوالهم فيخص بالنبوة من شاء من خلقه وبولايته وسعادته من شاء منهم وفي هذه الآيات رد على المشركين حيث استبعدوا النبوة على رسول الله بقولهم كيف يكون نبيهم أي طاب نبيهم وكيف يكون العراة الجوع أصعبا به وهذه العبارة لا يجوز اطلاقها على النبي الا في مقام اخباية عن الكفار ولذا أتى بعض المالكية بنقل قائمها في مقام التقيص والباء متعلقة بأعم ولا يلزم عليه قصره على من في السموات والارض لانه مفهوم لقب وهو لا يعتبر وقد رد العلماء على من اعتبره كابي بكر الدقاق (قوله ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) أي بتفضيل من الله ومزايا خصهم بها وميز بعضهم عن بعض (قوله وأتينا داود زورا) خص بالذكر لان اليهود

بعض النبيين على بعض) بتخصيص كل منهم بفضيلة كوسي بالكلام و ابراهيم بالخلة ومحمد بالاسراء (وأتينا داود زورا) زعمت

قل لهم ادعوا الذين زعمتم

انهم آلهة (من دونه)

كالملائكة وعيسى وعزير

(فلا يكون كشف الضر

عنكم ولا تحو يلا) له الى

غيركم (أو لك الذين

يدعونهم آلهة (يبتغون)

يطلبون (الى ربهم الوسيطة)

القرينة بالطاعة (ايهم) بدل

من واو يبتغون اى يبتغيها

الذى هو (اقرب) اليه

فكيف بغيره (ويرجون

رحمته ويخافون عذابه)

كغيرهم فكيف تدعونهم

آلهة (ان عذاب ربك كان

عذورا وان) ما (من قرينة)

اريد أهلها (الانحن

مهلكوها قبل يوم القيامة)

بالموت (او معذبوها عذابا

شديدا) بالقتل وغيره (كان

ذلك في الكتاب) اللوح

المحفوظ (مسطورا)

مكتوبا (وامنعنا ان نرسل

بالآيات) التي اقترحها اهل

مكة (الا ان كذب بها

الاولون) لما ارسلناها

فاهلكناهم ولوارسلناها

الى هؤلاء لكذبوا بها

واستحقوا الاهلاك وقد

حكنا بامهم لا تمام امر

عبد (وآتيناهم الناقة) آية

(مبصرة) بينة واضحة

(فظلموا) كفروا (بها)

فاهلكوا (وما نرسل

بالآيات) المعجزات (الا

نحوها) للعباد فيؤمنوا

زعمت انه لا نبي بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة وقصدهم بذلك انكار نبوة محمد وانكار كتابه فرد الله عليهم
بقوله وآتيناهم الناقة واورالانهم يعترفون بنبوة داود ونزول النبي بور عليه مع انه جاء بعد موسى والنزول بور
كتاب أنزل على داود مشتمل على مائة وخمسين سورة أطولها قدر ربع من القرآن وأقصرها قدر سورة
اذا جاء نصر الله وكتابه دعاء وتحميد ليس فيها حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود ولا احكام وفي
هذه الآية اشارة الى ان تفضيل الانبياء بالفضائل النفسانية والتخلي عن العلائق الجسدية والتسلي
بالاخلاق الرحمانية لا بكثرة الاموال والاتباع حتى داود عليه السلام فان شرفه بما اوحى الله اليه من
الكتاب لا بما اوتيته من الملك فالعز والتفضيل في المنزلة الاخرى لا الدنياوية فانها تكون في المؤمن
والكافر فلا يمتن الله بها على احبها به واصفيا (ه) (قوله قل لهم) اى قل يا محمد رد اعلى من اعتقد مع الله شريكا
(قوله انهم آلهة) اشار بذلك الى ان مفعولي زعم محذوران (قوله من دونه) اى غيره وفي الآية تقديم
وتأخير والتقدير قل ادعوا الذين من دونه زعمتم انهم آلهة فالمعنى انهم يعبدونها كما يعبدون الله فاندفع
ما يقال ان المشركين انما يعتقدون الشراكة مع الله لا أن آلهة غيره وهو ليس باله (قوله كالملائكة الخ) اى
وكبريم فالكلام في خصوص العقلاء بدليل قوله اولئك الذين يدعون (قوله فلا يكون كشف الضر
عنكم) اى لا يستطيعون ازالته لمعجزهم وحينئذ فهم هؤلاء ليسوا بآلهة لان الاله هو القادر الذي لا يعجزه
شيء والجملة جواب الامر (قوله اولئك الذين يدعون) هذا من تنمة ما قبله واسم الاشارة مبتدأ وجملة
يبتغون وما عطف عليه خبر والذين بدل من اسم الاشارة وعطف بيان عليه ويدعون صلته وقدر المفسر
مفعوليه والمعنى ان العقلاء الذين زعمتموهم آلهة وعبدوهم يطلبون من الله القرب بسبب طاعتهم
وخضوعهم وذلهم لهم ويرجون رحمته ويخافون عقابه بل كل من كان اقرب منهم في الدرجة فهو أشد
خضوعا وخوفا ولا يرضون بكونهم معبودين من دون الله (قوله بدل من واو يبتغون) اى واقرب خبر
مبتدأ محذوف والجملة صلة اى كما اشار له المفسر بقوله يبتغيها الذى هو اقرب (قوله فكيف تدعونهم
آلهة) اى مع كونهم راجين خائفين محتاجين لرهم والاله لا يكون كذلك (قوله كان محذورا) اى مخافته
والمعنى هو حقيق بان يخاف منه كل احد (قوله وان من قرينة) اى طائفة او عاصية وقوله الانحن مهلكوها
اى الطائفة وقوله ومعذبوها اى العاصية والمعنى ان كل احد يفتي قبل يوم القيامة قال تعالى كل من عليها
فان ولكن الفناء مختلف فمنهم من يموت ميتة حسنة ومنهم من يموت ميتة سوء (قوله بالموت) اى فاهلاك
قد يستعمل في الموت قال تعالى ان امرؤ هلك (قوله كان ذلك) اى ما ذكر من الاهلاك والتعذيب
(قوله مسطورا) اى فلا يغير ولا يبدل (قوله وامنعنا ان نرسل الخ) سبب نزل هذه الآية انهم قالوا لنبي
صلى الله عليه وسلم اقلب لنا الصفا ذهابا وسير لنا هذه الجبال عن مكة لنزرع مكانها وأحي لنا آباءنا
الموتى فان فعلت ذلك آمننا بك فشرع النبي يسأل الله تعالى في ذلك فنزلت هذه الآية والمعنى ما كان السبب
في تركنا اجابتهم عجزا منا بل السبب في ترك الاجابة غلبة رحمتنا بهم فانه قد جرت عادتنا من اول الزمان
الى وقتك هذا ان كل امة طلبت من نبيها آية ناتيهم بها فاذا كفروا استاصلناهم بالهلاك وقد سبق في علمنا
ان امتك تبقى على وجه الارض الى يوم القيامة ولو آتيناهم ما طلبوه ولم يؤمنوا لاستاصلناهم بالهلاك فلم
يتم ما سبق في علمنا فنعمهم بما طلبوه رحمة بامتك جميعا (قوله التي اقترحوها) اى كقلب الصفا ذهابا وغير ذلك
مما ياتي في قوله وقالوا لنؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الايات (قوله مبصرة) بكسر
الصا دبا تعاق السبعة واسناد الا بصار لها مجاز لانها سبب في التبصر والاعتبار والاهتداء وخصت
معجزة صالح بالذكور لان المكذبين لها ديارهم المهلكة قرينة منهم يصرونها في اسفارهم ذهابا
وايابا (قوله المعجزات) دفع بذلك ما يقال ان في الآية ناصرا حيث نفى ارسال الآيات او لا

وانتهت ثانيا وحاصل الجواب ان يقال ان المنفى أولا الآيات المقترحة والاثبت ثانيا المعجزات الغير المقترحة
 (قوله واذ قلنا لك) اذ ظرف متعلق بمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر (قوله فهو يصممك منهم) أى من
 قتلهم لا من أدام فانه حاصل (قوله وما جعلنا الرؤيا) المراد الرؤيا بالبصر واستعمالها بالالف قليل
 والكثير استعمال البصرية بالتاء والحالية بالالف وانما عبر عنها بالالف لوقوعها بالليل ولسرعة تقضيها
 كانها منام (قوله والشجرة) عطوفة على الرؤيا (قوله الملعونة) اسناد اللفظ لها اما حقيقة باعتبار انها مؤذبة
 ومذمومة ومطرودة عن رحمة الله لانها تخرج في اصل الجحيم أو مجاز والمراد ملعون آكلوها (قوله في
 القرآن) الجار والجرور متعلق بمحذوف صفة الشجرة أى المذكورة في القرآن (قوله وهى الزقوم) هى
 أخبث الشجر المرتبته بهامة وتكون في اصل الجحيم طام أهل النار (قوله اذ قالوا النار تحرق الشجر
 الخ) أى فقصوا بذلك انكار قدرة الله تعالى واثبات العجز له والاستهزاء بقول الرسول وهو غفلة منهم
 عن قدرة الله متمسدين على الامر العادى مع انه شوه وتخلقه في مثل النعامة فانها تبلى الجمر والحديد
 المحمى بالنار ولا يحرقها وطير السمندل يتخذ من وبره مناديل فاذا اتسخت ألقيت في النار فيزول وسخها
 وتبقى بحالها (قوله واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) كرقعة آدم مع ابليس في القرآن مرارا ابتداء
 السعادة والشقاوة عليها وإشارة الى ان السعيد هو من تبع آدم والشقي هو من تبع ابليس ليحصل ما ترتب
 على ذلك من النعيم المقيم لاهل السعادة والعذاب الاليم لاهل الشقاوة (قوله اسجدوا لآدم) أى بمدان
 قال لهم انى جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها قال لهم انى اعلم ما لا تعلمون ثم علمه
 اسماء الاشياء كلها ثم عرض الله على الملائكة المسمايات وأمر آدم ان يقول للملائكة أنيئوني باسماء
 هؤلاء قالوا لا علم لنا الا ما علمتنا قال الله يا آدم أنبئهم باسمائهم فلما انبأهم باسمائهم صار شيعيها لهم فوجب
 تعظيمه واحترامه فامروا بالسجود له وفاء بعض حقوقه عليهم (قوله سجود تحية بالانحناء) دفع بذلك ما
 يقال ان السجود لغير الله كفر والملائكة بريئون منه ويدفع أيضا بان السجود لآدم حقيقة بوضع
 الجبهة وآدم كالقبلة للمصلين للكعبة وأيضاً محل كون السجود لغير الله كفرا لم يكن الأمر به هو الله والا
 فيجب امتثاله وقد تقدم ذلك (قوله فسجدوا) أى الملائكة جميعا (قوله الا ابليس) أى امتنع من السجود
 قولاً وفعل (قوله قال أأسجد الخ) الاستفهام انكارى فهو بمعنى النفي (قوله قال ارأيتك هذا الذى
 كرمتم على) الهمة للاستفهام ورأى فعل ماض والتاء فاعل والكاف مؤكدة لتاء الخطاب واسم
 الإشارة مفعول أول والذي بدل منه أو صفة له وكرمت جملة الموصول والمائد محذوف تقديره كرمته
 والمفعول الثانى محذوف تقديره لم كرمته على ولم يحبه الله عن هذا السؤال تحقير له حيث اعترض على
 مولاه وتكبر وحسد عباد الله والاراء هنا بمعنى الاخبار فقيه مجاز مرسل من باب اطلاق السبب على
 المسبب لان شان من كان رائياً لشيء ان يخبر به واطلق الاستفهام واريد منه الطلب فقيه مجاز على مجاز
 وتقدم نظائر هذه الآية في الانعام وسيأتى في القصص (قوله خلقتني من نار) أى وهى افضل العناصر
 الاربع (قوله لام قسم) أى مقدر تقديره والله وقوله لا تحتنك جواب القسم والجملة مستأنفة مرتبة على
 محذوف والتقدير فطرده الله فطلب العين الامهال للنفخة الثانية فاجابه الله بخلاف ما طلب فقال لئن
 أخرتني اغ والاحتناك في الاصل ماخوذ من حنك الدابة اذا جعل الرسن في حنكها واحتنك الجراد
 الارض أكل ما عليها والياء في آخرتي ثابته لبعض القراء وصلوا ووقفوا محذوف لبعضهم كذلك وثابته
 لبعضهم وصلوا وحذفوا وقفاً لقرآت ثلاث وكلها سبعة هنا وأما التي تاتي في المنافقون فالإاء ثابته لكل
 لثوبتها في الرسم (قوله من عصمته) أى عصمة واجبة كالانبياء او جائزة كالصلحاء (قوله قال تعالى له
 اذهب) هذا نهى بدله وليس الامر في المواضع الخمسة على حقيقته بل هو استدرج وتهديد لانه معصية

(و) اذكر (اذ قلنا لك ان ربك احاط بالناس) علمها وقدره فهم في قبضته قبلهم ولا تخف احد افهم يصممك منهم (وما جعلنا الرؤيا التى اريتاك عيانا ليلة الاسراء) (الافتنه للناس) اهل مكة اذ كذبوا بها واراد بعضهم لما اخبرهم بها (والشجرة الملعونة في القرآن) وهى الزقوم التى تنبت في اصل الجحيم جملة ما افتنه لهم اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبت (وتخوفهم بها) (فما يزبدن) تخوفنا (الا طفيلنا كبروا) اذكر (اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) سجود تحية بالانحناء (فسجدوا الا ابليس قال أأسجد لمن خلقت طينا) نصب بنزع الخافض أى من طين (قال ارأيتك) أى أخيرنى (هذا الذى كرمتم) فضلت (على) بالامر بالسجود له وانا خير منه خلقتنى من نار (لئن) لام قسم (أخترتني الى يوم القيامة لا تحتنك) لاستاصبان (ذريته) بالاغواء (الا قليلا) منهم ممن عصمته (قال) تعالى له (اذهب) منظر

الى وقت النسخة الاولى (فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم) انت وهم (جزاء موقورا) (٣٠٩) وافرأ كاملا (واستغفر) استخف (من استعظمت

منهم بصوتك) بدعاك
بالغناء والمزامير وكل داع الى
معصية (وأجاب) صح
(عليهم بخيلك ورجلك)
وهم الركاب والمشاة في
المعاصي (وشاركهم في
الاموال) الحرمة كالربا
والفصب (والاولاد)
من الزنا (وعدم) بان لا يمت
ولا جزاء (وما يعدم
الشيطان) بذلك (الا
غرورا) باطلا (ان عبادي)
المؤمنين (ليس لك عليهم
سلطان) تسلط وقوة
(وكفى بربك وكيلًا)
حافظا لهم منك (ربكم
الذي يزجي) يجرى (لكم
الفلك) السفن (في البحر
لتبتغوا) تطلبوا (من
فضله) تعالى بالتجارة
(انه كان بكم رحيمًا) في
تسخيرها لكم (واذا مسمك
الضر) الشدة (في البحر)
خوف الفرق (ضل) غاب
عنكم (من تدعون)
تعبدون من الآلهة فلا
تدعونه (الاياه) تعالى
فانكم تدعونه وحده لا تنكم
في شدة لا يكشفها الا هو
(فلما نجاكم) من الفرق
واوصلكم (الى البر)
اعرضتم (عن التوحيد)
(وكان الانسان كفورا)
جحودا للنعم (أفانتم أن
نخسف بكم جانب البر)
أي الارض كفارون
(أو نرسل عليكم حاصبا)
أي نرميكم بالحصاء كقوم لوط (ثم لا تجدوا لكم وكيلًا) حافظا منه (أم أنتم أن نعيدكم فيه) أي البحر (تارة) مرة (أخرى) فترسل

والله لا يامر بها على حسد اذا لم تستح فاصنع ما شئت (قوله الى وقت النسخة الاولى) هذا جواب له على
خلاف ما طلب فانه طلب الا نظار الى النسخة الثانية ليفر من الموت فانه يعلم ان لا موت بعد النسخة الثانية
(قوله جزاؤكم) غلب الخطاب لانه سبب في الاغواء (قوله جزاء) منصوب بالمصدر قبله (قوله وافر) اشار
بذلك الى ان اسم المفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله بالغناء) بكسر الغين والمد وهو تطريب الصوت بما يهيج
الشهوات المحرمة (قوله وكل داع الى معصية) كالكلام مع الاجنبية ونحوه (قوله بخيلك) الباء للملابسة
والمعنى صح عليهم حال كونك ما تبسوا بجنودك الركاب والمشاة فالمراد بالخيل ركابها وذلك كقطاع الطريق
الذين يركبون الخيل وياخذون الاموال ويقتلون النفوس (قوله وشاركهم في الاموال) أي بحملهم
على كسبها وجمعها من الحرام والتصرف فيها فيما لا ينبغي (قوله من الزنا) أي ومثله ما لو طاق الرجل
امراة فلا تاواني منها بالاولاد فان الشيطان شريكه فيهم (قوله وعدم) أي احملهم على اعتقاد عدم
البعث والجزاء (قوله ان عبادي) الاضافة للتشريف (قوله ليس لك عليهم سلطان) أي بل هم
محفوظون منك (قوله وكفى بربك وكيلًا) أي ان الشيطان وان كان قادرا على الوسوسة باقدار الله
له فانه ارحم بعباده فهو يدفع عنهم كيده وشره فالمعصوم من عصمه الله وليس للعبد قدرة على دفع
الوساوس عنه * (فائدة) * ذكر اليا فمى عن الشاذلى ان مما يمين على دفع وسوسة الشيطان انك عند
وسوسته لك تضع يدك اليمنى على جانب صدرك الايسر بحذاء القلب وتقول سبحان الملك القدوس
والخلق الفعال سبع مرات ثم تقرأ قوله تعالى ان يشا يذهبكم ويات بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز
اه (قوله ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر) لما اخبر الله سبحانه وتعالى بان الشيطان مسلط على
بنى آدم الا من عصمه منهم وحفظه بين اوصاف الحافظ للخلق من تسلط الشيطان كانه قال ربكم
الحافظ لكم هو الذي يزجي والازجاء الاجراء يقال زجاء وازجاء بمعنى اجراء والفلك السفينة
يستعمل مفردا وجمعا ووزن المفرد قفل والجمع بدن ويدكر باعتبار المركب ويؤنث باعتبار السفينة (قوله
السفن) يشير الى ان الفلك مستعمل في الجمع (قوله في البحر) أي عذابا ولمحا (قوله لتبتغوا من فضله)
أي الوصول الى المقاصد دنيوية وأخرية فبالسفن يتوصل الى التجارات والمكاسب وللحج وزيارة
الصالحين (قوله انه كان بكم رحيمًا) تعليل ثان لقوله يزجي (قوله الشدة) أي من اجل هبوب الريح
(قوله خوف الفرق) أي من اجل خوفه (قوله ضل من تدعون) أي ذهب عن قلوبكم وخواطركم كل
معبود سواه فلا تدعون غير الله لكشفه (قوله الاياه) يحتمل ان يكون الاستثناء متصلا بمحمل قوله
من تدعون على جميع المعبودات بحق أو بباطل ويحتمل أن يكون منقطعا بمحمله على المعبود بباطل
وتكون على هذا الابهى لكن (قوله من الفرق) الجار والمجرور متعلق بنجاكم وقوله الى البر متعلق
بمحذوف قدره المفسر بقوله وأوصلكم (قوله اعرضتم عن التوحيد) أي تركتموه فالكافر يرجع
لعبادة الاصنام والمعاصي يرجع لفلاته وشهواته بعد أن كان الجميع آيين متوجهين الى الله خائفين
منه (قوله وكان الانسان كفورا) كالتعليل لقوله اعرضتم (قوله أفانتم) الهمزة داخل على محذوف
والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أنجوت من الفرق فانتم اغ والاستفهام للتوبيخ
(قوله أن نخسف بكم جانب البر) أي يخفيكم في باطن الارض والمعنى انتم وان أمنتم
من الفرق في البحر لا تآمنون من الخسف في البر والافعال الخمسة تقرأ بالنون والياء سبعيتان
(قوله كفارون) أي فقد وقع به الخسف قال الله تعالى نخسفنا به وبداره الارض (قوله أي
نرميكم بالحصاء) أي بسبب ريح ناتيكم (قوله كقوم لوط) أي فقد نزلت عليهم حجارة من السماء
أهل كتبهم (قوله حافظا منه) أي مما ذكر من الخسف وارسال الحصاء (قوله تارة) مصدر وتجمع
أي نرميكم بالحصاء كقوم لوط (ثم لا تجدوا لكم وكيلًا) حافظا منه (أم أنتم أن نعيدكم فيه) أي البحر (تارة) مرة (أخرى) فترسل

على تيرة وتارات (قوله الا قصفته) اى كسره (قوله ففرقم) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله
فتكسر فلنكم (قوله بكفركم) اى بسببه و اشار بذلك الى ان ما صدر به وبصح ان تكون اسم موصول
اى بسبب الذى كفرتم به (قوله نصيرا) اى ناصر لكم علينا فيحفظكم ويمنع عنكم ما فعلناه بكم (قوله
أوتابعا يطلبا لينا) تفسيران لتبعا والمعنى عليه لا نجدوا لكم مطا لبا ياخذناكم منا (قوله ولقد كرمنا نبي
آدم) اى شرفناهم على جميع المخلوقات بامور جليلة عظيمة منها انهم ياكلون بايديهم لا بافواههم ومنها
كونهم معتدلين القامة على شكل حسن وصورة جميلة ومنها ان الله خلق لهم ما فى الارض جميعا ومنها
اخذهم الملائكة الكرام لهم حتى جعل منهم حفظة وكتبه لهم وغير ذلك (قوله بالعلم) اى والعقل (قوله
ومنه طهارتهم بعد الموت) اى فذوات نبي آدم طاهرة بعد الموت ونجاسة الكفار منهم معنى تلجبت
باطنهم وعليه يحمل قوله تعالى انما المشركون نجس (قوله على الدواب) اى الابل والخيول والبغال والحمير
(قوله من الطيبات) اى المستلذات كاللحم والسمن واللبن والحبوب والفواكه فى جميع الازمان (قوله
وفضلائهم على كثير) اى ميزاتهم بفضائل ليست فى كثير من غيرهم (قوله فمن معنى ما) اى فهم
مستعملة فى غير العقلاء ويكون المراد بالكثير جميع ما سواهم من غير الملائكة (قوله أو على بابها) اى فهم
مستعملة فى العقلاء وغلبوا على غيرهم (قوله والمراد تفضيل الجنس) اى الجنس الانسان افضل من جنس
الملائكة وهذا جواب عما يقال لا نسلم ان جميع البشر افضل من جميع الملائكة فاجاب بان التفضيل
بالجنس فلا ينافى ان رؤساء الملائكة افضل من عامة البشر (قوله اذهم) اى الملائكة (قوله افضل
من البشر) ظاهره مطلقا وهو خلاف التحقيق والتحقيق الذى عليه الاشاعة ان خواص البشر
كالا نبياء والرسل افضل من خواص الملائكة وهم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل
وعوام البشر وهم الصالحاء افضل من عوام الملائكة وهم ماعد الرؤساء الاربعة (قوله يوم ندعوا)
يوم معمول محذوف قدره المفسر بقوله اذ كروا المعنى اذ كرا محمد هذا اليوم وهو له لامتلك اى يكون داعيا الى
الاتعاظ والخوف فيحملهم على الاستعداد (قوله كل انا) وزنه فعال ويجوز حذف همزة فيقال انا
فيصير وزنه عال (قوله نديهم) اى لما روى عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فينادى يوم القيامة
يا امة ابراهيم يا امة موسى يا امة عيسى يا امة محمد صلى الله عليه وسلم فيقوم اهل الحق الذين اتبعوا الانبياء
فيأخذون كتبهم بايمانهم ثم ينادى الاتباع يا اتباع عمرو يا اتباع فلان وفلان من رؤساء
الضلال واكابر الكفار فيأخذون كتبهم بشألهم من وراء ظهرهم (قوله او بكتاب اعمالهم) اى لقوله
تعالى وكل شئ احصيناه فى امام مبين وما ذكره المفسر قولان فى تفسير الامام وتبى أقوال اخر قيل المراد
به الكتاب الذى انزل عليهم فينادى فى القيامة يا اهل التوراة يا اهل الانجيل يا اهل القرآن ماذا
عملتم فى كتابكم هل امتثلتم او امره هل اجتنبت نواهيه وقيل المراد به المذهب الذى كانوا يعبدون الله
عليه فيقال يا حنفى يا شافعى يا معتزلى يا قدرى ونحو ذلك وقيل المراد به عمل البر الذى اشتهر به فى الدنيا
فينادى اهل الصدقات واهل الجهاد واهل الصيام وغير ذلك وقيل المراد به الامهات لان الامام جمع ام
كخاف جمع خف فينادى الخلق بامهاتهم فيقال يا ابن فلانة ستر اعلى ولد الزنا ورعاية حق عيسى واظهار
شرف الحسن والحسين ورد هذا القول الزمخشري وقال انه من بدع المفسرين (قوله فيسقى
يا صاحب الخير) هو على حذف مضاف اى يا صاحب كتاب الخير (قوله وهو يوم القيامة) وله
اماء كثيرة منها الساعة والحاقة والفارعة والواقعة يوم الدين ويوم الجزاء ويوم الحشر وغير ذلك
(قوله فمن اوتى كتابه) من اما شريطة او موصولة ودخلت الفاء فى خبرها اشبهها بالشرط

عليكم قاصفا من الريح) اى
ريحا شديدة لا تمر بشئ
الا قصفته فتكسر فلنكم
(ففرقم بما كفرتم)
بكفركم (ثم لا نجدوا لكم
علينا به تبعا) ناصر او
تابعا يطلبا لينا بما فعلنا بكم
(ولقد كرمنا) فضلا (بنى
آدم) بالعلم والنطق واعتدال
الخلق وغير ذلك ومنه
طهارتهم بعد الموت
(وحملناهم فى البر) على
الدواب والبحر) على
السفن (ورزقناهم من
الطيبات وفضلناهم على
كثير ممن خلقنا) كالنبيات
والوحوش (تفضيلا) فمن
بمعنى أو على بابها وتشمل
الملائكة والمراد تفضيل
الجنس ولا يلزم تفضيل
افرادهم افضل من
البشر غير الانبياء اذ كروا
(يوم ندعوا كل انا
بامامهم) نديهم فيقال يا امة
فلان او بكتاب اعمالهم
فيقال يا صاحب الخير
يا صاحب الشر وهو يوم
القيامة (فمن أبقى) منهم
(كتابه بسمته) وهم السعداء
أولوا المصائر فى الدنيا

ولا يظلمون) يتقصون من
أعمالهم (فتيلا) قدر قشرة
النواة (ومن كان في هذه)
أي الدنيا (أعمى) عن الحق
(فهو في الآخرة أعمى)
عن طريق النجاة وقراءة
الكتاب (وأضل سبيلا)
أبعد طريقه عن الحق
ثقيف وقد سألوه صلى الله
عليه وسلم أن يحرم واديعهم
والأحوال عليه (وان) خففة
(كادوا) قاربوا (ليفتنونك)
يستزلونك (عن الذي
أوحينا إليك لتفتري علينا
غيره وإذا) لو فعلت ذلك
(لا تخذوك خيلا ولولا أن
ثبتناك) على الحق بالمصمة
(لقد كدت) قاربت
(تركن) تميل (اليهم شيئا)
ركونا (قليلا) لشدة
احتياهم وإلحاحهم وهو
صريح في أنه صلى الله
عليه وسلم لم يركن ولا قارب
(إذا) لوركنت (لا ذقتك)
ضعف) عذاب (الحياة
وضعف) عذاب (المات)
أي مثل ما يعذب غيرك
في الدنيا والآخرة (ثم لا
تجد لك علينا نصيرا) مانعا
منه ونزل لما قال له اليهود أن
كنت نبيا فالحق بالشام
فأنها أرض الأنبياء (وان)
خففة) كادوا ليستفزونك
من الأرض (أرض المدينة
(ليخرجوك منها وإذا)
لو أخرجوك (لا يأمون)

(قوله فاولئك يقرؤن كتابهم) أي وان لم يكونوا قارئين في الدنيا وحين يقرؤن كتابهم يظهرون لاهل
الموقف قال تعالى حكاية عنهم فاما من أوتى كتابه يمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابه اغ (قوله قدر قشرة
النواة) الصواب ان يقول قدر الخيط الذي في قلب النواة واما القشرة التي ذكرها فهي القطمير واما
التقير فهو الذي في النقرة التي في ظهرها والثلاثة مذكورة في القرآن (قوله ومن كان في هذه أعمى) أي وهو
الذي يعطى كتابه بشماله فيسود وجهه حينئذ ويحصل له الندم قال تعالى واما من أوتى كتابه بشماله
فيقول يا ليتني لم أوت كتابه اغ (قوله أعمى عن الحق) أي فالمراد أعمى القلب لا يبصر رشده (قوله
وقراءة الكتاب) أي قراءة سارة والافهو يقرؤه قراءة يحصل له بها الندم والحسرة والحزن (قوله
وأضل سبيلا) أي لانهم حينئذ لا ينفعهم الايمان (قوله عنه) أي عن طريق النجاة (قوله ونزل في ثقيف)
أي وهم قبيلة يسكنون الطائف وحاصله انهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لا ندخل في أمرك حتى
تعطينا خصلا فتعز بها على العرب لا نعشر ولا نعشر ولا نجبي في صلاتنا فالمراد بقولهم لا نعشر
لا نعطي العشر من الزكاة وبقولهم لا نعشر لا نؤمر بالجهاد وبقولهم لا نجبي بضم النون وفتح الجيم
وتشديد الباء الموحدة مكسورة لا نركع ولا نسجد في صلاتنا والمراد لا نصلي وكل ربنا فلولنا وكل
ربا علينا فهو موضوع عنا وان تمتعنا باللات سنة حتى نأخذ ما يهدى لها فاذا أخذناه كسرناها واسلمنا
وان تحرم وادينا كما حرمت مكة فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله أمرني فسكت النبي وطمع
القوم في سكوتهم ان يعطيهم ذلك فانزل الله وان كادوا اغ (قوله خففة) أي واسمها ضمير الشأن (قوله
يستزلونك) أي يطلبون نزولك عن الحكم الذي أوحينا إليك من الأمر والنهي (قوله لتفتري)
أي تخنق وتكذب (قوله غيره) أي غير ما أوحينا إليك (قوله وإذا) هي حرف جواب وجزاء تقدر
بلوا الشريطة كما قال المفسر (قوله لا تخذوك) جواب قسم محذوف تقديره والله لا تخذوك وهو
مستقبل في المعنى لاقتضاء المجازاة الاستقبال (قوله وهو صريح) أي قوله لقد كدت تركن اليهم
(قوله لم يركن) أي بالطريق الأولى وقوله ولا قارب أي بمنطوق التركيب والمعنى امتنع قربك من
الركون لوجود تنبيهاك وإذا امتنع القرب من الركون فامتنع الركون أولى (قوله لوركنت) المناسب
ان يقول لو قاربت الركون لان جواب لولا هو المقاربة ولان حسنات الاربار سيئات المقرين فان
المقاربة من فعل القبيح لا عذاب عليها عموما والكاملون يشدد عليهم على قدر مقامهم قال العارف

وإذا امتنحت القرب فاعرف قدره * ان السخى لمن يحب شحيح

(قوله أي مثلي ما يعذب غيرك) أي من جميع الخلق والمعنى لو قاربت الركون لانزلنا عليك عذابا في
الدنيا والآخرة مثل عذاب الخلق مرتين (قوله ما نعامنه) أي من العذاب المضاعف (قوله لما
قال له اليهود اغ) وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كره اليهود مقامه فيها حسدا فأتوه
فقالوا يا أبا القاسم لقد علمت ما هذه بارض الأنبياء فان أرض الأنبياء الشام وهي الأرض
المقدسة وكان بها ابراهيم والأنبياء فان كنت نبيا مثلهم فأت الشام وانما يمتنع من الخروج
إليها مخافة الروم وان الله سيمنعك من الروم ان كنت رسوله ففسار النبي بجيشه على ثلاثة ايام من المدينة
وفي رواية الى ذى الحليفة حتى يجتمع اليه أصحابه ويأتي الاذن من الله فيخرج فزلت
هذه الآية فرجع وسلطه الله عليهم فقتل منهم بنى قريظة واجلى بنى النضير بعد زمن قليل
وهذا مبني على ان الآية مدنية واما على ان الآية مكية فالمراد بالأرض أرض العرب والمعنى هم
المشركون ان يخرجوه منها فمنهم الله عنه ولم ينالوا منه ما ملوه (قوله ليستفزونك) أي يزعمونك
بمكرهم وعداتهم (قوله وإذا لا يلبثون) العامة على ثبوت النون ورفع الفعل لطفه على قوله ليستفزونك

وقرى شدوذ بحذف النون وخرجت على انه منصوب باذن (قوله خلقتك) وفي قراءة خلانك وهما
 سبعيتان والمعنى واحد (قوله الا قليلا) صفة لمصدر اول زمان محذوف اى الالبنا أو زمانا قليلا (قوله
 سنة من قد أرسلنا) سنة منصوب بزعم الخافض كما أشار له المفسر بقوله اى كسنتنا والمعنى فعل باليهود
 من اهل اكهم لو اخرجوك كسنتنا فيمن قدمضي من الرسل حيث نهلك من اخرجهم وهذا على ان الآية
 مدنية وعلى انها مكية فالمعنى تفعل باهل مكة الذين عزه واولى اخرجك كما فعلنا بمن هضي قبلهم وقد قطع
 الله دابرهم بسيفه صلى الله عليه وسلم في بدر وغيرها (قوله اقم الصلاة) اى دم على اداء الصلاة التى فرضها
 الله عليك وهى الصلوات الخمس بشروطها وأركانها وآدابها (قوله لدولك الشمس) مادة الدولك تدل على
 التحول والانتقال ومنه الدلاك لعدم استقرار يده وفي الزوال انتقال الشمس من وسط السماء الى ما يليه
 ويستعمل في الغروب أيضا (قوله اى من وقت زوالها) اشار بذلك الى ان اللام بمعنى من الابتدائية
 والكلام على حذف مضاف والدولك بمعنى الزوال ويصح ان تكون اللام على بابها للتعامل ويصح أن
 تكون بمعنى بعد والاسهل ما قاله المفسر (قوله الى غسق الليل) الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من
 فاعل اقم والتقدير اقم الصلاة مبتدئا من دولك الشمس متبها الى غسق الليل (قوله وقرآن العجر)
 بالنصب عطف على الصلاة (قوله صلاة الصبح) اى وسميت قرآ لانه أحد أركانها فسميت باسم
 بعضها (قوله تشهد ملائكة الليل الخ) اى تحضره الملائكة الحفظة لما فى الحديث ان لله ملائكة
 يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار فيجتمعون عند صلاة الصبح وعند صلاة العصر
 فيصعد الذين باتوا فيكم فيسألهم الله وهو اعلم بهم فيقول ماذا تركتم عبادى فيقولون تركناهم وهم يصلون
 وأتيناهم وهم يصلون وأخذ مالك من الآية ان الصلاة الوسطى هى الصبح (قوله ومن الليل) الجار
 والمجرور متعلق بهجده ومن بمعنى بعض والتهجد فى الاصل من الهجود وهو النوم بالليل ثم استعمل
 فى الصلاة بالليل بعد الانبأه من النوم فهو من تسمية الاضداد يستعمل فى النوم وضده والمعنى انبه
 من نومك وصل فى جوف الليل والناس نيام (قوله بالقرآن) اى فالضمير عائد على القرآن لا بالمعنى
 المتقدم فقيه استخدام (قوله فريضة زائدة لك) هذا مبنى على ان قيام الليل كان واجبا عليه دون أمته
 وحينئذ فيكون معنى الآية الزيادة اللغوية (قوله أوفضيلة) تفسير ثان وهو مبنى على انه فى حقه مندوب
 فالنا فلة على بابها ان قلت على هذا التفسير لا خصوصية للنبي صلى الله عليه وسلم بذلك بل هو مندوب
 لامته كذلك أجيب بانها له علو درجات وشكر لله على نعمائه لما فى الحديث كان يقوم الليل حتى
 تورمت قدماه فقال له عائشة أفعل ذلك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا
 أكون عبدا شكورا وغيره تكفير لذنوبه وحظراته وتهجده صلى الله عليه وسلم لم يزد فى رمضان ولا
 فى غيره على ثلاث عشرة ركعة اثنتان خفيفتان وما بقى طوال (قوله عسى أن يبعثك الخ) عسى فى كلام
 الله للتحقيق لانه وعد كريم وهو لا يخلف (قوله مقاما) منصوب ببعثك لانه مضمن معنى يقيمك
 واليه يشير المفسر بقوله يقيمك فى الآخرة مقاما (قوله وهو مقام الشفاعة فى فصل القضاء) اى حين
 يجمع الله الناس فى صعيد واحد وتد نول شمس حتى يكون بينها وبين رؤس الخلائق قدر المروءة وتحيط
 النار بهم والملائكة تحدد بهم سبع صفوف حتى يكون على القدم الف قدم أو مائة ألف قدم على قدم فيشتد
 الكرب على الخلائق فيذهبون الى آدم فيسئلونه الشفاعة فيقول انى أكلت من الشجرة ولكن اتوا
 نوحا فياتونه فيسئلونه الشفاعة فيقول انى دعوت على قومي ولكن اتوا ابراهيم فياتونه فيقول انى
 كذبت ثلاث كذبات ولكن اتوا موسى فياتونه فيقول انى قتلت نفسا ولكن اتوا عيسى فياتونه فيقول

خلقتك فيها (الا قليلا)
 ثم يهلكون (سنة من قد
 ارسلنا قبلك من رسلنا)
 اى كسنتنا فيهم من اهل اك
 من اخرجهم (ولا تجد
 لسنتنا تحويلا) تبديلا
 (اقم الصلاة لدولك الشمس)
 اى من وقت زوالها الى
 غسق الليل (اقبال ظلمته
 اى الظهور والمغرب والمغرب
 والعشاء (وقرآن العجر)
 صلاة الصبح (ان قرآن
 الفجر كان مشهودا)
 تشهد ملائكة الليل
 وملائكة النهار (ومن
 الليل فتجسد) فصل (هـ)
 بالقرآن (نافلة لك) فريضة
 زائدة لك دون امتك او
 فضيلة على الصلوات
 المفروضة (عسى ان يبعثك)
 يقيمك (ربك) فى الآخرة
 (مقاما محمدا) يحمذك فيه
 الاولون والاخرون وهو
 مقام الشفاعة فى فصل
 القضاء

ان قومي عبدوني من دون الله ولكن اتوا عبادي صلى الله عليه وسلم فياتونه فيقول انا لها فيستاذن الله
 فيؤذن له ثم يخرج ساجدا ويثني على الله بثناء عظيم فيقال له ارفع رأسك وقل تسمع واشفع تشفع وسل تعطط
 فيرفع رأسه حينئذ ينفذ الموقف ويدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ثم يشفع ثانيا فيخرج من النار
 من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان وفي الحديث اناسيد ولد آدم ولا تخز ويدي لواء الحمد ولا تخز آدم فمن
 دونه تحت لوائى (قوله) لما امر بالهجرة فيه ان الآية مدنية الا ان يقال ان ما هنا مرور على القول بان السورة
 كلها مكية وهو ما مشي عليه البيضاوى اول السورة كما تقدم (قوله ادخلنى المدينة) اى وتسمى طيبة وقبة
 الاسلام وقد استنارت به صلى الله عليه وسلم (قوله مدخل صدق) المدخل بضم الميم والمخرج كذلك لان
 فعلهما رباعى مصدران بمعنى الادخال والاخراج (قوله مرضيا) اى تطمئن به نفسى بحيث لا يزغنى
 شىء (قوله لا ألتفت بقلبى اليها) اى الى مكة بلوغ الآمال بغيرها وما تقدم من شرح تلك الآية هو ما مشي
 عليه المفسر وقيل ادخلنى فى امرى الذى ارسلتنى به من النبوة مدخل صدق واخرجنى من الدنيا وقد تمت
 بما وجب على من حق النبوة مخرج صدق وقيل ادخلنى فى طاعتك مدخل صدق واخرجنى من المناهى
 مخرج صدق وقيل ادخلنى حيثما ادخلتنى بالصدق واخرجنى بالصدق ولا تجملنى بمن يدخل بوجه
 ويخرج بوجه فان ذا الوجهين لا يكون امينا عند الله ولورود تلك المعانى استعملتها الصوفية على حسب
 مقاصدهم لان العبرة بمعوم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله قوة تنصرنى بها على اعدائك) اى وقد
 اجاب الله دعاءه فوعده بملك فارس والروم وقال له والله بمصمك من الناس وقال ليظهره على الدين كله
 (قوله وقل عند دخولك مكة) اى يوم الفتح (قوله وزهق الباطل) يقال زهق اضمحل وزهقت روحه
 خرجت (قوله يطعنونها) اى يطعن كلامها فى عينه (قوله حتى سقطت) اى مع انها كانت مثبتة بالحديد
 والريصاص وبقي منها صنم خراة فوق الكعبة وكان من نحاس اصفر فقال النبي ياعلى ارم به فصبعد فرمى به
 فكسره (قوله من للبيان) اى لبيان الجنس وقدم على المبين اهما ما يشانه فالقرآن قليله وكثيره شفاء من
 الامراض الحسية الظاهرية بدليل ما ورد فى حديث الفاتحة وما يدريك انهارقية وشفاء من الامراض
 المعنوية الباطنية كالاعتقادات الباطلة والاخلاق المذمومة كالكبر والعجب والرياء وحجب الدنيا
 والحرص والبخل وغير ذلك لا شفاء على التوحيد وأدائه على مكارم الاخلاق وادلتها وما مشي عليه المفسر
 من ان من للبيان هو التحقيق لما ورد فى القرآن ما شئت لما شئت وورد من لم يستشف بالقرآن لا شفاء
 الله وقيل انها للتبويض والمعنى ان منه ما يشفى من الامراض كالفاتحة وآيات الشفاء (قوله من الضلالة)
 اى سوء الاعتقاد وخصت بالذكر مع انه شفاء من الامراض الحسية ايضا لان الضلالة رأس الامراض
 (قوله ورحمة) اى بركة ذنوبية واخرى فهو عطف عام (قوله للمؤمنين) اى فهم المنتفعون به دون غيرهم
 ولكن يشترط حسن النية والاعتقاد والجزم بالاجابة (قوله ولا يز يد الظالمين الاخسارا) اى تقصا
 وطفيا فالانهم لا يصدقون به فحرموا من الاتماع به (قوله واذا انعمنا على الانسان) اى بان اعطيناه
 الصحة والغنى (قوله الكافر) اى فهذه الاوصاف فى حقه وكل ما ورد فى حق الكفار من الذم فانه يجر بذيله
 على عصاة الامة المتصفين بهلك الاوصاف (قوله اعرض عن الشكر) اى عن صرف النعم فى مصارفها وتكبر
 وتعاضل (قوله نئ عطفه) اى لوى جانبها (قوله متبخرا) اى متكبرا (قوله كان يؤسا) اى غير راج رحمة الله
 ولا ينافى ما هنا قوله تعالى فى الآية الاخرى واذا مسه الشر فذودعاء عريض لان الكفار يخلفون ببعضهم
 فى حال الشر بكثر الدعاء وبعضهم يقنط من رحمة الله او قال انهم وان كثروا الدعاء ظاهرا هم قانطون فى
 الباطن من رحمة الله (قوله على شاكلة) اى كل واحد منا ومنكم يعمل على حاله وطبيعته وروحه التى جبل

عليها فالروح السعيدة صاحبها يعمل عمل السعداء وتظهر منه الاخلاق المرضية والافعال الجميلة
وصاحب الروح الشقية يعمل عمل الاشقياء وتظهر منه الاخلاق القبيحة والافعال الخبيثة وفي هذه
الآية دليل على ان الظاهر عنوان الباطن (قوله اهدى) يجوز أن يكون من اهتدى على حذف الزوائد
وان يكون من هدى المتعدي وان يكون من هدى القاصر بمعنى اهتدى وسبيلا تميز على كل حال وفي
الآية اكتفاء أى ومن هو أضل سبيلا (قوله ويسئلونك عن الروح) سبب نزولها كما قال ابن عباس ان
قر يشا اجتمعوا وقالوا ان محمدا نشأ فينا بالامانة والصدق وما اتهمناه بكذب وقادعى ما دعى فابعثوا
نفر الى اليهود بالمدينة واسئلوهم عنه فانهم اهل كتاب فبعثوا جماعة اليهم فقاتلوه عن ثلاثة اشياء فان
اجاب عن كلها أو لم يجب عن شيء منها فليس بنبي وار اجاب عن اثنين ولم يجب عن واحد فمؤذي فاسئلوه
عن فتية فقدوا في الزمان الاول ما كان امرهم فانه كان لهم حديث عجيب وعن رجل بالغ شرق الارض
وغربها ما خبره وعن الروح فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال اخبركم بما سألتم غدا ولم ينل ان شاء الله
فلبث الوحي اثني عشر وقيل خمسة عشر وقيل اربعين يوما وأهل مكة يقولون وعد نبيهم غدا وقد
أصبحنا لا نأخبرنا بشيء حتى حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكث الوحي وشق عليه ما يقوله اهل
مكة ثم نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله ونزل في
الفتية أم حسبت ان اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياته عجا اذ اوى الفتية الى الكهف الآيات ونزل
فيمن بلغ المشرق والمغرب ويسئلونك عن ذى القرنين الآيات ونزل في الروح قوله تعالى ويسئلونك عن
الروح الآية فاصل السؤال من اليهود والناقل له قريش (قوله عن الروح) أى عن حقيقة الروح
الذى به حياة البدن وهذا هو الاصح وقيل الروح التى سالوه عنها هو جبريل وقيل ملك له سبعون ألف
وجه لكل وجه سبعون ألف لسان يسبح الله تعالى بجميع ذلك فيخلق الله تعالى بكل تسبيحة ملكا
وقيل انهم جند من جنود الله على صورة نبي آدم لهم ايد وارجل ورؤس ليسوا بملائكة ولا آسافا يكون
الطعام وقيل ملك عظيم عن يمين العرش لوشاء ان يتلع السموات السبع في لقمة واحدة لا يتلعها ليس
شيء أعظم منه الا العرش يشفع يوم القيامة في اهل التوحيد متحجب عن الملائكة لو كشف لهم عنه
لا حترقوا من نوره وقيل عيسى وقيل القرآن (قوله من امر ربي) أى استأثر الله بعلمه وهذا هو الصحيح
وقيل الروح هى الدم وقيل النفس وتقل عن بعض اصحاب مالك انها صورة كجسد صاحبها وفي الآية
اقتصار على وصف الروح كما اقتصر موسى في جواب قول فرعون وما رب العالمين على ذكر صفاته فان
ادراكه بالكنه على ما هو عليه لا يعلمه الا الله (قوله وما أوتيت من العلم الا قليلا) رد لقول اليهود اوتينا
التوراة وفيه العلم الكثير بدليل القراءة الشاذة وما اوتوا وقيل الخطاب عام لجميع الخلق أى ان الخلق
عموما وان اعطوا من العلم ما اعطوا فهو قليل بالنسبة لعلمه تعالى (قوله ولئن شئنا) هذا امتنان من الله تعالى
على نبيه صلى الله عليه وسلم بالقرآن وتحذيره عن التفريط فيه والمقصود غيره والمعنى حافظوا على
العمل بالقرآن واحذروا من التفريط فيه فانا قادرون على اذهابه من صدوركم ومصاحفكم ولكن
ابفاءه رحمة بكم (قوله لا قسم) أى وجوابه قوله لنذهب وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب
القسم عليه (قوله لكن ابقينا) اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع وقدره بل لكن على طريقة لبصريين
وعند الكوفيين يقدر بل وقوله ابقينا الى قرب قيام الساعة فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور
لما في الحديث لا تقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش فيقول الله مالك
فيقول انى فلا يعمل بى ولا يرفع القرآن حتى تموت حملته العالمون به ولا يبقى الا لكم ابن لعم
فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور ويفيضون في الشعر فتخرج الدابة وتقوم القيامة بان ذلك

اهدى سبيلا طريقا
فيثيبه (ويسئلونك) أى
اليهود (عن الروح) الذى
يحيا به البدن (قل) لهم
(الروح من امر ربي) أى
علمه لا تعلمونه (وما أوتيت
من العلم الا قليلا) بالنسبة
الى علمه تعالى (ولئن)
لام قسم (شئنا لنذهبن
بالذى أوحينا اليك) أى
القرآن بان نمحوه من
الصدور والمصاحف (ثم)
لا تجدك به علينا وكلا
الا لكن ابقينا (رحمة
من ربك ان فضله
كان عليك كبيرا) عظيما

حيث انزله عليك واعطاك المقام المحمود وغير ذلك من الفضائل (قل لئن اجتمعت (٣٠٧) الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا

(قوله حيث انزله) علة لقوله ان فضله كان عليك كبيرا (قوله وغير ذلك) اى ككونك خاتم المرسلين وسيد ولد آدم ونحو ذلك (قوله قل لئن اجتمعت الانس والجن) اللام موطئة لقسم محذوف وجوابه قوله لا ياتون بمثله ولم يقل والملائكة مع انه معجزهم ايضا لانهم مسلمون متقادون فلا يحتاج للرد عليهم (قوله لا ياتون بمثله) اى لا نه خارج عن طوق البشر لان الكلام على حسب علم المتكلم وهو قد احاط بكل شىء علما وقوله بمثله اى كلا او مضاعف لبعضهم ان اقل الاعجاز يقع باية قال البوصيرى

اعجز الجن آية منه والانس فهل اتى به البلاء

وقال بعضهم ان اقل الاعجاز يكون باقصر سورة لا نه لم يكن فى القرآن آية مفردة بل الآية تستلزم مناسبة لما قبلها وما بعدها فتكون ثلاث آيات (قوله ولو كان بعضهم اخط) عطف على محذوف تفديده لا ياتون بمثله ولو لم يكن بعضهم لبعض ظهيرا ولو كان اخط (قوله نزل رد اخط) مرتبط بما قبله (قوله) ولقد صرنا للناس اى كرونا وظهرنا ومن زائدة فى المفعول اى صرنا للناس كل مثل والمثل المعنى الغريب (قوله) فاني اكثر الناس اى امتنعوا (قوله جحدوا للحق) الجحدوا لانكارهم العلم والمعادفة فهو اخص من مطاق انكار (قوله وقالوا لن تؤمن لك اخط) لما اقام الحجة عليهم ولم يستطعوا ردها اخذوا بطلون اشياء على وجه العناد فقالوا لن تؤمن لك اخط روى عكرمة عن ابن عباس ان قريشا اجتمعوا بعد غروب الشمس عند الكعبة وطلبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءهم فقالوا يا محمد ان كنت جئت بهذا الحديث يعنون القرآن تطلب به مالا جمعا لك من اموالنا حتى تكون اكثرنا مالا وان كنت تريد الشرف سودناك علينا وان كنت تريد ملكا ملكناك علينا وان كان هذا الذى بك رياء من الخن تراه قد غلب عليك لا تستطيع رده بذلنا لك اموالنا فى طلب الطب حتى نبرئك منه وكانوا يسمون التابع من الجن رياء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نى شىء مما تقولون ولكن الله بعثني اليكم رسولا وانزل على كتابا وامرني ان اكون بشيرا ونذيرا فليستكم رسالتى ونصحت لكم فان قبلوا منى فهو حظكم من الدنيا والآخرة وان تردوه على اصبر لا مر الله عز وجل حتى يحكم الله بيني وبينكم فقالوا يا محمد ان كنت صادقا فانا نقول فسل لنا ربك الذى بعثك فليسير عنا هذا الجبل الذى قد ضيق علينا ويسط لنا بسلادا ويفجر لنا فيها الانهار الى آخر ما قص الله عنهم (قوله حتى تفجر) بضم التاء وفتح القاف وتشديد الجيم مكسورة وفتح التاء وضم الجيم مخففة قراءتان سبعيتان هنا فقط واما قوله فتفجرا لقراءة الاولى لا غير (قوله) ينبوعا اى عينا لا يفور ماؤها ولا يذهب (قوله جنة) اى بستان (قوله كازعمت) اى قلت ان نشأ نخسف بهم الارض ونسقط عليهم كسفا من السماء (قوله كسفا) بسكون السين وفتحها قراءتان سبعيتان (قوله قبلا) حال من الله والملائكة اى حال كونهم مرئيين لنا (قوله اوترقى) هو بفتح القاف مضارع رقى بكسر هاء المصدر رقيقا ومعناه الصعود الحسى واما فى انما فى بفتح القاف فى الماضى والمضارع يقال رقى فى الخمر واما الرقى للمريض فما ضيها رقى كرمى (قوله لورقيت) بكسر القاف (قوله نقرؤه) حال مقدرة من الضمير فى علينا او نمت لكتاب (قوله تعجب) اى من افترحاتهم وتنزيهه سبحانه وتعالى عن ان يشاركه احد فى الوهية (قوله هل كنت الا بشرا رسولا) اى وليس فى طاقى الانيان بما تطلبونه (قوله) وما منع الناس ان يؤمنوا ان رما دخلت عليه فى تاويل مصدر مفعول ان لمنع والتقدير وما منع الناس الايمان وقوله الا أن قالوا فى تاويل مصدر فاعل منع وقوله اذ جاءهم الهدى ظرف لقوله منع والمعنى لا يمنع الناس من الايمان وقت مجئ الهدى لهم الا قولهم ابعث الله بشرا رسولا وخص بالذكر مع ان الموانع لهم كثيرة لانه اعظمها (قوله قل لهم) اى ردا لشبهتهم (قوله لو كان فى الارض ملائكة اخط) اى جرت عادة الله فى خلقه انه لا يرسل خلقه رسولا قالوا اى قولهم منكروين (ابعث الله بشرا رسولا) ولم يبعث ملكا (قل) لهم (لو كان فى الارض) بدل البشر (ملائكة

القرآن) فى القصاصة والبلاغة (لا ياتون بمثله) ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) معينا نزل رد القول لهم لو نشاء لقلنا مثل هذا (والقد صرنا) بينا للناس فى هذا القرآن من كل مثل) صفة لمحذوف اى مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا (فاني اكثر الناس) اى اهل مكة (الا كفورا) جحدوا للحق (وقالوا) عطف على اى (لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا) عينا ينبع منها الماء (او تكون لك جنة) بستان (من نخيل وغناب تفجر الانهار خلاها) وسطها (تفجيرا) او تسقط السماء كازعمت علينا كسفا) قطعا (او اتانى بالله والملائكة قبلا) مقابلة وعيانا فافترام (او يكون لك بيت من زخرف) ذهب (او ترقى) تصعد (فى السماء) بسلم (ولن تؤمن لورقيت) لورقيت فيها (حتى تنزل علينا) منها (كتابا) فيه تصديقك (نقرؤه قل) لهم (سبحان ربى) تعجب (هل) ما كنت (الا بشرا رسولا) كسائر الرسل ولم يكونوا ياتوا باية الا باذن الله (وما منع الناس ان يؤمنوا) اذ جاءهم الهدى الا ان

عليهم من السماء ملكا رسولا
اذلا يرسل الى قوم رسول
الا من جنسهم ليحكمهم
مخاطبته والفهم عنه (قل
كفى بالله شهيدا بنى وينكم)
على صدق (انه كان بعباده
خبيرا بصيرا) عالما بيوطنهم
وظواهرهم (ومن يهد الله
فهو المهد ومن يضل فان
تجدهم اولياء) يهدونهم
(من دونه ونحشرهم يوم
القيامة) ماشين (على
وجوههم عمية وبكيا وصما
ماوام جهنم كلما خبت)
سكن لهما (زدناهم سعيرا)
تلهيا واشتعالا (ذلك جزاؤهم
بانهم كفروا باياتنا وقالوا)
منكرين للبعث (انذا كنا
عظما مورقانا ائتمالموتون
خلقا جديدا اولم يروا)
يهاموا (ان الله الذي خلق
السموات والارض) مع
عظمتها (قادر على ان
يخلق مثلهم) اى الاناسى
فى الصغر (وجعل لهم
اجلا) الموت والبعث (لا
ريب فيه فابى الظالمون الا
كفورا) جحودا له (قل)
لهم (لو انتم تملكون خزائن
رحمة ربى) من الرزق والمطر
(اذا لامسكنتم) لبيخلتم
(خشية الاتفاق) خوف
تفادها بالاتفاق فتفتروا
(وكان الانسان قتورا)
بخيلا (ولقد آتينا موسى
تسع آيات بينات)
واضحات وهى اليد والمصا

الا من جنسهم لانهم يلقونه ويستطيعون خطا به بخلاف ما اذا ارسل لهم رسولا من غير جنسهم فانهم لا
يستطيعون رؤيته ولا خطا به لعدم الالة بينهم فلو كان فى الارض ملائكة يمشون مثلكم وتاللقونهم
لا نزل عليكم ملكا رسولا (قوله مطمئنين) اى مستوطنين بها لا يرجون الى السماء (قوله شهيدا) اى
على انى رسول الله اليكم وقد بلغتكم ما ارسلت به اليكم وانكم كذبتهم وعاوندتم (قوله انه كان بعباده خبيرا
بصيرا) فيه تسليته صلى الله عليه وسلم ووعيد للكفار (قوله من يهد الله) اى من يخلق فيه الهدى وقوله
فهو المهد اى يكون كذلك فى الدنيا بمعنى انه يكون حاله فى الدنيا مطابقا لما قدره الله له ازلا وبذلك
اندفع ما يقال ان فيه اتحاد الشرط والجزاء والمتمتع بحذف الياء من الرسم هنا وفى الكف فانها فى الموضعين
من يات الزوائد واما فى النطاق فتحذف وصلا ووقفا عند بعض القراء ووقفا لا وصلا عند بعضهم (قوله
فلن تجد لهم اولياء) اى انصارا (قوله على وجوههم) الجار والمجرور متعلق بحذف حال من الهاء فى
نحشرهم قدره المفسر بقوله ماشين روى عن انس أن رجلا قال يا رسول الله قال الله الذين يحشرون على
وجوههم الى جهنم يحشرون الكفار على وجوههم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الذى أمشاه على
الرجلين فى الدنيا قادرا على أن يشيه على وجوههم يوم القيامة وروى أيضا يحشرون الناس يوم القيامة ثلاثة
أصناف صنفا مشاة وصنفارا كبا وصنفا على وجوههم قيل يا رسول الله وكفى يشون على وجوههم
قال ان الذى أمشاهم على أقدامهم قادر أن يشيهم على وجوههم اما انهم يلقون بوجوههم كل حذب
وشوك والحذب ما ارتفع من الارض (قوله عمية وبكيا وصما) اى لا يبصرون ولا ينطقون ولا يسمعون
ان قلت كيف وصفهم الله بذلك هنا وأثبت لهم ضد تلك الاوصاف فى قوله ويرأى الجرمون الناردعوا
هناك ثبورا سمعوا لها انفيظا وزفيرا أجيب بان المعنى عميا لا يرون ما يسرهم بكلاما يتكلمون بحجة وصما
لا يسمعون ما يسرهم أو الله يحشرون معدومى الخواص ثم تعاد لهم (قوله ماوام جهنم) اى مسكنهم
ومقرهم (قوله كلما خبت) أصله خبوت كقعدت تحركت الواو واقتح مائة لم اقبأت العاقبة تبقى ما كن
حذفت الالف لالتقاءهما (قوله سكن لهما) اى بان أكلت جلودهم ولحومهم (قوله زدناهم سعيرا) اى
بدلناهم جلودا غير هافعود ملتبهة متسعة (قوله ذلك) اى ما ذكر من أن ماوام جهنم باء دهم بعد فتم
(قوله وقالوا) معطوف على كفروا (قوله خلقا جديدا) اما مصدر من معنى الفعل أو حال أى تخلوون
(قوله اولم يروا) ردلا نكارهم البعث (قوله قادر على أن يخلق مثلهم) اى فلا يستبعد عليه اعدائهم باعائهم
(قوله اى الاناسى) جمع انسى وهو البشر (قوله يجعل لهم اجلا) معطوف على جملة اولم يروا فانيس داخل
فى جزا لا نكار (قوله لا ريب فيه) اى لا شك فى ذلك الاجل (قوله قل لهم) اى شرحا لما هم الذى يدعون
خلافها حيث قالوا ان تؤمن لك حق تفجر لما اطلع اى لاجل ان تنبسط وتسع فى الرزق وتوسع على المقايين
فبين الله لهم أنهم لو ملكوا خزائن الله لداموا على بخلهم وشحهم (قوله لو انتم تملكون) يجوز أن المسئلة من
باب الاشتغال وانتم مرفوع بفعل مقدر يفسر الظاهر لان لولا يليها الا الفعل ظاهر أو مضمر أو الاصل
لو تملكون حذف الفعل لدلالة ما بعده عليه فان فصل الضمير وهو الواو (قوله اذا لامسكنتم) اى منتم حق
الله فيها (قوله خشية الاتفاق) علة للامساك (قوله بخيلا) اى بمسكا عن بذل ما يذنبى فيما يذنبى فلا يصل
فى الانسان الشح والخارج عنه خالف أصله كما قال تعالى ومن يريق شح نفسه فاولئك هم المفلحون (قوله
ولقد آتينا) موطئة لقسم محذوف (قوله بينات) اما منصوب بالكسرة صفد لتسع أو مجرور
بها صفة لآيات (قوله واضحات) اى ظاهرات دالة على صدقه (قوله وهى اليد) اى التى كان
يضمها اليه ويخرجها فتخرج بيضاء لها شعاع (قوله والمصا) اى التى كان يلقمها فتصير حية عظيمة

(قوله والطوفان) اى الماء حتى ملا يوتهم ومساكنهم فكانوا لا يستطيعون ان يوقدوا نارا أصلا
 (قوله والجراد) اى فاكل زروعهم وجيوبهم (قوله والقمل) تقدم انه قيل هو السوس وقيل هو القمل
 المعروف (قوله والضفادع) اى فملا يوتهم وطعامهم وشرايهم (قوله والدم) اى فاقبلت مياههم دما
 حتى كادوا يموتون عطشا (قوله والطمس) اى مسخ الاموال حجارة (قوله والسنين ونقص الثمرات)
 هذان شيئا واحدا لان نقص الثمرات لازم للسنين وما ذكره المفسر في عد الآيات التسع هو المشهور لان
 هذه التسع هى التى ظهرت على يده موسى تهديد الفرعون وقومه رجاء ايمانهم وقيل ان التسع هى اليد
 والعصا والجراد والقمل والضفادع والدم وان الجراد ففلق البحر وفتح الجبل وفيه بعد لان
 ان الجراد الماء من الجراد ففلق البحر وفتح الجبل لم تكن مقصودة لفرعون بل البحر كان لهلاكه والباقي
 بعده وقبل ان يهوديا سال النبي صلى الله عليه وسلم عنها فقال ان لا تشركو بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا
 ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا يمشوا بيري الى ذى سلطان
 ليقته ولا تقذفوا عصاة ولا تقروا من الزحف عليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا فى السبت فقبل اليهودى
 يده ورجله وعلى هذا فالمراد بالايات الاحكام التى كلفوا بها وهى عامة ثابتة فى جميع الشرائع وقوله
 عليكم اطع حاكمزائد مخصوص باليهود (قوله فاسئل يا محمد بنى اسرائيل) اى ليكون قولهم الموافقة
 لك حجة على المشركين وعلى هذا فالجملعة معترضة بين قصة موسى وفرعون (قوله عنه) اى عن ماجرى
 بين موسى وفرعون (قوله سؤال تقرير) اى سؤال لا يترتب عليه التقرير من بنى اسرائيل وقوله
 للمشركين اللام للتبليغ اى لاجل المشركين والمعنى اسئل يا محمد بنى اسرائيل عن ماجرى بين موسى
 وفرعون ليكون ذلك داعيا لايان المشركين واتقيادهم (قوله أوفقنا له) معطوف على قوله يا محمد والمعنى
 ان الخطاب لموسى وحينئذ فيكون القول مقدر والمفعول محذوف والتقدير اسئل فرعون بنى اسرائيل
 أى اطلبهم منه لتذهب بهم الى الشام بدل عليه قوله فى الآية الاخرى فارسل ميم بنى اسرائيل (قوله
 وفى قراءة) المناسبة ان يقول وقرى لانها شاذة وانما القراءة السبعة بالامرو فيها وجهان اهلهم وتركه
 ينقل حركة الهمزة الى الساكن (قوله بلفظ الماضى) اى بلاهم بوزن قال (قوله اذ جاءهم) ظرف
 لا تنبأ على الاحتمال الاول وعلى الثانى فقد تنازع كل من آتينا وقلنا (قوله فقال له فرعون) معطوف
 على مقدر والتقدير اذ جاءهم فبلغهم الرسالة ووقع بينهم ما وقع من المحاورات فقال اطع (قوله مغلوبا
 على عقاك) أشار بذلك الى ان مسحورا باق على معناه الاصل أى أنك سحرت فغلب على عقاك ويصح
 ان يكون بمعنى فاعل كشؤم أى أظنك ساحرا لا تبايك بالغرائب والعجائب (قوله لقد علمت) هو
 بفتح التاء خطاب لفرعون اى فقال له موسى يا فرعون والله لقد علمت ان هذه الايات ما أنزلها الا رب
 السموات والارض غير اوانما كفر كعناد خوفا على ضياع ملكك ورياستك (قوله وفى قراءة) اى وهى
 سبعة أيضا وقوله بضم التاء أى والضمير لموسى ويكون المعنى لقد أيقنت وتحققت ان هذه الايات التى
 جئت بها منيرة من عند الله تعالى (قوله وانى لا ظنك) أى أنحققك وعبر بالظن مشاكلة فان ظن فرعون
 كذب وظن موسى حق وصدق لظهور أماراته (قوله أو مصر وفاقن الخير) اى ممنوعا منه (قوله يخرج
 موسى وقومه) اى يقتلهم جميعا (قوله فاغرقناه ومن معه) اى فقلعنا بهم ما أرادوه بموسى وقومه (قوله من
 بعده) اى بعد اغراقه (قوله اسكنوا الارض) اى أرض مصر والشام (قوله اى الساعة) اى القيامة
 ووعدها وقتها وهو النفخة الثانية (قوله جئناكم) اى أحييناكم وأخرجناكم من القبور (قوله جميعا) أشار
 بذلك الى ان لقيفا اسم جمع لا واحد له من لفظه وقيل مصدر لف لقيفا والمعنى جئناكم منضمنا بضمكم لبعض
 (قوله وبالحق أنزلناه) معطوف على قوله ولقد صرفنا وهذا على أسلوب العرب حيث ينتقلون عما كانوا

والطوفان والجراد والقمل
 والضفادع والدم والطمس
 والسنين ونقص الثمرات
 (فاسال) يا محمد بنى اسرائيل
 عنه سؤال تقرير للمشركين
 على صدقك أو فقلنا له اسال
 وفى قراءة بلفظ الماضى (اذ
 جاءهم فقال له فرعون انى
 لا ظنك يا موسى مسحورا)
 مخدوعا مغلوبا على عقاك
 (قال لقد علمت ما أنزل
 هؤلاء) الآيات (الارب
 السموات والارض
 بصائر) عبرا ولكنتك
 تماند وفى قراءة بضم التاء
 (وانى لا أظنك يا فرعون
 مشورا) هالكا ومصر وفاقن
 عن الخير (فأراد) فرعون
 (ان يستفزهم) يخرج
 موسى وقومه (من
 الارض) أرض مصر
 (فاغرقناه ومن معه جميعا
 وقلنا من بعده لبيى اسرائيل
 اسكنوا الارض فاذا جاء
 وعد الآخرة) اى
 الساعة (جئناكم لقيفا)
 جميعا أتم وهم (وبالحق
 أنزلناه) اى القرآن (وبالحق)

المشتمل عليه (نزل) كما
انزل لم يعتره تبديل (وما
ارسلك يا محمد الا مبشرا)
من آمن بالجنة (ونذيرا)
من كفر بالنار (وقرآنا)
منصوب بفعل يفسره
(فرقاه) زنائه مفرقا في
عشرين سنة او وثلاث
(لنقرأه على الناس على
مكث) مهل وثودة ليفهموه
(ونزاه تنزيلا) شيئا بعد
شيء على حسب المصالح
(قل) لكفار مكة آمنوا
به اولا تؤمنوا) تهديهم
(ان الذين اتوا العلم من
قبله) قبل نزوله وهم مؤمنو
اهل الكتاب (اذا تبسلى
عليهم يخرون للاذقان
سجدا ويقولون سبحان
ربنا) تنزيها له عن خلف
الوعد (ان) مخففة (كان وعد
ربنا) تنزيلا وبعث النبي
صلى الله عليه وسلم لمفعولا
ويخرون للاذقان بكون
عطف بزيادة صفة
(ويزيدهم) القرآن
(خشوعا) تواضعا لله
وكان صلى الله عليه وسلم
يقول يا الله يارحم فقالوا
ينها نانا نعبده الهين وهو
يدعوا لها آخر معه فنزل
(قل) لهم (ادعوا الله او
ادعوا الرحمن) اى سموه
بأيهما او نادوه

بصدده لشيء آخر ثم يرجعون له واختلف المفسرون في الحق الاول والثاني فمشي المفسر على ان المراد بهما
الحكم والمواعظ والا، مثال الذي اشتمل عليها القرآن وانما التكرير للتأكيد اشارة الى انه لم يتغير ولم يتبدل الى
يوم القيامة كما غيرت التوراة والانجيل وقيل الماعنى وما انزلنا القرآن الا بالحكمة المقنضية لا نزاله لاعتنا وما
نزل الا بالحكم والمواعظ لا شمله على الهداية الى سبيل الرشاد فالحق الاول كناية عن سبب نزوله والحق
الثاني هو ما اشتمل عليه من المعاني (قوله المشتمل عليه) اى المحتوى عليه القرآن (قوله الا مبشرا ونذيرا)
حالان من الكاف في أرسلناك (قوله منصوب بفعل) اى فهو من باب الاشتغال وعليه جملة فرقناه
لا محل لها من الاعراب والتنوين للتعظيم اى قرآنا عظيما (قوله فرقناه) هو بالتخفيف في القراءة
المشهوره وقرىء شذوذا بالتشديد (قوله نزلناه مفرقا) هذا احد اقوال في تفسير قوله فرقناه وقيل بينا
حلاله وحرامه وقيل فرقناه بين الحق والباطل (قوله او وثلاث) والحكاية الخلاف اى انه اختلف في
مدة نزول القرآن هل هي عشرون سنة او ثلاث وعشرون وهو المبنى على الخلاف في تعاقب النبوة
والرسالة وتعارفهما (قوله لتقرأه) متعلق بفرقا وقوله على الناس متعلق بتقرأه وكذا قوله على مكث ولا
يلزم عليه تعاق حرقى جرمته حدى اللفظ والمعنى بعامل واحد لان الاول في محل المفعول به والثاني في محل
الحال اى متممها فاختلف المعنى (قوله مهل وثودة) اى سكتة وتان (قوله ليفهموه) اى ليسهل حفظه
وفهمه (قوله على حسب المصالح) اى الوقائع التى تقتضى نزوله فالحاصل انه نزل مفرقا لحسين الاول
ليسهل حفظه وفهمه والثانية اقتضاء الوقائع لذلك قال تعالى ولا ياتونك بمثل الا جئت لك بالحق واحسن
تفسيرا (قوله تهديهم) اى قاله لى ان ايمانكم لا يزبد القرآن كما لا وامتناعكم لا يورثه نقصا (قوله ان
الذين اتوا العلم) تعليل لقوله آمنوا به اولا تؤمنوا والمعنى ان لم تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير منكم
وفيه تسلية له صلى الله عليه وسلم اى لا تحزن على اعراضهم وعدم ايمانهم وتسلي بآمان هؤلاء العلماء (قوله
وهم يؤمنوا اهل الكتاب) اى كيد الله بن سلام وسلمان والنجاشي واقرانهم (قوله للاذقان) اللام بمعنى
على او على بابها متعلقة بيخرون ويكون بمعنى بدلون وخصت الاذقان بالذكر لانها اول جزء من الوجه
تقرب من الارض عند السجود وسجدا حال اى ساجدين لله على ابجاز وعده الذى وعدهم به في
الكتب القديمة أنه يرسل محمدا صلى الله عليه وسلم وينزل عليه القرآن (قوله ويقولون) اى في حال
سجودهم (قوله عن خلف الوعد) اى الذى رأيناه في كتبنا بازال القرآن وارسال محمد صلى الله عليه وسلم
(قوله مخففة) اى واسمها ضمير الشأن وقوله لمفعولا اى موفى ومنجزا (قوله بزيادة صفة) اى وهى
البكاء ومراده بهذا دفع التكرار وهو معنى قوله تعالى في سورة المائدة واذا سمعوا ما نزل الى الرسول
ترى أعينهم تفيض من الدمع الخ (قوله ويزيدهم القرآن) اى فالضمير يعود على القرآن ويصح عوده
على البكاء (قوله وكان صلى الله عليه وسلم) أشار بذلك الى سبب نزولها وحاصله انه سجد صلى الله عليه
وسلم ذات ليلة فحمل يقول في سجوده يا الله يارحم فقال ابو جهل ان محمدا ينهى اعداءه عن آلهتنا وهو يدعوا الهين
(قوله الها آخر) اى وهو الرحمن ظنا منهم ان المراد به مسيلة الكذاب لان قومه كانوا يسمونه رحمن
النجامة قال بعضهم في حقه

سميت بالمجد يا ابن الاكرمين ابا * وانت غيث الورى لازلت رحمانا

وهجاء بعض المسلمين بقوله

سميت بالخطب يا ابن الاخبيين ابا * وانت شر الورى لازلت شيطانا

(قوله اى سموه بأيهما) اى اذكر واسمه في غير نداه (قوله او نادوه) تفسيران لقوله ادعوا فعلى الاول
يكون صاحب المفعولين اولها محذوف تقديره معبودكم وعلى الثانى يكون ناصبا لمفعول واحد

(قوله بان تقولوا يا الله يا رحمن) اشار بذلك الى ان اسماء الله توقيفية فلا يجوز لنا ان نسميه باسم غير وارد في الشرع قال صاحب الجوهره * واختير ان اسماء توقيفيه * (قوله ايا شرطية) اى منصوبة بدعوا فهي عاملة ومعمولة والمضاف اليه محذوف قدره المفسر بقوله اى هذين (قوله فله الاسماء الحسنى) هذه الجملة جواب الشرط وهو ما اشتهر على ألسنة المعربين وقدر المفسر جوابه بقوله فهو حسن فتكون الجملة دليل الجواب والاسماء جمع اسم وهو اللفظ الدال على ذات المسمى واسماؤه تعالى كثيرة قبل ثمانية وقبل الف وواحد وقبل مائة الف واربعة وعشرون الف اعداد الانبياء عليهم الصلاة والسلام لان كل نبي تمده حقيقة اسم خاص به مع امداد بقية الاسماء لتحققه بجميعها وقيل ليس لها حد ولا نهاية لها على حسب شؤونه في خلقه وهي لانها اية لها والحسنى اما مصدر وصف به او مؤنث احسن كافضل وفضلى فافرد لا نه وصف جمع قلة لما لا يعقل فيجوز فيه الافراد والجمع وان كان الاحسن الجمع قال الازهرى

وجمع ككثرة لا يعقل * الافصح الافراد فيه يافل

وغيره فالافصح المطابقة * نحو هيأت وافرات لائقه

وحسن اسمائه تعالى لدلائلها على معان شريفة هي احسن المعاني لان معناها ذات الله اوصفاته (قوله كما في الحديث) اى ونصه ان الله عز وجل تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة هو الله الذى لا اله الا هو الى آخر الرواية التى ذكرها المفسر واختارها وان كان الحديث وارد ابا وجه خمسة لكونها اصح الروايات الواردة ومنها ان الله تسعة وتسعين اسما مائة غير واحد انه وتر يحب الوتر وما من عبد يدعو بها الا وجبت له الجنة ومنها ان الله تسعة وتسعين اسما من احصاها كلها دخل الجنة اسأل الله تعالى الرحم الرحيم الاله الرب الى آخره ومنها ان الله عز وجل تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا انه وتر يحب الوتر من حفظها دخل الجنة الله الواحد الصمد اعلم ومنها ان الله تعالى مائة اسم غير اسم من دعابها استجاب الله له وكلها في الجامع الصغير في حرف الهمزة مع التنون عن على وعن ابي هريرة والحفظ والاحصاء عند اهل الظاهر معرفة الفاظها ومما فيها وعند اهل الله هو الاتصاف بها والظهور بحقائقها والثبوت على مدراج نتائجها (قوله هو) ليس من الاسماء الحسنى بل هو عند اهل الظاهر ضمير شان يفسره ما بعده وعند اهل الله اسم ظاهر يتبعون بذكره وعلى كل فهو زائد على التسعة والتسعين (قوله الله) هو اعظم الاسماء المذكورة لكونه جامعا لجميع الاسماء والصفات وهو علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد وأل لازمة له لا لتعريف ولا غيره وهو ليس بمشتق على الصحيح (قوله الذى لا اله الا هو) نعمت للاسم الجليل اى الذى لا معبود غيره (قوله الرحمن) اى المنعم بجلال النعم كما وكيفادنيوية واخرية ظاهرة وباطنية والدقائق ما تفرعت عن الجلال كالزيادة فى الايمان والعلم والمعرفة والتوفيق والعافية والسمع والبصر (قوله الملك) اى المتصرف فى خلقه بالايجاد والاعداد وغير ذلك وتسمية غيره تعالى به مجاز (قوله القدوس) اى المنزه عن صفات الحوادث واتى به عقب الملك لدفع توهم انه يطرأ عليه نقص كالملوك (قوله السلام) اى المؤمن من المخاوف والمهلك أو الذى يسلم على عبادته (قوله المؤمن) اى المصدق لرسوله بالمعجزات ولاولياته بالكرامات ولعباده المؤمنين على ايمانهم واخلاصهم لانه لا يطلع على الاخلاص نبي مرسل ولا ملك مقرب وانما يعلم من الله (قوله المهيمن) اى المطلع على خطرات القلوب (قوله العزيز) من عز بمعنى غلب وقهر فهو من صفات الجلال او من عز بمعنى قل فلم يوجد له مثل ولا نظير فهو من صفات السلوب (قوله الجبار) اى

بان تقولوا يا الله يا رحمن
(أيا) شرطية و(ما) زائدة
اى اى هذين (تدعوا)
فهو حسن دل على هذا (قوله)
اى لسمائهما (الاسماء
الحسنى) وهذان منها
فانها كما في الحديث * هو
الله الذى لا اله الا هو الرحمن
الرحيم الملك القدوس
السلام المؤمن المهيمن
العزيز الجبار

المتكبر القهار فيكون من صفات الجلال أو المصلح للكسر يقال جبر الطيب الكسر أصله فيكون من صفات الجمال (قوله المتكبر) من الكبرياء وهو تعالى في العظمة وهي مختصة به تعالى لما في الحديث القدسي العظمة ازارى والكبرياء ردائي فمن نازعني فيها قصبتها (قوله الخالق) أى الموجد للمخلوقات من العدم (قوله الباري) أى المبرئ من الاسقام والمظهر لما في الغيب من برى بمعنى أظهر ما كان خفيا فيرجع لمعنى الخالق (قوله المصور) أى المبدع للشكال على حسب ارادته فاعطى كل شيء من المخلوقات صورة خاصة وهيئة منفردة يتميز بها على اختلافها وكثرتها (قوله العارف) اماما خوذ من الغفر بمعنى الستر لا نه يستر على عباده قبايحهم فيحجبها في الدنيا عن الا تدمين وفي الآخرة عن الملائكة ولو كانت موجودة في الصحف او من الغفر بمعنى المحو من الصحف وهو مردف للغفور والغافر وقيل ان الغافر هو الذى يغفر بعض الذنوب والغفور الذى يغفر كثيرا والغفار الذى يغفر جميعها والصحيح الاول لانه لا مبا لفة في اسماء الله بل صيغتها صيغة نسبة كتمار نسبة للتمر (قوله القهار) أى ذو البطش الشديد فهو من صفات الجلال (قوله الوهاب) أى ذو الهبات المطيعة لغير غرض ولا علة فالطاعات لا تنزى يد فى ملكه شيئا واما رتب الثواب عليها من فضله وكرمه وهذا الاسم من صفات الجمال (قوله الرزاق) أى معطى الرزاق لعباده دنيا واخرى قال تعالى وما من دابة فى الارض الا اعطى الله رزقا وهو معنى الرزاق والرزق قسمان ظاهر وهو الاقوات من طعام وشراب ونحو ذلك واطن وهو العلوم والاسرار والمعارف فالاول رزق الابدان والثانى رزق الارواح وكل من عند ربا (قوله الباسط) أى ذو الفتح لما كان مغلوقا حسيا أو معنويا فهو المسهل لكل عسير من خيرى الدنيا والآخرة فضلا منه واحسانا وهذا ما قبله من صفات الجمال (قوله العالم) أى ذو العلم وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالواجبات والجانزات والمستحبات تتعلق احاطة وانكشاف لا يوصف بنظر ولا ضرورة ولا كسب (قوله القابض) أى ذو القبض ضد البسط فهو جل وعز قابض للارزاق والارواح وغير ذلك فيكون من صفات الجلال (قوله الباسط) أى ذو البسط ضد القبض فهو سبحانه وتعالى باسط الارزاق فى الدنيا والآخرة والقلوب وغير ذلك قال تعالى والله يقبض ويبسط وهذا ان الاسمان يظهر اثرهما فى العبيد وللعارفين مقامات فى القبض والبسط فالمتمدى يسمون تجليه قبضا وبسطا والمتوسط يسمونه انسوا وهيئة والكمال يسمونه جللا وجمالا (قوله الخافض) أى لمن اراد خفضه فهو خافض لكلمة الكفر وللطالمين ولكل متكبر وغير ذلك (قوله الرافع) أى ذو الرفع لاهل الاسلام والعلماء والصدقيين والاولياء والسموات والجنة وغير ذلك من الحسى والمعنوى والاول من صفات الجلال والثانى من صفات الجمال (قوله المذل) أى خالق العزلة بشاء من خلفه (قوله المذل) أى خالق الذل لمن اراد من عباده والاول من صفات الجمال والثانى من صفات الجلال (قوله السميع) أى ذو السمع وهو صفة أزلية تتعلق بجميع الموجودات تتعلق احاطة وانكشاف (قوله البصير) أى ذو البصر وهو صفة أزلية تتعلق بجميع الموجودات تتعلق احاطة وانكشاف فهى مساوية فى التعلق لصفة السمع ولا يعلم حقيقة اختلافهما الا الله تعالى وهما مختلفان لتعلق العلم لان العلم يتعلق بالمدومات والموجودات وهما انما يتعلقان بالموجودات فقط وكل منهما منزوع عن صفات الحوادث قال بعض العارفين من أراد خفاء نفسه عن أعين الناس بحيث لا يروونه فليقر أعند مروره عليهم لا تتركه الا بصاروه هو يدركه الا بصار وهو اللطيف الخبير تسع مرات (قوله الحكم) أى ذو الحكم التام (قوله العدل) أى ذو العدل أو المادل فلا يظلم مثقال ذرة فاحكام الله لا جور فيها بل دائرة بين الفضل والعدل لان الجور التصرف فى ملك الغير بغير اذنه ولا ملك لاحد معه وأردف الحكم بالعدل دفعا لتوهم ان حكمه تارة يكون بالعدل وتارة يكون بالجور (قوله اللطيف) أى العالم بخفيات الامور ومعطى الاحسان فى صورة الامتحان كاعطاء يوسف الصديق الملك فى صورة الابلاء لرقيه وادم

المتكبر الخالق الباري
المصور الغفار القهار
الوهاب الرزاق الفتاح
العالم القابض الباسط
الخافض الرافع المذل
المذل السميع البصير
الحكم العدل اللطيف

الفوز الا كبر في صورة ابتلائه باكله من الشجرة واخراج جسده من الجنة ونينا صلى الله عليه وسلم الفتح والنصر المبين في صورة ابتلائه باخراجه من مكة وهي سنة الله في عباده الصالحين **(قوله)** فمن قرأ قوله تعالى الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوي العزيز في كل يوم تسع مرات لطف الله به في اموره ويسر له رزقا حسنا وكذلك من اكثر من ذكر اللطيف **(قوله الخبير)** أي المطلع على خفيات الاشياء فيرجع لمعنى اللطيف على التفسير الاول والقادر على الاخبار بما عجزت عنه المخلوقات قال بعضهم من اراد ان يرى شيئا في منامه فليقرأ قوله تعالى الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير تسع مرات عند نومه **(قوله الحليم)** هو الذي لا يعجل بال عقوبة على من عصاه وكفر به بل يمهله فان تاب عما عنه خطايا به ومن اقبل ما تقول المامة حرم بنا يفتت الكبود اذ معناه الاعتراض على سعة حلمه ولا يدرون انه لولا حلمه علينا لخسف بنا فسمه حلمه من اجل النعم علينا قال العارف الحمد لله على حلمه بسد علمه وعلى عفوه بمد قدرته **(قوله العظيم)** أي الذي يصغر كل شيء عند ذكره ولا يحيط به ادراك ولا يعلم كنه حقيقته سواء في الحديث سبحانه من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته فهو من الصفات الجامعة **(قوله النفور)** تقدم معناه عند تفسير اسمه الففار **(قوله الشكور)** أي الذي يشكر عباده أي يثني عليهم في الدنيا والآخرة فيعطى الثواب الجزيل على العمل القليل ويرفع ذكرهم في الملأ الاعلى **(قوله العلي)** أي المرتفع المنزه عن كل نقص المتعصف بكل كمال المستغنى عن كل ما سواه المتفقر اليه كل ماعاده **(قوله الكبير)** هو العظيم بمعنى واحد **(قوله الحفيظ)** أي الحافظ للعالم العلوي والسفلي دنيا واخرى قال تعالى ان ربي على كل شيء حفيظ **(قوله المقيت)** أصله المقوت قلت حركة الواو الى الساكن قبلها فقلت الواو ياء لمناسبة ما قبلها أي خالق القوت للاجساد والارواح دنيا واخرى وقوت الاجساد الطعام والشراب وتقها بذلك وتلذذها به وقوت الارواح الايمان والاسرار والمعارف واتفعا بها والكافر لا قوت لروحه **(قوله الحسيب)** أي الكافي من توكل عليه أو الشريف الذي كل من دخل حماه تشرف والمحاسن لعباده على التقير والفتيل والقطمير في قدر نصف يوم من ايام الدنيا واقل **(قوله الجليل)** أي العظيم في الذات والصفات والافعال فيرجع لمعنى العظيم والكبير **(قوله الكريم)** أي المعطى من غير سؤال أو الذي عم عطاؤه الطامع والمأص **(قوله الرقيب)** أي المراقب الحاضر للمشاهد لكل مخلوق المتصرف فيه وهو اعم من المهيمن لانه المطلع على خطرات القلوب والرقيب المطلع على الظاهر والباطن **(قوله المجيب)** أي لدعوة الداعي قال تعالى ادعوني استجب لكم وفي الحديث ما من عبد بقول يارب الا قال الله ليبيك يا عبد **(قوله الواسع)** السعة في حقه تعالى ترجع لنفى الاولية والآخرية والاحاطة فهو من صفات السلوب أو يراد منها ان رحمته وسمت كل شيء فيكون من صفات الجمال **(قوله الحكيم)** أي ذو الحكمة وهي العلم التام والصنع المتقن **(قوله الودود)** أي الحب لعباده الصالحين المحبين الراضى عليهم قال تعالى هل جزاء الاحسان الا احسان أو الودود بمعنى المحبوب لانه محب ومحبوب فحقيقته لعباده انعامه عليهم او ارادة انعامه فترجع لمعنى الرضا ومحبة عباده لهم ميلهم اليه وشغلهم به عن سواه **(قوله المجيد)** أي الشريف ومثله الماجد **(قوله الباعث)** أي الذي يبعث الاموات أي يحيمهم للحساب ويبعث الرسل لعباده لاقامة الحجة عليهم والارزاق الدنيوية والاخرية **(قوله الشهيد)** أي المطلع على الظاهر والباطن فيرجع لمعنى الرقيب واما قوله تعالى عالم الغيب والشهادة فتسميته غيبا بالنسبة لنا والا لكان لكل شهادة عنده **(قوله الحق)** أي الثابت الذي لا يقبل الزوال ولا ابدافيرجع لمعنى واجب الوجود **(قوله الوكيل)** أي المتولى امور خلقه دنيا واخرى **(قوله القوي)** أي ذو القدرة التامة التي يوجد بها كل شيء ويعده على طبق مراده **(قوله المتين)** أي صاحب القوة العظيمة التي لا تمارض ولا يعتريها قص ولا خلل **(قوله الولي)** أي الموالي والمتابع للاحسان لبيده أو المتولى للخير والشر بمعنى صدور الكل منه فيرجع لمعنى الوكيل ويشهد الاول قوله

الخبير الحليم العظيم النفور
الشكور العلي الكبير
الحفيظ المقيت الحسيب
الجليل الكريم الرقيب
المجيب الواسع الحكيم
الودود المجيد الباعث
الشهيد الحق الوكيل
القوى المتين الولي

تعالى الله ولي الذين آمنوا الآية والثاني قوله تعالى ام اتخذوا من دونه اولياء قاله هو الولي واما الولي من الخلق فعنه الموالي لطاعة ربه والمداوم عليها او من تولى الله امره فلم يكن له غيره (قوله الحميد) اى محمود اى مستحق الحمد كله والحمد لمبيده الصالحين ولنفسه بنفسه (قوله المحصي) اى الضابط لعدد مخلوقاته جليلها وحقيقها قال تعالى واحصي كل شيء عددا (قوله المبدى) بالهمزة اى المنشئ من العدم الى الوجود واما بغير همزة فعنه المظهر وليس مرادنا لكون الرواية بالهمز (قوله المعيد) اى الذى يعيد الخلق بعد انعدامهم قال تعالى وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو راى على اختلاف اهل السنة فى تلك الاعادة قيل عن عدم محض وقيل عن تفرق اجزاء قال صاحب الجوهره

وقل يعاد الجسم بالتحقيق * عن عدم وقيل عن تفرق

(قوله المحي) اى المقوم للابدان بالارواح للخلاق من العدم اى الناقل لهم من حالة العدم لحالة الحياة (قوله المميت) اى الخالق للموت وهو عدم الحياة عما من شأنه الحياة قال تعالى خلق الموت والحياة (قوله الحى) اى ذو الحياة وهى فى حقه تعالى صفة أزلية قائمة بذاته يستلزمها اتصاله بالعلمانى والمعنوية (قوله القيوم) اى القائم بذاته تعالى المستغنى عن غيره أو المقوم لغيره بقدرته فهو المتصرف فى العالم دينا وأخرى (قوله الواجد) اى الغنى من الوجدان وهو عدم نقاد الشيء بمعنى انه لو أغنى الخلق جميعه او اعطاهم سؤلهم لم ينقص من ملكه الا كما ينقص المحيط اذا دخل البحر (قوله الماجد) هو بمعنى المجيد المتقدم وهو الشريف أو واسع الكرم (قوله الواحد) اى الذى لا ثانى له فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى افعاله فهو مستلزم لنفى الكموم الخمسة المتصل والمتفصل فى الذات والمتصل والمتفصل فى الصفات والمتفصل فى الافعال والمتصل فيها لا ينفى بل هو تعلق القدرة والارادة فى سائر الكائنات ايجادا واعداما فلا غاية له ولا نهاية قال تعالى كل يوم هو فى شأن أى كل لحظة ولحظة فى شأن يديها ولا يندبهم والوحدة فى غيره نقص وفى حقه كمال كما ورد انه واحد لا من قلة بل وحدة تعززا وانفرادا وتكبر لا نعدام الشبيه والنظير والمثيل وفى بعض النسخ زيادة لفظ الاحد وهو بمعنى الواحد والصواب اسقاطه لانه ليس تابعا فى حديث الترمذى الذى نسب الحديث اليه (قوله الصمد) اى الذى يقصد فى الحوائج فهو كالدليل للوحدانية (قوله القادر) اى ذو القدرة التامة وهى صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعاق بالممكنات ايجادا واعداما على وفق الارادة (قوله المقدر) مبالغة فى القدرة التى لا شبه لها ولا مثيل ولا نظير فيرجع لمعنى القوى المتين (قوله المقدم) بكسر الدال أى لمن أراد من عباده (قوله المؤخر) أى لمن اراد تأخير

الحميد المحصي المبدى
المعيد المحي المميت الحى
القيوم الواجد الماجد
الواحد الصمد القادر
المقتدر المقدم المؤخر
الاول الآخر الظاهر
الباطن الوالى المتعالى البر
التواب

قال تعالى قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء الآية (قوله الاول) اى الذى لا افتتاح لوجوده (قوله الآخر) اى الذى لا انتهاء لوجوده (قوله الظاهر) اى الذى ليس فوقه شيء ولا يغلبه شيء والظاهر بانوار وصنعه ومن الحكم هذه آثارنا تدل علينا قال تعالى كل يوم هو فى شأن (قوله الباطن) اى الذى ليس اقرب منه شيء أو الذى تحجب عنا بجلاله وهيبته فلا تراه الا بصارف الدنيا ولا تدرك حقيقته لا حد دنيا ولا أخرى وقد جمعت هذه الاسماء الاربعة فى قوله صلى الله عليه وسلم اللهم انت الاول فليس قبلك شيء وانت الآخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين واغننا من الفقر (قوله الوالى) اى المتولى على عباده بالتصرف والقهر والايجاد والاعدام فيرجع لمعنى الملك (قوله المتعالى) اى المنزه عن صفات الحوادث فيرجع لمعنى القدوس وأتى به عقب الوالى لدفع توهم طرود قصص عليه كالولاية (قوله البر) اى المحسن لعباده الطائعين والماصين (قوله التواب) اى كثير التوبة لعباده المذنبين اى يقبل توبتهم ان تابوا والذى يخلق التوبة فى العبد فتظهر فيه قال تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم وقال تعالى وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات

المتقم العفو الرؤف مالك
 الملك ذوالجلال والاكرام
 المقسط الجامع الغني الغني
 المانع الضار النافع النور
 الهادي البديع الباقي الوارث
 الرشيد الصبور رواء
 التزمذي قال تعالى (ولا
 تجهر بصلاتك) بقراءتك
 فيها فيسمعك المشركون
 فيسبوك ويسبوا القرآن
 ومن أنزله (ولا تخافت)
 تسر بها لينتفع أصحابك
 واجتمع اقصد (بين ذلك)
 الجهر والخافتة (سبيلا)
 طريقا وسطا (وقل الحمد لله
 الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن
 له شريك في الملك) في
 الألوهية (ولم يكن له
 ولي) ينصره (من) أجل
 (الذل) أي لم يذل فيحتاج
 إلى ناصر (وكبره تكبيرا)
 عظمه عظمة تامة عن
 اتخاذ الولد والشريك والذل
 وكل ما يليق به وترتيب
 الحمد على ذلك للدلالة على
 أنه المستحق لجميع المحامد
 لكمال ذاته وتقرده في صفاته
 روى الامام أحمد في
 مسنده عن معاذ الجهمي
 عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنه كان يقول آية المز
 الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا

(قوله المنتقم) أي المرسل للنقم والمذاب على الكفار والجا برة الدين ماتوا مصرين على ذلك فهو من
 صفات الجلال كقهار (قوله العفو) أي الذي لا يؤاخذ المذنب بالذنوب بل يمحوها ويبدلها بحسنات
 (قوله الرؤف) من الرأفة وهي شدة الرحمة ومعناها في حقه تعالى الانعام أو ارادته (قوله مالك الملك) أي
 المتصرف فيه على ما يريد ويختار قال تعالى يحكم لا معقب لحكمه (قوله ذوالجلال) أي صاحب الهيبة
 والمظمة وقوله والاكرام أي الانعام والاحسان (قوله المقسط) أي الذي يحكم بالانصاف بين خلقه
 وضده القاسط بمعنى الجائر (قوله الجامع) أي لكل كمال أو للخلق يوم القيامة قال تعالى وهو على جميعهم
 اذا يشاء قدير أو ما هو أعم وهو أولى (قوله الغني) أي ذو الغنى المطلق وهو المستغنى عن كل ما سواه المقتدر
 اليه كل ماعده (قوله المغني) أي المعطى الغني لمن يشاء دنيا وأخرى قال تعالى وأنه هو أغنى وأغنى (قوله
 المانع) أي الرافع عن عباده المضار الدنياوية والاخرية قال تعالى ان الله يدافع عن الذين آمنوا ولولا
 دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض (قوله الضار) أي خالق الضر ضد النفع وهو ايصال الشر
 لمن شاء من عباده (قوله النافع) أي خالق النفع ضد الضر وهو ايصال الخير لمن شاء من عباده دنيا وأخرى
 (قوله النور) أي الظاهر في نفسه المظهر لغيره أو خالق النور (قوله الهادي) أي خالق الهدى والرشاد
 الموصل له من أحب من عباده (قوله البديع) أي المبدع والحكم كل شيء صنعه أو المخترع الاشياء على غير
 سابقة مثال قال تعالى بديع السموات والارض أي محكمهما ومتقنهما ومخترع لهما على غير مثال سابق
 (قوله الباقي) أي الدائم الذي لا يزول ولا يحول (قوله الوارث) أي الباقي بعد فناء خلقه أو الذي يرجع
 اليه كل شيء قال تعالى اننا نحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجعون كل شيء هالك الا وجهه ألا الى الله
 تصير الامور (قوله الرشيد) أي صاحب الرشد وهو الذي يضع الشيء في محله أو خالق الرشد في عباده
 فيرجع لمعنى الهادي (قوله الصبور) أي الذي لا يسجل بالعقوبة على من عصاه فيرجع لمعنى الحليم والله
 أعلم بحقيقة معاني أسمائه وأسرارها (قوله رواء التزمذي) أي عن أبي هريرة وعلم أن للعارفين في استعمال
 هذه الالهام طرقا فمنهم من يستعملها نثرا ومنهم من يستعملها نظما كالشيخ الديلمياطي وسيدى مصطفى
 البكري وغيرهما وأجل ما تلقيناها منظومة أستاذنا بركة الوقت والزمان وامام العصر والاولان القطب
 الشهير والشهاب المنير أبو البركات ومهبط الرحمت الذي عم فضله الكبير والصغير شيخنا الشيخ أحمد بن
 محمد الدردير فانها عديمة النظير لاحتوائها على الدعوات الجامعة والاسرار الالامعة بمظاهرتك الاسماء
 وهي آخر العلوم الالهية التي ظهرت على لسانه وقد القيت عليه في ليلة واحدة فقام من فراشه وكتبها وكان
 يقرؤها في كل يوم وليلة ثلاث مرات فمن أراد الفوز الاكبر والظفر بالمقصود من خير الدنيا والآخرة فعليه
 بحفظها والمواظبة عليها صباحا ومساء ومن أراد الاطلاع على بعض معانيها وفوائدها فعليه بشرحنا
 عليها فان فيه النفع التام ان شاء الله تعالى (قوله ولا تجهر بصلاتك) سبب نزولها كما قال ابن عباس أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخفي بمكة وكان اذا صلى بها صحا به رفع صوته بالقرآن فاذا سمعه
 المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به فقال الله لنبيه ولا تجهر بصلاتك أي بقراءتك ولا تخافت
 بها عن أصحابك فلا تسمعهم وابتغ بين ذلك سبيلا وهذا الامر قد زال من يوم اسلام عمر والحجة فهو منسوخ
 فلم يصل الجهر في الصلاة الجهرية ولو يزيد على سماع المأمومين وقيل نزلت في الدعاء وروى ذلك عن
 عائشة وجماعة ومثل الدعاء سائر الاذكار فلا يجهر بها ولا يخافت بها بل يكون بين ذلك قواما وعلى هذا
 القول فآية غير منسوخة بل العمل بها مستمر (قوله ولا تخافت بها) الخافثة عدم رفع الصوت يقال خفت
 الصوت اذا سكن (قوله لينتفع أصحابك) علة للنهي عن الخافثة (قوله) وقيل الحمد لله أي الثناء بالجليل
 واجب لله (قوله الذي لم يتخذ ولدا) أي لم يكن له ولد لا استحالة عليه (قوله الألوهية) أي لم يكن له

ولم يكن له شرك في الملك
الى آخر السورة والله تعالى
أعلم * قال مؤلفه هذا
آخر ما كملت به تفسير
القرآن الكريم الذي ألفه
الشيخ الامام العالم العلامة
الحق جلال الدين المحلى
الشافى رضي الله عنه وقد
أفرغت فيه جهدى *
وبذلك فكرى فيه في
نقائس أراها ان شاء الله
تعالى تجدى * وألقته في
مدة قدر ميماد السكيم *
وجعلته وسيلة للفوز
بجنات النعيم * وهو في
الحقيقة مستفاد من
الكتاب المكل * وعليه
في الآتى المتشابهة الاعتماد
والمعول * فرحم الله
امراً نظراً بعين الانصاف
اليه * ووقف فيه على خطأ
فاطمنى عليه * وقد قلت
حمدت الله ربى اذ هدانى
لما أبدت مع عجزى
وضمى فنلى بالخطا فارد
عنه ومنلى بالقبول ولو
بحرف هذا ولم يكن قط في
خلى أن أترض لذلك
* لعلنى بالهجز عن الخوض
في هذه المسالك * وعسى
الله ان ينفع به قوماً جا
* ويفتح به قلوباً

مشارك في ألوهيته اذ لو كان معه مشارك فيها لما وجد شئ من العالم قال تعالى لو كان فيها آلهة الا الله
لفسدتا وقال تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الة اذ ذهب كل الة بما خلق ولما به مضى على صفى
(قوله ولم يكن له ولي من الدن) اى لم يكن له ناصر يمنع عنه الدن لاستحالة عليه عقلاً واستغناء من الآلة
ان له أولياء لا من أجل الدن بمعنى انه ينصرهم ويتولى أمورهم مع استغناء عنهم كما استغناؤه عن الكفار
وانما اختيارهم وتسميتهم أولياء واحبا بائنه فضله واحسانه وكما أنه يستحيل عليه الولي بمعنى الاصر له
من الدن يستحيل عليه العدو بمعنى الموصل الاذى اليه واما بمعنى انه منضوب عليه وليس راضياً بافعاله
فهو واقع (قوله اى لم يذل) اى لم يجز عليه وصف الدن لا بالقول ولا بالقوة (قوله عظمه عظمة) اى
نزهه عن كل نقص (قوله وترتيب الحمد اذ) دفع بذلك ما يقال ان المقام للتزبيل لا للحمد لان الحمد يكون
في مقابلة نعمة وهنا ليس كذلك أجيب بان الله كما يستحق الحمد لاوصافه يستحقه لذاته (قوله آية العز)
اى التى من قرأها مؤمناً بها حصل له العز والرفعة وو ردى عدة استعما لها انها ثلثة واحدة وخمسون كل
يوم ويقول قبلها توكلت على الحى الذى لا يموت الحمد لله الذى لم يتخذ ولداً الى آخرها (قوله جلال
الدين المحلى) كان على غاية من العلم والعمل والزهد والورع والحلم حتى كان من اخلاقه انه يقضى
حوائج بيته بنفسه مع كونه كان عنده الخدم والعبيد (قوله ووافرغت فيه) الضمير عائذ على ما في قوله
آخر ما كملت به وكذا بقية الضمائر (قوله جهدى) بفتح الحيم وضمها اى طاقى (قوله وبذات
فكرى) الفكر قوة فى النفس يحصل بها التأمل (قوله فى نقائس) اى دقائق ونكات مرضية (قوله
اراه) بفتح الهمزة وضمها (قوله تجدى) اى تنفع (قوله قدر ميماد السكيم) اى وهو اربعون يوماً لا به
سياتى انه ابتدأ فيه أول يوم من رمضان وختمه لعشرة من شوال وفى ذلك اشارة الى ان فى هذه المدة
حصل لموسى الفتح واعطاء التوراة وهى كلام الله فقد خلعت على خلعة من خلعه حيث فتح على فى
تلك المدة بخدمة كلام الله والاخبار بذلك من باب التحدث بالنعمة فان هذا الزمن عادة لا يسع هذا
التأليف الابنانية من الله سبحانه مع صغر سن الشيخ حينئذ فانه كان عمره اقل من ثنتين وعشرين سنة
بشهور (قوله وهو) اى ما كملت به (قوله مستفاد من الكتاب المكل) هذا تواضع من الشيخ وشارة
الى انه حذا حذوه واقفى اثره فالشيخ المحلى قدس الله روحه قدس سنة حسنة للشيخ السيوطى فله
اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة (قوله وعليه) اى الشيخ او الكتاب المكمل وهو متعلق
بمحذوف خبر مقدم والاعتماد مبتدأ مؤخر وقوله فى الآتى اطلع متعلق بالاعتماد والمعول معطوف على
الاعتماد عطوف مرادف (قوله بين الانصاف) اما على حذف مضاف اى بين صاحب الانصاف
اوفى الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الانصاف بانسان ذى عين وطوى ذكر المشبه به ورمزه
بشئ من لوازمه وهو العين قائماً به تخييل واحترز بين الانصاف من عين الاعتساف فانها لا ترى عاين
أصلاً كما قال العارف

وعين الرضا عن كل عيب كالية * كما ان عين السخط تبدى المساويا

(قوله ووقف فيه على خطأ) اى اطاع عليه (قوله فاطمنى) اى دلتى عليه وعرفنى به (قوله وقد قلت) اى
شكر الله سا لكاسيل الاعتذار (قوله اذ هدانى) اى لاجل هدايته لى (قوله لما أبدت) متعلق بهداني
(قوله فنلى بالخطا) اى من يتكفل لى باظهار الخطا (قوله فارد عنه) اى أجيب عنه أو أصلحه (قوله
ومن لى بالقبول) اى من يبشر لى بالقبول من الله لهذا التأليف ولو حرقا لان القبول من رحمة الله ومن رحمه
لا يذنبه (قوله هذا) اى افهم وتأمل ما ذكرته لك (قوله فى خلى) بفتح خين ومعناه البال والقلب (قوله
لذلك) اى انا لى تلك الحكمة (قوله المسالك) اى مسالك التفسير الذى هو اصعب العلوم لا احتياجه الى
الجمع بين المعقول والمنقول (قوله وعسى الله) هذا ترج من الشيخ رضي الله عنه وقد حقق الله رجاءه (قوله جا)

خلقنا واعيانا عيا وادنا اصحابا وكان في بن اعتاد المطولات وقد اضرب عن هذه التكلفة واصلها حسبا * وعدل الى صريح العناد ولم يوجه الى دقائقها فها * ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى * رزقنا الله به هداية الى سبيل الحق وتوفيقا * واطلاعا على دقائق كلماته وتحقيقا * وجعلنا به مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا (وفرح من تاليقه يوم الاحد عاشر شوال سنة سبعين وثمانمائة (وكان) الابداء فيه يوم الاربعاء مستهل رمضان من السنة المذكورة وفرغ من تبيينه يوم الاربعاء سادس صفر سنة احدى وسبعين وثمانمائة والله اعلم * قال الشيخ شمس الدين محمد بن ابي بكر الخطيب الطوخى اخبرني صريحي الشيخ العلامة كمال الدين المحلى اخو شيخنا الشيخ الامام جلال الدين المحلى رحمه الله تعالى انه راى اخاه الشيخ حلال الدين المذكور في النوم وبين يديه صديقنا الشيخ العلامة المحقق جلال الدين السيوطي مصنف هذه (٣٦٧) التكلفة وقد اخذ الشيخ هذه التكلفة

في يده وتصفحها ويقول لمصنفها المذكور ايتها احسن وضعى او وضعك فقال وضعى فقال انظر وعرض عليه مواضع فيها وكأنه يشير الى اعتراض فيها بلطف ومصنف هذه التكلفة كلما اورد عليه شيئا يجيبه والشيخ يتبسم ويضحك قال شيخنا الامام العلامة جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي مصنف هذه التكلفة الذي اعتقده واجزم به ان الوضع الذي وضعه الشيخ حلال الدين المحلى رحمه الله تعالى في قطعه احسن من وضعى انا بطبقات كثيرة كيف وغالب ما وضعه هنا متبسم من وضعه ومستفاد منه لامرية عندى في ذلك واما الذى رؤى في المنام المكتوب اعلاه فلعل الشيخ اشار

بفتح الجيم أى كثيرا (قوله غلما) أى مغطاة متنوعة من فهم علم التفسير لصمو به (قوله عيا) أى لا تبصر فاذا نظرت فيه وتاملته فارجو ان يزول عنها العمى لتبصره وتذكره (قوله وآذا صا) أى فبسماعه يزول عنها الصمم وتصير مستمعة لدقائق التفسير (قوله وكانى بن اعتاد المطولات) أى ملتبس بن اعتاد قالبه للملاسة ويصح ان تكون بمعنى من والمعنى وكانى قرب من اعتاد الخ (قوله وقد اضرب) أى اعرض (قوله واصلها) أى وهى قطعة الجلال المحلى (قوله حسبا) الحسم المنع والقطع وهو مفعول مطلق مؤكد لما مله الله وى الذى هو اعرض كانه قال وقد اعرض اعراضا (قوله وعدل) أى مال (قوله الى صريح الصاد) من اضافته الصفة للموصوف أى العناد الصريح (قوله ومن كان فى هذه) أى التكلفة مع اصلها وفى معنى عن وقوله اعمى أى معرضا عنها وغير واقف على دقائقها وقوله فهو فى الآخرة المراد بالمطولات وقوله اعمى أى غير قائم لها وهو اقتباس من الآية الشريفة والاقتباس تضمنين الكلام شيئا من القرآن او الحديث لا على انه منه (قوله رزقنا الله به الخ) هذا الضمير وما بعده لما كل به (قوله هداية) أى وصولا للمقصود (قوله على دقائق كلماته) أى القرآن (قوله مع الذين أنعم الله عليهم) المراد بالمعية انه يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان كل فى منزله (قوله وفرغ من تاليقه) أى جمعه وتسويده بدليل قوله وفرغ من تبيينه (قوله سنة سبعين وثمانمائة) أى وذلك بعد وفاة الجلال المحلى بست سنين (قوله وفرغ من تبيينه) أى تحريره ونقله من المسودة (قوله سادس صفر) أى فكانت مدة تحريره اربعة اشهر الا اربعة ايام (قوله السيوطي) بضم السين نسبة لسيوط قرية بصعيد مصر واعلم انه قد وجد بمدخمت هذه التكلفة ثما هو منقول عن خط السيوطي مانصه قال الشيخ شمس الدين محمد بن ابي بكر الخطيب الطوخى اخبرني صديقي الشيخ العلامة كمال الدين المحلى الخ فليس من اصل تاليف السيوطي والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب قال مؤلفه وكان الفراغ من تسويده هذا الجزء يوم الخميس المبارك ثالث عشر شعبان سنة خمس وعشرين ومائتين والف من هجرة من له العز والشرف عليه افضل الصلاه والسلام بمشهد الامام الحسين رضى الله تعالى عنه وعنا ومدنا من مدده آمين

ثم الجزء الثانى ويليها الجزء الثالث اوله سورة الكهف

به الى المواضع القليلة التى خالفت وضعه فيها لكنته وهى بسيرة جدا ما أظنها تبلغ عشرة مواضع منها ان الشيخ قال فى سورة ص: الروح لطيف يحيا به الانسان بنفوه فيه وكنت تبعته اولافذ كرت هذا الحديث سورة الحجر ثم ضربت عليه لقوله تعالى ويستأذك عن الروح قل الروح من امر ربي الآية فبى صريحة او كالصريحة فى ان الروح من علم الله تعالى لانعامه قالاه ساله عن تعريفها اولى (اذاعا) الشيخ تاج الدين بن السبكي فى جمع الجواهر والروح لم يتكلم عليها محمد صلى الله عليه وسلم فتمسك عنها ومنها ان الشيخ قال فى سورة الحج الصابئون فرقة من اليهود فذكرت ذلك فى سورة البقرة وزدت والنصارى يينا لقول ثان فانه المعروف خصوصا عند اصحابنا الههاء وفى المنهاج وان خالفت السامرة اليهود والصا بلة النصارى فى اصل دينهم حرم وفى شروحه ان الشافعى رضى الله عنه نص على ان الصابئين فرقة من النصارى ولا استحضر الاثن موضعان لثا فكان الشيخ رحمه الله تعالى يشير الى مثل هذا والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

(فهرست)

﴿الجزء الاول من حاشية العلامة الصاوى على تفسير الجلالين﴾

صحيفة

- ٥ سورة البقرة
 ١٢٢ سورة آل عمران
 ١٧٥ سورة النساء
 ٢٢٨ سورة المائدة

﴿تمت﴾

(فهرست)

﴿الجزء الثانى من حاشية العلامة الصاوى على تفسير الجلالين﴾

صحيفة

- ٢ سورة الانعام
 ٥٥ سورة الاعراف
 ١٠١ سورة الانفال
 ١١٧ سورة التوبة
 ١٥١ سورة يونس
 ١٧٥ سورة هود
 ١٩٧ سورة يوسف
 ٢٢٢ سورة الرعد
 ٢٣٥ سورة ابراهيم
 ٢٤٥ سورة الحجر
 ٢٥٦ سورة النحل
 ٢٨١ سورة الاسراء



﴿تمت﴾

